

اہم تاریخی

اشرف التفاسیر

تفسیر نعیمی

پارہ چودہواں (۱۴)

مفسر صاحبزادہ مفتی اقتدار احمد خان نعیمی کتب خانہ گجرات

خلف الرشید

حکیم الامت مولانا کلج مفتی احمد یار خان بدایونی گجراتی حریم علیہ

جملہ حقوق بحق مفتی افتخار احمد خان محفوظ ہیں

تفسیر نعیمی پارہ نمبر ۱۳

مفتی افتخار احمد خان صاحب

حلقہ الرشید

حکیم الامت مولانا الحاج مفتی احمد یار خان بدایونی گجراتی رمتہ القدایہ

تمام کتاب

مفسر

سال شامت

تقدیر

ناشر

روپے

۲۰

منہ کے پتے

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

داتا دربار روڈ، لاہور۔ 7221953

9۔ انکریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ 7225085-7247350

فیکس:- 042-7238010

14۔ انخال سنٹر، اردو بازار، کراچی

فون:- 021-2210212-2212011-2630411

e-mail:- zquran@brain.net.pk

Website:- www.ziaulquran.com

Green Dome International Ltd.

148-164 Gregory Boulevard, Nottingham, NG7 5JE U.K.

Tel:- 0115-911 7222 Fax:- 0115 911 7220

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ۝

بہت ہی محبت کر چکے وہ جو کافر ہیں اس کو کہ کاش جوستہ وہ دنیا میں مسلمان

بہت آلودہیں کریں گے کافر کاش مسلمان ہوتے انہیں چھوڑ کر کہاں اللہ

ذُرَّهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ

دفع کو ان کو کہ کھاتے پھریں اللہ نفع لے لیں اللہ غلاق رہے ان کو ذہبی امید

امید انہیں کہیں میں ڈالے تو اب جانا چاہتے ہیں اللہ جو بستی ہم نے ہلاک

فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا

تو مقرب جان لیں گے اللہ نہیں ہلاک کیا ہم نے کسی بستی کو مگر

کی اس کا ایک ہانا ہوا وشتہ تھا۔ کوئی گردہ اپنے دم سے

وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ ۝ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ

اس مال میں کہ یہ اس کے کھی جونی تقدیر تھی۔ نہیں آگے بڑھ سکتی کوئی جماعت

فے آگے نہ بڑھے نہ پیچھے نہ اے اللہ بولے کہ اے وہ

أَجَلُهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ۝ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا

مذمت سے اپنی اور نہ پیچھے رہے گی۔ اور کافر بولے اے

جن پر قرآن اترا ہے شک تم

الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ۝

وہ ذات کہ اُتارا گیا پر جس ذکر بیشک تم البتہ دیرانے ہو۔

مجنون ہو

تعلق

ان آیات کے بعد پچھلی آیات کے بعد سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی سورت کی آیت میں کفار کے نفروں کو سبھانے بھانے کا تذکرہ ہوا اب ان آیتوں میں بتایا گیا کہ یہ اب نہ جس کے بلکہ جس کے ہمت بعد ان کو ہوش آئیں گے کیونکہ یہ باتوں کے ہمت میں باتوں سے نہیں نہیں گئے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی سورت کی آیت میں بتایا گیا تھا کہ تلم اعمال کی جو سزا لگے جہان میں ہوگی جس سے ثابت ہوا تھا کہ یہ جہان دار اعلیٰ ہے نہ کہ دار الابرہ۔ اس کی وضاحت کے لیے اب ان آیات میں بتایا گیا کہ ان کفار کو یہاں کچھ نزلے گی نہ ذاب بلکہ پیش کرنے دو۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی سورت کی آیتوں میں بتایا گیا تھا کہ کفار اللہ کی طاقتوں اور قوت و شان کے حکم ہوئے اب ان آیات میں بتایا جا رہا ہے کہ وہ کافر تو ہملا سے جب جو حاضر و ناظر ہیں ان کی شان کے بھی منکر ہیں حالانکہ ان راست ان کا ضمیر نہ کلام و معجزات اور قوت و طاقت و اختیار دیکھتے رہتے ہیں تو اگر ان دیکھے خدا کے حکم ہوں تو ان مقام سے کیا تعجب۔

نزل

سورت فجر کی پچانوے آیتیں تھیں اب یہ سب تین دفعہ میں نازل ہوئیں اور غایہ کبر کے پاس نازل ہوئیں۔ اس کی چار آیتیں آیت ۱۱۱ آیت ۱۱۲ آیت ۱۱۳ آیت ۱۱۴ یہ مدنی ہیں۔

تفسیر نحوی

ہم یأیدو اللہ عن العز والکون المستقیمین ذلک یأمرنا انما یستعز او یتعزدا لعل یفسدوا یتعزین
۱۔ ہمت کا یہاں یہی معنی میں ہے۔ ۲۔ رب حرف جزا میں میں میں قول میں ۳۔ ہمت یا دوق کے لیے آتا ہے یعنی ہمت و ۴۔ ہمت کسی کے لیے آتا ہے یعنی ہمت کم۔ ۵۔ ہمت مجھ پر مشیدہ مقدمہ کے لیے آتا ہے یعنی کتا ہی۔ ۶۔ ہمت نحوی سے قول پر میں یہاں یہی معنی میں ہمت۔ ۷۔ ہمت کا مذکر ہے۔ ۸۔ ہمت کی وجہ سے رب کا ہر دینے والا اعلیٰ ختم ہوگا اور ۹۔ رب تو ہوگا۔ ایک قول میں ما موملہ مکرہ ہے اور مجاہد سے ہمد مجاہد متقی مقدم ہے ہمت کا مذکر کے ساتھ ہوگا تو مشد نہیں ہوگا۔ اس کے علاوہ مشد ہوتا ہے۔ ۱۰۔ رب اکثر مافی پر داخل ہوتا اور اجداہ کام میں ہوتا ہے۔ ۱۱۔ ہمت کا فعل صانع معروف مثبت ذلک باؤذ من اللہ سے بنا ہے۔ ۱۲۔ ہمتی دل سے چاہنا۔ پسند کرنا۔ یہاں ہمتی مستقبل ہے۔ ایک قول میں ہمتی ماضی مطلق ہمتی کی وجہ سے اہل جلد و جہنم متقی تھیں کا ہے یعنی گویا یہ بات ہمتی گئی۔ ۱۳۔ اللہ عن اسم موصول جہات رنے نال ہے کیونکہ کفر و اعلیٰ مطلق معروف باب تفسیر سے ہے۔ کفر سے مشتق ہے یعنی شرک کرنا۔ ۱۴۔ ہمت فیہ جمع مذکر اس میں پوشیدہ ہے مرفوع ہے اس کا نال ہے۔ یہ جہد فیلہ ہو کر صلہ ہوا۔ ۱۵۔ ہمت شرط تناسل کے معنی میں ہے۔ یعنی کاش اس لیے اس کا جواب نہیں ہے۔ ۱۶۔ کاشا جمع غائب فعل امر ماضی مطلق چو کہ یہاں کفار کی خبر دہی جا رہی ہے ایسے کاشا غائب ہے اگر حکایت بیان ہوتی تو کاشا ہوتا علم ضمیر ستر کا مرجع الذین ہے۔ ۱۷۔ ہمتیں جمع مذکر سالم واحد ہے ہمتیں بحالت غصب ہے خبر ہے کاشا کی سلم سے بنا ہے۔ ہمتی اسام قبول کرنا۔ ۱۸۔ فعل امر حاضر معروف سید واحد مذکر۔ ۱۹۔ ذلک سے ہے یعنی چھوڑا کراد رکھنا۔ ۲۰۔ ہمت کرنا۔ ۲۱۔ ہمت ہر جہاں لازم بھی آتا ہے متعز ہی بھی باب شیع سے ہے۔ ۲۲۔ ہمتی چھوڑ دینا

یہ توجہ ہونے کے معنی میں ہے۔ علم ضمیر منصوب متصل جمع مذکر غائب مفعول بہ ہے ڈر کا۔ اور اُنٹ ضمیر واحد مذکر حاضر مستتر قائل ہے ڈر کا جس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ یا نکلوا۔ فعل مضارع یعنی استمرار حال۔ یعنی کھاتے پھرتے۔ مینوہ جمع مذکر غائب ہے۔ علم ضمیر مستتر قائل ہے اُس کا مرجع اُنڈین ہے یہ جملہ مکمل مفعول لہ ہے ڈر کا واؤ ماضی عطف ہے یا نکلوا پر۔ یشعروا پر ماضی مطلق فعل مضارع مثبت معروف مینوہ جمع مذکر غائب باب تفعیل ہے۔ یشع سے بنا ہے یعنی نفع لینا فائدہ حاصل کرنا۔ علم ضمیر پوشیدہ اس کا قائل ہے جس کا مرجع وہی الذین ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر مطلوب ہے یا نکلوا کا واؤ۔ عاطفہ عطف ہے یشعروا پر ملکہ فعل مضارع مثبت معروف باب افعال سے ہے مینوہ مذکر غائب موصوفہ العاؤ لہی سے بنا ہے۔ یعنی وہ غلاما۔ اپنی طرف مائل رکھنا۔ لہذا انگائے رکھنا۔ پھنسائے رکھنا۔ یہاں سب معنی درست ہیں۔ علم ضمیر منصوب متصل مفعول بہ ہے۔ ان لام ضمیر غائبی یا جنسی ہے۔ امل اسم مفعول جابہ بمعنی امید۔ اُردو۔ خیالی ارادے۔ اس کی جمع ہے افعال۔ بحالت دفع ہے قائل ملکہ سب معلق معلوف مل کے مفعول لہ ہے ڈر کا۔ ف تفسیر سوٹ۔ حرف تفریق ہے۔ یعنی بہت جلدی مقرب۔ ابی ابی سین ہی حرف تفریق ہے اور دونوں ہی مندرجہ کو مستقبل کے معنی میں کریتے ہیں۔ مگر میں میں زمانہ زیادہ نہیں ہوتا۔ سوٹ میں زمانہ زیادہ ہی ہوتا سوٹ میں زمانہ مستقبل زیادہ وسیع ہوتا ہے۔ یعنی ایسا ہوتا ہے گا۔ ایک قول میں سوٹ اسم ظرف زمانہ ہے۔ اس لیے اس پر دو سر حرف آجاتے ہیں خلا میں اُنٹ تفسیر لہی۔ اور کبھی وسم کے بالام تا کیہ بھی آجاتا ہے۔ اس قول میں ترکیب سوٹ ظرف مقدم ہے۔ یحکمون۔ فعل مضارع۔ یعنی مستقبل مینوہ جمع مذکر غائب باب یح سے ہے علم سے مشتق ہے معنی جانتا محسوس کرنا علم حیر اس میں پوشیدہ اس کا قائل ہے۔ یا یہ ملکہ جملہ ہے اور یا یہ بھی ف عاطفہ کی وجہ سے یا نکلوا معلق ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ وَمَا أَهْكُمَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَكَيْدًا يَكْتُمُونَ۔ ولا نبر جملہ۔ مَا أَهْكُمَا۔ فعل ماضی مطلق مثبت معروف مینوہ جمع متکلم۔ نامضیر کا مرجع ثابت بل مجہد۔ باب افعال سے ہے موصوفہ اہکُمَا۔ ھک سے مشتق ہے۔ من جارہ بیانہ تکلیف یہ معنی کوئی۔ کسی۔ قریۃ۔ اسم مفرد جابہ ہے۔ قاف کے فتح سے۔ ایک قرئت میں قریۃ قاف کے جر سے ہے۔ اس کی جمع قرئی جیسے وڈہ کی جمع ہوتی ہے قری۔ لیکن جنہوں نے قریۃ نصب سے پڑھا ہے وہ کہتے ہیں یہ جمع سمائی ہے۔ قانونی نہیں کیونکہ قریۃ کے ہم وزن اسماء کی جمع یا سی (قانونی) بر وزن افعال آتی ہے۔ یہ لفظ قرئی سے بنا ہے معنی جمع کرنا۔ خواہ مکانات کو خواہ لوگوں کو یا کسی اور چیز کو جب لفظ قریہ کے ساتھ اصل کا لفظ ہوگا تو قریہ کا معنی ہوں گے۔ مٹی مکانات۔ اور بہت نہ ہوگا جیسے یہاں تو معنی ہوں گے بستی ولسے لوگ۔ من جارہ مفعول بہ پر داخل ہوا ہے۔ بالأحرف استثناء۔ نے مٹی توڑی۔ واؤ حالیہ سلام جلدہ لیکنت یا حصولیت کا ضمیر واحد نون کا مرجع قریۃ ہے۔ اور جارہ مجرور مشتق ہے۔ موجود پوشیدہ اسم مفعول کا یہ جملہ میرہ ہو کر جہ اسماء کتاب بر وزن قائل مبالغے کا مینوہ ہے معنی کمزور ہے معنی کہا ہوا۔ بحالت دفع ہے خبر قول ہے

مبتدا کی ۔ مفعول ۔ مینہ واحد مذکر باب یفتح سے ہے ۔ ملہم یا علم سے مشتق ہے ۔ پہلے معنی سے مطلب ہوگا حالانکہ ہوا دوسرے معنی سے مطلب ہوگا نشان لگایا ہوا یعنی مقرر کیا ہوا ۔ بھارت دفع ہے ۔ یا خبر دوم ہے مبتدا کی اور یا صفت ہے کتاب کی اور موصوف صفت ل کر ایک خبر ہوگی ۔ مَا تَقْسِيْقُ مِنْ اَمْرٍ اَجْتَمَعَا وَ مَا يَسْتُخِرُونَ وَ مَا كُنَّا نَايِسُكَ النَّبِيُّ مِثْلَ مَا تَقْسِيْقُ الْيَوْمَ الْكُوفُ الْيَوْمَ لَمْ يَجْعَلُوْنَ مَا تَقْسِيْقُ نفل مضارع منفی معروف مبدع واحد مؤنث فاعل یہ منفی حرف لامانہ سے کی گئی ۔ خیال رہے کہ جمل مضارع میں ماضی کی جگہ ہوا بدل مضارع کی نفی ملے سے ہوتی ہے ۔ وہ ہاں نال کی ہی بات ہو تو لامانہ سے نفی ہوتی ہے ۔ اور مستقبل کا معنی ہو تو لٹن کی نفی ہوتی ہے ۔ اور جب مضارع بالکل ماضی کے معنی میں ہو تو کلم سے نفی ہوتی ہے ۔ اسی لیے مضارع منفی چار قسم کہے ۔ باب حرت سے ہے ۔ یسوق سے بنا ہے معنی آگے بڑھنا ۔ جلدی کنا ۔ پہلے ہونا یاں یعنی نہ پہلے ہونا ہے ۔ من جازہ بیانہ نال پر داخل ہوا سے واسطہ تمامتا قسبیق اَمْرٌ تاکید کے لیے من آیا ۔ اُمم ۔ اسم مفرد جامد مذکر ہے لفظ واحد ہے معنی جمع اس کی جمع سے اُمم ۔ من طرح اس لفظ کا استعمال ہوتا ہے ۔ یعنی تاج قرآن کا معنی جماعت کا معنی امت یا مل مراد جماعت ہے ۔ یہ جلد مجرور متعلق ہے ماقبل کہادہ اب جی ضمیر و شیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اُمم ظاہر ہے ۔ لیکن کچھ نحوی کہتے ہیں کہ یہ ظاہر لفظ ہی فاعل ہے اُمم اسم مفرد جامد یعنی مقرر شدہ امت ۔ بحالت نصب ہے مفعول فیہ ہے ۔ بانی پر شیدہ ہے یا من ۔ مضاف ہے خا ضمیر واحد مؤنث فاعل کا ۔ واد ماطرہ ۔ مضاف ہے ماقسبیق پر مَا يَسْتُخِرُونَ نفل مضارع منفی معروف ماضی مینہ جمع مذکر فاعل مراد ہے امت ۔ خیال رہے کہ قسبیق واحد ہے یساق فرعون جمع ہے اس لیے کہ وہاں لفظ کا لحاظ ہے یہاں معنی کا باب اشتغال سے ہے ۔ اکامد ہے یہ یساق فرعون سے ہے جسے من پہلے ہونا ۔ اس باب میں ہی ہو سکتا ہے ۔ سب مفعول کی مبدع ۔ جمل مفعول ہو کر کتاب کا مفعول ہے واد مراد ۔ قائلوا نفل ماضی مطلق جمع مذکر فاعل ضم ضمیر متشبهوں کا فاعل ہے جس کا مرجع اُمم ہے ۔ ابجد (اگلی) ساری جماعت متقلد اسی قول کا ۔ یا غریب ما ۔ مطلق ۔ یعنی قریب پیہر اور وہ میانے کے لیے مستعمل ہے ۔ اَصْلًا تو نہا کہیے (پکارنے کے لیے) آتا ہے اسی لیے ہمیشہ اسم پر آتا ہے کیونکہ اسم کو ہی پکارا جاتا ہے ۔ جیسے یا شہد یا رسول اللہ ۔ اگر منادی مضاف ہو تو مفتوح مبنی ہوگا ۔ لیکن کسی بار مشیت پر آتا ہے تو حرف منصوب بن جاتا ہے ۔ اور اگر اس کے بعد نفل امر ہو تو منادی محذوف بنا جاسکے گا ۔ دو سب نفل ہو یا کوئی حرف ہو تو حرف تنبیہ ہوتا ہے ۔ یہاں نہاد قریب کے لیے ہے اُیُّھا ۔ اسم فاعل یا حرف فاعل ہے ۔ واد حرف بن ۔ اُیُّ اُیُّ ما اُیُّ ما ۔ اُیُّ مبنی ہے حرف پر مال میں یہ مذکر کے لیے ہوتا ہے اس کا مؤنث اُیُّہ جو منادی مؤنث کے لیے آتا ہے ۔ ماضی تنبیہ اُیُّ کے فاعل کہیے ۔ اب یہ مجرورہ فاعل کے لیے ہوتا ہے ۔ یہ اُس وقت لگایا جاتا ہے جب منادی مشغول باللہم ہو ۔ اور چونکہ اُیُّھا ۔ حرف حرف نہاد کے ساتھ ہی آتا ہے اس لیے کبھی حرف نہاد حذف بھی کر

کر دیا جاتا ہے۔ اللہ ہی اسم موصول واحد مذکر۔ نزل۔ فعل ماضی مطلق مفعول باب تفعیل سے ہے مصدر ہے متنبز میں
نزل سے بنا ہے بمعنی اترا اترا نا علی جارہ بمعنی وقتیت وغیرہ کا مرجع اللہ ہی ہے بقانون ضمیر جیسا مرجع ہوتا ہے
وہی ہی ضمیر ہوتی ہے۔ اسم ماضی غلطی۔ ذکر اسم مفرد جملہ بمعنی دمی اور کام۔ بحالت دفع ہے کیونکہ نائب فاعل
ہے نزل جملہ خلیہ ہو کر سلسلہ ہوا۔ موصول صلا منادی ہوا۔ اندامی مفعول اول ہوا۔ ان حرف متنبز ابتدائی کام میں ہے
لئے اکبر انحرز آیا۔ ان ضمیر واحد مذکر حاضر منصوب متعل ہے اسم ہے بن کا۔ لام کے تائد ہے مجنون اسم مفعول میں
واحد مذکر۔ باب لغز سے ہے بن سے بمعنی چھپایا ہوا۔ چھپانا۔ پردہ ڈالنا۔ غل پر پردہ ہونا۔ دیوانہ ہونا۔ اسی
سے ہے جنات۔ جن۔ چھپی ہوئی مخلوق۔ جنت کو بھی جنت اسی لیے کہتے ہیں کہ وہ چھپی مخلوق ہے پوشیدہ جہان۔
بحالت دفع ہے خبر ہے ان کی۔ یہ جملہ اسمیہ مفعول دوم ہے۔ ایک قول میں۔ یا یثا۔ قالوا کا مفعول نہیں ہے۔ بلکہ تعالیٰ
کا قول ہے اور ترجمہ اس طرح ہے۔ اے وہ ذات جس پر ذکر نازل کیا گیا۔ اُس کے پاس میں کہا گئے کہ تو مجنون ہے۔ یہی
ترکیب اس طرح ہے یا یثا منادی ہو کر مبتدا ہوا اور تاک جملہ خبر ہوئی۔

تفسیر المائدہ
رَبِّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَفَرًا وَالَّذِينَ كَانُوا أَصْيَابًا يَمِينًا ذُرِّهٖ يَأْكُلُوا وَيَسْمَعُوا وَيَبْصُرُ
أَمَّا مَنْ خَسِفَ يَتَكَبَّرُ ۝ ۱۰

یعنی بلند کافروں کی گہرائوں سے چائیں گے کہ ان فوسس میں گے۔ یا کسی کسی جب کفار کو دوزخ میں ہوش آئے
کا تو تباہی تڑپیں گے آج تو یہ مسیت میں دل سخت ہیں۔ حرم دنیا اور لہی امیدوں میں پھنسے ہوئے ہیں۔ کسی نو
ہا میں گے تنا کریں گے۔ یا خبر وار متنبہ ہو جائیں یہ کافر ایک وقت بہت جلدی آ رہے کہ تنا کریں گے یہ کفار۔ کاش یہ
کفار ہی پاک کی امت میں شامل ہو کر سلطان ہو جاتے۔ یہ تنا دنیا میں اُس وقت ہوگی جب فتوحات اسلامیہ بھاری
کفر سلطان دیکھیں گے۔ اور اُس وقت ہوگی جب موت کے فرشتے دیکھیں گے۔ اور اُس وقت جب مذہب قبر ہوگا۔ اور
اُس وقت جب حب و کتاب میدان عشر میں کھل ہوگا۔ جنتی کو جنت میں اور خود کو جہنم میں جاتے دیکھیں گے اور اُس وقت
بھی جب گناہگار سزا یافتہ مسلمانوں کو دوزخ سے نکلے آزاد ہوئے دیکھیں گے۔ کہ جہنم کا دروازہ کھلا اور مسلمانوں کو نکال
یا گیا پھر وہی وقت کے لیے دروازہ بند ہو گیا اور اُس وقت بھی جب کسی جہنم میں ہوش آئے گا تھوڑے وقفے کے لیے
یا تو ان چھ وقتوں میں سب کفار کو یہ حسرت ہوگی کہ جہنم میں سب کو ہوگا باقی وقتوں میں بعض کو لے لے لے کو مست چھوڑ دینے
جانوں کی طرح صرف کھاتے پینے کی دھند و صوب میں ہی گھر میں نہ سنی کہ درجگ و جدال نہ بحث جھگڑا۔ ابھی رانی کا
وقت نہیں آیا۔ کچھ دن ان چھادوں کے قلعے میں وہ اٹھائے لے دو۔ ان کو ان کی لہی امیدوں خرافات نفسانہ و سواس
شیطانہ موت سے غفلت نے دیوی کیل کو دھس ڈالا ہوا پھنسیا ہوا ہے بہت جلدی دنیا میں ہی یا بعد موت سب حقیقت
حال سے باخبر ہو جائیں گے اور اپنے کفر بطلان۔ مسلمانوں کی عنایت کو جان لیں گے۔ مولیٰ مل خیر خدا نے فرمایا کہ مجھ

کو دو چیزوں سے سخت نفرت ہے۔ پس احمدی اور خواجہ ابیات انسانہ کی پیروی کیونکہ یہی ایمان سے غافل طوط
 ہند سے درگزی ہیں اور انسانیت کی پیروی سچی اور حق بات کی پیروی نہیں کرنے دیتی۔ (ردح الموائی۔ بیان۔ صاوی،
 وَمَا أَهْدَكُم مِّن قَوْمٍ إِلَّا وَلَهُمَّ كِتَابٌ فَتْلُهُمْ مَا تَشِيقُ مِنْ أُمَّتٍ أَجَلَهَا وَمَا تَشَاءُ جُودُؤُا ابتداء و دروہم
 سے اقسام عالم میں مشر و جزا۔ مذاب و بخشش۔ رحمت و ذلت۔ نرمی و گرمی ہوتی ہی چلی آ رہی ہے۔ مجرموں کو جیل اور
 مہلت بھی ملتی رہتی ہے۔ کسی پر آسمانی مذاب آیا کسی پر دنیوی۔ کسی کو ناگہانی موت سے ملا کسی کو جہاد و قتال سے آخر
 یہ کیوں؟ نہ ایک طرح کا مذاب نہ ہم مثل قومیت۔ یہ سب کچھ اس لیے ہے کہ ہم باری تعالیٰ عزوجل نے ہر ہستی والوں کے
 لیے بڑے کائنات و حرکے ہر فرد کے لیے پورے ابتداء و انتہا۔ اعمال و انجام کی کتاب روح محفوظ میں ازل سے لکھی ہے
 جو کچھ لکھ دیا عالم میں ہو رہا ہے سب اسی تحریر و نظام کے مطابق ہو رہا ہے۔ کوئی گروہ کوئی جمیلہ یا فرد ایک منٹ کی
 منت سے بھی اپنے انجام مشر و جزا کی منت میں ناگے بڑھ سکتا ہے نہ پیچھے وہر سکتے ہیں آگے بڑھنے میں اپنے مثل
 کا اختیار نہیں ہوتا اس لیے تسبیح کو واحد لکھنے طاقی اور قومیت کا اظہار ہے۔ پیچھے کرنے میں طاقت کی ضرورت ہے
 اس لیے صیغہ جمع فرما کر طاقت کی طرف اشارہ ہے کہ سائے لوگ مل کر بھی پیچھے نہیں کر سکتے۔ کیونکہ نظام شرابی ہے کس
 کی جرئت ہے رد و بدل کی۔ سب کچھ ہی اشارہ فطرت کے مطابق ہو رہا ہے۔ اور ہر چیز کی مقدار۔ وقت۔ طریقہ قومیت
 بھی جاپی ہے نہ کسی کی جلد بازی کا اثر ہے نہ کسی کی ہماگ دوسرے وہ پیچھے جب اس بارہ میں اپنی طاقت و قوت
 کلمات عقیدات کہ وہ میرات کچھ کام آسکتے ہی نہیں تو خوش نصیب وہی ہیں جو دامن احمد پاک میں پناہ گزین ہو کر دست
 ہو گئے وَمَا لَكُمْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِقَاءِ رَبِّكُمْ أَنَّكُمْ لَتَمُدُّونَ۔ اس اعتبار اس جمیل اور زندگی کی پناہ
 صلت سے خوش قسمت ہی دنیا و آخرت کا نفع اٹھاتے ہیں بد بختوں نے ہر موقع پر جب بھی آواز کا نرول ہوا اذہان
 نبی نے اپنی زبان فیض ترجمان سے یہ قرآن مجید صیح یلغی سنا یا جوابا یہی کہا کہ سے وہ شخص جس پر یہ ذکر آتا رہا ہے
 بیشک تم یمنوں ہو۔ دیوانے ہو یا جس وقت یہ ذکر اثر رہا ہو اس وقت یہ موتی (دیوانے) ہو جاتے ہو۔ کفار کہ
 یہاں مذاق اور دل ٹی میں پکار پکار کر کہتے تھے۔ اس طرح کہ منہ دوسرے کی طرف پھیرتے اور خطاب نبی کریم سے کرتے
 یا اس طرح کہ اپنی صفوں میں ایک دوسرے سے کہتے کہ غائبہ خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ
 یہاں اس واقعہ کا تذکرہ اس طرح ہوا کہ نہایت جملہ علیہ جانب سے ارشاد ہوا کہ اُس کی خبر متدا حاضر کی منیر سے بولی گئی۔
 یعنی قہاگ رہے۔ ایسا کلام سنا ہے جس میں اپنی رسالت جنت و دہم کی نعمتوں مذاب مشرقیامت حشر و نشر کا
 اللہ کی توحید کا پرچہ کرتا ہے۔ اور نبی کی نعمتوں۔ لذتوں۔ بخش و عشرت۔ کھیل کود تماشوں۔ اور ہمارے تہوں کو غلط
 کہتا ہے۔ یہ سب دیوانی کی باتیں ہیں۔ بھلا کون شکندہ تقدیر وجود میں دلالت کو چھوڑ کر آخرت کے نامعلوم وعدوں پر
 مجروحہ کرے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ کفار خود بے وقوف دیوانے ہیں کہ جو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ قرآن مجید

سے بیان فرمادہ حقیقت اور امدادی باقی ہے۔ گرجیں پر کفار یا گناہ گار مجروحہ کر رہے ہیں وہ غلطی اور عقیدہ مردود ہے مردود ہے۔ چند گھڑیوں کا۔ گندم بیکر بھر چھوڑنے والا اور مغز بیکر چھلکے چھوڑنے والا عقلمند ہے۔ اس کے خلاف کہنے والا بخیر ہے۔ **لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَيِّنُ لَهُمْ دِينَهُمْ بِالْأَيَاتِ**۔ چونکہ اس سورہ پاک کے ابتدائی جملوں میں کفار کے اقوال و کردار اور تمسخرانہ گفتگو کا ذکر ہوا ہے اس لیے آئندہ آیات میں نہایت فصیح و بلیغ طریقے اور دلیل و برہان کے ذریعے نہایت سبک اندازہ میں کفار کے تمام تنکوں و شبہات کو کہتے ہوئے ان کی زبانوں پر علم و تحقیق۔ واقعات و مشاہدات کی سرنگامی کہ بہت دھرمی کرتے ہوئے کفر و بطلان سے جڑے رہیں تو اوہ بات ہے ورنہ حقیقی اور تاریخی پر مبنی کسی اعتراض کی مجال نہ رہی۔ نہ ہی اسلام کے دامن سے دور چھٹنے پر کوئی جواز دے۔ اگر قریب آنے والوں کے ساتھ نہایت چھٹے انداز میں افسوس و نفیم فرمایا گیا تو سرکشوں کو دھکی آمیز لہجے میں واضح کر دیا گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت بہت تمیزی رہ گئی ہے اور جیسے کہ قوم بوطا اور اصحاب حجر و اہل کاہنہ پنہا تو ذرا آگے چلے کی مسرت دہی گئی۔ یہی حال تہذیب و تمدن ہے۔ اس وضاحت کے متن میں آٹھ باتیں ارشاد فرمائی گئیں۔

۱۔ قرآن مجید کی حقانیت پر دلائل۔ ۲۔ توحید باری تعالیٰ کا ثبوت اور بتوں کی بطلان کا مدلل بیان و فصاحت۔ ۳۔ آجاء کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا ثبوت۔ ۴۔ ان دلائل میں کفار کو غور و فکر کی دعوت۔ ۵۔ انسانی مسائل کا اسلامی مقصد۔ ۶۔ اسلام کی عالمگیر سلطنت پر روشن دلائل۔ ۷۔ کفار کی طرز زندگی بد علی و بداخلی و تعصب و حسد و مری کا بیان۔ ۸۔ ان ہی آیات میں یہ بھی بتایا گیا ہے کہ اسلام سے بیحد ہو کر انسان میں پانچ بیماریاں پیدا ہو جاتی ہیں۔ ۹۔ پس یہ کہ شیطان کے خدو بدعت جال میں پھنسا چلا جاتا ہے۔ ۱۰۔ دوسری یہ کہ اپنی تعزیراتی دنیا میں ایمان کے ایسے باغ لگاتا ہے کہ کسی حقیقت کی طرف متوجہ ہونے پر آمادہ نہیں ہوتا۔ ۱۱۔ تیسری یہ کہ اپنے عقائد و اعمال کے بہت ہونے کو باتتے ہوئے بھی حق سے بیحد ہونے پر تیار نہیں ہوتا نہ ہی جنت و جہنم کو سکتا ہے۔ ۱۲۔ چوتھی یہ کہ جھوٹی انانیت و خودی و خودی کے شکار ہونے میں۔ ۱۳۔ ایسا اولیاء مصلحا کا دشمن بنا رہتا ہے۔ ۱۴۔ پانچویں یہ کہ فسق و فجور و شرب و لذت میں اس قدر دلدادہ ہو جاتا ہے کہ کسی کے کہنے سے باز نہیں آتا جب یہ بیماریاں زور پکڑ جاتی ہیں تو پھر کوئی آیات۔ کوئی مسرت کوئی حدیث۔ کوئی نصیحت کوئی موعظ اس کے تھریلے دل و باغ پر اثر نہیں کرتی۔ ایسا ہی تنگ اندیش صاحب الجبر کہلاتا ہے۔ ۱۵۔ ان ہی کو فرم دیا گویا جیسے تختیری کلمات سے نوازا جاتا ہے۔ **الْقَصْرِ أَطْلُ الْمُسْتَقْبَرِ هَذَا آيَاتُ كَامِلَةٍ وَرَقَاتُ تَامَةٍ**۔

ان آیات کو جس سے چند فوائد حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ اسلام لائے اور مسلمان ہونے کی وہ محنت اللہ خواہش اور تشامیند ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان و حکام کی تبلیغ سے اور اولیاء اللہ کے بتانے سمجھانے سے پیدا ہو۔ مجاہدین سے پٹتے ہوتے یا طلب

کے فرشتے دیکھ کر اقبہ حشر میں انجام دیکھ کر مسلمان ہونے کی ترکانہ مفید نہیں۔ یہ فائدہ ربنا یودے سے حاصل ہوا۔
دوسرا فائدہ۔ کافر تو بہت دفعہ مصیبت چرنے پر اسلام لانے اور مسلمان ہونے کی خواہش کرتا ہے جیسا کہ اکثر ارکانی
جنگ و جدال جہاد و قتال میں ہوتا رہتا ہے۔ لہذا کہ گھبرا کر کہہ بیٹھتے ہیں مسلمان بختہ بارہا دیکھا گیا ہے۔ گزشتہ محمد تعالیٰ
کئی ہی مصیبت پر سے اگ خون کے طوفان آٹھ کھڑے ہوں قتل عام ہوتا ہو۔ اوتی سے اوتی سے اوتی سے غریب سے غریب تر مسلمان
بھی کسی کفر کی ترکانہ نہیں کرتا مگر وہ تو رکنہ و رکنہ سے بھی کسی ایسا مظاہرہ ہونے میں نہیں آیا۔ انقلاب پاکستان اور
نابہ قریب کا فلسطینی قتل عام اور اُسے دن ہندوستان کے مسلم کش فسادات اس بات کی تہائی کے معنی تلخ کنی شاہیں
یہ سب ہمارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا مالگیر فیضان ہے۔ یہ فائدہ یودے الذین کفرو ذاکم خود ہوسالہ تبشیری جہی
چیلنج سے حاصل ہے آج تک کسی غیر مسلم نے اس چیلنج کا تہائی پر مبنی جواب پیش نہیں کیا۔

تیسرا فائدہ۔ کافر سے ہر قسم ہر نوع۔ ہر جنس کے کافر مرد ہیں خواہ بت پرست یا یہودی یا عیسائی یا منڈائی ہوں یا
قادیانی۔ یہ بات حقیقت ہے کہ جب کادیانیوں کو پاکستان میں ذوالفقار علی بھٹو کے قانون سے شاہ احمد نوری اور
مفتی محمد احمد وغیرہم کی محنتوں مناظروں سے اقلیت قرار دیا گیا تو کئی پرانے اور نئے لوگ سے جو ان قادیانی مسلمان ہوں
گئے اسی طرح شاہ احمد نوری کے دست حق پرست پر سورہہ ہم کے علاقے میں بیگنوں قادیانی مسلمان ہونے
جس کی خبر غالباً جنگ لندن ۱۹۷۱ء میں گیارہ بج کر شائع ہوئی تھی۔ چونکہ فائدہ۔ نبیاء کرام اور ارباب اللہ کو کائنات کا علم
غیب عطائی ہے۔ کیونکہ سائے علوم اور مخلوق کے تمام فیضے لوح محفوظ میں کھتے ہیں اور لوح محفوظ نبیاء کرام اور ان
کے فیضان سے لویا۔ اللہ کی نگاہوں کے سامنے ہوتا ہے۔ یہ فائدہ کتاب معلوم سے حاصل ہوا۔ اور لوح محفوظ
پر کھتا یہ کتابت ہوگا کیونکہ رب نے اپنے لیے نہیں لکھا بلکہ اپنے نیک بندوں اور فرشتوں کے لیے لکھا۔

ان آیت سے چند مفتی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ حکومت اسلامیہ کافر کو زنا اور حرام کھانے پینے مثلاً خنزیر شراب وغیرہ سے زکوٰۃ
گی۔ ہاں البتہ۔ جوئے چوری و کتبی سے قانوناً منع کیا جائے گا۔ یہ مسئلہ یا کُلُوا وَشَبَبُوا سے حاصل ہوا کہ ان کو کھانے
اور شرب کی اجازت ہے مگر تخریب کاری کی اجازت نہیں۔ بخود اپوری وغیرہ تخریب ہے تحصیل فائدہ نہیں۔
دوسرا مسئلہ۔ تعدیر و تشہد کی ہے تعدیر برہم تعدیر مطلق۔ تعدیر برہم نہیں مل سکتی نہ آگے پیچھے ہو سکے یہاں صرف اس
کا ذکر ہے۔ لیکن مطلق دعا و شہادت سے مل جاتی ہے۔

یہاں چند اعتراض پڑکتے ہیں۔

الاعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں ذکر ہے کہ کھانے کھا۔ اسے وہ ذات جس پر ذکر نازل کیا گیا۔ یعنی قرآن مجید
پھر کیا تو بخون ہے۔ پہلی بات ایمان کی نشانی ہے اور دوسری بات کفر کی یہ اجتماع ضدین کیونکر ہوا۔

مَنْظَرَيْنِ ۝ اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَهٗ

جست دیے ہوئے بیشک ہم ہی نے اس کا قرآن مجید اور بیشک ہم ہی اس کی
قرآن اور بیشک ہم خود اس کے گمان میں ۔ اور بیشک

لَحٰفِظُوْنَ ۝ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِيْعِ

ہر حفاظت کرنے والے میں اور البتہ بیشک ہمارے سے پہلے آپ کے میں
ہم نے تم سے پہلے بھی رسول میں بھیجے اور اُن

الْاَوَّلِيْنَ ۝ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَّسُولٍ اِلَّا كَانُوْا

میں پہلے ۔ اور نہیں آتا رہا اُن کے پاس کوئی رسول مگر جسے
کے ہر کوئی رسول میں آتا مگر اُن سے جی کرتے ہیں

بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ كَذٰلِكَ نَسْلُكُهٗ فِيْ قُلُوْبِ

وہ اُن کا مذاق اڑتے ۔ اسی طرح مہمت بنا دیتے ہیں ہم اُن مذاق بازی کی میں وہ
ایسے ہی ہم اس جی کو اُن جہوں کے دلوں میں وہ

الْمَجْرِمِيْنَ ۝ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ وَقَدْ خَلَتْ

جہوں کے پھر وہ ایمان نہیں دیتے پر اُن حق ۔ اور بیشک بڑے جی ہے
دیتے ہیں وہ اُن پر ایمان میں لاتے اور انہوں کی

سُنَّةَ الْاَوَّلِيْنَ ۝

یہ ہماری مہمت رسولوں کی

راہ چل چکی ہے

معروف منفی میسر واحد موت در اصل تماماً متعزّل۔ تخفیف کے لیے ایک ت ملاصبت مصادر گر گئی۔ یہ قرئت بھی میسر
 ہے وملت قرئتوں میں سے ایک۔ تاً مائزّل باب مرت مصادر معروف منفی میسر د حد موت۔ مگر یہ قرئت
 نہ ہے۔ الف لام ہنسی یا عندی۔ مد بکسر۔ بحالت نصب ہے مفعول یہ ہے۔ یکجا دوسری کڈ قرئتوں میں بحالت
 رفع ہے ا ل سے۔ الا حرف اشتنا متصل ہے ن سے نفی تواری۔ کیونکہ اس کے بعد ایک فعل مبتزل پوشیدہ جو ہے فعل
 مائزّل سے متعلق ہے۔ وروہ پہلا متعلق منہ سے ب جارہ اشتنا کی یا سینه۔ یا یعنی مع (ساتھ) الف و لام جملہ اولیٰ
 حق۔ اسم مفعول ہے۔ سمعی۔ علم ہم سے۔ یا سمعی۔ سمعی بات یا معبرہ فیصد۔ یہاں سہی معنی مرویں۔ ۴ وروہ جو
 متعلق ہے پوشیدہ فعل تائزّل کا ایک قول میں متعلق ہے فعل ظاہر سے۔ ورا لاسمی غیر معرب مال سے ناغیر کیا جاتا کہ
 کا۔ ماؤ ظہر یا عالیہ۔ حال ہے مائزّل کا میر ظہر سے اور یہی زیادہ درست ہے۔ مائزّل اصل ماضی مطلق ناقص ہے۔
 میسر جمع مذکر نائب محم ضمیر میں میں مستتر اسم ہے میں کا مرجع کفار قاتلین میں۔ د۔ اسم ظرف ماضی معنی جن۔ یعنی اس وقت
 در اصل تھا۔ ذ۔ ان۔ دن کو تخفیف کے لیے کر دیا۔ متکبرین۔ اسم معول میسر جمع مذکر۔ فکر سے بندے یعنی دیکھا
 غور کرنا۔ ملت دینا۔ یہاں انہی معنی مرویں۔ بحالت نصب ہے مگر تک جبر ہے مائزّل کی۔ یہ پر جہد۔ قصہ فیہ
 جو کہ جہد ہے پوشیدہ جہد شرط کی۔ پوشیدہ ہدایت اس طرح سے ان سائر اللہ جکرت مائزّل کا کماؤر۔ قالوا
 سائر اللہ کماؤر۔ ان۔ واصل ہے ان۔ ان حرف متبہ متصل اصل میں رہا ضمیر جمع متکلم
 معرب متصل اسم ہے ان کا۔ نعل۔ ضمیر جمع شکم معرب متصل تاکد سے تا میسر متصل کی حصر کے لیے ہے۔ یہی ہم نے
 ہی۔ قانون نحو میں ایک جہد کی قد ضمیر آ نہیں پہلی شیل دوسری متصل تروہاں دوسری کا ترجمہ ہی موعا ہے۔
 نزل۔ فعل ماضی مطلق میسر جمع متکلم۔ باب تعلق سے ہے مصدر سے تئزّل فعل ثانی۔ معنی امار نامتدی یکب معوں ہے
 نزل سے بنا ہے معنی ترنا۔ لازم ہے۔ میسر جمع متکلم ہا یہاں کا فاعل ہے اھ مرجع الترتالی ہے۔ الف لام محدود
 یا حاجی ہے وکر اسم مفعول جہد حاصل مسدود یا نکد اسم مفعول کے معنی میں۔ ماضی مصدر ماضی کا فائدہ دیتا ہے۔ مطلب
 ہے بہت ہی ذکر کیا ہوا۔ یا سب سے زیادہ ذکر کیا ہوا۔ مراد قول مجہد ہے بحالت نصب ہے مفعول یہ ہے نزل کا
 وافر جہد یا عالیہ۔ ان حرف متبہ تحقیق و تاکید ناغیر جمع متکلم بحالت نصب اسم ہے ان کا۔ لہ۔ لام بارہ معلولیت کا
 ضمیر واحد مذکر نائب ہر متعلق۔ جہد محدود متعلق مقدم ہے۔ لام کے خارج طوون۔ اسم فاعل میسر جمع مذکر۔ باب مرتب سے
 ہے بحقیق سے متعلق ہے۔ یہی یاد کرنا۔ یاد کن بحالت کرنا یہاں ماضی متدی مونا ہے۔ بحالت رفع سے خبر ہے ان کی
 کہ کہ مقدم ہے مکرر فائدہ دیا۔ بقانون نحو مروا ماضی جو فرخ ہوتا ہے اگر مقدم ہو جائے تو مصدر پیدا کرتا ہے و تقد
 آتت من قریب فی یسیر اذ قرلین و مائزّل یسیر قریب۔ تئزّل۔ لا کاؤر۔ یہ کسٹھیر۔ و
 ناؤ سر جہد آتت۔ فعل ماضی قریب بلے یقرین۔ میسر جمع متکلم۔ باب تعلق سے ہے ایشال مصدر ہے۔ شہد

ایک معمول ہوتا ہے اس کامنوں پر رشتہ پوشیدہ ہے۔ بنی رائدہ تاکید پر قبل رسم طرف بان سماعت کسر سے عہدہ
کی وجہ سے ان منیر واحد مذکر حاضر مجزئ شمل کسر معنی کریم علی اللہ علیہ وسلم میں مفت ایہ ہے قبل کا یہ مرکب اصبی
جاء و خور متعلق اول سے از سخت کان جازہ ظرفہ مکان کے ہے۔ جمع۔ اسم جمع مکرر منصرف ہے۔ اس کی واحد شیعہ
مذکر مؤنث صلب کے لیے مستقل ہے۔ شیعہ سے بنا ہے۔ بمعنی۔ مشار ذاب۔ طاقت پہنچانا۔ پھیلانا۔ فرقہ بازی
کرنا بکھیرنا۔ لفظ تبعہ۔ اسم جامد ہو ہے بمعنی گروہ نور۔ جماعت۔ فرقہ دوستوں کا اجتماع خیر و مال کسی وقت پر
ازماریا امداد عند کسی کی اتباع کرنا اگرچہ رل کے خلاف ہو ورنہ چھوٹی مشک لڑیاں جن کو پیٹے جلیا جاتے تاکہ
بڑی لڑیوں کو لگسکے۔ رائدہ مرلی شیعہ بھی جمع آتی ہے بحالت جمعہ فی سے مصاب ہے مابعد کلمات
کسر ہے معانف ایہ ہے اسامت توصیفی ہے۔ بھی شیعہ موصوف بھی دس مفت ہے اعلام استغراقی۔ اولین
جمع خکر مالہ ہے اس کا واحد ہے اولیٰ بمعنی ہے ہوا۔ پیسے والا شخص۔ اولیں بمعنی پیسے لوگ کہ مستند مانے گئے
لوگ۔ دو سر جہ مایق۔ فعل ماضی استمراری منشی معرب صیغہ واصل سے ماکان یاتی۔ الیٰ تک سے ملے
معنی تا۔ اسم مخیر کامر جمع تعد میں معرب مشعل کیونکہ رائدہ بن عازہ رائدہ تکبیرہ بھی کوئی دشمن اسم معرب مذکر و مؤنث
فعل ماضی کا صیغہ بمعنی ظالم بھیجا ہوا شخص۔ جازہ مجزئ حلت سے مایق کا۔ الا حرف استثناء مستطیع ہے کیونکہ مشنہ
موسیٰ پوشیدہ ہے نہاوا ماضی استمراری ہے یہ مشعل تھا یستویون سے۔ مل تھا کا نویتسوزن باب استعلا
اکا ماضی استمراری صیغہ جمع مذکر مائب اس کا مصدر ہے۔ جفعول۔ مذکر کرنا صی اڑانا۔ ماضی ناقص یاتی سے ملے
معنی منسا دل گئی میں مذکر مائب جازہ بمعنی منع۔ منیر واحد مذکر حاضر مجزئ شمل کسر معنی کریم علی اللہ علیہ وسلم میں
مشعل و معنی ہے۔ اسی ماضی استمراری کا ماضی کو قور مجزئ میں جازہ مجزئ لائے سے تاکید اور حشر کا رائدہ جازہ کڈ لائے
سکتا ہے فی ماضی استمراری۔ لا یؤمنون بہ و قد حکمت استأذنا و بین۔ کڈ لائے۔ پلہ حرفوں کا مجموعہ ہے
مک حرف تشبیہ اسما شام صیغہ کے لیے بھی اسی طرح۔ لام علامت قوی بمعنی اسی طرح چونکہ مطلب صرف ایک
قر سے ہے۔ اس لیے و معنی واحد مذکر حاضر۔ ماضی کے مطابق گائی جاتی ہے۔ مؤنث کہ ایب۔ جمع مذکر کہ کلم
اور جمع مؤنث میں کہ لکن ہوتا ہے۔ نشت۔ باب نعر کا۔ فعل مضارع جمع مشکم کا صیغہ۔ نشت سے ملے بمعنی داخل
چلانا متعدی ایک مفعول ہے۔ و صیر واحد مذکر کامر جمع متوزن ہے معرب ہے کیونکہ مفعول ہے نشت کا۔
فی جازہ طرف مکانی کے لیے ثوب جمع مکرر ہے اس کا واجب قلب مجزئ ہے بی سے معرب ہے فی ظرفہ کا۔
الف لام سی معنی اللہ۔ مجزئ۔ اسم جمع مذکر سالم اس کا واحد ہے لزم بمعنی جرم کرنے والا مجزئ سے ملے۔ لا یؤمنون
فعل مضارع منعی معرب صیغہ جمع مذکر مائب افعال سے ہے ایمان مصدر سے بھی موسیٰ خدا۔ بان بنا۔ ایمان
لان۔ یہاں بر معنی بن سکتا ہے۔ ت جازہ معنی فی و صیر واحد مذکر کامر جمع رسول ہے۔ جازہ مجزئ لا یؤمنون مضارع

فعلی بلا اس کا فعل کلمہ منبر ہے اسی کامر ہے کفار استغفر کہنے والے یہ جہ فہیہ صفت ہے مجرہ میں کی یا حال
جہ سنت کا واؤ عالمی ہے یا ماضی مہر مہر اس کا فعلی ثلث ہے ہے۔ قد غفلت فعل ماضی قریب۔ مینہ
و حرکت باب مہر ہے فعل مضارع ثلث سے بنے۔ یعنی گزر جانا۔ غفلت پڑ جانا۔ پیسے موٹکنا۔ ثلث
اس مہر غفلت فعلی اس کے جمع مکتبہ میں۔ سنت کا معنی۔ راستہ۔ طریقہ تارن۔ رواج۔ رسم۔ یہاں
یعنی رواج یا طریقہ۔ الف لام اسی معنی تدبیر، تدبیر، آؤ لیون۔ جمع مذکر سالم بحالت گسو مضارع الیہ
ہے صفت کا فعل اس کا واحد ہے اؤل کا اسم تفتیل ہے باب مہر ہے۔ اصل کی طرف ہوتا۔ اہم
جوا آگے ہوا۔ پیسے ہوا۔ یہاں آخری سنی میں ہے۔ وہ اصل تھا اؤل دوسرے الف کو واؤ بنایا اور واؤ کا واؤ میں
اسم کر دیا اؤل ہو گیا۔ اس کا واؤ بدل مسند ثلث ہوا صرف واحدی ہے۔ یہ مرکب اضافی حاصل ہے۔ قد غفلت کا۔

تفسير المائدة
قَوْمًا يَتَّبِعُونَكَ يَتَخَفُونَكَ إِذْ أَنْتَ عَلَىٰ عِتَابِ اللَّهِ لَعَلَّكَ تَلْتَمِذُ لِمَنْ لَا يُفْعَلُ بِهِ الْبِرُّ يَوْمَ الْقِيَامِ وَمَا كُنْتَ بِذِكْرِ الْوَيْدِ

کافروں نے کئی بار سحی نے کے باوجود بھی کہا کہ اگر تم پہنچے ہی ہو تو کونوں میں سے تم جہالت سے فرشتوں کو
 حالانکہ ان لوگوں نے مذہبی کوئی دشتہ دیکھا تھا کہ کسی دشتہ سے دقتیت بھی صاف ظاہر ہے مگر کوئی فرستہ
 تصدیق بخوت کرے ہی جانا تو یہ دیکھ کر کہہ سکتے کہ یہ فرشتہ ہی ہے پھر اس کی بھی تصدیق چاہتے تو یا کوئی
 اور فرستہ۔ یہ دوستوں تصدیق کرتا اس طرح مسند پر جوتا ہوتا اور تسلسل و نظم پایا پھر غی کہتے کہ یہ فرشتہ ہے اور فرستہ گستا
 کہ بہی جہل و عدم ہم آجاتا۔ وہ کہہ کر کسی بھی جہل و عدم پر ہر ایک کا تہ بھی پرکار ہو جاتا۔ لہذا اگر جہل و عدم جو جہل و عدم
 سے گستاخ کو دکھائے کے یہ سانس نہیں کھتے بات بادر سر کر کہیں طرف سے دشمنوں کو خوب دیتے ہوئے خود
 باری تعالیٰ نے لہذا کہ نہیں سانس نہیں کھتے ہم فرشتہ و گستاخ کی لڑائی ابدی حذری جہل و عدم کے آتے کے دقت
 و ننگہ نہ کے حق اور علی یصلے کو کہی عوام کے پاس سے ہیں۔ وہ فرشتہ گستاخ کے مذاب کاہے جس کو جہل و عدم
 اپنے گروہ و گستاخ کے ساتھ فندی حٹ و حرم گستاخ کی کفار پرے کرتے ہیں۔ یہاں عزرائیل و شام اپنے اقلہ کے
 ساتھ ہر شخص کے پاس صحت سے کرتے ہیں۔ فرشتوں کا عوام کے پاس آنا اور ان کو نظر آنا ان سے ہم کلام ہونا صرف
 دوسری صورت میں ہو سکتا ہے۔ مگر ان دونوں دقتوں میں مائے کفار و فاضل نظر نہیں۔ کسی شخص کو پھر سوچنے سمجھنے
 تو کرنے ٹیک مل کرے یا ان نبوت یا ان رسالت قبول کرنے کی مست نہیں دی جاتی۔ جیسا کہ پہلے ہی
 گستاخوں کا فہم کے ساتھ ہوتا رہا ہے۔ ان سے موجود کافر و گستاخ کے گئے کی بلکہ مذہبی مست چلاؤں کا آنا
 نہ لے مانے میں نہیں ہے۔ ہی کی طرف سے کہ کچھ نہیں ہو سکتا۔ فرشتوں کا بلانا اور رسول اللہ کے یہ کچھ شکل میں
 آمد و گستاخ و تہار و عادت سے۔ اسے کافر و حاکم و تہار و نفع اسی میں ہے کہ کسی کو ہی کی زبان و فہم ان سے مان لو۔ تہار و ہی

مفسران سے جاسے ہی پایا جائے قرآن اسلام کو ان مفسران یا مفسرین سے تم غیبت و انکار میں ساری طاقت بھی
 اگر شروع کر دو تو جاسے قرآن پاک کا فہم نقصان نہیں کر سکتے۔ اس لیے کہ ربّ خُفّٰی سُبْحٰنَہٗ دِیَ کُوْنِ اِنَّا لَہٗ
 نَحْمَدُہٗ عِظَمًا۔ بیشک ہم سے بڑبڑ خود غیر کسی واسطے کے واسطے سے قلب مہیضے پر نازل فرمایا تھا یہ ذکر۔ یعنی
 قرآن مجید جو سراسر تباہی و تباہی کے لیے نازل کیا اور ذکر و ذکر کا ہے یہ بزرگ جبریل مسلمانوں کے
 لیے تھوڑا تھوڑا فرقہ عمل کے تباہی سے نازل کیا۔ اور وہ جو سے ہم خود ہی اس کی حفاظت فرمائے والے میں۔ اقل
 اس لیے کہ یہ آخری دور تباہی و تباہی کے لیے مکمل خاطر و حیالت اور دنیا و آخرت کے لیے مضبوط قانون ہو
 ہے۔ وہ اس لیے کہ یہ صرف ہمارا کلام ہی نہیں بلکہ ہمارے آخری نبی ساری کائنات کے رسول مکرم کا معجز بھی ہے و
 چونکہ ہمارے ہی عہد مہیضے کی نبوت الہی باقی بعد ان کا یہ معجزہ بھی الہی باقی اور اسی طرح نہ تم جاسے ہی صلی اللہ علیہ
 وسلم کا کچھ نقصان کر سکے ہو کیونکہ ان کی حفاظت کی ذمہ داری بھی میری ہے۔ وَاللّٰہُ یُعِیْذُکُمْ مِّنَ النَّاسِ۔ بعض
 نے کہا کہ یہ سب بھی نبی کریم کی حفاظت ملا ہے اور میں نے میرے سرور نبی پاک میں گریہ غلط ہے کیونکہ قرآن مجید کیلئے
 جادو کا لفظ استعمال نہیں کیا اور نبی پاک کے لیے "مُؤْتَمِنًا" کا لفظ استعمال نہیں کیا مگر اس الٰہیت پر وہ تازیانی سے چار طرح
 ائمہ کے کلام کو نقصان پہنچا تا بہت ہے تو جب تعالیٰ نے قرآن مجید کی حفاظت کے تذکرے میں ان چاروں راستوں
 کے بعد ہونے کا حتمی ثابت کر دیا۔ مگر قرآن مجید کو چھاپا نہیں جاسکتا۔ اس لیے
 کلام سارا اس میں شامل کر دیا جائے مگر قرآن مجید کا کلام ایک آیت بھی کوئی نہیں بنا سکتا۔ یہ یا کوئی حدت
 یا صحت بدل دیا جائے یا یاد و نام کر دیا جائے مگر قرآن مجید میں یہ بھی کسی کی برکت نہیں خیر لوگ جو صحابہ کرام پر طعن و تہ
 کرتے ہیں یہ ان کی ذمہ داری ہے میں نے کیا کوئی زبردستی سے یہ بھی نہیں کیا کہ نہ نہ کام دیتے ہو کہ سکتا ہے قرآن پاک
 تو مسلمان پختہ ہونے کے لیے میں ہے اور پھر یاد کرنا، تمنا، سوال ہے کہ اس طرح کوئی مصوب اپنی کتاب یا نہیں کر سکتا ہے
 جو وہ صدیاں گزریں اللہ کے اس دعوے کو کون ٹھٹھا سکتا ہے۔ وَتَعَدُّ رُسُلًا مِّنْ قَبْلِہِ فِیْ سُبْحٰنِہٖ اِلَّا ذٰلِکَ وَہِیَ رُحْمٰہُ
 مِّنْ رُّسُلِہِ اِلَّا مَا سُوِیْہِ یَسْتَفْہِمُوْنَ ذٰلِکَ لَعَلَّہُمْ یَتَذَكَّرُوْنَ فِیْ قُلُوْبِہِ الْمَعْجُوْبِیْنَ رَاٰیُوْهُمُ یَوْمَہٗ وَتَقَدَّحَتْ
 مَشْرِقُہٗ اِلَّا ذٰلِکَ یَوْمَہٗ یَسْأَلُہِمْ عَمَّا فِیْہُمْ لَعَلَّہُمْ یَتَذَكَّرُوْنَ اِنْ لَّمْ یَسْتَفْہِمُوْا لَعَلَّہُمْ یَتَذَكَّرُوْنَ اِنْ لَّمْ یَسْتَفْہِمُوْا لَعَلَّہُمْ یَتَذَكَّرُوْنَ
 رکھنے کا بعد وہ کوئی جانیس مگر تاریخ میں پڑا ہے۔ بیشک ہم نے آپ سے پہلے بھی پتے کتے ہی عظیم رسول پیچھے
 پیچھے تھری اور بناوٹی دین والی قوموں میں جو خود سامنے مذہب کے اعتبار سے چھوٹی چھوٹی انگلیوں میں جئے ہوئے سے
 نفی میں بنادنی است پر اسے کرنے والی کو تہمید کا جانا ہے اور لکڑی کے کھوسے کو بھی تہمید کا جانا ہے۔ یعنی
 بڑی لکڑی میں چیرنے کے بعد چھوٹی چھوٹی لکڑی بنی ہیں اس کو ارد میں کھوسا عربی میں تہمید کا جانا ہے (مجموعہ لیکن
 ان چھوٹی قوموں کیوں نے انہیں کلام میں سلام سے ہی سوچ کیا کہ جب کوئی رسول ان کے پاس آیا تو انہوں نے صرف

مذاق اور مٹی ہی اُڑائی نہ حقیقی خالق مالک کو پہچانا نہ اپنے سے پہلوں کا احکام سمجھا۔ نہ سبوتا کھانا، ان کے مطلب سے۔
 جھوٹے وعدے کا گریہ مجروح دکھا دو تو ہم ایمان لے آئیں گے سب کچھ حل کی تھی یہ سرکشی ان کے لیے کچھ مفید تھی بلکہ یہ
 تو حقیقت میں جہادِ مذہب تھا جس طرح پہلے بد بختوں کے دلوں میں ہم نے کفریہ سرکشیں گستاخانہ مذاق و حساد دیا تھا
 کہ ان کی یہ سب گستاخانہ بیسیں ان کے قلبی درازوں سے جوتی تھیں اور ان کی کہ میں درست سمجھتا تھا اسی طرح ہم
 سنہری اس موجودہ کفر کا کہہ سچو دیرینہ کے دلوں میں بے ادبیاں۔ اور مذاق باریاں ہم نے پیدا کر کے پرو ڈالی ہیں۔
 لہذا دھن نشین فرما لو کہ یہ کافر لوگ اپنی گستاخی کی وجہ سے کبھی مومن نہیں بن سکتے۔ یا یہ کفار اُن کی ذکر پر قرآن مجید پر
 کبھی ایمان نہیں لائے سکتے۔ اور یقیناً تلخ عالمِ ثابہ ہے کہ پہلے سب کافروں کے لیے اُسی طرز پر گورچیکے ہیں۔ یا یہی
 قوموں پر ان کی کفریات کی بنا پر جاری سنت الہیہ فیعلیہ مذہبِ گدی کی ہے۔ ہر شخص جانتے ہے کہ ہم نے اپنے مذہب
 سے اکثر اذوں کو کس طرح قتل کیا۔ شککہ اور لایو متھون ہیں۔ ۱۰ ضمیر کا مزاج ایک قول کے مطابق اس طرح ہے کہ یہی
 ضمیر سے مراد کفار کا مذاق ہے اور دوسری ضمیر سے مراد قرآن مجید ہے اور یہی درست ہے۔ دوسرا قول اس طرح ہے
 کہ دونوں ضمیر کا مزاج قرآن مجید ہے مگر یہ اس لیے مذہب کے یہاں شکک کو باقائدہ امتداد سے تشبیہ دی جا رہی ہے
 تو چاہیے کہ پہلی تمام اُمتوں کے پاس بھی کتاب اللہ ہو تو فی قرآن ال کے دلوں میں دھن لائی گئی ہو۔ حاکم تشبیہ درست
 ہے۔ حالانکہ قوم ذریعہ علم و تمدن و حدود و حدود کے پاس کوئی کتاب نہ تھی۔ لہذا درست مٹی سے کہ مراد سخی ہے جو اس
 وقت بھی تھا اور اب بھی ہے۔ تیسرا قول یہ کہ دونوں ضمیریں امتیاز کی طرف ہوں۔ تب یہ کتاب حادہ بیتہ ہوگی اور مٹی
 ہوگا کہ امتیاز کی وجہ سے ان کے نفیب میں مومن بنتے ہیں۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے پہلا فائدہ۔ دنیا کی ہر چیز نے آنا و کائنات میں تدریج و مسلم کی جوت کی گواہی دی جس کو کفار مکتے نے
 سنا بھی تھا دیکھ بھی تھا۔ صرف ملائکہ کو بودیکھا تھا اس لیے اس کا مطالبہ کیا مدد دے کہتے کہ پتھروں سے کلچر پڑھاؤ
 یا جانوروں چڑیوں سے ہرنیوں اور ٹوں سے سچمے کو ڈتے نہیں سمجھتے۔ نہ جوت ہو کہ یہ سب
 دیکھ چکے ہیں۔ یہ فائدہ باللائقہ فرماتے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ ملائکہ غرضی بھی زمین پر کتے ہیں مگر نفیب
 کلامِ عظیم السلام کے پاس حق یعنی وحی نے کہ۔ اولاً اللہ کے پاس حق یعنی رحمت و راحت ہے کہ۔ عام مومنین کے
 پاس سکون قلبی ہے کہ۔ اور کفار کے پاس حق۔ یہی مذہب ہے کہ۔ موت کے وقت۔ حق یعنی موت ہے کہ۔ یہ فائدہ
 اُلا الحق۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ ہر خیر و شر کا خالق اللہ تعالیٰ ہے۔ معتزلہ کا عقیدہ باطل ہے کہ کفر یہ ہے
 یہ فائدہ۔ کہ اللہ شککہ دالم ہے حاصل ہوا۔

احکام القرآن | ان آیات سے چند مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ اللہ کی طرف سے جو چیز بھی اتنی بے دھن ہے۔ جو شریعت، طریقت، ہویا ملائکہ، موت یا موت و حیات ہو، کسی میں شک کرنا یا اس کو بے وقت کرنا یا ظالم و قاتل کرنا حرام ہے۔ جیسا کہ بعض جہلا موت کو بے وقت اور ملک الموت کو ظالم کہہ دیتے ہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ قرآن مجید میں نہ کوئی حادثہ کر سکتا ہے نہ آیتوں کی تفسیر یا کتابت کو معاندانہ صحابہ کرام نے مونی علی کی شان والی آیتوں میں تبدیلی کر دی۔ گھرے۔ یہ مسئلہ۔ انا لہ فیما نلقون حرام سے متنبہ ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ حدیث مبارکہ بھی منجانب اللہ منظور ہیں۔ اس سے اس کا حکم دینا ہے اور حدیث متواترہ کا ٹکڑا کا فر ہے۔ ایسی لیسکر یہ بھی دیکھو۔ کہ نہ تکرار بھی زبان پاک معطل علی اللہ علیہ وسلم پر جلدی ہوا۔ یہ مسئلہ بھی مؤلف ابو کو۔ (الحج) سے ضبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض ہو سکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ جب سب تعالیٰ نے یہاں ذکر فرمایا کہ بیشک ہم نے ذکر نازل فرمایا اور ہم اس کی حفاظت فرمائے وائے میں تو پھر تم اہلسنت وکیم کو کہتے ہو کہ صحابہ نے قرآن مجید جمع کیا اور حفاظت کی اور حکام حاجت قرآن ہے۔ اور صحابہ کو کیوں حفاظت قرآن کی ٹکڑی۔ (رضیوں) جواب۔ باری تعالیٰ کے تمام افعال باب کے تحت ہوتے ہیں تو جس طرح ملائکہ سب تعالیٰ کی طرف سے عزت و امر ہیں۔ وہ فرشتوں کے کام۔ سب کریم کے کام ہیں۔ فرسے افعال باری تعالیٰ کے سبب اختیار کی ہیں۔ اسی طرح صحابہ کرام۔ درنا یا امت اور اللہ جسوسی مذہبیت امر علی اور وہ باری تعالیٰ جل جلالہ کے صاحب اختیار ہیں صحابہ کا یہ کام رب تعالیٰ کا ہی فعل حفاظت ہے۔ اس کی مزید ہتھ مار نہیں ہیں۔ دوسرا اعتراض۔ لہ فیما نلقون کی آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر رسم اللہ شریف جو سہ توں کے اول میں لکھی ہے وہ بھی اس سورت کی ایک آیت اور وحی منزل اور ذکر میں شامل ہے اس لیے کہ حفاظت کا معنی یہ ہے کہ نہ کوئی اس میں نوادتی کر سکے۔ کی۔ اگر یہ بقول اہل اہل آیت نہیں ہے تو پھر یہ زیادتی ہے جو صحابہ سے کی یا بعد میں کسی نے کی کہ حفاظت اللہ کے خلاف ہے۔ (الحج) رازی نے لکھی۔

جواب۔ نہ ہم اللہ شریف آیت ہے اور نہ اس کا لکھا قرآن مجید میں زیادتی سے۔ اس لیے کہ عبارت صحت سے باہر لکھی جاتی ہے میں نے یہ خبر پاک میں خود اپنی نظروں سے شواہد و حوالہ اور الکی مطلوبہ قرآن مجید کو دیکھا میں ہی سرحدت علی ہم اللہ شریف علیہ جانوں میں لکھی ہوئی ہیں۔ اس میں مؤرخین کا اختلاف ہے کہ یہ صحابہ سے لکھی شریعت کیں یا بعد میں پھر اگر تمام ہم اللہ شریف کو علیہ فلسفے میں لکھنے کے باوجود آپ یہ کہیں کہ یہ آیت ہی ہے تو پھر صحت کا نام و کثرت و آیت کی تعداد جبکہ اب تو بعض مطبوعات میں اللہ خود مسک تھلا بھی لکھی ہوتی ہے۔ کیا آپ کے نزدیک وہ بھی یہ ہیں میں جانیں گی (معاذ اللہ) بلکہ اثبات ہو کہ ہم اللہ آیت نہیں۔

تفسیر صوفیانہ

اَوْ مَا تَأْتِيَا بِاَلْقَمَدِ ثَكْبَرَانِ كُنْتُ مِنَ الْعَشِيقِيْنَ مَا كُنَزْتُ الْمَكْنِيكَ بِرَأْيِ نَحْوِ كَوْنِ كَانُوْا اَدَّ
مُتَعَلِّقِيْنَ اِنْ عَنِ كَرَفِ لَمَّا كُوْنُوْا اَلَمْ يَحْمِلُوْا لَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا بِرُسُلِهِ رَاَوْا نَفْسَ
مِنْكَ اِنْ لَمْ يَكُنْ بِقَلْبِكَ كَرَفٌ هُوَ مَخْتَلِفٌ مَطْلَبٌ كَرَفٌ يَرْتَابُ كَرَفٌ اَوْ اِنْ قَلْبٌ يَحْتَبِىْ هُوَ قَدْوَةُ دَلِّ كَرَفِ
مَطْلَبِ الْاَوَّلِ قَدْوِى كَرَفِ تَحْيِيَاتِ هَمَارِى طَرَفِ كِيُوْنِ هِيُوْنِ اَتَمِّى تَاكْرِى هَمَارِى تَعْدِيْلُ كَاِبَاَسَتْ هِيُوْنِ - قَلْبِ عَرَشِ كِيُوْنِ
سے رت عرش کی صدا بلند ہوتی ہے کہ ہم اپنی تجلیات صرف حق کے ساتھ اور تائید حق کے لیے نازل کرتے ہیں اور
جب پر ادقت ہو جاتا ہے تو پھر کسی کو دہشت نہیں دی جاتی۔ اسے حکمرینِ انوار الہی ہم سے ہی قلبِ موسیٰ و ہارون علیہ السلام
پر ذکر الہی کا فتوہ بھی اور دولتِ باطنی نازل فرمائی ہے اللہ ہم ہی اس کی حفاظت فرماتے داسے میں نفس کی ہزار حالتیں بھی
اس کا ذرا نہیں بگاڑ سکتیں۔ صوفیا کلام فرماتے ہیں کہ ذکر چھ قسم کے ہیں۔

۱۔ ذکر الہی کہ فقیر ۱۰۰ ذکر سال نماز شریعت ۱۰۰ ذکر دعا و حفظ قرآن مجید ۱۰۰ ذکر شریعت مینہ مومن میں علوم
قرآن کریم ۱۰۰ ذکر طبی انوار قرآن مجید ۱۰۰ ذکر طہر ہر جو لائق اور جلدوں میں ہے تو جس طرح اوراقِ قرآن مجید کا ادب
محترم ہر مسلمان پر فرض ہے اسی طرح جہاں جہاں نزول ذکر ہو ہے ان تمام دل و دماغ سیوں کا ادب فرض ماری ہے
کیونکہ ہر جگہ اسی خالق و مالک کا نزول و حفاظت ہے اگر وہ حفاظت نہ فرماتے تو کسی کے پاس ذکر فکر ایمان و عرفان قطعاً
بالی نہ رہے۔ اور یہ کوئی نیا قانون نہیں عالمِ جبروت سے بے جا ہوتا چلا آیا ہے کہ لسی و قاب میں نفس و نفسانیت کی اصلاح
کے لیے ہم نے کئی طرح کے انوار تجلیات کے مرشد بن برحق بھیجے ۱۰۰ مَا كُنَّا نَقْنَعُ مِنْ رُسُلِ اَللّٰهِ كُنَّا اَبَدًا وَنَحْنُ نَقْنَعُ
كَرَدْلِكَ نَسْكُكْهُ وَنَحْنُ نَقْنَعُ اَلْمُخْرِجِيْنَ نَدِيْهُ وَنَحْنُ نَقْنَعُ اَلْمُخْرِجِيْنَ نَدِيْهُ وَنَحْنُ نَقْنَعُ اَلْمُخْرِجِيْنَ نَدِيْهُ
مگر خدمت کی حقانی نعمتوں کو بھولنے والوں کے پاس جب بھی پیغامِ نجات ماسے وَاللّٰهِ اَلْعَامِ اَللّٰهِ تَشْرِيفِ اَلِاَوَّلِ نَفْسِ نَفْسِ
نے اس کا مذاق ہی بنایا اس کا مزین کی باتوں کو جنسی میں اڑا دیا۔ یہ عمر میں کی کامیابی نہیں بلکہ میری سب سے بڑی بد قسمتی ہے
ہم شروع ناست سے اسی طرح بلال و الدن کے قلبوں میں غم و نسیانی پیدا کر دیتے ہیں اسی سے وہ شقاوت ماسے
انسانیت ابدی پر ایمان نہیں لاتے۔ نفسِ تارہ نے چھوٹے پٹے ساتھیوں کے ساتھ شروعات یہ ہی سلوک جاری رکھا۔
صوفیہ کلام فرماتے ہیں کہ غالبِ انسانی کے دو مکران ہیں۔

۱۔ قَلْبِ نَوَانِی مرکز تجلیاتِ باطنی ۱۰۰ نفسِ آئارہ ۱۰۰ گوارہ و شیطانی ۱۰۰ دنیا کی ہر ضرورت پر یہ دلوں پر یک دم ہے
قاب کے اعتقادِ رعبہ پر جن کے مرکز سات اعتناء لطیف ہیں ۱۰۰ مکر نافرمانی ہیں ۱۰۰ فرق یہ ہے کہ اگر حرام حلال کی پرواہ
نہ کرتے ہوئے دل میں ضرورت پوری کر لینے کی خواہش ہو تو وہ نفسِ آئارہ کا حکم توڑ دیتے ۱۰۰ مومن کو اس سے بچا جاوے
بلکہ اس وقت ضرورت پوری نہ کرے مصلحت پر جبر کرے۔ اور اگر قلوب کی دھال ہی کی خواہش پیدا ہو حرام سے کراحت
آئے تو سمجھو کہ قلوب مثمر کا حکم ہے ۱۰۰ اَلْقَمَدِ نَسْتِ بِحَدِّ اِلَيْكَ عَنْ خَرِ اَوَّلِ

وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ

اور اگر ہم کھول دیتے پر اُن ہولہ و فرب سے آسمان کے کہ دیکھتے رہتی ہیں
اور اگر ہم اُن کے لیے آسمان میں کوئی دروازہ کھول دیں کہ جن

يَعْرِجُونَ ۱۳ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ

پڑھتے ہیں اُس دروازے۔ پھر بھی اللہ کہتے فقط جادو کیا گیا ہماری آنکھوں پر
کہ اس میں پڑھتے۔ جب بھی یہی کہتے کہ ہماری نگاہ باندھ

نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ ۱۴ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي

بلکہ ہم لوگ جادو کئے ہوئے ہیں۔ اور اللہ بتایا ہے ہم نے میں
دی گئی ہے بلکہ ہم پر جادو ہوا ہے۔ اور بے شک ہم نے

السَّمَاءِ بِرُوحٍ جَاءَ وَزَيَّنَّهَا لِلْإِنْظِرِّينَ ۱۵ وَحَفِظْنَاهَا

آسمان بہت منزلیں اور خوبصورت کیا ہم نے اُس کو لیے دیکھنے والوں کے اور محفوظ کیا ہم نے
آسمان میں روح بنائے اور اُسے دیکھنے والوں کے لیے آہستہ کی

مِّنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ ۱۶ إِلَّا مَن اسْتَرَقَ السَّمْعَ

س آسمان کو ہر شیطان رجیم کہتے ہوئے سے مگر جو بُنعدن چوری کرے سننے کی
اور اُسے ہم نے ہر شیطان مزدود سے محفوظ رکھا۔ مگر جو چوری

فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مُّبِينٌ ۱۷ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا

تو پیچھے بھاگتا ہے اُس کے شعلہ روشنی والا اور زمین پھیلائی ہم نے اُس کو
پیچھے سننے جائے تو اُس کے پیچھے پڑتا ہے روشن شعلہ۔

وَالْقَيْنَا فِيْهَا رَاوَاْسِيْ وَانْبَتْنَا فِيْهَا مِنْ كُلِّ

اور ٹھوکیں ہم نے میں اُس بڑی کیوں اور اگایا میں اُس سے۔ ہر قسم کی
اور ہم نے زمین پھیلانی اور اس میں ٹکڑے ڈالے اور اس میں ہر چیز

شَيْءٍ مِّنْ رَّوْنٍ ۝۱۹

چیز تھل ہونی

انسان سے آگاہ

تعلق ابن آیت کریمہ کا تعلق پہلی آیات کریمہ سے چند فرسے ہے۔
پہلا تعلق۔ پہلی آیات میں کائنات کے اُس مطالبے کا ذکر ہوا تھا جس میں انہوں نے فرشتوں کے تڑپنے
کا کیا تھا۔ اب فرمایا جا رہا ہے۔ ان کے یہ مطالبے ایمان لانے کے لیے نہیں بلکہ صرف خرق بازی کے لیے ہیں۔ اور
ان کی حالت قرعہ ہے کہ فرشتوں کا انکار نہ کیا اگر ان کو ہی آسمان پر چڑھا دیا جائے تو بھی بھائے ایمان لانے کے لیے
کیوں گے کہ ہم پر مادہ چڑ گیا۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں تہذیب کی حالت کا ذکر ہوا
خود اللہ میں ان آسمانوں کی حالت کا ذکر ہوا ہے جس سے حضرت جبرائیل قرآن مجید کا پیش لے کر
آئے ہیں اور جہاں سب کے خزانے ہیں۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ کفار مطالبہ کر رہے ہیں کہ آسمان سے
فرشتے اتریں وہ ہیں آسمانی پائیں جائیں تب ہم ایمان لائیں گے۔ اب ابن آیات میں بتایا جا رہا ہے کہ ان کے ہونٹوں
کے تابع جنت اور جہنم بھی آسمان پر جا کر فرشتوں کی بالائی غیبی خبریں سن کر چلا لائے ہیں اور وہ اپنے جادوگوں کو تادیب
میں جس سے آسمانی باتوں کا انہیں پتہ لگ جاتا ہے تو یہ ایمان کیوں نہیں لاتے۔

تفسیر نحوی وَلَوْ فَتَحْنَا عَنْهُمْ بَابًا مِّنْ سَمَاءٍ فَفَلَقُوا فِيْهِ يَغْمُرُ الْجُودُ نَفَا لَوْ اَبْنَا سَكْرَتُ اَبْنَا رَمَا
نَد مَحَن كَوْمَ مَسْحُو رُو د ن داور جلد اور عرب شرط فتح۔ فعل ماضی مطلق مثبت
معروف میوزج منکرم۔ مخاطب بدی تعالیٰ ہے۔ باب فتح ہے فتح سے شوق سے پہنچ کون۔ کثرت کرنا۔ قبضہ میں لینا
بہاں پلے معنی ہے علی جازہ بھی لازم نفع ہم ضمیر مع غائب کا مرجع گذار میں۔ جلد ضرور متعلق ہے فتح کا پایا۔ اسم مفعول
معنی جوازہ حمایت نصب ہے مفعول پہلے فتح کا مین جازہ بتدایہ۔ یا بمعنی فی۔ اشیاء لفظ لام فضی شام اسما واد
ہے نہ کر ہے جلد ہے نام ہے ایک مفعول کرے کا۔ حمایت کسر ہے بن جازہ کی وجہ سے متعلق دوم سے فتح کا۔ ف

ما لہ تعقیبہ فلہ باب نکر کا ناقصہ مل، صی مطلق قیمت معروف صیو جمع مذکر نائب ثل مضاعف ثلاث سے بنا ہے
 ہسی سورج کا چڑھنا کوئی کام مددوں کرنا۔ دھوپ کسایا۔ دوسرے معنی میں جمع مذکر نائب اس میں مستتر ہے اُس کا مرتج کُدر
 میں یا لاکھنی مارا، ظرب شکنی۔ وہ ضیروادہ کامرتج نما ہے فلک کا اسم جم مستتر ہے اور جارو مجرور اُس کے متعلق ہے۔ یعنی جو
 باب نکر کا مضارع ثمت معروف صیو جمع مذکر نائب عزیج سے بنا ہے یعنی چڑھنا۔ اسی سے ہے مویج۔ مروج حم
 منیر جمع مستتر اس کا فال ہے۔ اور یہ جملہ خلیہ خبر ہے فلک مطلق یا ناقصہ کی اور یہ جملہ ناقصہ معطوف ہے نو فاعل شرط کا نام کئے۔
 زائدہ جزئی ہے جس نے یقین کا اندازہ بھی دیا فلک مطلق یا ناقصہ مطلق یہ سب جملہ قول و مقولہ جزا ہے لہذا۔ صیو جمع مذکر
 صیر جمع مستتر کا مرتج ہی مذاق بار کُدر میں یہ جملہ خلیہ مکرر قول ہوا۔ ان حرف تحقیق غریبے مل ہے ماکانہ کی وجہ سے۔
 شکوت مل صی مطلق بھوں و درخت شکوت سے رہا ہے۔ یعنی نقل کہ گڑ بڑ۔ نظر غلط ہونا بے خوش کرنا۔ نشہ ہونا۔
 جادہ ہونا۔ نکرندی کرنا۔ باب تیس سے ہے مصدر سے تیکڑا یعنی طرندی کرنا۔ انصار۔ جمع کسرت منصرف سے۔ اس
 کا واحد ہے نکر صی لبت رفع سے کہ گن گنٹ ہا مل ہے شکوت کا، صیر جمع منکم مجرور متعلق معارف الیہ العلامہ مضاف کا
 ثل حرف معارف تصریف حکم کے لیے یہی سادہ نقل معطوف علیہ سے متاکر معطوف پر گنا ثل۔ صیر جمع منکم مرفوع متعلق
 بتدایہ۔ قرآن اسم مفرد مضاف۔ حتی جمع محاسن۔ ثل سے کہ کچھ خبر ہے بتدایہ کی موصوف ہوتا جادہ کا مفعول۔ ام مفعول
 جمع مذکر کا صیو۔ نکر سے بنا ہے یعنی جادو کرنا۔ حم منیر اس میں پوشیدہ ہے۔ مرفوع ہے ان کا نائب فاعل ہے یہ جملہ
 سید مکرر صفت سے موصوف کی اور یہ مرکب تو مینی ثل بتدایہ خبر ہے۔ اور یہ جملہ اسمیہ مطلق ہے شکوت پر۔ وہ جملہ
 صیو مکرر ہے فلک کا۔ مجرور جناب سے سرطکی و قد جَعَلَنِي لَشَاءٍ مُّسَوِّجًا ذَا ذُنُوبٍ مَّرِیًّا وَ خَیْضًا
 مِنْ کُلِّ نَبْعٍ مِّنْ دُونِ ذَٰلِکَ۔ ابتدائہ۔ اس کے لیے تاکید قد جَعَلَنِي۔ فل، مکی قریب صیو جمع منکم۔ باب حج
 سے ثل سے شق ہے یعنی ملنا۔ ٹھیرا نکر کرنا۔ بدلنا۔ یہاں سے صیو مراد میں۔ فی جان طرفہ مکانہ۔ انہذا ام
 نسبی۔ عدی سماہ نام سے بدل کر کے جادو مجرور متعلق سے قد جَعَلَنِي مُّسَوِّجًا یعنی خبیث گول غلٹ۔ شاہی مل۔
 بتدایہ۔ جمع مستتر ہے نکر کی۔ آسمان ثل حریف سے کے پر نیچے سے پھا گول کی شکل۔ اس طرح بارہ مصلیٰ کا علم بارہ
 نکر ہے بحالت قحہ سے مفعول سے واو عطف عطف قد جَعَلَنِي مُّسَوِّجًا مل ماضی مطلق باب تیس سے صیو جمع منکم
 مصدر ہے تو بیٹن یعنی حویرت کرنا نکر اور یہ شق ہے جادہ صیر معروف متعلق کا مرتج استاویہ۔ لام بارہ لے
 کا۔ ناظرین۔ ام فاعل ہے باب نکر کا صیو جمع مذکر نائب نظر سے متعلق ہے یعنی دیکھنا۔ ناظرین صیو جمع منکم سے دیکھنے والے
 جادو مجرور متعلق سے زینقا کا۔ واو عطف۔ عطف ہے قد جَعَلَنِي مُّسَوِّجًا صیو جمع منکم۔ باب حج سے ہے۔ حفظ
 سے بات بھی یہاں۔ مخالفت کرنا یہ مفعول فعل متعدی یک مفعول میں۔ خاصیر کا مرتج تمام سے بن بارہ یعنی اب جان
 ابھی عن جادہ ناظرین۔ کل اسم تاکید کی کیفیت کے لیے۔ وجہ کر کے اسو ہے ثبطلین اسم مفرد سے جالو کا صیو جمع۔ موصوف

یُنَالُّ يَاطْلَان . کھٹک سے مشتق ہے بمعنی دور ہونا۔ مرکب ہونا۔ مردود ہونا۔ یا شطہ سے بنا ہے یعنی ہٹاک ہونا۔
 بحالت کسر و معاف ایہ سے لگی کا موصوف ہے بنا بعد کادیم اسم مفرد مضاف صلیب مثبتہ ہے۔ رُجُم سے بنا ہے بمعنی
 مرجوم ہم مفعول سے ترجمہ ہے رجم کیا ہو۔ سنگ لیک ہوا پتھروں سے۔ صحت مرد نہیں بحالت کسر سے صفت ہے
 شیطان کی۔ رُجُمِ اسْتَرْقِ الشَّعْرَ قَاتِلَهُ شَرَابُ تَهْنِیْنُ ذَا اَلْاَرْضِ حَضَرَ مَدَّ ذُنُهَا وَ اَلْعَيْنُ بِنَهْا رِبْعِ
 وَ اَلْاَعْيُنُ مَعْنٰی اَعْيُنُ اَوْ اَعْيُنُ اَلْاَعْيُنُ شَارِبُ اَلْاَعْيُنُ لَکُنْ عَاطِلُہ کے معنی میں ہے اور عطف سے حلقہ پر آیا
 اشیا مفعول کے لیے ہے۔ کیونکہ مشتق مَزْرُکٌ یَذْجُدُ الشَّیْخِیْنِ کا بعد پوشیدہ ہے کہ میں دُخْر کا ذکر ہے اور
 مشتق استرق ہے استرق دخول میں شامل نہیں۔ یا مشتق مَقْل سے کیونکہ پوشیدہ عبارت بھی استرق سے۔ مگر یہاں
 قوی ہے میں ہم تو موصول ملا شیطان سے۔ اِسْتَرْقِ باب افعال کا ماضی مطلق معروف ہے شرق سے جملہ بمعنی
 چوری کرنا نحو غیر فاعل کا مرجع من سے۔ اِسْتَرْقِ۔ معنی سنا یا معصوم ہے یا عامل مصدر معنی باب کام۔ گنگو بحالت نحو
 ہے مفعول ہے سے۔ الف لام جنسی ہے ثب عاطفہ تعقیبہ ہے۔ نَبِیْعِ باب افعال کا ماضی مطلق و صند کز نائب نَبِیْعِ سے بنا
 ہے معنی پیچے پڑا۔ مگ۔ چلا۔ و ضیرو حد ذکر نائب کا مرجع من ہے شہاب برہن ہلال مبالغہ کا صیغہ ہے بھی
 انگارا۔ آسمانی تلی۔ شعد۔ ڈھٹا ہوتا مارا۔ یہاں یہی مراد ہے مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے نَبِیْعِ کا۔ موصوف ہے
 بُیْعِ مرفوع ہم فاعل ہے صفت ہے شہاب کی۔ باب افعال سے سے دراصل تھا بُیْعِ۔ مصدر ہے بُیْعِ۔ بمعنی
 ف ہر کرنا۔ ظاہر خود۔ ماسخ کرنا۔ روتنی دینا۔ یہاں مرد سے روشنی و۔ و اوسر جہد۔ اَلْاَرْضِ۔ الف لام متفرق ہے یا
 جنسی۔ اَرْضِ۔ مفعول بامذونث نقلی ہے بحالت نصب سے کیونکہ مفعول یہ ہے پوشیدہ فعل ماضی خلتا یا بَسَطَا کا۔
 معتر پوشیدہ سے مدونا۔ باب نکر کا ماضی مطلق معروف بیخروج متکلم۔ مَدَّ مَفْ حَتَّ ثَلَاثِیْنِ سے بنا ہے معنی بھنا۔
 بھلانا بیخون۔ درکار۔ لہا کرنا۔ یہاں مراد بھلانا ہے تعبیر سے پوشیدہ فعل بَسَطَا کا۔ اگر خلت پوشیدہ ہو تو بھی
 کسی ہو سکتے ہیں۔ حاضیر و احد فونٹ نائب کا مرجع اَرْضِ ہے۔ مفعول یہ سے مَدَّ ثَلَاثِیْنِ کا۔ و اذ عاطفہ۔ عطف ہے مَدَّ ثَلَاثِیْنِ
 پر۔ اَلْعَيْنُ باب افعال کا ماضی مطلق معروف مثبت بیخروج متکلم۔ مصدر سے لَفَاذہ۔ بمعنی۔ ڈالنا گاڑنا۔ پھینکا۔ ٹھوک
 یہاں مراد ٹھوک معنی سے بنا ہے نامفوض یا۔ لغت میں نفی کا معنی ایسا ٹھوکنا گاڑنا کہ کچھ حصہ نظر ہے۔ بی جازہ
 ظرفیہ حاضیر کا مرجع اَرْضِ سے روایتی۔ اسم جمع مکرر ہے۔ اِسْ کا واحد ہے رَاثِلٌ یا رَاثِیٌّ۔ اِسْ کا فونٹ نقلی و اسبغۃ
 ک کہ جمع فونٹ سالم۔ میت۔ بمعنی بوجھ۔ سڑ۔ پھاڑ۔ یہاں بمعنی پھاڑ میں۔ بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول ہے
 اَلْعَيْنُ کا۔ و اذ عاطفہ۔ عطف سے ملکہ عبارت کا مذکور ہے۔ اَلْعَيْنُ۔ فعل مطلق معروف بیخروج متکلم۔ باب افعال سے
 ہے۔ اَشْبَاثُ مصدر معنی لگا۔ متعدی ایک مفعول ہے ثب سے بنا ہے بمعنی اَلْاَرْضِ۔ بی ظرفیہ مکانہ حاضیر و احد فونٹ
 کا مرجع اَرْضِ سے۔ میں یہاں مراد سے لگی ہم تا کیدی کیت کے لیے ضرور ہے من سے معاف سے معنی ہم مفرد جلد کر

یعنی چیز مراد میں نباتات۔ شجرات اور اہل لغت کے نزدیک غنی ہر اُس چیز کو کہا جاتا ہے جو غرض آسکے یا غرض کیا اس کے اعداد میں پسندیدہ درست کا دہل ہو۔ یہی ہے جسے مثبتیت۔ مبالغت جڑ ہے کیونکہ مضامین یہ ہے ماحول کا موصوفہ ہے۔ موزون سم مفول واحد مذکر کا میز ہے اب ضرب سے ہے وزن مثال حاوی سے مشتق ہے یعنی تولد مناسب کرنا۔ بربر کرنا۔ مقدار مقرر کرنا۔ انداز سے سے کرنا۔ یہاں آخری معنی میں ہے۔ اگر تولد حقیقی لغوی معنی مراد لیے جائیں تو یہاں مجاز ہوگا۔

تفسیر المانہ وَ لَوْ مَتَّعْنَا عَنْهُمْ أَبَدًا مِنَ السَّمَاوَاتِ لَقَدْ يُعِزُّونَ لَآلِئًا لَّوْ أَنَّا سَكَّرْنَا أَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُحِوْا قَوْلَهُمْ مَسْخُورُونَ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَرَاقِعَاتٍ لِلشَّفِيرِ نَبْذٍ۔ اور اگر ہم ان فندی مقصب کافروں پر یعنی ان کی نگاہوں پر آسمان کی طرف سے کوئی دروازہ کھول دیں جو شبست آسمان کے مطابق بہت بڑا بھی ہو تاکہ ہر شخص دیکھ لے پھر زمین دوسری کی چلتی لگاؤں میں ملا کہ بھی ترستے چڑھتے نظر آئیں یہ خود چڑھیں مگر یہ توں ضعیف ہے اس لیے کہ گذر کا سابقہ مطالعہ دہنے چلے گا نہ نئی جگہ فرشتوں کے آنے جانے کا تھا اور سمجھتے تھے کہ فرشتے آسمانوں میں ہوتے ہیں اسی یہود و مطلب کی حقیقت بیان فرمائی جا رہی ہے کہ اگر یہ اپنی مطالبہ کی منطوقی کی صورت میں اپنی نگاہوں سے آسمان کا دروازہ بھی دیکھ لیں اور فرشتوں کو بھی آتے جاتے آپ کے پاس دیکھ لیں تب بھی یہ فیست رو میں ایمان نہیں لائیں گے مگر سب کے کہ یہ سب نظر بند کیسے کہیں تھاتے ہیں چندی نظریں باندھ دی گئی ہیں جو ہیں یہ فرشتہ جی چیزیں نظر آتی ہیں۔ صرف تصوراتی تنقیدی شعبہ بازی ہے۔ بلکہ ہم تمام قوم ہر شخص چھوٹا بڑا سون کا حربہ دوزدہ کر دیا گیا اور صلا اللہ جاد بھی ان ہی نے دے دئے محمد صاحب نے کیا ہے۔ کیسی بد عقلی سے ان کا ذکر کیا بھی کر رہے تھے۔ رَتَفُ نَجْفُونُ۔ سنگ تم سے تھوڑے جھون جو۔ اور اب گدگدیں گے کہ ہم سور میں حالہ کہ جنوں کی کو مسحور نہیں کر سکتے مگر تو بڑی عقل و محوش والا ہوتا ہے۔ یہ بد عقل لوگ نہیں سمجھتے کہ جب ہم نے آسمان بند لے دیں تو ان کا شاندار نظام قائم فرمایا اس میں مضبوط قلعہ غبارج بندھے اور اُس آسمان کو یا ان برجوں کو ہم نے نہایت ترتیب نظام کے ساتھ بے حد دلکش زینت بخشی۔ تمام اہل نظر و فکر والوں کے لیے یا ہر دیکھنے والے کے لیے کہ چاند سورج سے روشن کیا۔ درستاروں سے چمکدہ کیا تو ہم نے زمین کو پیدا فرما کر بے نظام کس طرح چھوڑا تھا۔ یہاں کے خدا تبارکی کے لیے ایسا و مرسلین کو بھیجا گیا۔ اور ان کی نورانی کرنوں سے اولیا صفا کو فیضیاب کیسے کہ زمین کو مری کرنا بھی ہمارا ہی کریم نہ ذمہ داری ہے۔ جب آسمان کے بروج و کواکب کو تسلیم کرتے ہو تو زمین پر بھی نور نبوت کو تسلیم کرو۔ آسمان ملا کہ کے لیے ہے زمین انسانوں کے لیے ہے انسانہ یہاں ہر چیز انسانوں کے لیے ہی بنائی گئی ہے ان کے مطالبے نہ کرو بندے ہی جاد۔ قرآن مجید میں تین جگہ بروج کا ذکر فرمایا گیا ہے ایک جگہ یہاں وہ جگہ اور سے بروج کے

لسانی شیطانوں سے اس ذکر کی حفاظت مہم نہ ہی ملے گی۔ کسی طرح ہم نے ہی اپنی کُن پبی اھامراہ اللہ سے کلام کی سر
میں شیطان سے حفاظت کی جو کلام فرشتوں کی زبانوں پر نازل فرمایا۔ اور اس آیت پاک کا مقصود یہاں یہ ہے کہ زمین
سماں کی حفاظت و حقیقت وہاں ہر صفت حالت میں کلام الہی کا موجود نہ ہے۔ اور قانون الہی کا نافذ ہونا اور ہر
رجس سے۔ اور زمین و سماں کا عباد ہی سے کہ کلام الہی شریعت خداوندی قانون باری تعالیٰ کا نفاذ۔ عمل۔ اور۔

و قلم۔ دونوں میں حیثیت درجہ سے۔ یا قانون الہی میں کلام بشر میں عقلی معنوی دوش کردی جیسے۔ سب غلطی کے ان ہی
فردوں سے آسمان زمین کو شیطانوں سے بچایا۔ ورنہ یہ ایسی شیطان یا سانی شیطان نہ سماں کو توڑ سکتے ہیں نہ زمین
کو نہ آسمان کو بھٹ سکتے ہیں نہ زمین کو مفسرین صحابہ کرام فرماتے ہیں پہلے زمانوں میں جنات کو آسمانوں اور جنت میں رہنے
کی جائت تھی۔ لیکن دم یہ کہ سلام کی گت فی سے تمام جہات۔ اور ایس کو جنت سے منع کر دیا گیا صرف مدوار جنت

نہیں پہنچ سکتے تھے۔ جب ولادت مسیح پر سلام ہماری قوم کی رحمت آسمانی کے اعزاز میں شیطانوں کو تین آسمانوں سے
روک دیا۔ اور جب عید میلاد النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مونی تو سب آسمانوں سے روک دیا گیا۔ غالباً صہرے مہلے کے
اعزاز میں تاکر کرنی آسمان کسی شیطان سے گندہ نہ جو کے کرگا۔ مسیحا کو پاک و صاف کھنڈ کے لیے کسی سال پہلے ہی
منظوم فرمایا گیا۔ اب آسمان دنیا کے کدوں تک جا سکتے ہیں پچھتے بھی یہ شیطان نہایت اور خود ایس ملائکہ سے بھی

بہتیں سن کہ یہ جہاد گروں کا صوں کو اکر بتاتے تھے اور یہ کہ سن لوگوں کو سعادیت تھے۔ فرعون مصر کو ولادت
موسیٰ کی چنگوں وغیرہ سی دھڑے میں تھیں۔ اور اب بھی یہ شیطان پہلے آسمان کے کناٹے تک دھڑکتے پرور کر رہے
جالتے ہیں ایک دوسرے پر چڑھ کر بیڑگی کی طرح پہنچتے ہیں اللہ ملائکہ کی گفتگو سے کچھ چوری کر لیتے ہیں مگر پوری
نہیں مں پاتے کہ سب میں آگ کے ٹپکے کی طرح ان کے پیچھے دڑتا ہے اگر لگ جلتے تو یہ شیطان مہ جالتے ہیں

یا دیر لے بھوت بن جاتے ہیں اور چنگوں میں پھلا دہنے پھرتے ہیں یہ کہ صوں کے پاس نہیں جا سکتے اور گرج
جائیں تو جہاد بھوت بنت جہا ہے اس میں مہ بھوت شامل کر کے حد گروں کو سعادیت میں اور ایک اور چنگوں
میں نکل آئے سے ان کی کانڈری چلک جاتی ہے۔ ملائکہ ان برحوں میں بیٹھے ہوتے ہیں اور جب رب تبارک کی طرف
سے کوئی نون آیا جاتا ہے تو تمام فرشتے حدیت و خشیت سے تسبیح پڑھتے ہیں جس کی اور شیطان متا ہے وہ اپنی

درہت کو بھٹا تب سے کہ وہ سوک بات چوری سے تب سب جنت تیطانی غیہ اور چوری چھپے کاں لگتے ہیں۔
جب ملائکہ تسبیح سے خاموش ہوتے ہیں تو ہر پہ آسمان والا فرشتہ ہر دہلے آسمان کے فرشتوں سے پوچھتا ہے کہ کونسا
قانون اور چنگوں اور تاد جویا جب یہ ظاہر ہوتا ہے تو بہ جنات بھی سن لیتے ہیں یہاں تک کہ غیاب کا شعلہ ہر
پوچھتا ہے تو یہ بھگتے ہیں جس کو وہ شعلہ لگا ہے وہ زخمی یا کئی یا قتل ہو جاتا ہے۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ آسمانی برج
ہست ہرے ہستے ہیں سب سے بھوتا برج زمین کے سب سے ہستے پہاڑ بڑا ہرے۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ یہ جو

ستاروں کی دکانی دیت ہے یہ وہی شہاب میں ہے جو اس وقت کسی شیطان کے پیچھے بھاگ رہا ہوتا ہے۔ فلاسفہ قدیم و جدید اور سائنسدانوں نے اس بارے میں بڑے عجیب عجیب نظریات قائم کئے ہیں اور فرضی چٹانوں کو اٹھا کر عجائب خانوں کی زینت بناتے ہوئے ان کو شہاب ثاقب سمائی کا نام دیا ہے۔ اور ہمارے ایک اردو نگار افغانوی مختصر صاحب نے اقبالیات کا سہارہ دیتے ہوئے ان نظریات پر ایمان قائم کر لیا ہے۔ حالانکہ شہاب جس کو شایب بھی کہا گیا ہے اور نجم بھی وہ اسرار الہیہ میں نہ وہ پتھر میں نہ زمین پر آتے ہیں اس کی حقیقت نبی کریم ہی جانتے ہیں۔ جنہوں نے عادت میں ذکر فرمایا اس وہی سچ ہے۔ بن استیاء کی کہروں تندہ میں امریکہ وغیرہ کی ہائیڈروجن کا گرنے کی خبر دیتی ہے وہ کوئی اور عجائبات قدرت ہوں گی جس طرح آسمانوں کو پھینکا اس میں برزخ بنا دیے۔ ہم نے پانی پر زمین کو پھیلایا اور اس پر مصبوط پہاڑوں کو ٹھونک دیا تاکہ یہ زمین نہ چلے نہ پھرے نہ حرکت کرے بلکہ یک جگہ ساکت و جامد ہے۔ سیارہ نہ ہو سکے ساکن رہے۔ حدیث پاک میں ہے کہ زمین مقام کعبہ سے بنی شروع ہوئی اور چاروں طرف یکدم بلکوت یک رفتار چھینی شروع ہوئی۔ یہ زمین شمال میں دسویں جے سب پہاڑ اسی جانب ہیں اور جنوب کی طرف جھکی ہوئی ہے۔ اسی طرف بلند ہے۔ اس جھکاؤ سے دیا جاری ہوتے ہیں اور ساری زمین کو پانی پہنچتا ہے۔ اس طرف بناوٹ میں بھی عجیب کی مانند حکمت بآنی ہے اسی سبب وہ ذریعے سے ہم نے زمین کے ہر موزن جتنے پر ہر قسم کی چیزیں اگائیں جو تنہائی موزوں ہیں۔ اس طرح کہ تولی اور نہنی جاتی ہیں اور ہم وزن کی پستی میں یہ اس طرح کہ زمین کی کمزوری اور طاقت کے ہم وزن وہاں پھل پھول کھیتیں و درخت اگائے گئے۔ اسی طرح خشک کر دیت دھٹی دی زمین کے حساب سے چیزیں اگائیں گئیں یا اس طرح کہ ہر نباتات اپنے قد حجم رنگ بو اور مزہ کے اعتبار سے نہایت مناسب پیدا فرمایا گیا۔ اس سے خف کبھی کوئی نہیں ہو سکتا۔ سرور کا لذت گھٹے گھٹے نیاز و کاپودانیں بن سکتے اور نیاز و بوز بڑھ کر سرور نہیں بن سکتی۔ اسی طرح گلاب چھوٹا ہو کر جمیلی کے پھول بڑھ نہیں ہو سکتا اور جمیلی گلاب بڑھ نہیں ہو سکتی غرض کہ ہر وقت ہر چیز ہر پودا زمینیں بوسے نہایت موزوں ہیں ہر معنی کے بحال ہے۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ نبی کی دشمنی والی بنجر قلی زمین میں شرک توہید کا غیظ پیدا نہیں ہو سکتا حوا کئے بہان

قدرت اور مشائیت لئیہ دیکھئے۔ یہ فائدہ ذوق فحشاء۔ (الح) سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ اگرچہ کفار نے توہید و رسالت کے ثبوت کے لیے فرشتوں کا مطالبہ کیا تھا جس کو رب نے رد فرمایا۔

مگر یہاں بتایا گیا کہ کفار کو فرشتوں کی باتیں پہنچ جاتی ہیں۔ بلکہ یہ کہ جس و نجومی و جادوگر و درکار صوفیوں کو پھر یہ کہ ان کے جنات کے۔ تو یہ سب ثبوت ایمان کے لیے کافی ہے۔ دیکھو ہودی کا صوفی عیسیٰ علیہ السلام اور یہاں سے

آقا صلی اللہ علیہ وسلم کا ولادت پاک سے پہلے ہی پتہ لگ گیا۔ اسی طرح غرود کے کاھنوں کو براہیم علیہ السلام کا غرود کے کاھنوں کو موسیٰ علیہ السلام کا ولادت سے پہلے پتہ لگ گیا۔ یہ فرشتوں کی زبانی ہی گواہی ہے مگر کتاب نے پھر بھی نہ مانا۔ یہ فائدہ رائے میری نہ فرماتے سے حاصل ہو۔ تیسرا فائدہ۔ زمین حرکت نہیں کرتی نہ گردش کرتی ہے نہ چلتی ہے۔ یہ فائدہ۔ فیضار داری فرماتے سے حاصل ہوا لہذا سائنس کا نظریہ غلط ہے۔ اس کی مزید وضاحت کے لیے ہمارا فتاویٰ العطیہ دیکھئے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل متنبہ ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ جادو کا علم اور جادو کا اثر درست ہے مگر انبیاء کرام کی کسی چیز کو یا سحرے کو جادو

سے متاثر نہ ہو سکتا۔ ایضاً فتاویٰ دہلی سے متنبہ ہوا۔

دوسرا مسئلہ۔ چوری کرنا ہر وقت حرام ہے اگرچہ نیکی والی چیز کی ہو۔ دیکھو حنابلہ ملائکہ اچھی باتیں سنتے تھے مگر اس کو چوری فرماتے ہوئے برائی اور قابلِ سزا جرم قرار دیا گیا۔ لہذا دینی کتاب، اپنے پڑھنے کے لیے یا قرآن مجید تلاوت کرنے کے لیے کس سے چوری کرنا حرام ہے۔ ہاں اپنے حق و صول کرنے کے لیے چوری جائز ہے یہ مسئلہ سکونت انصاریت سے متنبہ ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ اگر یہ کفار آسمان پر چڑھ جائیں یا فرشتے آسمان سے دن دعائے اترتے چلے آئیں ان کی آنکھوں کو نظر بھی جائے تو بھی یہ کہیں گے کہ ہماری آنکھوں پر جادو کر دیا گیا ہے یہ سب جادو کی نظر بندی ہے حقیقت کچھ بھی نہیں۔ تو سوال یہ ہے کہ کفار کی اتنی بڑی تعداد بھلا کیسے سب کے سب اس طرح شک کر سکتے تھے کوئی تو حلیقت کو یقینی پہنچاتا۔ اور اگر واقعی سب شک کرتے ہوئے انکار کر جائیں تو حق اور باطل ہر سے پر امن نہ رہتا۔ پھر ان شک اور انکار کرنے والوں کا قصور نہیں ہوتا اور وہ معذور سمجھے جائیں گے۔

جواب۔ تفسیر کبیر میں امام رازی نے اس کے رد جواب دیے ہیں ایک یہ کہ یہاں مشاہدے فیہی یا عقلی کا انکار مراد نہیں ہے اس سے اس مشاہدہ ملکوتی کو یقینی سمجھتے تھے مگر فقط تعصب و عند حدث و عمری کہتے ہوئے اس کو جادو کہتے۔ اسی لیے یہاں قرآن میں لکھا ہے کہ تَعْبُودُوا یعنی فقط زانوں سے انکار ہی کرتے عقل و دماغ سے اور دل سے سچی سمجھ لیتے سمجھ میں غلطی انک نہ ہوتا اس لیے اب زبانی انکار سے وہ معذور نہیں ہو سکتے۔ جہاں تک اس کی عقل اور قلبی حالت و کیفیت کا تعلق ہے وہ تو ان معجزات کو بھی بجا سمجھتے ہیں جو دیکھ چکے ہیں۔ لیکن عند میں ہی اگر پھر بھی فضول مطالبہ کرتے ہیں۔ بتایا جا رہا ہے مطالبہ پر کرنا مقید نہیں زبان سے پھر بھی منکر ہی رہیں گے۔ اور سنئے انکار کے لیے بہانہ جادو کا بنائیں گے جو مراد جواب یہ کہ لکھا ہے مراد سائنس کا فرضیں ملک صوفیہ سوادان کفر میں کیونکہ وہی معاہدہ کرتے تھے اور ہی حدیث لکھا

تھے عظیم ہر وقت کو جی حضور سے۔ دوسرا اعتراض۔ جادو کی کوئی حقیقت نہیں اگر جادو کی کچھ حقیقت ہوتی تو کسی حتمی چیز میں بھی یقین نہیں کیا جاسکتا۔ یہاں تک کہ حقیقی شخصیت کا بھی انکار کیا جاسکتا کہ یہ وہ آدمی ہی نہیں جو اپنے آپ کو کہہ رہا ہے نظر بند سے ہیں وہ نظر آرہا ہے (مستزاد)۔

جواب۔ جادو اپنی جگہ جتن اثر کرتا ہے۔ مگر (جگہ اس کا اثر نہیں پہنچ سکتا۔ نہ کسی کی ذاتی شخصیت پر و نہ ذاتی نام پر)۔ اور آسمان کی فضاؤں پر۔ یہ زمین کی چیز ہے زمین تک ہی رہتا ہے تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ و خفایا۔ اور ہم نے مخالفت فرمائی ان آسمانوں کی ہر شیطان جہم سے۔ یہ کیوں فرمایا گیا تینوں بعد آسمان کا ایک نقصان کر سکتا ہے کیا ایسے یا کوئی اور دوسرا شیطان آسمانوں کو قہر سکتا ہے۔ یہ یقینی بات ہے کہ وہ ہرگز ایسا نہیں کر سکتا۔

جواب مخالفت صرف گندے سے ہی نہیں کی جاتی۔ بلکہ گندے سے مخالفت۔ چوری سے مخالفت۔ شور پانے سے مخالفت غرض کہ مخالفت ہمت تمہاری ہے یہاں موجود ہے جاسوسی و غیبی باتوں کی چوری کی مخالفت۔ عام طور پر کیا حال ہے کہ گھر کی چور کو سے مخالفت کر دینی کوئی چیز نہ ہے جائیں۔ گھر کی کڑوں سے مخالفت کر دینی گندے۔ پلیدہ کر دیں گھر کی پختہ سے مخالفت کر دینی سودہ پھائیں۔ یہاں کہیں بھی توڑنے کا فہم نہیں ہوتا۔

چوتھا اعتراض۔ ان آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ نیلی جنات آسمانوں سے نہیں جائیں پر لاتے ہیں اور اپنے کا حضور کو پہنچا دیتے ہیں۔ تو پھر ہر فعل کی باتیں و کلام انبیاء کرم علیہم السلام کے پاس آتا مجبور و مدبا۔ کیونکہ مجبور و مدبا ہوتا ہے جو صرف انبیاء کرام کے ہاتھوں اور ذریعہ ظاہر ہو۔ جب یہ غیبی خبریں کا حضور کو بھی مل جاتی ہیں اور وہ بھی بتاتے پھرتے ہیں تو مخالفت اور قیاس مجبور نہ رہا نیز سبک نبوت کے نزدیک انبیاء کی غیبی خبریں مل کی صداقت کی دلیل نہ ہیں۔ کیونکہ حکم کہہ سکتا ہے کہ یہ بھی اگرچہ غیبی خبر ہے مگر کسی شیطان سے ہی پہنچائی ہوگی۔ یہ کہ بھی مانو مہذ نہیں ہو سکتا کہ نبیوں پہلے جاتے تھے ب نہیں جاتے۔ اب عید میلاد کے بعد سے ان کو روک دیا گیا۔ اس سے کہ آیت کا لافس شقوق۔ چنانچہ کہ اب بھی کچھ کچھ چوری کر ہی لاسٹر میں۔ اور پھر نبوت کے مہرت تو پہلے انبیاء کرام کے لیے بھی تھے۔ اُس وقت کیوں ان غیبی خبریں کو مجبور کیا گیا۔ نیز سبک نبوت و حدیث کو حق ہی نہیں مانتا۔ اور نبوت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا انکاری ہے وہ کہیں کہیں کہے کہ غیبی خبریں بھی لافس شقوق کا حصہ ہی ہیں۔ چاہیے تو یہ تھا کہ شروع سے ہی ان شیطانوں کو روکا جاتا اور ان کی ہر بات کا جائزہ لیا جاتا۔ یہاں تک کہ غیبی خبریں بھی چوری نہ کر سکتے۔ جواب۔ ثلث تو جی کا بتایا غیبی خبریں دین۔ ان کو مجبور نہ کیا کہ ان میں شامل ہیں کیا گیا۔ یہ تو مقصد نبوت اور امانت ہے۔ مای کو چنانچہ کہتے کہے لیے مہرت دینے جاتے ہیں مجبور اس کے علاوہ جزق عاصت ہے جو نبوت اور امانت نہ تھی۔ شرعیہ۔ قلاب الہی اور وحی کی صداقت کے لیے مدد فرمایا جاسکتا ہے۔ دوم یہ کہ انبیاء کرام کی خبریں وہ خصوصی خوب ہیں جو کسی دوسرے کو بھی معلوم نہیں ہوتیں نہ آسمانوں پر ان کا چرچہ نہ کر جوتا ہے۔ وہ مخالفت جو قلوب انبیاء و رسل کرم پر ملزل ہونے میں وہ بدعت جبرئیل میں کے واسطے

تفسیر صوفیانہ

وَمَوْلَانَا فَتَحَ عَلَيْنَا بَابًا قَدْ فَتَحَ لَنَا فِيهِ خُفُونًا لَقَدْ نَفَخْنَا بِالْمَاءِ الْوَحْشَةَ وَالْجَنَّةَ مَكِينًا لِقَافِلَتِنَا لَعَلَّ الْبَاقِيَ يَقَاسُ السُّعُورَ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ

میں نے اپنے لیے ایک دروازہ کھولا ہے جس میں ایک کھجور کا ٹھکانہ ہے جس میں ایک کھجور کا ٹھکانہ ہے جس میں ایک کھجور کا ٹھکانہ ہے۔
 اچھے سے رہیں ایسے لوگوں کو سہارا کی کوئی خبر نہ ملے گی۔ کون سا ٹھکانہ بھی مفید نہیں اس کے لیے آسمان معزز کے دروازے بغیر ان کی ریاضت و عبادت کے ہم اپنے کرم و فضل سے خود ہی کھول دیں اور انہیں مقصد کی روشنی میں مسکاتھات امر کی بشارتوں پر چڑھیں جائیں یا سچ شریعت کے کھلے ہوئے ظاہری میں ان کے پاس ظاہر و باطن کی عبادت مٹی جائیں تب ہی ان کے نفوس غیبا تیرہ حقیقت سے دور ہو کر ہی کہیں گے۔ کہ یہ سب کچھ قلب کی حیرت ماری اور کھلنے کا چارہ ہے کیونکہ ہر انسان کے ساتھ ایک میدان ہے اور جس کا تخت ہر نعمتی پر قائم ہے ماقبل کو چاہیے کہ ہر وقت اللہ کی پناہ و تپش و بیس سے چمکے کہ یہ قلب کو بہت دوسرا بیسی ہر اصل عمل عبادت کے ہے۔ اور نفس انہی کا چارہ ہے۔ افسوس کہ یہ اس چارہ کے سکون میں جو ملے گی۔ سے نظر نہ دیں اور ہر نسبت قلب کو چارہ سمجھتے ہوئے مکاشفات مدعا کی کو چارہ سمجھتے گئے ہیں۔ اس کی عبادت افسوس سے۔ اسی سے ذہن و بیس کی عبادت میں مستغرق رہنا ہے اور اسے نہ غیالیں کے۔ اس میں سحر تیرہاں کو چارہ کے لیے ہر زبان و مکان میں ذکر بھری مشرب صوفیہ ہے۔ اسی ذکر کی حبس و بیس کی تپش ہے۔ بیشک ہر نے ذکر سے بارہ روز طائف اسل بشریت میں بنادیتے۔ قلب و روح کو اس کی ذکر ایسے ہے مزیں۔ اس سے اس کا شغف کے لیے۔ گریہاں خاک میں ذکر سے کچھ سورج چاند و سنا سے نہ ہوں تو مانی وہاں چھ ہفتوں کی دنیا ہے۔ دت کیوں کا مندر و جہروں کا جنگل ہے۔ صوفیہ کرام ہر ملے میں کہ قلب بشریت میں بارہ لپٹے ہیں۔ اور ان کو سوز و غری کر کے ہے بارہ کی دیکھ کے جگتے یہاں سے رواں ہیں اور مدافین کا ذکر کی گرد سس کرنا شل شس و قرو لکاب سا گان مانڈ لوگ کی بارہ ظاہر میں

۱۔ برج قول ناف ہے۔ یہی طیفہ اقلی اس کا ذکر ملی ہے یہ ذکر کی پہلی منزل ہے اسی کو معرفت کا پہلا آسمان کہا جاتا ہے اسی تک تپان کی رہا ہے اہل معرفت کی بیس پر حفاظت مانی جاتی ہے کہ انہی کو مانی تپان ہوتا ہے اور ہم ہی حفاظت مانی اسے معرفت کی غیبی خبریں داتا ہے اس آسمان اقلی کی ہر روزہ اور تپش سے۔ ۲۔ برج دوم نفس مدہ اس کا ذکر بھری ہے یہ دوم طیفہ ہے۔ ۳۔ برج سوم طیفہ سوم سے جو ناف کے مقابل پتہ ہیں کے پاس ہے ۴۔ برج چارم داتا کہ حایہ طیفہ چارم ہے۔ ۵۔ برج پنجم ایک۔ ۶۔ برج ششم قوت ماسمہ۔ ۷۔ برج ہفتم قوت ہامہ۔ ۸۔ برج ہفتم قوت گوانی۔ ۹۔ برج نہم داتا۔ ۱۰۔ برج دس یوں کہ حایہ سی نقطہ قوت کاہر کہ ہے اور طیفہ چارم ہے ۱۱۔ یوں کہ حایہ سی طیفہ کشف ہے ۱۲۔ طیفہ بارہواں برج ہے اس کا سورج تیرہت ہے اس

وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَاشٍ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ

اور بنایا ہم نے یہ تمہارے میں اس پیش کی زندگی کا سالانہ اور وہ بھی تمہارے یہ ہے جو تم کو ہے

اور تمہارے یہ اس میں روزیاں کر رہا اور وہ کر دیئے جہیں تم مدق نہیں دیتے در کوئی

بِرِزْقَيْنِ ۝۲۰ وَإِنْ مِّنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ

مدق دینے والوں اور نہیں کوئی چیز مگر پاس ہمارے خزانے ہیں اس کے

بیزر ہیں جس کے - پاس ہمارے خزانے یہ ہوں اور ہم سے نہیں

وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ۝۲۱ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ

اور نہیں نازل کرتے ہیں ہم اس کو مگر سے اندازہ معلوم اور ہم نے بھیجیں ہوائیں

نازل کرتے مگر ایک معلوم اندازہ سے - اور ہم نے ہوائیں بھیجیں

لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ

بتہ بادل جانے دیاں تو آرام سے طرف سے آسمان کے پانی پھر بلایا ہم نے تم کو وہ

بادوں کو بلادر کرنے دیاں تو ہم نے آسمان سے پانی نازل کیا پھر وہ تمہیں

وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ۝۲۲ وَإِنَّا لَتَحْنُ نُحْيِي وَ

اور نہیں ہو تم سے اس پانی کے - سے خزانے دلوں اور بیشک ہم ہی اللہ زندہ کرتے ہیں

میتے کو دیا اور تم کچھ اس کے خزانچی نہیں - اور بیشک ہم ہی مٹائیں گے

نُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ۝۲۳ وَلَقَدْ عَلِمْنَا

مارتے ہیں اور ہم سب کے دی مرگاہ ہیں - البتہ بیشک جاں یا ہم نے

ہم ہی ماریں اور ہم ہی وارث ہیں اور بیشک ہمیں معلوم تھا جو تم میں آگے

الْمُسْتَفِدِّ مِیْنِ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِیْنَ ﴿۳۰﴾

اگے بڑے دلوں کو میں سے تم اور البتہ جبک جان یا ہم نے پیچھے رہے دونوں کو۔

پچھے اور پیشک ہیں معلوم ہیں جو تم میں پیچھے رہے۔

تفسیر اس آیت کریمہ کا پچھلی آیت کریمہ سے جبرطرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں زمین اور پہاڑ اور پھل سروں اگانے کا ذکر ہوا سبب آیت میں

ان کا مقصد بتایا جا رہا ہے کہ ہم نے یہ سب کچھ اسے، سالوں قبل سے پیش وادہم کے لیے پیدا کی ہیں۔

دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں آسمان کے رجوں کو پیدا فرمائے گا ذکر ہو تو ضروری تھا کہ جنوں کی منکر گراوی کے لیے

اُس کے مقصد اور مثالیاں کئے جانے ایک مقصد نہیں تبت میں بیان ہوا یعنی نعمت جو معبود جس کو دیکھ کر باطنی

قوت برحق سے اور اس آیت میں اُس کی پیدائش کا دوسرا مقصد بیان ہوا ہے کہ وہاں سے جو اشیاء اور باتیں

آتی ہیں ہم سے ان کی ماسری بیان کرنا تبت برحق ہے۔ گویا یہ آیت تتمہ میں ات آیت کا۔

تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں رب تعالیٰ نے بڑے قادر و مہربان سے ہی عالمیت کا ذکر فرمایا۔ اسی میں آیت میں مری تو

ہی عبادت کا ذکر فرمایا ہے کیونکہ عالمیت اور علمیت لازم اور ملزم اور نسبت عام خالص میں وجہ ہے۔

ستائین نغزوں۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ جبہ منورہ میں عورتیں بھی یا پردہ مہیر نوحی میں ماسد اور عطا

کننے کے لیے حاضر ہوتی تھیں۔ حافی لوگ عورتوں کی نانک جھانک کے لیے پھیل صفوں میں رستے لیکن مجلس میں

نئی صفوں میں بیٹھے۔ موسم لوگ اندازہ جھک منافقین کے ساتھ پھیل صفوں میں بیٹھ جاتے تہی زیب دان ملی تہ

علیہ وسلم سے ایک مرتبہ ان حرکات کو روکے کے لیے پہلی صف کی طرف فرمانی مردوں کے لیے اور آخری صف کی

طرف فرمانی عورتوں کے لیے تو صحابہ کرم پہلی صف پر ہی بیٹھ کر نہ گئے جس سے گڑبڑ اور لگی جانے لگی تب سو مہجر

کی تبت مٹا کر جبہ منورہ میں تاروں میں اور پھر پچھلی صفوں کے بعد عورتوں کی صفیں بنائی جاتے تھیں۔

تفسیر نوحی وَجَعَلْنَا مِنْكُمْ فِئْتًا مَّعِيَّةً وَرَدَّ مِنْكُمْ فِئْتًا مَّعِيَّةً وَرَدَّ مِنْكُمْ فِئْتًا مَّعِيَّةً وَرَدَّ مِنْكُمْ فِئْتًا مَّعِيَّةً

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

مَنْ ثَبَتَ مَوْفِدَ حَيْضَةٍ مَعَكُمْ يَابِ فَجَّ سَعَى جَنَّتْ سَعَى جَنَّتْ سَعَى جَنَّتْ سَعَى جَنَّتْ سَعَى جَنَّتْ سَعَى جَنَّتْ سَعَى جَنَّتْ سَعَى جَنَّتْ

یہاں آخری صفی میں جمع مکتب سے مراد اور اللہ تعالیٰ۔ ادب یا جمعیت مراد نہیں فقط اعصاحت کے لیے لام

حازہ لے کر ہے جب بھی لام جائز اسم لا ہر یہ تبت تو مجرور ہوتا ہے اور جب ام ضمیر ہوتا ہے تو مفتوح ہوتا ہے

جیسے وہاں۔ مٹی مطلب میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ کم غیر جمع حاضر کمرج عام انسان ہیں بارہ مجرور متعلق ہے بحق کے
 فی طرف مکانی کے لیے خاص غیر مجرور متعلق کمرج زنی ہے یا نباتات۔ پہلا کمرج ظاہری کلاما ہے کیونکہ اس کا لفظ
 موجود ہے دوسرا کمرج محو ہے کیونکہ اجتماع فل سے غرضی ہو گا یہ بارہ مجرور متعلق دوم ہے معاشی۔ اسم ظرف
 مینوع جمع بردہ نفع مل۔ اس کا واحد صبیح صبیح۔ مینوع ہوتا ہے۔ باب ضرب سے ہے۔ پیش سے
 بہا ہے یعنی کام وہ زندگی گزارنا یہ بحث اسم ظرف نہ زمانی نہ مکانی بلکہ مبیہ ہے اس کو باری طرف کئے
 ہیں اس کا ترجمہ ہے مابین زندگی۔ یعنی زندگی گزارنے کا سبب۔ معاشی نام جو انی زندگی کے لیے متعلق ہے
 صرف وجودی زندگی کے لیے۔ حیات و پیش میں عام ماس متعلق کی نسبت ہے۔ داؤد ماطہ۔ عطف ہے معاشی
 پر اس لیے بحالت محلی نصب ہے۔ عطف معلوف معلول یہ ہے جملہ کا سن اسم موصول منصوب باہمی علی مٹی
 ماس موصول ہے اسی طرف کبھی ماس بھی مٹی میں ہو جاتا ہے نشتم۔ فعل ناقص منقید باہمی مطلق مینوع جمع مرکز کم غیر جمع مرکز
 کا کمرج عام انسان میں ہم مارا منقولیت کا غیر واحد مرکز غائب مجرور متعلق کمرج نئی ہے ب جازہ بھی اس بحیرہ
 رابر قین۔ اسم قابل جمع مرکز۔ واحد ہے رابری۔ باب لعر سے ہے۔ رزق سے بنا ہے یعنی۔ درست دینا۔ قرار دینا۔
 سال زندگی منع پہنچا۔ یہاں قرار دینا اور مابین زندگی دینے کے معنی میں ہے۔ داؤد ابتدائے۔ ان فیہ من ہارۃ یصیر
 عنی۔ اسم مفعول جازہ یعنی چراس کی جمع ہے اشیاء۔ لا حرف۔ شتا متعلق۔ کیونکہ میں تھی بارہ مجرور متعلق ہے پرستیدہ
 موجود کے اور اس کے بعد بھی موجود پرستیدہ ہے۔ یہی شتی شتا سے میں داخل ہے۔ شتا اسم ظرف مکانی اسم متعلق
 معرب ہوتا ہے۔ معرب ہے کیونکہ طرف ہے پرستیدہ تو ہوا اسم مفعول کا یہ جملہ امید شتا ہو گا۔ خواہی جمع کسفر
 ہے۔ بعض سے کہ جمع فتنی لجرع ہے مگر یہ لفظ ہے اس سے کہ اس جمع کے لفظ کے بعد تین حرف جمع جیسے معراج
 یا دو حرف جمع جیسے صاحب ایک حرف شدہ ہونا شرط ہے جیسے ذو ثیل دو حرف ذیں گرا یک عمر سے جو جمع
 نہیں۔ معراج نحوی طور پر جمع ہے اگرچہ ہم صرف میں جمع نہیں۔ اس کی واحد ہے خزانہ باخیر یہ بحالت رخ ہے
 ۔ ب قابل ہے موجود پرستیدہ کا اس کا مضاف لہ۔ داؤد مر جملہ۔ ما سئل۔ مل مضارع منی معروف مینوع جمع مکمل
 غیر واحد نائب منصوب متعلق مفعول ہے اس کا کمرج شتی ہے۔ یہ جملہ فیلہ شتی بنا ہے۔ بالاحویہ انتہا معل۔
 ب جازہ بنے مٹی اس ہے قدیہ اسم مفعول جازہ موصوفہ مجرور ہے ب سے یعنی اندوہ۔ اسم کنی (مقدوری) ہے۔ اس کا
 وقت مقررہ صرف زمانی ہے اس سے ہے قدیر۔ قسمت یا جہ مقرر تو اسم ظرف مکانی ہے۔ مگر پیسے مٹی کو بوج
 ہے۔ مضمون۔ اسم مفعول ہے۔ جہ باہم سے متعلق ہے بمعنی مانا ہوا یا بمعنی مقرر کیا ہوا بحالت کسر ہے کیونکہ قسمت
 سے لفظ مرکب تو معنی بارہ مجرور جو کہ متعلق ہے پرستیدہ موجود کے یا پرستیدہ سئل کے دوسرے قول کو ترجیح ہے تاکہ
 ش مسل ہی ملے۔

[illegible]

زندہ کرنے میں یارہ کہتے ہیں آسمان زمین کی تمام مخلوق کو جس کو جفا کرے چاہتے ہیں زندگی دیتے ہیں۔ وہ مگر بھی عیب امیر المؤمنین سے ہے جس کے آنے جانے اور ختم ہونے کی حقیقت آج تک کوئی نہیں مان سکا اور کوئی رب تعالیٰ کے سوا یہ کہہ سکتا ہے۔ زندگی دے سکتا ہے۔ اسی لیے زندہ ہوا کہ درمست بھی مہم ہی دیتے ہیں۔ موت کی طاقت و فاعل اور رب بلائی چیز سے خلعت کے بعد باقی چیزوں کے دارت نگہان حقیقی مالک تمام شیاؤں کے ہم ہی ہیں اس لیے کہ ہم ہی مہم ہیں۔ موت ہونے کے لیے دو چیزیں شرط ہیں ایک یہ کہ نہ ہو جسے دے سکتا ہے۔ مال ہو۔ دوسرے یہ کہ اس کے بعد اس وراثت کا کوئی مخدوم ہو۔ تو وہی حقہ وراثت ہوگا۔ تو چونکہ دانی سب کے بعد باقی رہنے والا صرف حق تعالیٰ ہی ہے اس لیے ہی پتہ دار ہے اسی لیے انبیاء کرام کا دینی وراثت کوئی نہیں تو کیونکہ انبیاء کرام کے پاس دینی مال ہی نہیں رہتا بلکہ مال دین ہی ہے۔ وہ اس کا مستحق صرف حلیہ وقت ہے۔ درالبتہ بیشک جسے تم سب کو جان یا خواہ پسے لوگ جن یا بعد میں آنے والے ہیں۔ یا تم میں آگے جڑے والے ہوں یا پیچھے رہے والے۔ یا موت نہ ہو یا موجود ہوگا یا عالم ارواح کے ہوں یا عالم دنیا کے لوگ۔ یہاں متعین رہنا میرین میں فقہاء کرام مصرین نظام کے چند قتل ہیں لیکن جماعت تفسیر ابن عباس میں لکھ دی گئی ہے وہ وراثت نہیں یہ کہ نہ انہی میں ایک بہت خوب صورت صورت نماز پڑھے آتی تھی تو کچھ مسلمان تو آگے اگر سب مغلوں میں کھڑے ہو جاتے تاکہ ہم نہ دیکھ سکیں اور کچھ اس سے پیچھے کھڑے جوتے تاکہ ہم اس کو دیکھیں۔ اور پھر مسجد میں مائتوں کے بیچ سے دیکھتے رہتے۔ یہ انسانی عیادت ہے۔ یہ تو اس لیے کہ مسجد میں یہ تو نہ بڑھا کے دیکھتے مگر عورت بھی تو مسجد میں پڑی سے نظر کیا آتی وہم اس لیے کہ اس طرح نہ کھلا عورت کا آنا بھی تو مہم ہے کوئی عورت مسجد عورت میں کبھی غیر چادر بے پردہ نہیں آتی کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تنہا سختی سے منع کیا ہوا تھا سو ہم اس لیے کہ مسجد کرام سے یہ حرکت نہ لگن ہے اور نہ حقین کسی خاص عورت کے لیے الٹا کر نہیں سکتے۔ نہ نزل اگرچہ کچھ وراثت ہے مگر اس میں خاص عورت کا ذکر نہیں نیز شایانہوں میں اختلاف ہے اور منافقین کے پیچھے ہٹنے کی وجہ میں بھی اختلاف ہے۔ بعض نے کہا کہ منافقین جہدی ہو گئے کہ یہ پیچھے کھڑے ہوتے تھے۔ کچھ لوگ درگاہوں والے دیر سے پہنچتے تو پیچھے کھڑے ہوتے۔ ان کی تنہا کے لیے فرمایا گیا کہ تم میں بھی کھڑے ہو۔ انہیں پاکیزہ اور غیر رکھو تو کوئی منافقہ نہیں وہ بقلل سب کو جانتا ہے۔ ہر کیف تفسیر ابن عباس کی یہ ملت قلنا غلط ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ تفسیر ابن عباس کی اکثر باتیں غلط رہتی ہیں۔ اس میں اسوہ مبارک کا بہت باتیں ہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند مائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ امیر قلا کے خزانوں کا مطلب ہے حق تعالیٰ کا ہر چیز کو پیدا کرنا نہ یہ کہ کسی گودم میں سب کے چیزیں جمع کر رکھی ہیں اور وہاں بھری پڑی ہیں جو تمہاری خوشنمازل لڑتا رہتا ہے جس کے زیریں اور دیگر حدودوں اور

کچھ سیاسیوں کا یہ اصل مقصد ہے کہ وہ ان میں بدترین کا بھی یہ عقیدہ ہے۔ یہاں انصاف کے ترجیح کی شان کا مرہون بننے کی سب سے بڑی چیز ہے جو ہم سے یہاں ترجمہ میں سرش ہوئی جو ہوں نے مجھے ہرے کا لہو بڑھا کر ان میں کوئی نہ کیا کر دیا۔ اگرچہ خدا صاحب کی مراد اللہ نہیں ہے۔ واسطہ اہم بہر کیف یہ ترجمہ یا تفسیر اس سب سے جب یہ سمجھ لیا تو یاد رکھو کہ ان کے لئے جو چیزیں اللہ کا لہو بھی یہ بتانا ہے کہ میں ہر قسم کے مرادوں کو یاد کرنے والا ہوں۔ یہ مقصد میں کہہ رہے ہیں کہ یہی نہیں۔ اور اس صورت سے ٹکڑے پیدا ہو جاتے ہیں جس میں ہر ایک کو بہت سے باتیں سنائی دیتی ہیں۔

دوسرا فرقہ۔ یہ نام میں اذل وقت پہنچا اور مقتدی حضرت کا یہی صف میں مگر بسنے کی کوشش کرنا فعل سے اور منت میں ہر کام ہے یہ نامہ و لفظ عینہ، لفظ میں کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ تیسرا فرقہ۔ ایک لوگوں کا پڑوسی جو بھی خوش فہمی اور فضیلت ہے یہ نامہ، لفظ میں سے حاصل ہوا کہ جب تفسیر بارش کی وجہ سے بارش والی ہو کہ یہی مراد ہے۔ حالانکہ قرآن مجید میں رحمت کی مراد یہی کہ جانا ہے درحسب دلی لہذا آخری کی مراد یہی ہو کہ یہی مراد ہے۔

ابن بنت کہہ رہے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ اگرچہ سب شیاء کا خالق رب تعالیٰ ہے مگر انسان کو مذہبی کام، فرائض سے یہ سب کام کے تفسیری احکام سے مستند ہوا۔ کیونکہ میں ایک معنی یہ بھی ہے کہ حصول عین دن و رات کی دو مسئلہ۔ زندگی میں اللہ اپنے امول کا مدد میں طور پر مستقل مکتل و مکتل و مکتل ہوتا ہے مگر بعد و مات کوئی شخص اپنی کسی چیز کا وارث مالک نہیں رہتا۔ لہذا عزرات پر جڑھاوے صاحب غرار کی ملکیت نہیں ہو سکتے مگر اللہ کے لیے وقف ہیں جیسے کہ صاحبہ وغیرہ اور قبرستان زیر حکومت کی ملک ہیں۔ اس لیے ان کو مہمان مستحق کرنا ہے یہ مسئلہ غنیمت سے متعلق بدعتوں اور بدعتوں۔ لہذا اس سے مستند ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ سو من تسمیہ نذر پر یہ چیز کی ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ عباد اور جنوں گائے بھینس اونٹ بیڑ کی تم گھر میں رکھتے ہو اس کو بھی تم رزق نہیں دیتے نفع تم لیتے ہو۔ لہذا اللہ تعالیٰ کھانا اپنے یہ تفسیر اس لیے درست نہیں کہ یہاں لفظ ان کو مراد ہے جو عقل والوں کے لیے آگے تو یہاں ہلکے بچے تو کہ غلام تو مراد ہو سکتے ہیں مگر یہاں لور مراد نہیں ہو سکتے۔

جواب۔ یہ تو اللہ تعالیٰ کے حکمت صلا و فاعلی میں اور نادوں ام موملہ، اپنے مالک معنی کے لیے مقرر ہیں اس طرح کہ ان عقل والوں کے لیے اور غیر عقل والوں کے لیے۔ مگر جیسا کہ اس کے برعکس بھی ممکن ہو جائے میں غلام ہی تعالیٰ

يَشْرَأْ قَمِيصًا مِّنْ صُلْبٍ مِّنْ حَمِإٍ مَّسْنُونٍ ﴿٢٨﴾ فَإِذَا

بشر کو سے لکڑی مٹی جو پر سے گدے سے ہے ۔ تو جب
بھٹی مٹی سے جو پردہ سیاہ گدے سے ہے ۔ زیب

سَوِيَّتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ

برابر بھی کر دیا میں نے اس کو اور پھونکی میں نے اس کے روح اپنی تو کہ اگر مافیہ اس کے
میں اسے شک کروں اور اسی میں اپنی طرف کا میں معزود پھونک دوں تو اس کے پلے

سَاجِدِينَ ﴿٢٩﴾ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهَا أَجْمَعُونَ ﴿٣٠﴾

سجدہ کرتے ہوئے تو سجدہ کر دیا فرشتوں نے اُن تمام کے مل کر
جسے میں گم ہڑا تو بھٹے فرستے تھے سب کے سب

إِلَّا إِبْلِيسَ طَبَّأً أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿٣١﴾

سوائے ابلیس کے ابھڑ کیا اس سے کہ جو وہ ساجدہ کرنے والوں کے
سجدے میں گئے سوا ابلیس کے اس کے سجدے والوں کا ماتھ نہانا

تفسیر۔ ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیت کریمہ سے چہرہ طرح ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں سب تعالیٰ نے دیوی زندگی سازو سالان کا ذکر فرمایا جس سے
شامت ہوا تھا کہ یہ دنیا صعب اسی نے پیدا فرمائی ہے۔ اب ان آیات میں خوش و شکر کا ذکر ہو رہا ہے کہ وہ زندگی
وہاں کا اجتماع بھی ایسی شانِ عظمت ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں براؤں اوپ نیوں کا ذکر ہو۔ اب ان
آیات میں مٹی اور آگ کا ذکر ہو رہا ہے۔ اور اشارہ کیا گیا کہ یہ چار عنصر ہی ہیں جو مادی دنیا کے رکن ہیں اس پر ظہر
کائنات کا تعلق ہے اور اسی چاروں میں سرکشی کا ظہور ہوتا ہے۔

تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے آگے اور تم سے پہلے لوگوں کو جانتا ہے۔ اب ان آیات
میں اشارہ کیا جا رہا ہے کہ تمہارے آگے خود تمہیں جن کو فرشتوں نے سجدہ کیا۔ اور تمہارے پہلے آئندہ دو عالم علیٰ مشرور و مسلم

ہیں تمہارے انگوٹوں کی ٹیٹان سے گستاخی کی اور پتھروں کی حود تم گستاخی مار رہی کر رہے ہو لیکن نبی کریم کی ارگاہ میں دونوں ہی آدم میرہ سدم در نہی پاک ہر طست و قلال ماسے میں۔

تفسیر نبوی

ان کذبت ہوا یحشر فہو انہ حیۃ عیدہ و لقد خلقنا انسان من صمیر و قن حسم
ان کذبت ہوا یحشر فہو انہ حیۃ عیدہ و لقد خلقنا انسان من صمیر و قن حسم
حرف تحقیق بہت بہت معنی ہائے کاسم ہے۔ جیسے یہ کہل مٹی میں بہت زیادہ اور کثرت تربیت دینے والا۔
پالنے والا۔ حفاظت کرے والا۔ مصرب ہے کیونکہ کاسم ہی ہے مضاف ہے مٹی۔ غیرہ حدیث کر کا۔ کذبت غیر حاضر
کاسم ہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں یا عام مسلمان۔ یا عام انسان۔ پسے قن کو ترجیح ہے۔ مجرد مقل ہے کیونکہ کاسم
الہ سے اور پسے حامل مصاف سے جڑی ہوئی ہے۔ فہو غیر مرفوع مصلحت بتدبیر ہے بلکہ کاسم ہی ہے کہ
جہد امیر ہو کر یحشر اب نصر کا مترادف ہوا۔ حدیث کر کا کا مینہ ہے فہو میر پتہ اس کا حامل جس کا
مرجع کذبت ہے۔ یحشر سے بنا ہے معنی۔ اکسار کا۔ جمع کرنا۔ کز کرے جانا۔ سخی سخی ہے۔ یہاں ہر سخی دست ہے
مزم غیر جمع مذکر نائب موصوب مقل معول ہے۔ یہ حد فیمہ ہو کر غیر ہے فہو متذکر۔ اور وہ جہد غیر ہے۔ ان
حرف تحقیق مٹی جھٹک۔ سمیر کی کام سے ای پسے یہ میر موصوب ہے یکم۔ اسم صفت مینہ علم یا مکر سے مذہب
معنی۔ تدبیر کرنا۔ صمیر عرف اور پچا کرنا۔ مضبوط اور درست یہ حد کرنا مقل والا ہونا۔ یکم کا معنی ہونا تہر والا
ہر جہر کی معرفت والا چھے مصدر ان مقل ہی یہ متذکر کی صفت ہے در صفاق نام ہے۔ یہاں اسی معنی میں ہے
مقل والا ہونا تہر سے کی صفت سے حمایت و نفع ہے خبر قول سے ان کی۔ علم و بالقد سے یعنی بہت علم والا حمایت
دفع فردوم سے ان کی۔ واو سر ملہ۔ نام امتدادیہ برائے تاکید۔ قذ۔ تعجب عربی میں تدرتین قسم کا ہے۔

ام اسم قل مضاف یا صلیت ہے۔ یہاں حرف ہے۔ جب قاضی پر داخل ہو کر کسی مقل کو قریب بنا
کے کسی سرالہ میں ہائے کسی کی کے لئے آیا ہے۔ اور کسی تحقیق و یقین کے ہے یہاں یقین کے ہے۔ مقل
فعل ان محالہ باری تعالیٰ ہے الف لام استقرانی انسان۔ اسم مفعول جاید۔ اسم مفعول ہے اس
بے ذکر تدرتین دونوں کے ہے سنہل ہے بحایت سب سے مقل پسے میں جاتہ ہی سے مقلان نام مقل کے
معنی میں سے ہی کز کز مقل بوجہ مقل۔ ہر دوں قلال سے ہی مقل۔ مقل مصاعف راجعی سے یہی معنی کی
جو تہی اور کفری مالت کا نام ہے یعنی تیکری یا مینہ۔ کتی حوا۔ میں جاتہ یا مینہ تو مینہ حوا۔ اسم مفعول ہر مذکر
سے مٹی پکڑا کر پرنا۔ حکمت کز ہے میں سے۔ مقل۔ اسم معول مقل سے ماسے اب نصر سے ہے۔
اسی اعتبار سے دس معنی میں مقل ہے۔ یہاں مرد والا ہر۔ یعنی ہر مذکر جو چیز میں مانی جھاس کو سنوں کا ہائے
کچھ باگا پر یا ہر کسبیا ہوتا ہے۔ پس رجب ہوا کان کچھ۔ یہ مٹی کی تہر سے حالت ہے۔ مٹی کی گل چار حائش ہوتی

میں اس کا پیدا میلان، انا اللہ تعالیٰ تفسیر عامہ میں ہوگا۔ واؤ مہر قلہ۔ لف لام استقرانی معنی تمام جان۔ سم
 جیہ مکتبہ اس کی علامہ ہے چٹ۔ اس حالت کا جنسی نام ہے۔ ایک قول میں نبات۔ سب سے پہلے جن میں بیج
 کا نام ہے۔ اس سے یہ لفظ مفرد عام ہے۔ یہاں بحالت نصب سے یہ اس سے کہ تفسیر ہے اور اس کا منتر کی
 تفسیر مشرب سے یہ اس سے کہ یہاں ایک فعل خلقتا پر مشید ہے جس کی تفسیر یا ایک موجودہ خلقتا کہ ہے یہ
 اس کا مفعول پہلے ایک قول میں دلچسپی سے بحالت رفع بتدا سے لگی حب عادت جہد چیدہ ہو کر اس کی خبر
 ہے۔ خلقتا باب نعر کا، معنی مطلق جمع مشکم ہے۔ نئی سے۔ ماسے سے۔ یہاں کرنا۔ تفسیر فاعل مائب کا مرجع جان ہے
 منصوب ہے کیونکہ مفعول پہلے قطعاً کا۔ بن جازا۔ جہاد غایت کے لیے قتل اسم ظرف فانی ہے معنی فہم ہے اور
 اس کا معاف لہ غرض موی ہے اس سے بھی رفع پہلے معنی جازا معنی مع۔ تیر۔ م معروجاہ معنی مگ معاف
 ہے یہاں تیر تو معنی کداتی ہے یعنی معروف معنی آس میں متغیر و معنی الیہ ہوں، متونم۔ الف لام عیدہ صی
 نمونم بروز لیا مفعول میضیہ ہے مہلتے کا۔ نمونم معاف تلاق ہے بدست مکی کرم ہوا ہوا کا بغیر دعویں دی آگ۔ مرم
 کا مکی نشانی گرم ہوا۔ یہاں مزدبے اتسانی تیز آگ جس کا دھواں بند ہے۔ کیونکہ میر آگ کا دھواں ہیں رست۔ بحالت
 کسر و معاف الیہ ہے انکا۔ و ر د ق ل۔ ہ تہک یلمیکو فی حایون نشد من صلتہ رہتو حمتو
 یا کہ سونچہ و صلتہ و یلمیکو فی حایون نشد من صلتہ رہتو حمتو۔ واؤ مہر قلہ۔ الف لام حراتی
 ہے جس کے یہ اکر پر مشید ہے جس میں خطاب تھا کہ ان کے سوا نہ ہیں۔ سلم سے۔ قل لعل مطلق وادعاب
 ہٹ اسم مفرد ملکہ نام ہے شہنشاہ کا۔ صحت رفع ماقول۔ ہاں کا نام جہاد صولیت کا۔ الف لام استقرانی معنی تمام
 تاکہ۔ اسم جمع مکتبہ صرف اس کا وہ حد سے ٹک۔ مرسنوں کا اسم علم جنسی ہے۔ انتقام کا کثرت سر ہم رہنے کی
 وجہ سے ان کو ملک کہا جاتا ہے چونکہ سب ہی مختلف تعدادات نام میں مفعول یہ اس سے کہ سب کو ملک لایا
 ان کا جنسی نام مرفیہ ہے فوی نہ کوئی میں کیونکہ نوع ایک ہی سے نہ ہو جو ان نہ بچے نہ بڑھے نہ صحت
 مرد۔ نہ صمدی نہ سندھی۔ ہاں ذاتی نام سب کے بیورو ہیں۔ کائنات میں سب سے زیادہ مردانہ حقوق ہے۔
 یہاں تک کہ تمام انسان تمام پرندے پرندے کے کڑے کڑے کوڑے باہت پتے گھاس کے تنکے سب کو میچھو گئی
 مچھو کے ایک طرف کیا جائے تو اس کے مقابل بھی گیا روگنا زائد ہیں۔ صمدی مردانہ ہیں یہاں دھور و مقلق سے
 تال کا ان حرب تحقیق۔ مرد کے جہ سے سب لگی عادت منور سے قول کا۔ منور چونکہ نئی عادت کوئی ہے اس
 سے خوب مشہور آتے ہیں۔ کن۔ ہی غیر شکم منصوب مشمل سب سے ان کا۔ فایق اسم ماقول وادعاب کثرت بحالت رفع ہے
 سر سے ان کی مقلق سے بلاتے ہیں پیدا کرن۔ جیسے متعدی ہوتا ہے مقلق میں پرندہ اس کا مال سے مرجع رہی
 ہے بشر۔ اسم مفرد جہد بشر یا بشر سے بلاتے ہیں تیر کی کمال والا۔ مردانہ ہے بشر انسان کا معنی ویک فانی ام

سے بڑا۔ بعض سے فقہاء میں کو عمری لفظ آتا ہے جس سے مشتق ہے یعنی نکلیں ہوا مخیر ہونا مخیر ہونا بڑھنا بڑھنا
افس، اصل مالہ کا صنف ہے۔ مگر یہ فعلی ہے کیونکہ اس کا غیر معروف ہوا مشق ملکہ ہے اور اس کے لیے دو صوب
یعنی ملکہ یعنی ملکہ علم ہوا مشق ہے۔ ایک قول میں یہ مشتق منقول ہے کیونکہ مرتبوں میں شامل کو نکال دیکھتے۔ اپنی
باب فتح نما، صی مطلق واحد نائب۔ انٹی سے ملکہ یعنی انکار کرنا۔ مہ پھیرنا۔ موت سے نکال کر ناریمان ہر معنی
در صفت ہے مخیر مشرک ہر معنی ایس ہے۔ مراد ہے کیونکہ مال ہے ہی کہ ان۔ عرب نام صوب مندرجہ معصوم
ہے۔ اس کے ادمل ہیں۔

مل مندرجہ کو نصب و نای نقلی مل ہے۔ مل مندرجہ کو معدی معنی میں کرونا۔ یہ معنی مل ہے۔ مکمل۔ فعل
مندرجہ صفت ہے مخیر اس میں پرستید ہے مال ہے۔ اس کا صرح ایس ہے۔ منسوب ہے ان سے۔ واحد
نائب کا صوب ہے۔ مخیر اہم طرح مکانی صنف ہے۔ ملکہ کا معنی ہے کیونکہ معول مند ہے۔ قتل کا ایک قتل میں
نکول ناقص ہے۔ تہیدہ خبر ہوگی مالف لام استقرانی۔ یعنی تمام۔ ساہرین۔ اسم مائل جمع مذکر۔ اس کا واحد ہے ساہر
بھی سجدہ کرنے والا۔ بخلاف سے مشتق ہے۔

تفسیر عالمگیری قرآن تہذیب مہر منشہ حور ر قہ حیکمہ خلیفہ دتقد حلتنا ارات نام من مستمال
تو خفا مستدیرہ لجان حلتنا من قبلی من تبار الشموہن ہر کہ عالم نہایت
برعت بھی ہے حیات بھی ہے بھی ہے اور پھر لقا بھی اور یہ تمام کہ یکا میں ہے اس لیے شک و شبہ تعالیٰ نے
ی جمع کا ایک وقت میں ایک ملکہ تمام انسانیت کو تاکہ یہاں اور پھیل کر سب ہی اپنی آنکھوں دیکھ کر جان لیں
دنیا میں کئی شخص شاگوں کو جانتا ہے۔ یہ پھیل کر صرف اشر تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ یہاں ہر مشرک قائم کرنے قیامت پر
کرنے اور اراول ما آخر تمام انسانوں کو ایک میدان میں جمع کرے میں کیا اور اور کئی حکمتیں ہیں اس کو بھی شب تعالیٰ ہی جانتا
ہے کیونکہ شک و شبہ ہی حکمتوں دلائے اور اپنی تمام حکمتوں معنوں کو جاننے والے۔ مخلوق کا واسطہ ہوا مشرک
قیامت کا متقاضی ہے اس لیے یہ سب کچھ واجب و لازم ہے۔ اجتماع قیامت کے لیے پانچ فنون استعمل فرمائے
گئے ہیں۔ مشرقت مشرق بہشت و مشرق مغرب بہشت و جمع مشرک کا معنی اسی حالت پر قیامت میں یہی ناہم حالت
میں زندگی مرنے تک گزار دی ہوگی جیسا کہ حدیث پاک میں ہے۔ اجتماع قیامت و گویا ہوں کا تقاضہ کرتا ہے ایک یہ
کہ متعدد قیامت کی کہ ہے اس کے لیے فرمایا کہ وہ حکم ہے متعدد جانتا ہے۔ دوم یہ کہ سب کس طرح جمع ہوں گے
اس کے لیے فرمایا کہ وہ علم سے سب کو جانتا ہے کہ کون کس طرح مرے اور کس حالت میں کون کون پڑا ہے۔ سب
جو قیامت کا حکم ہے وہ اس کی یکجہت کا شکر ہے اور جو بڑا و بڑا ہونے کے بعد ٹھنڈے پیراں سے وہ علم ہونے
کا شکر ہے اور دونوں معنوں کا الگ کفر ہے۔ یہاں مشرک کیونکہ وہی قائم ہوگا جہاں کی مٹی سے حضرت آدم علیہ السلام

اور اپنی روح اس میں چوٹک دوں تو تم سب اس کی فطیم کہتے ہوئے اس کے حضور میں بائیں گوں و نشست کی پشت میں زمین پر سجدے میں گر جلا۔ یا اُس کی طرف اُس کو قبلہ بناتے ہوئے اُس کی قبر طغر باکر سجدے میں سرسوں کو رکھ دین بعض نے کہا صرف اپنی ملائکہ کو حکم تھا مگر یہ صحت نہیں اور تھیلان اپنے سجدہ نہ کرنے میں یہ بھی عقوبت پیش کرنا کہ مولیٰ اُن آسمانی مرتبتوں سے بھی تو سجدہ نہیں کیا اُن پر گرفت کیوں ہیں؟ فتح کے معنی ہے حالی میر میں چوٹک سے ہوا بھرتی یہاں یہ ثابت کیا گیا کہ پتلا اندر سے خالی ہے۔ عقبتیں فرستے ہیں تمام مخلوق میں ہم اجداد و جہے۔ یہاں تک کہ ملائکہ جنات و نباتات جمادات میں بھی اور سجدہ روح کی برائی کا نام نہ اور صحت ہے۔ مگر صرف انسان کی روح کو نسبت بری تعالیٰ کی افلاک کا شرف حاصل ہو کہ فرمایا گیا روٹی۔ اس کی وجہ یہ ہے روح انسانی میں وہ تمام صفات رکھے گئے ہیں جو دیگر مخلوق میں مفترق ہیں۔ مثلاً ملائکہ کی نوریت۔ جنات کی بادیت نباتات کی ثنویت جمادات کی محووب سب کو انسان میں جمع ہے نیز انسان کا جسم مجموعہ عناصر فلوکات ہے اسی لیے وہ تمام خوراکیں جو تمام مخلوق حیوانی و غیر حیوانی مفترق طور پر کھاتی ہے حضرت انسان وہ کیلا ہی دیا اندر ماکر کھا جاتا ہے۔ اسی مجموعہ کمالات کی بنا پر مرکز روح قلب کو بنا دیا گیا اور اس میں مشق ہی کی بات دیکھی گئی اسی لیے اس کی اصانت بری تعالیٰ نے اپنی جانب فرمائی۔ اشیاء طائف میں سب سے زیادہ جسم لطیف روح ہے پھر پھر بنا دیا اسی لیے عالم ارواح عرش اعظم سے اوپر ہے عالم ارواح کے دو حصے ہیں پہلا ارواح جنات یہ نیچے ہے اور دوسرا ارواح انسان اللہ عزوجل کا رسول ہر دو عالم کی فزوں سے جو تھا صرف روح کا کوئی نام میں نہ قطع اسم کا کوئی نام ہے۔ یہ عالم اور مقام و مراتب روح مع ایک کمال ہے عالم ارواح کی کو موسیٰ علیہ السلام کا ماسکتا تھا نہ جینی علیہ السلام نہ حضرت محمد قلب نہ کوئی نبوی صاحب نہ پیر صاحب روح کے حاضر تھے اور جسم کے چارہ صرف انسانی حاضر ہیں۔

۱۔ آگ عالمی شریانی میں ہوا کے نور ملے سرکٹ غنی ہوا ۲۔ نفس ذال بشرہ۔ روح پھٹے قلب میں جلتی ہے نیک کے راستے فدا حق سے جوتی ہوئی پھر سامعہ جسم میں ہر ہر اہل میں سرایت کرتی ہے یہ روح اگر جوتی ہے جس کا اندوہ ہے رنگ اور جی رہتے باہر نکلتی ہے اور نکلتی ہے۔ اس کے ملاوٹ یا پچھڑے میں ہیں جن کو طوائف خشک ہوتا ہے ان میں ڈو روح سفیر ہیں اور زمین اور آجے طویر و خواب ایمانی و سنیطانی میں روح نکلتی ہیں اور کتب و سرکٹ میں ارواح طویر۔ سب روح بھونکی گئی تو تمام رشتوں نے اجتماعی طریقے پر مت بند کر کے ایک دم سجدہ کیا اور چالیس دن چالیس سال سجدے میں بیٹھے رہے قرصوں کو یہ علم نہ تھا کہ یہ سجدہ نکلتی ہے یہ سمیت قبر سے نیز مجسمے کی حکمت است اور وہ بھی معلوم نہ تھی فقط کیم ربی سے مجسمے میں پہلے گئے اور یہی بد سے کی سچی شان ہے۔ مگر ایسے جو اگر مجسمہ جنات میں سے ہے مگر ملائکہ کے ساتھ رہنے کی با پر وہ اس حکم میں شامل تھا اور اس بات کو وہ خود بھی ماننا تھا اس لیے وہاں ترسب تو گیا مگر سجدے میں گر جلا کہ اس سے صاف انکار کر گیا کہ سجدہ کو ہے۔ اُس کا یہ فعل صورت آدم کی بھی گستاخی

نہ تھی خورائش کے حکم کی بھی سمجھ نہ تھی۔ بعض سے کہا کہ ایسے درشتوں میں سے ہی ہے مگر یہ غلط ہے ایک زن کہ بیس جنی فرشتہ ہے۔ اور یہ بھی مانا کہ ایک قسم ہے مگر یہ بھی غلط ہے کیونکہ مانا کہ سب ایک ہی قسم کے ہیں ایک دم سب پیدا ہوئے اور یکدم زندہ ہوئے اور نیک نیت و نیک دم سب ایک دم فوت ہو کر اور دوسرے صبر پر سب زندہ ہو گئے۔

اب آیت کریمہ سے چند فوائد حاصل ہوتے ہیں۔

فائدہ اول۔ آخر میں آنا عظمت و اعلیٰ مراتب کی دلیل بھی ہو سکتی ہے۔ دیکھو کہ فرشتے مرنے کے بعد حیرت انگیز قسم ہائی اس لوگوں کے علاوہ دیگر اجناس مخلوق میں آخری مخلوق میں اللہ ان کو اعلیٰ مراتب کا آئینہ عکاس کیا گیا۔ نام مانا کہ جنات مائت جہات جہات سے پہلے پیدا کئے گئے تھے چہرے کے تو ہی طرح قوت میں تھے اور کائنات سب سے آخر میں تشریف لائے لہذا نام عظمت سے انھیں آگے کی اعلیٰ مرتبہ کی یاد دلایا گیا۔ اس سے یہ بھی ایک دلیل بن سکتی ہے۔ یہ ماننا کہ قیل کے خصوصی ذکر فرماتے سے حاصل ہوتا۔

دوسرا فائدہ۔ جب تعالیٰ کا کسی کو کسی میں عتبہ سے یاد فرمایا جاتا ہے اس کی انتہا خوش قسمتی سے۔ بہر حال تعالیٰ کا حضرت آدم یا کسی بھی بی جہم انسان کو شکر کہیں بھی ان کی عظمت کی نشانی سے اس لیے بشر یا فرشتہ یا دیگر کے معنی میں ہے۔ یعنی آپ کے سب قدر سے بڑے ہوئے۔ یہ فائدہ ماقبل کثرت افراس سے حاصل ہوا۔

سرفہم فائدہ۔ ہم کو یہ یاد دلانا کہ ہم کو تعالیٰ نے فائز و نصرت کے ساتھ تفاوت تعقیب فرماتے سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ۔ انسان کو شیطان سے ہر وقت پہنچنے والی آگاہی چاہیے اور بچنے کی نیت چاہی چاہیے۔ اس سے کہ شیطان انسان میں بھی داخل ہو سکتا ہے اتنا صحت لایف ہے۔ یہ فائدہ میں نادر السجود فرماتے سے حاصل ہوا کیونکہ ہر موسم و تہائی نرم و گرم آگ کو کہتے ہیں۔

اب آیت سے چند فقہی مسائل متنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن پہلا مسئلہ۔ بشریت صرف جسم کا نام ہے لیکن نفقت۔ دلائل غریبیت تعلیم اور عوی میج ہونا عظیم الشان و روحانی جسم کا نام ہے۔ اور روح و جسم ہونا عالم ارواح میں ہیں بہر حال کہ وہ دنیا پر دیوی زندگی سے متروک ہو اللہ عزوجل دینی سے دلائل مسیح کی دلیل لینا جانتا ہے یہ مسئلہ۔ دلائل دینی سے متنبط ہو۔

اسی لیے عالم ارواح میں کسی نام روح و جسم یا بعد القہر حیوانی و غیرہ نہ تھا بلکہ ان کی حالت میں نام ایسے کا مطلب بھی ہو جاتا کہ ملاں کا یہ نام تھا۔ دوسرا مسئلہ۔ مٹی بدست خود پاک ہے کسی رنگ کسی بو کا ہونے کی ذاتی وہ اس کو پیدا کرے گی۔

بعد ازاں کچھ کشتوں کے لئے اور ہر پاک کوئی گندہ پرستے نہ کی کسی سے تو وہ عداوت پر پاک ہوگی اس کا شک کر کے یہ تہا ٹر

بہر یہ مسئلہ علماء اصول کے ایک ترجمے سے متنبط ہوا

تکیہ عنہم قلنا خلقنا الذکات موت خلقنا یقین خدایا ششون اسے ہوتی عقل و کوشش قلب
 رقبہ ہمارے سماعت و ذر سے سو کہ بیشک ہم ہی زندگی پیدا کر کے کائنات کو زندگی بخشتے ہیں اور وہ دیکھتے ہیں اور ہم
 نہ سوت کہ پیدا کرنا سو کر دیتے ہیں ہم ہی رہیں بلکہ کو رہا دے کہنے میں کہ باوجود فرنگ جلتے ہیں ہم ہی رہیں کہ مرده
 کہتے ہیں کہ یہ زور خاندانہ ہو جاتے ہیں ہم نے ہی کسی کو سرسبز باداب کر دیا کسی کو بحر و اس گریا بادش سے رہیں۔
 حواس سے موت دیتے ہیں۔ کسی کو بیاں کی زندگی کسی کو گھر کی موت دیتے ہیں۔ ایسی یہی مومن تیری بھی زندگی والا ہے
 کا مرقعہ پیرتا بھی مردہ ہے۔ ہم ہی دلوں کو انوار شاہ کی زندگی بخشتے ہیں۔ اور بجا حد سے کی آگ میں موت دیتے ہیں
 ہم ہی اصل سلامت کو توفیق سلامت سے مستعد ہی دیتے ہیں اور ماسخ و ماجر کو متابعت خصوصیت کی مدنی خلعت کی
 موت دیتے ہیں ہم ہی مردہ معرفت کے غصہ ساکین کو شادی غنیمت و امت کی مافی بقا دیتے ہیں اور اعلیٰ مکر و فساد
 دنیا پر سون کو عذاب و عذوبی کی موت دیتے ہیں۔ میں ہمارا ہی فعل ہمارے جو ہمارا ہی فعل زندہ رکھتا ہے ہم ہی حالت
 حیات و موت ہیں اور ہم ہی اپنے دیوں کے دل کو اپنے جہاں کے فوس سے زندہ دیکھتے ہیں اور ان کے نفوس الہیہ کو اپنے
 جلال کی نظر قدری سے وہی موت دیتے ہیں۔ اور اپنے حاشقین و طالبین کے مری درشت ہیں۔ تاکہ وہ ضرب نا اہل
 سے اپنے درجہ صحتی کو خاکریں اور ہماری بقا سے قی نہیں۔ صوب طالب حق ہمارے قرب سے صوب دمل سے
 خا بر جاتا ہے تو ہم اس کے حادثات کو کراؤں کو صبر بقا تک پہنچا دیتے ہیں۔ اور البتہ بیشک سامعین طریقت میں
 تمام عشق اور محبت کے پیروں سے تیز چل کر گئے بڑھنے والوں کو بھی ہم بھی طرح جاتے ہیں اور حاصل نفس پر سون
 کی پیچھے رہنے والوں کو بھی ہم جاتے ہیں۔ کون وادی عتق کو نعت سے لے کر تابت کون نصرت سے کون مری سے
 کون کسبی سے نہ کہ صحت میں تمام متفرقین کو جنگ ایک مدی معاد اب جمع ہمارے والا ہے۔ وہیں
 بر خرق حقارتی کے یہ قرب کے وہ دلیے کھنٹے ہیں اور نہ نخل کے یہی جگر کی عرونی کے قرب گئے ہیں۔ اس
 تقسیم ازلی اعلیٰ میں بیشک ہر سب توفیق حکمت والا ہے اور نہ نیت تک و معاد کو ماننے والا ہے۔ صوب ہمارے ہیں کہ
 جبہ و طالب ہے مری مطلب۔ اور طالب ماقبل بہ مطلب حکیم ہے اور ماقبل فہم ہر سب۔ لیکن حکیم حکیم ہوتا ہے
 ہم کو دیاں ہے حکم کمال ہے۔ ذوال کو خواہے کلال کہ بقا ہے۔ مال کی م عطائی سے لیکن ان کی بقا واتی ہے ضرور۔
 کسی کو خاصیت کتا ہے۔ میں مری تعالیٰ ہی معاد صوبیت ہے حوا صوفیہ کی ب کو دے دے اسیت کی بقا عطا
 نوا ہے ماسی سے نوا کر اسے دینا و صرت میں پٹنے والو بیشک ہمارے اسان کو رہیں کی اس فضا سے پیدا کیا و نما
 مسون کے عرونی سے عرونی ہوئی ہے۔ رہیں بھی اسرار الیہ میں سے اب فہم ہر سب ہے۔ صوب تعالیٰ کے عاری و طہی۔
 روحانی صحتی۔ روحانی عرونی کے جہاں خزانہ چن زمین میں کچھ دے دے زمین سے اپنی پسمیدہ و غنوق کو نور عشق
 کی دانت کاگر مایہ حرا و کر عالم تک و حکومت اور دھن کو رہاں براتارہ و دیا کہ انسان بھی مٹنی مجبور میں سے ایک

ہوئی عبور کرنی ہوئی اور دار کے مقام سے کہتی ہوئی نہ مت خذناک سے تری ہوں میں یہ سب اس کو سجدہ کر دے۔
 یہی فعلی کہہ ڈھکے بنا اور روج منیل آفتاب ملا کر ہو گی۔ اسی لیے تمام فرشتوں سے یکدم سجدہ طلب کیا۔ مگر ابیس ایسی
 سے ساجد ہی حلفت میں شامل ہونے سے انکار کر دیا۔ کسی نے بھی اس کو سجدہ کر دیا، مگر ابیس نے استغاثی سجدہ کو۔
 سب سے دوسرے حکم نے استغاثی کو جہاں باکر نام غنوق کی شاہی فہیتیں قرین مہنیں ہی ایک چھوٹے سے جم مان میں
 بوجش میں ابیس نے اس دھڑکڑاہٹ اور دشمنی حاسد ہی دیکھا۔ اور بد سے پریشانی کا جھلک ڈال دیا۔ اسی سے اول
 سہا کی حال میں تھکان سے صراط میں بھر جات سجدہ کے کہ جب سہا سجدہ کر لہے تو سب سلطان قریب نہیں ہوتا۔
 (تیسرے بیان)

قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿۳۱﴾

فرما اسے ابیس کیا ہوا تجھ کو کہ نہ ہوا تو ساتھ سجدہ کرنے والوں کے
 فرما اسے ابیس تجھے کیا ہوا کہ سجدہ کرنے والوں سے

قَالَ لَمَّا كُنْتُ لَاسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ

لہذا خبر ہوا میں اس لیے کہ سجدہ کروں کہ بشر جس کو پیدا کیا تو نے سے
 ایک نہ بولا مجھے زیبا ہیں کہ بشر کو سجدہ کروں جسے تو نے بھٹی مٹی سے بنایا

صَلْصَالٍ مِّنْ حَيٍّ مَسْنُونٍ ﴿۳۲﴾ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا

مکھٹی مٹی جو ہلے ہے کہ سے بدودار سے فرمایا تو نکل جا سے اس جنت
 جو سیاہ بدودار گار سے ہے قحی - فرمایا تو جنت سے نکل جا کہ تو مردود ہے

فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿۳۳﴾ وَإِنْ عَلَيْكَ اللَّعْنَةُ إِلَى يَوْمِ

میں چھک تو مردود ہے اور چھک پر چھ لنت ہے تک دن
 اور چھک ہی صحت تک چھ پر صحت ہے۔ بولا - اسے میرے رب تو مجھے صحت دے اُسے

الَّذِينَ ۞ قَالَ رَبِّ فَانْظُرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۞

وہی کے فیصلہ کے بعد اسے میرے رب میں صلت سے مجھ کو تک اس دن کہ اٹھائے جائیں گے ۔
تک کر دے اٹھائے جائیں ۔ فرمایا تو اُن میں سے جن کو

قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۞ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ

فرمایا تو بیشک تو ہے سے صلت دیے ہر وہ تک دن وقت
اس معلوم وقت کے دن تک صلت ۔ ہوا اسے وہ میرے قسم اُن کی کہ تو نے بے

الْمَعْلُومِ ۞ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَا تُزَيِّنْ

مقرر ۔ اس نے کہا اے میرے رب قسم اُن کی کہ گمراہ کیا تو نے مجھ کو
گمراہ کیا میں نہیں زمین میں بھلاؤ سے دن کا اور ضرور میں اُن سب کو

لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أَغْوَيْتَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۞ إِلَّا

انہی ضرور درحالات میں اُن کو میں نہیں اور اب ضرور گمراہ کروں گا میں اُن سب کو
بے ماہ کروں گا ۔ کہ جو اُن میں تیرے پہنچے

عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ۞

تیرے بندوں کو سے اُن عوام والے

جوئے بندے ہیں

تفسیر | اِن آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے ۔

پہلا تعلق ۔ پہلی آیت میں شیطان کی سرکشی کا ذکر ہوا اب اِن آیات میں شیطان کے اُس مکتبے کا ذکر
ہوا جس میں اُس نے اپنی سرکشی کی وجہ بیان کی ۔ دوسرا تعلق ۔ پہلی آیات میں انسانیت کی غرضی اور محال کا ذکر ہوا کہ
سب فرشتوں سے اُس کو بھلا کیا مگر اِن آیات میں انسان کی اُس بدگئی کا ذکر ہوا جس کی بنا پر انسان خرد اپنے

قال من مطلق کا نال مؤنث غیر مستند ہے جس کا مرجع رب تعالیٰ۔ ف زائد یعنی رب بیتہ برتنے تو جہ لپی لہ
 آخر ف باب صر کا مرجع۔ میزدادہ حاضر ثمت میرا ہی کا نال جس کا مرجع ایس ہے خزانہ سے ہے معنی نکل
 میں بتداد ثابت کے لیے صافیر مادہ ثمت کا مرجع۔ جنت سے یا وہ جگہ جہاں دکن موجود تھی۔ ف تبدیلیہ معنی
 کیونکہ ان حرف تحقیق ث صیرا کی اس میں محبوب متعل ہے مرجع ایس ہے۔ رجیم۔ صفت خبیثہ کا صیغہ بروزن دلیل
 ام معصوم کے معنی میں معنی مزخوم۔ رجیم کیا ہوا۔ ملعون۔ مردود۔ دھکایا ہوا۔ ربح سے بنا ہے لغوی ترجمہ ہے پھروں سے
 مارا ہوا۔ یہاں یہ مرد نہیں۔ بلکہ مجازی منقولی معنی میں ہے۔ دوا کا لفظ۔ لفظ کا مانع پر۔ ان حرف تحقیق۔ ہی جازہ برتن
 فو قیت مف غیر کا مرجع ایس ہے۔ یہ جازہ مجرور متعل ہے قائم یا قائم یا ثابت۔ پرستیدہ ام مال کا بعد از جہ
 ایسہ ہو کر غیر مقدم ہے ان کی۔ الف لام عدد صی۔ لغت۔ ام مفرد حاصل مصدب یعنی رحمت سے صحت دور۔ انتہائی
 وقت خوری۔ منصوب ہے کیونکہ ام مؤخر ہے ان کا۔ الی حرف جر ابتداء عایت کے لیے یوم ام مفرد۔ مد معنی دل
 بازمانہ۔ مرد قیامت کا وقت ہے۔ الف لام جنسی۔ یزین۔ ام مفرد مرد با صحت۔ معنی۔ سالوں پر جاری ہوئے
 والا مذہبی قانون۔ یا سخی نہریت۔ مد سب۔ خواہ نجا۔ خواہ برا۔ یہاں مرد سچا ہے۔ مجرور ہے مصداق الیہ ہے یہ
 مرتب مالی منافع ایہ ہو کر مجرور مادہ جازہ مجرور متعل در ہے۔ قائم پوشیدہ کا۔ قال فعل ماضی مؤنث غیر پوشیدہ کا مرجع ایس
 ہے صفت۔ در مل ہے یا۔ مانی۔ اسے میرے۔ اب حرف ندا جو یہ قرینہ حذف ہوا تخفیف کے لیے دریا و بحر و عظم و خف
 ہوئی ملاصحت کسر کی بنا پر۔ لفظ سبب مذکور در اپنے اندر پوشیدہ کے فعل ادعوا مفعول یہ ہوا۔ اور جملہ فیہ ہو کر سبب
 ہوا۔ ف حرف عطف جو بیہ ہے۔ انظر۔ اب افعال کا امر حاضر حروف و امہ مذکر۔ انت غیر مستری کا نال ہے
 جس کا مرجع ہے رب۔ معصوم ہے۔ انظر۔ یعنی مدد دیا اور اکیل دیا۔ نظر سے بد ہے۔ ترجمہ غری۔ یکسا خور کا
 سرچنا۔ دیکر نا انکار کرنا۔ یہاں باپ اکل نے صحت کے معنی پیدا کئے۔ ف وقایہ۔ یعنی۔ عرب کو بچنے دن دن
 می غیر مد متعلق۔ منصوب متعل۔ مفعول یہ ہے انظر کا۔ الی جازہ ابتداء عایت کے لیے یوم۔ ام مفرد جہد معنی دن
 یا صحت۔ یعنی شوق۔ اب فتح کا مفاد مجہول یعنی مستقبل صیغہ جمع مذکر غائب ضم صیغہ جمع مستر کا مرجع تمام اسان ہیں۔
 صحت سے بند ہے۔ معنی۔ اٹھنا۔ اٹھانا۔ لازم بھی ہوتا ہے۔ اور متعدی بھی۔ یہاں متعدی مجہول ہے یعنی کھانا کھانا۔
 یہ بعد فیہ مضاف الیہ ہے یوم کا۔ اور مرکب ماضی مجرور متعل ہے انظر کا۔ وہ جملہ فیہ سبب ہوا ان کا مثبت سبب
 مفعول ہے قال کا۔ ف قال من مطلق کا نال مؤنث غیر مستند ہے جس کا مرجع رب تعالیٰ۔ ف زائد یعنی رب بیتہ برتنے تو جہ لپی لہ
 آخر ف باب صر کا مرجع۔ میزدادہ حاضر ثمت میرا ہی کا نال جس کا مرجع ایس ہے خزانہ سے ہے معنی نکل
 میں بتداد ثابت کے لیے صافیر مادہ ثمت کا مرجع۔ جنت سے یا وہ جگہ جہاں دکن موجود تھی۔ ف تبدیلیہ معنی
 کیونکہ ان حرف تحقیق ث صیرا کی اس میں محبوب متعل ہے مرجع ایس ہے۔ رجیم۔ صفت خبیثہ کا صیغہ بروزن دلیل
 ام معصوم کے معنی میں معنی مزخوم۔ رجیم کیا ہوا۔ ملعون۔ مردود۔ دھکایا ہوا۔ ربح سے بنا ہے لغوی ترجمہ ہے پھروں سے
 مارا ہوا۔ یہاں یہ مرد نہیں۔ بلکہ مجازی منقولی معنی میں ہے۔ دوا کا لفظ۔ لفظ کا مانع پر۔ ان حرف تحقیق۔ ہی جازہ برتن
 فو قیت مف غیر کا مرجع ایس ہے۔ یہ جازہ مجرور متعل ہے قائم یا قائم یا ثابت۔ پرستیدہ ام مال کا بعد از جہ
 ایسہ ہو کر غیر مقدم ہے ان کی۔ الف لام عدد صی۔ لغت۔ ام مفرد حاصل مصدب یعنی رحمت سے صحت دور۔ انتہائی
 وقت خوری۔ منصوب ہے کیونکہ ام مؤخر ہے ان کا۔ الی حرف جر ابتداء عایت کے لیے یوم ام مفرد۔ مد معنی دل
 بازمانہ۔ مرد قیامت کا وقت ہے۔ الف لام جنسی۔ یزین۔ ام مفرد مرد با صحت۔ معنی۔ سالوں پر جاری ہوئے
 والا مذہبی قانون۔ یا سخی نہریت۔ مد سب۔ خواہ نجا۔ خواہ برا۔ یہاں مرد سچا ہے۔ مجرور ہے مصداق الیہ ہے یہ
 مرتب مالی منافع ایہ ہو کر مجرور مادہ جازہ مجرور متعل در ہے۔ قائم پوشیدہ کا۔ قال فعل ماضی مؤنث غیر پوشیدہ کا مرجع ایس
 ہے صفت۔ در مل ہے یا۔ مانی۔ اسے میرے۔ اب حرف ندا جو یہ قرینہ حذف ہوا تخفیف کے لیے دریا و بحر و عظم و خف
 ہوئی ملاصحت کسر کی بنا پر۔ لفظ سبب مذکور در اپنے اندر پوشیدہ کے فعل ادعوا مفعول یہ ہوا۔ اور جملہ فیہ ہو کر سبب
 ہوا۔ ف حرف عطف جو بیہ ہے۔ انظر۔ اب افعال کا امر حاضر حروف و امہ مذکر۔ انت غیر مستری کا نال ہے
 جس کا مرجع ہے رب۔ معصوم ہے۔ انظر۔ یعنی مدد دیا اور اکیل دیا۔ نظر سے بد ہے۔ ترجمہ غری۔ یکسا خور کا
 سرچنا۔ دیکر نا انکار کرنا۔ یہاں باپ اکل نے صحت کے معنی پیدا کئے۔ ف وقایہ۔ یعنی۔ عرب کو بچنے دن دن
 می غیر مد متعلق۔ منصوب متعل۔ مفعول یہ ہے انظر کا۔ الی جازہ ابتداء عایت کے لیے یوم۔ ام مفرد جہد معنی دن
 یا صحت۔ یعنی شوق۔ اب فتح کا مفاد مجہول یعنی مستقبل صیغہ جمع مذکر غائب ضم صیغہ جمع مستر کا مرجع تمام اسان ہیں۔
 صحت سے بند ہے۔ معنی۔ اٹھنا۔ اٹھانا۔ لازم بھی ہوتا ہے۔ اور متعدی بھی۔ یہاں متعدی مجہول ہے یعنی کھانا کھانا۔
 یہ بعد فیہ مضاف الیہ ہے یوم کا۔ اور مرکب ماضی مجرور متعل ہے انظر کا۔ وہ جملہ فیہ سبب ہوا ان کا مثبت سبب
 مفعول ہے قال کا۔ ف قال من مطلق کا نال مؤنث غیر مستند ہے جس کا مرجع رب تعالیٰ۔ ف زائد یعنی رب بیتہ برتنے تو جہ لپی لہ
 آخر ف باب صر کا مرجع۔ میزدادہ حاضر ثمت میرا ہی کا نال جس کا مرجع ایس ہے خزانہ سے ہے معنی نکل
 میں بتداد ثابت کے لیے صافیر مادہ ثمت کا مرجع۔ جنت سے یا وہ جگہ جہاں دکن موجود تھی۔ ف تبدیلیہ معنی
 کیونکہ ان حرف تحقیق ث صیرا کی اس میں محبوب متعل ہے مرجع ایس ہے۔ رجیم۔ صفت خبیثہ کا صیغہ بروزن دلیل
 ام معصوم کے معنی میں معنی مزخوم۔ رجیم کیا ہوا۔ ملعون۔ مردود۔ دھکایا ہوا۔ ربح سے بنا ہے لغوی ترجمہ ہے پھروں سے
 مارا ہوا۔ یہاں یہ مرد نہیں۔ بلکہ مجازی منقولی معنی میں ہے۔ دوا کا لفظ۔ لفظ کا مانع پر۔ ان حرف تحقیق۔ ہی جازہ برتن

معی سہل دیے ہوئے ہے۔ اُنکے معصوم ہے۔ بھروسہ ہے۔ ال جان، استاء غایت کے لیے یوم اسم مفرد ماضی محصور
 بھی دس ماضی ام معول واحد مذکر۔ اب سمجھتے ہے علم یا علم سے بنا ہے۔ یعنی جا، ہو یا مقرر کیا ہوا۔ علم کے معنی
 جاننا علم کے معنی میں مکان لگانا مقرر کرنا محصور ہے صفت تابع ہے یوم وقت کی۔ یہ مرکب توصیلی صفت الہیہ یوم
 کا۔ وہ چارہ محصور مشقی ہے شطرنج کا۔ وہ جلد اسیر ہو کر محصور ہے اور متعلق بہ حضرت فضل ناقصہ پوشیدہ کا۔ وہ جلد ناقصہ
 صیر ہو کر خبر ہے بن کی قائل۔ ماضی معن محذوف قائل سے بنا ہے یعنی کتا۔ یون۔ حقو غیر اس میں پوشیدہ قائل ہے۔

مراہ ائیس ہے۔ رب مداحل تھا یا ربی (اسے میرے رب) اب جہہ بیہ ماسم مومول۔ آخریت باب افعال کا ماضی
 مطلق مثبت معرفت میزدادہ حاضر۔ ذوق قادی صیر شتم معول یہ ہے غویت کا۔ غوثی عیب معول سے بنا ہے
 بھی گرا کرنا۔ پھلدار، غلط روئے جانا۔ غلط راستہ پر بلالین۔ مثل اور غوثی میں تین طرف فرق ہے پہلے کہ مثل کہی
 نام کہی متعدی۔ غوثی مہر حال متعدی ہوتا ہے۔ دوسرے فرق یہ کہ مثل غلط راستہ پر چل دینا غلط رہ جانا دینا۔ مگر غوثی۔ غلط
 رہ پر ساتھ لے کر چلنا۔ یا غلط رہ پر بلانا تیسرا یہ کہ مثل میں معنی کا گرا ہونا یا غلط ہونا ضروری نہیں۔ غوثی میں اٹھا کر ہونا
 خود بھی غلط رہا ہو سکتا ہے۔ اس کا مصدر ہے غواؤ۔ نام کہی آخری ہرے سے مل گیا، آسانی کے لیے۔ ذنبہ تین۔ فعل
 نام تاکیدی بالوں تاکیدی تفسیر صنف واحد متکلم محاسب ایس ہے۔ باب تفعیل سے ہے مصدر ہے تذہین ہریت۔ وہ
 یہ فیکٹ سے بنا ہے۔ یعنی جو بصورت کرنا۔ ملے کرنا۔ فیکش کرنا۔ نام جائزہ فیکش کا علم صیر محصور مشقی کاسرچ ان میں
 اس کو دسی مرجع کہتے ہیں کیونکہ ہر آیت میں غلط انسان نہیں ہے۔ فی جہہ ظریفہ مکانیہ۔ صلف لام جنسی مارش اسم مفرد
 معرب موصف ثقلی۔ متعلق وہم ہے۔ ماؤ ماطہ عطف ہے لا غایت رکھتے ہیں فعل نام تاکیدی بالوں تاکیدی تفسیر
 واحد متکلم۔ باب افعال سے ہے اس کا مصدر ہے اعذاؤ غوثی سے بنا ہے یعنی اٹھا کرنا۔ غوثی صیر جمع کامر ج دی
 دسی انسان صیر منصوب ہے کیونکہ غوثی یہ ہے۔ اجین۔ ام تاکیدی ہے۔ بحالت نصب ہے تاکیدی تابع ہے علم صیر
 کا۔ الا محاسب اشتا مشقی کے لیے ہے کیونکہ مشقی غین دو دو مل ہے علم مشقی مذہبی۔ بنیاد ام جمع مکتراں کا مصدر ہے
 جہہ مفرد واحد یعنی بدلت صیر مخاطب محصور متکلم مرجع ہے صلب تعالیٰ۔ منی جائزہ تیسریہ علم صیر جمع مکتراں محصور مشقی
 صلف لام بھی یعنی الذین غنیہ۔ ام مفول جمع مذکر بحالت فتح صفت ہے بہا کی۔ باب افعال سے ہے مصدر
 ہے فلام۔ یعنی فاعل کرنا۔ صاف کرنا صاف رکنا۔ ایک طرف کا ہونا۔ قلصیں کا ترجمہ ہے اپنے آپ کو صاف پاک
 حاصل رکھنے ہوئے لوگ۔

تفسیر المائدہ

قَالَ يَا مَعْشَرَ مَالِكٍ كَرُّ تَكُونُ مَعَ الشَّعِيدِينَ قَالَ لَعَنَ اَكُنْ لَا تُجِدُ شَرَّ حَقِيقَةٍ
 مِنْ صَدَقَاتِ اِيٍّ مِنْ حَبِيبٍ قَسَمُوا بِ قَالَ فَاخْشَوْهُ مِنْهَا عَوَانَتْ رَجِيئُهُ

تمام ملائکہ مجوسے میں پڑے ہوئے اور ایس ایک طرف حد ہو کر بیٹھ بھروسے کھڑے۔ اس سے خود لب تعلق نے لعن کی واسطے

کے ایس سے فرمایا۔ یہ فرماں ایس کو دلیل کہے کے لیے تھا لہذا اس سوال و جواب کے مکالمے سے ایس کو یقین شدہ ہوا۔
 فرمایا اسے ایس۔ یہ شیطان کا ذوقِ اندر پیدائشی نام ہے۔ بعض نے فرمایا کہ حبیب اس بو الجہن کو با جس ملکیت پہنچا یا تب
 اس کا نام ایس ہو ایک قول ہے آج اس مکالمے اور محمد آدم علیہ السلام سے انکار کے وقت پہلی دفعہ اسکو اسوقت
 اس نام سے خطاب کیا اس لیے کہ ایس نام سے بندہ سے اصل کا مسمیٰ ہے منکر۔ دانشا علم ذرئہ خود۔ اس کا اصل میں پیدائشی
 نام عزرائیل بھی ہے۔ لیکن اب اس کا یہی نام نہ لکھا ہے۔ اسے ایس بھی کہہ کر کیا سوا کہ تو جہنم کو دیکھنے والوں میں شامل نہ ہو۔
 جب کہ حکمِ مسجد میں تو شامل تھا۔ فقہ پر ہمارے تائید ہوا کہ کونادریوں سے نکال کر فیروں میں شامل کر دیا گیا۔ اور حبیب
 عظمت میں تو شامل تو کم میں بھی تو شامل۔ یہاں تفسیریں کثیر ہیں۔ تفسیر ابن عباس سے حبیب روایت نقل کی۔ فرمایا کہ
 جب اشرق لی نے مرتقل کو پیدا فرمایا تو ہر دی کوئی لشکر کو پیدا کرنے والا ہوں تم سب اس کو مسجد کر دے۔ نام ملائکہ سے انکار
 کر دیا کہ تم نہیں کریں گے۔ سب تعالیٰ نے ایک ایک بھی جس نے تمام مرتقلوں کو جلا کر ہلاک کر دیا پھر دوسرے مرتقلے پیدا
 کئے اور ان کو حکم مسجد دیا تو سب نے مرتقلے سے عیناً و اطلاقاً کہ ہم نے اطاعت کی گمان تھے مرتقلوں میں نہ رہ
 اور اس منکر ہوا تو یہ استغفار ہوا جانا ایس نے کہا کہ میں ایسا کم عقل نہیں ہوں کہ ایسے بشر کو مسجد کروں میں تو قہر سے میرے
 گناہ کی حقیر مٹی سے چٹا دیا ہے۔ تفسیر ابن عباس کی یہ روایت قطعاً مطلقاً سنی غور سے ہے۔ یہی سب
 تفسیر ابن عباس میں اس خرافات سے بھری ہوئی ہے کہ ایسے جو تفسیر حقیقی کے نزدیک نامقبول ہے۔ لہذا ایس سے حضرت آدم
 کے حال ڈھونڈنے کو کہا اس میں معرفتِ ملائکہ کے حوالوں کو دیکھ سکا نیز اس نے حضرت آدم کے حضور ہر جی حفظ
 منی کر دیا۔ ملائکہ اس اذیت جی وہ مخلوق ہے جس میں کائناتِ عام کی تمام مخلوق کے حاضر موجود ہیں۔ ایس صرف نہ ہے
 حیرت و غیر و تمام ملائکہ صرف نور میں مگر سالن نہ بھی ہے اور بھی۔ یہی وجہ ہے کہ سب تعالیٰ کو تین طلاق کا تکبر نہ اور
 اعتقادِ جواب پسند آیا تو ارشاد باری تعالیٰ ہوا کہ تو نکل جا تو یہاں سے۔ یا امراد ہے جنت سے۔ یا مردہ ہے انہوں
 سے۔ یا مردہ ہے جہنم ملائکہ سے اصرار تیسرے قول درست ہے۔ پہلا قول ان مفسرین کا ہے جو کہتے ہیں کہ جہنم آدم
 جنت میں ہوا۔ دوسرے قول ان کا ہے جو کہتے ہیں آسمانوں میں ہوا۔ مگر یہ بالکل ہی مطلق ہے وادھ ہے۔

اس لیے کہ حضرت آدم لاہین پہلے ہی جنت میں آسمانوں پر نہ ٹھہرائے گئے۔ اسے ایس کو سمجھنے سے یا
 ولادت جیسی حیرتِ سلام کے وقت روکا گیا۔ پیار سے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کے حیرتِ دید کے وقت روکا گیا۔ ملائکہ
 یہ آیت بتا رہی ہے کہ جہنم آدم علیہ السلام کے وقت نکلا گیا۔ لہذا درست یہ ہے کہ یہ نکالا جانا کہ وہ ملائکہ سے ہے۔
 و مردہ دین میں شامل کرنا ہے وَاَمَّا رَبُّكَ فَكَرِيمٌ کیونکہ تو مردہ ہے۔ رحمتِ اہل العالما سے آج کے بعد مردہ چٹا یا
 ہوا ہے یا اگر کسی مرتقلوں کے قریب آیا تو ان ہی مرتقلوں کے ہاتھوں جو آج تیرا ربِ احقرم کہہ رہے ہیں تو رحم کی ہوا
 مولا۔ اور در بدر مل و خور ہوتا پھر سے گا۔ ذَرَاتُ حَبِّكَ الْكَفَّةُ لَا يُحْصِيهَا رَبُّكَ إِلَّا بِالسِّبْطِ كَانَ تَوْبَتُكَ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ

جنت کی خوشبوؤں کے ساتھ ہوگی کہ شیطان و راسی کی امداد حسرت سے منہ لو میں سر پیٹے اور دامت کا میں گ
سیدہ کو بی کرے گے بلکہ قیامت تک ہر ریاست کی دامت ہم خرتما بنائیں گے جس کو دیکھ دیکھ کر دہس اور اس کی
ذرت بیٹے ہی پختی ہے گی۔ اور مسرت اس کو معید ہیں بلکہ ہر موت کا غم اس کو دیا جانے کا پے کر دڑا ساقیوں
کی ذلت آمیز موت کا غم دیکھے گا اور پھر سب کی موت کی تکلیف اور ذلت ملا کر اس کو تھائی دلت سے مارا جانے
کا چاہیے تاکہ اس کا جسم مرزا رہے گا جس میں متر حزر جھنی بد بوئی پیدا ہوں گی اور ستر ہزار ہر پے سب پھر اس
کو دھتے ملیں گے۔ پوری روحانی کے ساتھ اس کو عثر میں لایا جائے گا اور پھر تمام ذلتوں کے ساتھ اس کو اور عثر میں
نحوہ میں سے جہنم میں پسپا دیا جائے گا۔ رالیا دیا نہ تعالیٰ

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ سوال صرف لاعلمی کی بنا پر ہیں ہوتا یہ جو جہنم و دیو بند ہی کریم علی اللہ علیہ وسلم کے علم میں
کہ صرف اس لیے انکار کر دیتے ہیں کہ تا صلی اللہ علیہ وسلم نے طاعت جبرئیل علیہ السلام سے پوچھی یا صحابہ سے پوچھی
یا کسی سے پوچھی یہ دلیل وہاں ہر جہاں ہے دیکھو پہلے سب قلن نے ایسے سے پوچھی۔ تو کوئی ان سے پوچھے کیا
سب تعالیٰ کے یہ پھنے کی وجہ وہی ہے جو نبی کریم کے کسی سے پوچھنے پر شوروں مٹا کر رہے ہو۔ سوال بھی اللہ کے علم کے لیے
بھی ہوتا ہے۔ یہ فائدہ۔ مَالِكٌ لَا يَكْفُرُ سِوَا مَا سَلَكَ جِو۔ دوسرا فائدہ۔ کسی کی نفی ہر بیت کو دیکھ کر اس کو معصوم
سمجھا کر رہا جس نے تعالیٰ فکر سے وہی عقل وہ ہوتے ہو ہر ایک کے سامنے پر نظر کرے اور حقیقت کو پہنچانے۔
دیکھو ایس نے حضرت آدم علیہ السلام کی بشریت پر نگاہ رکھی۔ روح قدس کی عظمت کو دیکھا۔ اور باطنی طاقت کو دیکھا
سکا۔ سب بھی جو وہ جانی انگوٹھوں جی جانی سے محرم ہے وہ قیامت موت کو نہیں جانتا۔ تیسرا فائدہ۔ ہر عقلمند کو
چاہیے کہ جاحلوں سے دور رہے۔ جہلا کی مرآت کا جو برب دنیا ہمارا کو ماسب ہیں۔ یہ فائدہ قال ما خرف۔ سے
ماصل ہوا کہ وہ سب تعالیٰ نے ایس کی باتوں کا جواب دیا کہ مردود کروا۔ گستاخانِ انبیاء عظام کو درجہ ناز کا نہ سنت
الذیہ ہے۔ جو تھا فائدہ۔ سان کے ایمانی دشمن ڈھو ہیں۔ نفس اللہ مٹا ایس۔ جنت کا دشمن صرف نفس مارا
ور میں پر اندہ غالب آجائے وہ جنات خرد شیطان بن جاتا ہے۔ انبیاء و کرم کہ شیطان وہ نہ دلائیں سکا۔ اور نفس مارا
ر کا ہوتا ہی ہیں۔ اولیاء اللہ کہ شیطان وہ فلا سکتا ہے مگر نفس اللہ کے مردہ ہوئے کی وجہ سے وہ محفوظ رہتے ہیں
مذاہب و کرام معصوم میں ادیا۔ اللہ محفوظ۔

ان آیات کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوئے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ یقین قرآنی کے مقابل اپنی عقل چلانا حرام ہے۔ یہ مسئلہ لَوْ كُنْ
كَاسْتَجِدَّ۔ سے مستنبط ہو گیا کہ ایس نے حکم ہی کے مقابل اپنی ماسٹے اپنی عقل کو بارہ سمجھا۔ دوسرا مسئلہ نفی

ہیں اور انسانیت میری ہے اور ہیئت ناری ہے اس لیے نرستے وقار علم کی خاطر اور نفیست معاد کا پربہنگ سے
 اور زمین پر سر رکھ دیا۔ لیکن انسانیت میں غرور تفرقہ ہے اور غرور میں جہالت ہے۔ اور جہالت میں غرور ہے اس لیے انسان کے
 بد نفیس نے رپ کا نشت کے کم کو بھی نہ مانا اور تجلیات انوار و مکاشفات اس سے سے حال اور بے نفیس ہی رہا۔
 تب انسانیت ربانیت نے سول کیا کہ سے مکرہ صوں پیلا سے واسے تیر کیا حال ہے اور تیری کیا حجت ہے کہ مقام قرب
 میں ہونے کے باوجود استاد ملکوتی میں ہو کر پھر بھی تو سجدہ کرنے والوں میں شامل نہ ہوا ایس نے ہوا کہ میری حجت
 یہ ہے کہ میں ناریہ صوم سے ہوں جو لطیف جو ظریف ہے مخلوق اور جو ہر ذرات کی مثل ہے اور جس کے سامنے بھوکہ ٹھکایا جا رہا
 ہے وہ کیف ہے غلامی ہے اور استغنیٰ مکرور مٹی سے پیدا کیا ہوا ہے جو سب مخلوق میں اسکل ہے۔ یہ تقاضا و نفا
 کے خلاف ہے کہ علی کو ادنیٰ کے سامنے ٹھکایا اور گرایا جلنے۔ اور پھر میں پُر اند ب دست گزارہ آدم نے اسی یک محمد بھی
 کیا۔ یہ سب متکبر گفتگو بعض اس سے کی کہ جہالت نفسی سے جس کی جہم بصیرت پر رذلت کا پردہ ڈال دیا اس نے
 خدا غالب انسانیت کو رکھنا درج بردی کی چمک اور حاد و جلال کو نہ دیکھا اور نہ آنکھیں اور تابانی سے چہرہ بیاں
 اسے کیا خبر کہ اس کا مقام رسا ہے اس کا مال تقسیم ہے اور اس کا دیں ملتا سنی ہے اس کی حیثیت ایسا ہے اس کی
 موت بقا ہے۔ مگر اندھوں کو ایسی باتیں بھی نے کی ضرورت ہیں ایسے مردودوں کا ایسی حرم ہے کہ فائز نے فرمایا
 ہماری بارگاہِ دہشت و رسالت سے نکل جا۔ اور میں یشک تراج سے ہی قدرتی جلال کے پتھروں سے ہم ہونے کے
 باقی ہے۔ ایسی نفس کو آدم ردحالی کے سامنے سجدے کا حکم ملا لیکن چونکہ طبیعت نفس اندر سے تکبر کرنا۔ تعلیم و
 طاعت سے نکال دے سجدے سے دوری ہے اس لیے تاقیامت نفس اندر کو الہامات طہارت سے نکال دیا گیا۔
 اور قریب تہیات سے جیم کرو گیا اور صلابت فکر کے تارچے غضب سے طوں مقور اور دور کر گیا۔ اس دن چمک
 جب کہ ہمارے مشاہدات کا سورج درج مشرق سے طلوع ہو۔ اور نفوس قدسیہ کی زمین انوار شہادت سے منور ہو۔ اور
 صفات ذمیرہ حیوانیہ مغلطہ۔ اخلاق فیدہ روحانیہ سے ذلتی ہوں۔ نفس ایسی نے کہا کہ اسے میرے رب اُنکی یوم حال
 تک بھوکہ صلت دے۔ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۚ إِنَّكَ وَمَنِ اتَّبَعَكَ الْأَوَّلُونَ ۚ قَالَ أَمْ كَانَ لِذِي قَبْلِ
 أَنْ يَخْلُقَنِي لَا شَيْءَ نَعْبُدُ فِي الْأَرْضِ مِنْ دُونِ اللَّهِ يَسْتَعِزُّ بِخَبِيرِينَ ۚ لَا يَذِيقُهَا رَبُّهُ إِلَّا الصَّالِحِينَ ۚ الْعَالَمِ صرمدی نے
 فرمادیں یشک تو عالم غالب میں ہر طرح کے دوسراں روحیات کی صلت دیا جو لب سے مقدور و نفیس کے معلوم
 وقابیت کیف کے دن تک۔ نفس ایسی نے کہا کہ میرے رب بھوکہ قسم ہے ان گلہ بولوں کی جن کی جانب تو نے بھوکہ ڈالا
 بیشہ نقیائیں زمین غالب اور جیم بشریت میں گناہوں کی زمرست سجادوں گا ان تمام افراد ظاہری اور باطنی کے ہم عمر
 قلب و روح کے نفس کا میں ساتھیوں کے یک دم دیکھ طریق سب کو گرا کر دے گا۔ کہ بیچ دھور کی پینا چوند
 میں ان کی جہم و محسوس و گوش کو شاواہوں گا۔

قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ۝۳۱ إِنَّ عِبَادِي

میرا یہ راستہ ہے طرف میری سیدھا ۔ بیشک میرے
میرا یہ راستہ سیدھا میری طرف آہے بیشک میرے بندوں پر تیرا کچھ قابل

لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ

نہیں ہے تیرے پر ان کچھ زور مگر وہ جو پیروی کریں تیری ۔ سے
نہیں سنا ان گناہوں کے جو تیرا ساتھ دیں بیشک جنم ان

الْغَافِلِينَ ۝۳۲ وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ۝۳۳

گمراہوں ۔ بیشک اونٹن ابھڑا ہوا ہے ان تمام سے
سب کا دھما ہے اُن کے سات دردن سے ہر دردن سے کے لیے ان میں سے

لَهَا سَبْعَةٌ أَبْوَابٌ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ

پے اُن کے سات ہیں دردن سے ہر دردن سے کے سے اُن گمراہوں حصہ
یک حصہ ہوا ہے بیشک ڈرواسے باخوں اور چنتوں میں ہیں اُن میں

مَقْسُومٌ ۝۳۴ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝۳۵

بنا ہوا ہے بیشک متقی ہیں میں باخوں اور چشموں
داخل ہو سلامتی کے ساتھ ان میں

أَدْخَلُوهَا بِسَلَامٍ آمِنِينَ ۝۳۶ وَنَزَعْنَا مَا فِي

داخل ہو جائز تم میں سے سلامتی امن دے بن کر ۔ درختوں ہم نے وہ جو تھا
اور ہم نے ۔ اُن کے سیوں میں جو کچھ کہنے تھے سب کھینچ لیے آپس میں

صَدُّوهُمْ مِّنْ عِلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرِّ مَقْبَلَيْنِ ﴿۶۱﴾

ہم یہودیوں کے سے کھڑے بھائیوں کی طرح پر ہنچے تختوں آنے سامنے
جہاں تختوں پر رو برو بیٹھے ۔ ۔ انہیں اس میں کچھ تکلیف پہنچے

لَا يَسْتَهْجِمُ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ ﴿۶۲﴾

نہ پہنچے گی ان کو میں اس شقت اور نہ وہ سے اس نکالے ہوؤں
نہ وہ اس میں سے نکالے جائیں

تعلق: ان آیات کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق: پہلی آیت میں شیطان کی فریل باتوں اور آئندہ رسوں کا ذکر ہوا تھا جب ان آیت میں حکیم
کے ہریت والے اقوال اور بدیت یا منہ بندوں کی نشانیوں کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق: پہلی آیت میں شیطان کی
کرہ گری اور کفر رسوں کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیتوں میں گراموں کے برے انجام اور ذلیل و ذمئی ٹھکانے کا ذکر ہے
تیسرا تعلق: پہلی آیت میں صاب ثانی کے غلط بندوں کا ذکر جو تھا صاب ان آیات میں ان کی اخروی شاندار
زندگی کا ذکر ہے۔

شان نزول: حضرت ابو ثعلبی سے روایت ہے کہ ایک دفعہ قارود عالم ملی، اندر لہ وسلم ایک جگہ سے گزر رہے تھے
کچھ لوگ بہت زور و زبردست دنیوی باتیں کہہ رہے تھے اور عرض رہے تھے نبی کریم کو یہ دیوی جتنی خلاق براموس ہوا
اور آپ نے منع فرمایا تب یہ آیت اترنا ۲۵ آیت کے غریب میں اازل ہوئیں۔

تفسیر نمبر ۱۰۰

قَالَ هَذَا حَقٌّ مَّا قَوْلُكَ مَشْقُوعٌ لِّمَا عَادَ لِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ۚ
مِّنْ اَشْبَعَكَ مِنَ الْفُجُورِ وَ اِنَّ جَهَنَّمَ سَعِيدَةٌ هَذِهِ حَقِيقَتُكَ ۚ قَالَ فُلَانٌ مَّا مَعِيَ مِنْ
سِرٍّ كَمَا مَعِيَ سَبَّحَ فُلَانٌ لِّلَّهِ عَمِلَ لَكَ عَمَلٌ لِّكَ عَمَلٌ لِّكَ عَمَلٌ لِّكَ عَمَلٌ لِّكَ عَمَلٌ لِّكَ عَمَلٌ لِّكَ
ہے دونوں مل کر خدا ہوا۔ علی حریف جو معنی ہی انتہائی بارہی غیر دامنہ منکم مجرور متعلق مقدم ہے مستقیم ۱۰۰۔ ہم
ما مل بہ صاب استقلال کا مصدر استقامت ہے۔ وراعتوا تم ہے۔ قیم ملک سے شوق ہے۔ یعنی قائم رہنا۔
استقامت وراعتوا تم کا معنی ہے۔ سیدھا رہنا۔ درست رہنا۔ یا ہونا یا ثابت قدم رہنا۔ مستقیم رہنا۔
کھانا سیدھا سترہ جس میں نہ موز ہو نہ اونچ نیچ ہو۔ سب سے زیادہ اچھا یہ ہو کہ خبر سے بند کی۔ ان رب تحقیق

انہ کلام میں سے عباد۔ اسم جمع مکسر ہے جنہ کی منیر واحد منکر مجرد متقل ہے معصاف ایسے رب کا۔ مرجع سب
 تان۔ یہ مرکب صافی بہم بت ہے۔ پیش فعل ناقص ماضی متعلق و حد مذکر ماضی یہاں ناقص ہے لام جائزہ رائد
 منصوبیت کا یعنی مجھ کو۔ کث منیر مجرد۔ متعلق۔ دل سے پیش کا علی جائزہ مج منیر مجرد متقبل متعلق دوم ہے۔ سلطان نام
 سالہ متعلق ہے بروین سلطان ثمال۔ الف نون رائد تاں ہے معرف ہے کیونکہ علم نہیں ہے۔ معنی طاقت۔ نیر
 معرفت۔ سلطان سے ہے۔ معنی معرفت کر۔ جہ پناہ۔ یہاں مرد غلبہ وقت ہے۔ بحالت مدح ہے قابل ہے
 پس تادمہ کا۔ دونوں جملہ عید خبر ہے بت کی۔ الا حرف استنفاذ لکن مانعہ کے معنی میں ہے من اسم موصول واحد
 عقل و ما۔ مطلوب ہے۔ عبادی پر مبالغہ۔ صل ماضی متقل اب امتاں سے ہے۔ معصہ ہے اتباع۔ حاصل تھا۔
 رتبہ سے بنا ہے۔ معنی پیچ پناہ تاج مراں ہونا۔ پیش قرم پر پناہ۔ مجر منیر واحد مذکر نائب متحرک
 کا ماضی ہے میں کامر جمع ہے من۔ کث منیر واحد حاضر منصوب متقل موصول ہے مرجع میں ہے من بدو تجنیف
 الف لام استعراقی معنی تمام۔ غادیں۔ اسم ماضی جمع مذکر۔ حاصل غادی میں۔ بقاعدہ سکون یک حرفی جگہ جمع میں
 ہو سکے اس لیے ایک کی طرف ہوگی۔ غوثی سے بنا ہے اب معرفت ہے۔ معنی اغوا ہونے کی راہ چلنے والے
 کسی کے ساتھ لگ کر گمراہ ہونے والے مردوں کا کفارہ جار مجرد متعلق ہے اجماع کا۔ واو سر جملہ یا عالیہ۔ ابن مشتہ الفضل
 اسم مفرد مدعوی صحت ہے۔ یک قول میں ناری سے لیا گیا ہے۔ بحالت نصب ہے اسم ہے ان کا۔ نام
 بدو یہ مفتوح ہے کیونکہ خبر ان پر داخل ہوا۔ مؤید۔ اسم ظرف واحد کا مبہم۔ مکان ہے۔ معنی واد سے کی جگہ مؤید
 سے شق ہے معنی مقرر کرنا۔ فیہ کرنا کا ہے۔ یہ سب جملہ اسمیہ ظرفیہ خبر ہے ان کی۔ ثم منیر جمع مذکر
 نائب مجرد متقل۔ مفعول معصاف ایہ ہے مؤید کا۔ اور مؤید ہے مابعد کا۔ انھیں۔ اسم جمع مذکر نام۔ اسم تاکید کی
 اس کا وہ ہے آجج و۔ جمع کا اسم تعین مذکر۔ معنی کل کر یک دم ہونا مجرد ہے کیونکہ تاکید ہے مجم منیر ماضی کی
 لہا متبوعہ انتواب یکن ثاب قہر حذر مقسوس۔ لام بانہ نسبتہ جرنیہ۔ یا معنی فی لہ
 کا نیر۔ خاص منیر واحد معرفت نائب کا مرجع محقق ہے سندہ اماء تعدادی میں سے ہے تو ہی سے نفع معصاف
 لڑا ہے۔ نکر ہے۔ تیز معصاف سے۔ الذائب۔ اسم جمع مکسر واحد سے اب بھی دربارہ۔ اسم بابہ ہے۔ تیز معصاف
 یہ ہے۔ یہ مرکب صافی ماضی موجود پوشیدہ کا نائب ماضی ہے ماضی مجرد اس کے متعلق ہے۔ درم بعد کا
 فالحال ہے۔ بکل یہ سب عدت مال ہے الذائب کی۔ دم بازہ مبتدی ماضی کل اسم تاکید ہے نکر ہے کل مجرد
 ہے سے تو ہی سے مال اعانت ہے تیز معصاف اب تیز معصاف ایہ مرکب صافی مجرد ہے اور متعلق سے۔
 جب پوئیدہ اسم مفعول منصوب مال کا من جائزہ بعینیت کا ثم منیر مجرد کا مرجع غادی متعلق دوم ہے پوئیدہ کا یہ جملہ
 جہ ہو کر ماضی ہوا۔ مؤید۔ موصوف ہے مقصوم مفت ہے۔ مرکب نو معنی جہ ہے اور جملہ اسمیہ حال ہے۔ مؤید اسم

مجرور ہے صفت سے تشریح کی۔ کہ یَسْتَقِیْ بَابِ فَعَّلَ کا مضارع سی محذوف میضد و صمد مذکر غائب بھی مستقبل
سنا سے بنا ہے بھی پھرنا۔ لگ فلم ضمیر جمع مذکر منصوب شغل کا مرجع متعین ہے مفعول یہ ہے یعنی فعل کا۔ فی جازہ طرف
کاٹی کے ہے۔ حاضیر ماضی غائب کا مرجع صفت ہے نسبت۔ ام معوضہ یا مرفوع ہے کیونکہ مائل ہے
یَسْتَقِیْ کا نصب کا ترجمہ ہے۔ چاہی۔ ماضی۔ برا۔ انجام۔ صفت پھر کائنات۔ شکاک۔ شک۔ دیکھ۔ کیف
وہ قیام۔ یہاں سبھی بن سکتے ہیں۔ واذکر نعمہ۔ باعالمہ اور حال سے ساکنوں کا۔ یہی صفت میں یہ جبہ میضد و صمد
ہے۔ ما حرف نفی مشبہ پیش۔ ثم ضمیر موصول مفعول۔ ام ہے ان کا۔ بن ماضی و اتدہ غایت کے لیے۔ یہی اس کا ماضی
مکمل ہے۔ حاضیر مجرور شغل مرجع ہے۔ جنت۔ متعلق مقدم ہے۔ ثم جہتیں کے۔ ب جازہ زائد حریز پر داخل
ہوئی سے ثم جہتیں ام موصول۔ میضد جمع مذکر۔ سمات تو ہے خبر ہے ماضی ربیعہ افعال سے ہے مصد ہے خروج
بھی ماضی۔ ثم سے باہر ہے۔ ماضی نکلیہ لازم ہے باب حال میں متعدی ہے۔ ثم جہتیں۔ ثم ضمیر غائب ماضی متر
در متعلق مقدم سے مل کر ہمارے ہو کر خبر ہے۔ ایک قل میں ماضی کے بدیکوں، قصہ پرتید ہے علم مل کا ام متضا
مستقل اذن بحر میں متعلق دوم۔ واذکر نعمہ بالغواب۔

تفسیر عالمی

هَٰذَا هُوَ الَّذِي يُسْتَقِيَّتُهُ رَبُّكَ يَتَاوَنُ لَيْسَ بِكَ عَلَيْهِ سُلْطَانٌ
رَّحْمَنٌ أَتَبَعَكَ مِنَ الْغُيُوثِ ۚ وَرَأَى جَهَنَّمَ لَمُوءَاجِدًا خُضِعَ لَهَا سَبْعَةُ
أَسْوَاطٍ لَّيْلِيٍّ بَابٍ فَنُفِخَ فِيْهَا فَتَوَدَّ ۚ فَتَقَبَّلُوْهُ ۚ اِجْبَسْ كَسْرًا دُكَا مَكْرُومًا كَسْرًا تَوَدَّ سَلَامَةً
مَلْعُوسٍ جَدُّوْنَ كِي تَدْرِي مَرَاتِيْ جَوْنِيْ سَجْدَةً دَمٍ وَرَأَى مِيَاوِيْ ۚ احترام کم پروردگار کے عقائد
حقانہ پر قائم ہونا راستہ میری طرف یا میری مخالفت و محنت و رعایت میں یا میرے کرم پر واجب ہے اس راستے کی
خفاقت کر۔ منہد ہے یا بھرتہ قائم رہے واللہ ہے یا سید حبیب جس وقت اسی قتل نے ایس کو یہ جواب فرمایا اس
وقت نام طاکہ مسجد میں پڑے ہوئے تھے اس سے عذا کا اشارہ اسی مسجد پر ہی کی طرف ہو کر یہ ہے میرا سنا
جو اسی طرح عاجزی سبکی اختیار کرے گا اہلباب تالی کے ہر حکم کے سامنے بلا چون دیر ہجک جلسے گا شک وہی
میرے بندے ہیں۔ جن کی عظمت کے بار نہ ظول بے ریا کا تو نے بھی احترام کیا ہے۔ صرف میری عبادت کا نام ظول
نہیں۔ وہ تو ہے جس تو بھی ہزاروں سال سے کہہ رہے۔ مگر تو بھی اپنے آپ کو غلط نہیں سمجھتا۔ غلط تو وہی بندے
ہیں جو ان فرشتوں کی طرح نیچا درم کا ادب عزت و شان سے ہونے میری طرف آئیں ان بدوں پر دافعی تیر کوئی
زور نہیں چسے گا۔ بعض نے فرمایا عذا سے مرد ظول ہے۔ لکھہ ڈھک بات ہے۔ اہل لغت نے یہاں تلی کے تین معنی کئے
میں۔ یعنی اہل یعنی طرف سے۔ یعنی بی یعنی میری مخالفت میں سے۔ یعنی ہی معنی میں۔ یعنی و جب ہے میرے کرم پر
(مجھ پر) ان تین معنی کے لحاظ سے اس کی تین تفسیریں ہوں گی۔ مستقیم کے تین معنی کئے گئے ہیں۔ اے سید عالمی دین سید

ادنیوں و تعبیریں کے ساتھ یہ مستحکم تعلیم کہتے رہتے ہوئے ہر طریقے کی امن دالے ہو کر حدیث پاک میں رہتے رہے کہ وہیں جنت کے وقت سب تک دنیاوی عمل بخدا کی طرف سے جائز رہے گا۔ چار سو شخصوں سنائی جائیں گی۔

۱۔ ایک سو دست رہو گے کبھی بھی کسی بھی بیماری میں مبتلا نہ ہو گے۔ ہمیشہ زہرا ہو گے کبھی صحت نہ آنے گی۔

۲۔ ہمیشہ جمال رہو گے کبھی رُحیہ نہ آئے گا۔ ہمیشہ خاتم اور سکونت میں رہو گے کبھی جنت سے نکالے نہ جاؤ گے۔

۳۔ جنت میں سب کے لیے آرام کے عہد سے مثل مہمان خانہ ہوگا اور ہاٹ کے اعتبار سے دینی ملکیت ہوگی اور ہم ان خلیق کے سینوں سے اٹھائیں گے۔ ہاتھوں میں سے ہر قسم کی گندگی۔ میل کچیل دور بھیج دیں گے۔ اس طرح کہ وہ دماغ میں ایک دوسرے کے لیے ٹکڑے عمل میں تھوڑی طبیعت میں تھوڑی عفت نہوں میں حسد و بغض۔ غیبت میں گندگی۔ کبھی میں غصہ۔ تحقیق کرتے ہیں مٹی جنموں میں چار عضو میں ہوں گے۔ ہر عضو مادہ مادہ پتہ پتہ دھڑکی سے دُور یعنی نیچے کا سرخ ایک قوس ہے کہ حجب پل مزل سے گر کر باخبریت قرم مٹی جنتی دروازہ جنت پر پہنچیں گے تو کچھ لوگ کو اپنے دنیا کے خالص کردار کو دیکھ کر غصہ یا حسد آئے گا تو بے تابی اپنی تہی رحمت سے اس کو ہم کہہ کے رحمت سکون سے بھر دے گا۔ مومن مٹی نے رہا کہ میں اور نشان مٹی طوطا و زہر پڑتی ہیں سے ہی ہوں گے۔ اور ہماری آپس کی دشمنی گریں وہاں ہی ختم ہوں گی۔ بعض سے مراد کہ چیز کہ نشتا داخل مانی سے اس سے اس سے مراد سلامی جنت اور دنیاوی ساری ہے۔ ہر وہ عداوتیں دور کر دے ہیں جو درجہ جنت کی صراط کرام میں تھیں پھر وہاں لانے سے ستم ہو گئیں۔ مگر یہ قول درست نہیں اس لیے کہ یہ نیت غریب مادی مت متفق کے لیے ہے مگر اس قول سے تفصیل مانتی پڑے گی۔ نیز عمل مانتی یعنی مستغنی ہے۔ اور یہ بھی ہونے کی بنا پر فعل مانتی لایا گیا۔ گویا کہ ایسا ہو ہی گیا۔ دنیا میں بہت طریقوں سے مسئلہ آپس میں حقد یعنی رکھتے ہیں مگر وہیں جنت کے وقت سب صبر تم کر دیا جائے گا۔ اور کسی کے دل میں کسی کا تمام و مرتبہ دیکھ کر دانتوں کی کثرت دیکھ کر حسد یا رشک پیدا نہ ہوگا بلکہ سب بھائیوں کی طسرت جنت کریں گے۔ یہ برائی ہونا صرف جنت کے اعتبار سے ہوگا۔ ہر نہ چھوٹے بڑے کا ادب و احترام اور دانت وہاں بھی ہوں گے۔ ہر طرف اولاد و اولاد کا بھی امتیاز ہوگا۔ فوراً کی طرح ساری تختوں پر بیٹھا کریں گے گریہ بعض جنتی مومن سے بڑے فائز پر ہوں گے مگر کسی کی طرف کسی کی بیٹھ نہ ہوگی کیونکہ بیٹھ کر بلا سے ادب اور بے مروتی کی نشانی ہے۔ اگر کبھی کسی دُور سے سے مٹنے کا ارادہ ہوگا تو تخت پر ہی بیٹھ کر خواہش کریں گے اور تخت پر بیٹھنے کا ارادہ کسی بھی وقت کسی مرد ان کو کوئی مستغنی نہ تکلف نہ پہنچیں گی۔ اور سب سے زیادہ خوشگوار تو ان کے لیے یہ مٹی خوشخبری ہے کہ تمام جنتی اس جنت اور اس آرام و زندگی اور اُن رحمت بخش سکون سے کبھی بھی نکالے نہ جائیں گے۔ کیا سب سے میرے فانی ملک ملک اس نے اپنے قریب پاک کے درمیان سب پہنچے ہوں گے تمام اخروی حالات و مقامات صاف صاف بتا دیے کہ اسے کچھ چھپا ہوا نہیں ہے۔ اور حدیث پاک نے انگوٹھ دیکھی جنت کا مال مستحق و سب بھی کوئی عیون سے

رہ جائے اور میں مصطفیٰ میں پتا رہے تو کتنی بد نصیبی رہے

اب آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ ادیان کا میں منہاں شر محض میں افضل میں تھا جس طرح کہ تمام نبیاء کرام معصوم ہوتے ہیں یہ فائدہ قسرت لکھتے ہیں۔ عقیقہ منہاں سے حاصل ہو معصوم وہ ہے جو کبھی و کبھو کوئی نہ کہے اس میں گناہ نہ ہو نہ پید کیا گیا ہو۔ جیسے ملائکہ۔ اسی سے فرشتوں کو بھی معصوم کہا جاتا ہے۔ محفوظ وہ ہے جو کبھی نہ کہے نہ کرتا ہو۔ ایک دوسرے جو کبھی نہ کہتا ہے اور کہتا ہے مگر فرشتوں کو یہ کہنا کہنا ہے۔ خاص (و جو گناہ کر کے قہر نہ کرے۔ بعض اداں لوگ اپنی ملائی سے یہ کہہ گئے کہ معاذ اللہ نبیاء جبروت ہل سکتے ہیں۔ (۱) اللہ ان کو ہدایت دے۔ دوسرا فائدہ۔ یہاں کہتے ہیں تو معصوم کیوں نہ ہو جب تک مرد مستقیم پر بندہ نہ کہے جب بیکار وہ ملاں جو دامن مصطفیٰ سے ہٹ ہو وہ بیکار ہی ہے۔ تیسرا فائدہ۔ شیطان کا دوسرا ایک کو آگاہ ہے خواہ غلط بندہ ہو یا غیر غلط۔ یہاں تک کہ اولیاء اللہ اور انبیاء کرام کو بھی۔ مگر شیطان کا درغل۔ عام غلطی کو بھی نہیں سکتا۔ یہ فائدہ غلطی سے حاصل ہو کیونکہ۔ درغل تا تو ہاں اسے اور بھی تسلط یا سلطان ہے مگر دوسرا صرف قہر ہونے اور خیال نہ کرنے کا نام ہے۔ بقایا بیان برادر ہوگا۔ شیطان، تنہا ہی بار بار قہر کر سکتا ہے گا۔

اب آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل متنبہ ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ شریعت اسلامیہ کا یہ قانون ہی ملکہ، مکمل اہل اور کثرت ہے کہ کوئی کام جہنم میں جا کر میری طرف پر مکمل نہیں سکتا اور فاسقین کو بعد نماز مال یا مائے گا۔ قانونیوں کا عقیدہ غلط ہے کہ کافر بھی یا وقت بعد جہنم سے نکال کر جنت یا عرف میں رکھے جائیں گے۔ یہ مسئلہ لہذا شریعت کی تفسیر سے متنبہ ہوا اسی طرح دیگر مسئلوں کی دانج جہت ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ عام شہی عام ملائکہ سے افضل ہیں کیونکہ ملائکہ زیادہت کرتے یا کم کرتے گے اور سلام یک کریں گے اور زیادت کرنے والا ان سے افضل ہیں جو کہ جس کی زیادت کہہ رہے دقاہنی بحر امانی جہتوں میں مسئلہ پنجم آیتوں کی ایک تفسیر اور دیگر آیت اعلیٰ جنت سے متنبہ ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا کہ شہی با فہم اور جہتوں میں ہوں گے۔ تو کیا ہر شہی سمجھتا ہے۔ میرا ہوگا کہ ایک ہی سب کے گھر میں نہیں بیٹھیں گے۔ اگر ایک ہی پتے تو میں رہنا درست میں اور اگر سب کا پتہ میرا ہو تو وہ نہ کہہ کر بیٹھیں گے جب کہ نہ کہہ جی جنت میں ہی ہیں۔

جواب۔ دونوں صورتوں میں سے جو بھی صورت ہو قابل، مزہن نہیں کیونکہ جنت میں نہ محدود بعض ہے نہ جیسا بعضی خلقت و دست۔ بلکہ بعض لوگوں سے مراد کہ نہ کہہ جی جی ہوگا۔

اِبْرٰهِيْمَ ۝۵۱ اِذْ دَخَلُوْا عَلَيْهِ فَقَالُوْا سَلٰمًا ۖ قَالَ اِنَّا

حضرت ابراہیم کے بہت کم حاضر ہوئے۔ مگر اُن کے قوبوسے مندم بیگم۔ فرمایا ابراہیم نے چٹک ہم وہ ہمیں کے پاس آئے تو پورے سلام کہا ہمیں تم سے دُور معلوم ہوتا ہے

مِنْكُمْ وَجَلُوْنَ ۝۵۲ قَالُوْا لَا تَوْجَلْ اِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلٰمٍ

تم سے لڑتے ہوئے ہیں مگر خدا ہی عزوجل کی جانب سے ہے چٹک ہم خوشخبری دیتے ہیں تم کو سچا رہے انہوں نے کہ ڈریئے نہیں ہم آپ کو ایک علم والے روکے کی بشارت دیتے ہیں

عَلَيْهِمْ ۝۵۳ قَالَ اَبَشِّرْنِيْ عَلٰی اَنْ مَّسِّنِيَ الْكِبَرُ

کی ۔ فرمایا کیا خوشخبری دیتے ہو تم مجھ کو پر اس حالت کے پہنچاؤ کہ بڑھاپا کہ کیا پر مجھے بشارت دیتے ہو کہ مجھے بڑھاپا پہنچے گے

فِيْمَ تَبٰشِّرُوْنَ ۝۵۴

تو کہی ہے خوشخبری دیتے ہو تم

اب کا ہے پر بشارت دیتے ہو

تعلق ال آیات کریمہ کا بھی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ شیطان کا فریب غلط بندوں پر نہیں مل سکتا اب ان

آیات میں بتایا جا رہا ہے کہ اسے پیار سے جیسب آپ کی ایمان اور باتوں کاٹن پر بہت جلدی آخر جو کچھ

آپ کو بری شان بتا دے دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ شیطان غلط بندوں کے دلوں میں دنیوی

حسد کھوت دیتا برایاں نہیں جو میں۔ اب ان آیات میں اب بتا دی ہے کچھ غلط بندوں کا ذکر فرما رہا ہے جس

کو توبہ کے تاج سے نواز۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں جب کریم کی طرف سے بندوں کی انہوی زندگی کی

ذلت مایوس کا ذکر ہوا تھا اب ان آیات میں کہ کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ شر جو کچھ غفور رحیم ہے۔ اس سے یہ

میں کی کمال شفقت ہے کہ بندوں کے چھوٹے چھوٹے اعمال کی بھی بڑی بڑی جزا عطا فرماتا ہے۔

امر و حد مذکور خطاب و دعویٰ ہے۔ تو کائنات میں نہ میرے اسم ہے۔ علم غیر جمع مذکر مائب کا
مرجع یا عباد ہے۔ منصوب ہے کیونکہ معنوں پر ہے نئی کاوام مسلمان۔ عن عارۃ یعنی بی چارہ یعنی مائے میں۔
صنف اسم مفرد جمع معنی لہان۔ اسم صلی ہے اسی سے جمع کے لیے بھی جاتا ہے یہاں جمع کے لیے ہے۔ اسم فاعلی
حقیقت جمع میں ہر مکہ و ہری ہوتا ہے۔ مگر واحد جنس کے اعتبار سے اس میں زیادہ افراد شامل ہو جاتے ہیں یہ مجرد
ہتہ میں سے صنف ہے۔ اولایم اسم غیر مصروف ہے کیونکہ غلی اذ علم ہے عربی لغت میں مستقل ہے۔ اسی لیے
سبب کسر صلی فتوہ آید صنف لہ ہے صنف کا۔ ہر کتب انسانی مجرد ہے اور صنف ہے نئی کا۔ اذ خلقہ عینہ
کثرتہ سبباً کا نہ تاہنکۃ و جعلت کثرتہ لکھنا کہ توجہ انکے تفسیر کے یہ صلا مرصہ جیسے
رہ۔ اسم عربی بانی بڑے شرطی ماری صنف کا جسہ مطلق مجاز شرط ہے۔ دلوں باب صنف کا، صلی مطلق مفرد
صنف جمع مذکر مائب۔ علم غیر جمع مذکر مستزید کا قائل ہے جس کا مرجع ہے۔ صنف۔ علی چارہ بھی، عہدہ طرفہ یعنی پاس
صنف رہے کہ صنف میں بھی ایک حرف اپنے صلی معنی پھوڑ کر دوسرے حرف کے معنی میں ہو تو وہاں قول، دیکھا، دوسرے
لانا یہ مقصود ہوتا ہے۔ وہ غیر و حد مذکر مائب مجرد مثل کا مرجع ہر ہم ہے۔ ف تحقیقہ بدترجی۔ تاؤوا، فعل ماضی
جمع بدترجی علم غیر جمع مذکر کا مرجع صنف ہے۔ فعل اپنے قائل علم غیر مستزید سے مل کر عہدہ صنف کو کر قول۔ صنف جمعہ صنف۔
صنف صنف سے یہ کہ مفعول مطلق ہے فعل پر شبہ و ملتقا کا یہ عطف مقولہ ہے تو اکا۔ ان فعل ماضی مطلق صنف
کی کا قائل اس کا مرجع اولایم ہے۔ تاؤوا، دلائل سے یہ۔ ان عرب تحقیق۔ ان کا مقود ہو سے کہ نہ ہر شبہ
علامہ میں سے بتلایں ہے ماضی جمع متکلم منصوب متغی ہے۔ م ہے بن میں چارہ معنی ان عرب مکانی معنی طرف
ہے۔ ان میرا صنف کا مرجع صنف ہے عہدہ مجرد متعلق مقدم و ماضی مست مبتدأ کا مفعول جمع سے اس کا واحد مذکر و ماضی
نوش و حد ہے۔ وہاں سے ہا ہے۔ یعنی پریشانی والا ڈر ہوا۔ فکر مند ہوا یہی شریک۔ صنف مبتدأ متعلق مقدم سے
مل کر ہر ان ہو کر مقود ہوا قائل کا۔ تاؤوا، فعل ماضی جمع مذکر مائب علم غیر مستزید کا قائل مرجع سے صنف۔ لا توجہ
فعل ہی صنف واحد مذکر حاضر ت غیر اس کا قائل مستزید ہے۔ مرجع ہر ہم ہے۔ باب عرب سے سے و فعل سے ہا ہے۔
تاؤوا، ان عرب تحقیق۔ ماضی جمع متکلم منصوب ہے کیونکہ ہم ان سے مستزید۔ باب تفسیل کا فعل ماضی مثبت معروف
میدہ جمع متکلم۔ مخاطب صنف جنسی جمع ہے۔ اس کا مقود ہے صنف۔ بشر سے ہا ہے بھی خود شجرہ و یا ہلکونی خبر
سبب۔ اسی سے ثابت کہ صنف کا مرجع ہر ہم ہے۔ منصوب متغی ہے معنوں پر ہے۔ اب چارہ مفعولیت کی لاء
ہے تاؤوا۔ ہم مفرد مکہ متکلم عرب ہے۔ معنی یہاں موقوف ہے اس کی توحید تکبری ہے علم اسم صنف مبتدأ ہا ہے
ہا ہے یعنی صنف ماضی وال۔ صنف کسر صنف کا ہے علامہ کی۔ مرکب تو صنفی مجرد ہو کر متعلق ہے بشر کا۔ وہ وہ
عہدہ غیر ہو کر ماضی ہے۔ اور ان ہم خبر سے مل کر صنف یہ ہو کر مفعول رہے تاؤوا مل کا اور وہ مقولہ ہے۔

گا بلکہ جو آپؐ کو جن اور مددگاروں کے لئے گواہی دے گا وہ اس کو سکھائے گا۔ اور اس کا علم سکھائے گا کہ وہ سچے حکیم اور سچے
 ہی علم کے کوشش میں آئے گا۔ اور علم نہیں۔ ملازم میں بلکہ ہمیں ہو گا یعنی ہمیشہ تک عالم ہے گا اس کا علم کبھی ختم نہ ہو گا
 یہ خوشخبری سن کر بے حد خوش ہو کر چلا کر آیا۔ اسے ان کی خوشخبری پہنچنے والوں کو تم کو یہ بشارت عظیم اس وقت نہیں سن
 رہے تھے جو جب بھوکہ موت زیادہ بڑھا چکا ہے۔ یا اس وقت آپؐ کی عمر ایک سو تیس۔ ایک سو چار سال جو کبھی تمہاری عمر نہ تھی
 اسحاق علیہ السلام کی ولادت با سعادت کی خوشخبری آپؐ نے سنی۔ تو فرمایا: کس نوعیت کی تم سب بھوکہ بشارت سناتے ہو
 کی بری نسل اور نطفے سے ہو گا یا میرے بیٹے اسماعیل کی نسل سے میرا پوتا ہو گا۔ یا بھوکہ چون کر دیا جائے گا۔ یا ایسے
 ہی قہریت الہی کی نشان چاہر ہو گی۔ امام طبرستان پر تو اس عمر میں بھی تک کسی کی اولاد نہیں ہوئی اور وہ ہی میں نے اپنے آپ
 کسی بیٹے کے لیے دعا ہی مانگی ہے۔ چھتے سو دمانیں مانگا کرتا تھا تو بھوکہ کو یہاں اسماعیل علیہ السلام کو دیا گیا تھا۔ اس عمر میں تو بھوکہ
 بڑھا اور اسے باپوں ہی بڑھا ہے یہ کلام موجودہ کفر کے بننے سے چھتے سو سنی دیا کہ وہ اندر پہنچا بھوکہ بھوکہ کے لیے
 خود پریم اور سرکشوں کے لیے اس کا عذاب ایم ہے اس لیے ان فرشتوں کو اس وقت دو دن کاموں کے لیے بھیجا گیا اور
 لوگوں کو بتایا گیا کہ ہم نے کس طرح کی غصائیت اور عیسیت حضرت ابیہم دیکھ کر فرشتوں اور سرکش قوم کو طوطا کس طرح
 عذاب ایم سے ہلاک کر دیا۔ امام باقرؑ اسے فرمایا کہ ابوہیم علیہ السلام کا وہ چلن فرما، اس لیے تھا کہ آپؐ نے ان معافوں
 میں ملالی ہوئی۔ اور عیسیت رانی پکھلی تھی۔ مگر میں کہتا ہوں کہ یہ اس لیے درست نہیں کہ اگر ہر بات ہو تو تامل دیکھا جائے
 اور آپؐ ان کو معاف سمجھتے ہو کہ ان کی باتوں کو سننے والوں کو لایزالہ حق سمجھتے اس لئے میں ملکہ آج بھی دعا ہے کہ دشمن اور
 دشمنوں کو لاکھانا نہیں کھاتا۔

ان آیات کو جس سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ کامل ایمان یہ ہے کہ بندے کو غلبہ ہو کہ خوف بھی ہو اور محبت بھی قلیل کی ابتدا یعنی بھی
 اور وہ چیز جو ان دونوں کے خلاف بندے کے دل و دماغ سے ظاہر ہو وہ گناہ ہے یہ فائدہ بتی عبادتی اور ان آیات کے لئے فرض
 سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ ملائکہ کو علم ہے اور وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ تندرید ہو گا اسی لیے جنت فرزند پر ہے جس
 یہ فائدہ بتی عبادتی سے حاصل ہوا۔ یعنی یہ پریم اور الہی نہیں نہ ہم اس وقت وحی سے کرتے ہیں ہم
 ہمے سابقہ علم کے مطابق بشارت دیر ہے ہیں لیکن جس بشارت دینے ہیں آئے سب تھانے اس وقت ہم کو بشارت
 دینے کے لیے ملکہ نہیں ہے۔ وہ تو ہم اپنی خوشی سے رہ رہے ہیں۔ اسی سبب بت کو جانتے ہوئے حضرت ابوہیم نے پوچھا کہ
 میں میرے مژدگیوں آئے کیوں ہو۔ اور جب فرشتوں کو علم ہے کہ تندرید کلام کو بدھ اور افق ہے۔

تیسرا فائدہ۔ تقدیر الہی میں نزل سے سب کچھ لکھا جا چکا ہے یہاں تک مخلوق کے نام بھی معائنہ بھی شان بھی دیکھو
 فرشتے حضرت کن کا نام بھی اپنے پیشی علم کے ذریعے جانتے ہیں۔ علم ہونے کی شان نوبت بھی۔ ملائکہ بھی عالم وجود ہیں

کو، اسی چیز میں ہے جس کو ظلم فرمایا، اسحق کہ جاسنے۔ کیونکہ صرف دوجہذاحق ہے، رکس کا بیٹا نہ ہی۔

چوتھا فائدہ۔ نبی کا کسی وقت ملائکہ کو نہ پہچانتا۔ کسی دن کو نہ پہچانتا۔ علم غیب کے خلاف نہیں۔ نشان نبوت میں اس سے کچھ فرق پڑتا ہے۔ مگر غیب وحی کا دار و درجہ ہر وقت ہے۔ جو تو چاہیے کہ ملائکہ کا علم غیب ان کو کچھ دہر وقت ہر شخص کو جانتے ہیں۔ حضرت ملک الموت سے کبھی اپنی کمر کڑی میں کبھی قطعی بھول نہیں کی۔ ہاں نبی کا ملائکہ کو اس وقت پہچانی ضروری لازمی ہے کہ جب کہ مرتے دئیے کرتے ہیں۔

الحکام الامامیہ
 ان آیت سے ہر فقہی مسئلہ متبطل ہوتے ہیں۔

احكام القرآن

اسلام القرآن پہلا مسئلہ۔ ہر مباح کی میرانی ہر گھر دے پر واجب ہے خود اس کو پہچان ہو یا نہ خود اس کو بلایا ہو یا نہ خود وہ با اجازت بروقت آیا ہو یا بے اجازت بے وقت یہ مسئلہ عَنِ صَیْبٍ اَنْوَہِیْمُ میں مفسرین فرماتے اور سمجھتے سے مشبہ ہو۔ اسی لیے حضرت ابراہیم نے سب سے پہلا کام ان کی خاطر قواۃ الخ کا اور کھانا کھلائے کا انتظام کیا۔ اُن سے ارادگی نہ فرمائی بلکہ مہربان کیا۔ لکھانے کا افسوس اور تشویش نہ مائی۔ دومر مسئلہ قانوب شریعت کے مطابق آسے دے کو سلام کرنا چاہیے کہ گھر واسے پیسے سے کیس بیٹے ہوئے شخص کو۔ یہ مسئلہ فقہانوں حدیث سے مستنبط ہوا۔ تیسر مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کی کسی چیز میں یا قول و کلام تکلف و کرمیت عدم کرنے کے لیے سوالات کرنا گناہ نہیں۔ اسی طرح تلک کا استاد سے آیت قرآن پر اعتراض نہ کرنا چھوڑنا صرف سمجھنے کے لیے بالکل جائز یہ مسئلہ حضرت ابراہیم کا۔
 قَسَبُوْا مَسْئُوْرَیْنِ۔ فرمانے سے مشبہ ہوا۔ اسی سے ثابت ہوا کہ طلبہ مدرسہ کا مصنوعی مناظرہ کرنا۔ اور دوسرے بے نیب شدہ۔ حل نہ کر حق کے خلاف تہن گاہ میں شریک نہ بننے کا منظرہ۔ جو لیکن اگر کسی شاگرد کا حل کی تیاری سے زیادہ قرآنیت کہہ کر دے۔ موسے کا منظرہ جو تو اگر جائز نہیں بھی حکم الہی حق مناظرہ کے ماحین کا ہے۔ بلکہ بہتر یہ ہے کہ مدارس اسلامیہ کے یہ مصنوعی مناظرہ میں قابل دروسے استاد و فخر ہو جو دروس۔ اور حل کے تحت جائزہ بر اعلیٰ منقطع اور حق کو صحیح ثابت کر دیں تاکہ نام کے سامنے خدشات ختم ہو جائیں۔

یہاں عید اطرا من کئے جاسکتے ہیں۔

محرمات

[illegible]

محبوب ہو کر محضت اور رحم علی اور محبت خالق ہے اس میں پیار محبت شفقت کی شان سے اس کو اپنی ذات کی طرف
محببت عامل سے بیان فرمایا کہ خداوند و رحم میں نے جو ذکر ہے کہ ہمارے قہر کی طرف اعلیٰ چیر رہی ہی مہسوب ہوئی چاہیے

مذاب و عقاب۔ جلال و عظمت کا مظہر ہے۔ اس لیے اپنی حالت کو مذہب و مذہب کہی اور مطر سے جی کہتے ہیں۔
 اور دونوں درجہ پر پہنچنے کی شکل درست اور میں صحت کے مطابق میں۔ جیسے وہی جواب پر سورۃ۔ اند کی نیابت
 کے خلاف فیاضی و امتیاز سے استراحت نہیں کیا جاسکتا کیونکہ وہاں بیوقوف و ساق میں معصرت سے تعالیٰ ذکر میں
 وہاں مذہب کی طرف متوجہ ہو چکی ہے جس کو مصلح میں تہذیب کا جہاز ہے۔ دیکھو وہاں دیو کی مذہب و مذہب کا ذکر ہے
 لیکن یہاں مذہب آخری ذی کا ذکر ہے کیونکہ معصرت کے ساتھ مذکور ہے۔ معصرت کا تعلق و ظہور صرف اہل حق میں ہی ہے
 دوسرا اعتراض۔ یہاں بتی میعادوں۔ یہ وہ نیشہ عن صلیب و براہیم کیوں اور ملا ہوا دونوں میں کیا ہونے
 جواب۔ چونکہ جی میعادوں میں سفر و دم۔ اور مذہب الیم کا تذکرہ تھا۔ اور دونوں کا ہر مذہب ہی تھا۔ لیکن یہاں یہ
 وہ صحت دہنی تھی کہ کون دان معصرت و دم ہے اور کون حق مذہب و مذہب ہے۔ اس لیے مذہب میں مذہب و دونوں قسم کے
 ہندوں کا ذکر فرمایا گیا۔ یہ کہ متبوں کو قتل و شکنجہ ہوا اور ہزاروں کو اپنے انجام سے خوف ہو گیا۔ اعتراض۔ صحت پر ہم
 نے شدت پر چرائی کیوں کی۔ حیرانگہ نہ کہ ہے اور فکر کفر ہے۔ جواب۔ یہ وضاحت تفسیر مانا دین کی کوئی کہ حیرانگی
 میں ملکہ استفادہ و طبیعت ہے۔ چونکہ اعتراض۔ تو پھر ملا کہ نے معصرت براہیم کو دفعتی جواب کیوں نہیں دیا۔ اس
 استدلال سے یہ کہ کیوں۔ جواب۔ وہ کہ نہیں بلکہ ہم غنیمت کی طرف متوجہ کیا کہ اسے براہیم الیم کے جواب تو آپ کو خود ہی
 معلوم میں ہم کو جس آپ کے مذہب یہاں کہتے دے وضاحت کرے دے۔ آپ ہم سے یہاں علم لدنی دے دے ہیں۔ صرف
 اس وقت آپ ان مکاتبات تو یہ کہ طرف متوجہ نہیں۔ یہ وہ شہادت عقلی کی خوشی کے۔

تفسیر صوفیانہ

بَیِّنَاتٍ لِّقَوْمٍ اَلْعَٰقِلِیْنَ اَلَّذِیْنَ اٰتٰیہُ عَذَابٌ عَٰلِیٌّ ۝۱۰۰ وَ تَنْفِیْہُ عَنِ صَیْغَةِ اِبْرٰہِیْمَ اَلَّذِیْ دَخَلُوْا اَعْدٰیہٗ فَعٰثُوْا اِسْلٰمًا ۝۱۰۱ وَ تَحٰثُّوْا اِلَیْہِمْ اَلَّذِیْنَ اٰتٰیہُ عَذَابٌ عَٰلِیٌّ ۝۱۰۲ وَ تَحٰثُّوْا اِلَیْہِمْ اَلَّذِیْنَ اٰتٰیہُ عَذَابٌ عَٰلِیٌّ ۝۱۰۳
 صوفیہ میرے ہی ہرے ہی حرم و محرم کے ہندے میں مدد دینا کی خواہش دے دینی کی طرح دے۔ چٹک میں ہی فقط
 دامن شریک مذہب مارن کی حفاظت کو سنتے دلا ہوں اور عابین صادق کون کی سنی مذہب کی طرف لائے دلا ہوں۔ اور
 سائیں راہ کے ذمہ کو نظرات نفس سے پھانے دلا ہوں اور پیشہ قدم قسم کے فیوضات سے ان پر دم کرنے دلا ہوں۔ اور
 رحم ازلی۔ یہی ہوں اپنے ہندگان میں کہ مکاتبات الہی اور متابعت ارفع کی مطلق میں پہنچا ہوا۔ میں امید کے قدم مذہب و مذہب
 میں۔ ہندو ہی کامل ہے جس کا ایمان امید و خوف کے ساتھ ہو۔ فقط امید ہو کہ غنیمت میں گرہ پڑے اور یا صحت و صحت سے
 مذہب و مذہب۔ مذہب الیم سے امید صادق تو یہ ہو کہ وہ خود درج سے لیکن یہ بھی جادو دیکھنے کی شک میں مذہب و مذہب
 دوسری باب و مکاتبات مذہب بھی بڑی دردناک ہے۔ یہ مقام مذہب ہے جس میں ایمان و یقین کے دربار ہیں۔ فقط امید بھی کہ
 سے درخت و مذہب بھی کہتے خوف سے یہ کہ ہے اور امید سے مطلق اور دے پر ہی ہے۔ باب معصرت بھی ہست میں

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿۵۰﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا

قریباً تو کہا ادا ہے تمہارا اسے بھیجے ہوؤ ۔ ۔ ہمارے سب پیگ ہم بھیجے گئے ہیں
کہ ہر تہذیب کا کام ہے ۔ ۔ فرستو ۔ ہمارے ہم ایک ہجرت قوم کی طرف بھیجے گئے ہیں

إِلَىٰ قَوْمٍ مَّجْرُمِينَ ﴿۵۱﴾ إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمَنَجُّوهُمْ

وہ ایک قوم مجرم کرنے والی کے ۔ ۔ فقط حضرت لوط کے گھر والوں کو بیشک ہم بچا دیں گے ان کو
گمراہی کے گمراہی سے ان سب کو ہم بچا دیں گے ۔

أَجْمَعِينَ ﴿۵۲﴾ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَا إِنَّا لَنَالِمَنِ الْغَائِبِينَ ﴿۵۳﴾

سب کو اکٹھے ہی کر کے ان کی ۔ ۔ تقدیر جہاں لی ہوئے کہ بیشک وہ ایسے ہیں سے بھیجے رہے ہوں
مگر اُس کی عورت ہم ٹھیکہ چکے ہیں کہ وہ ایسے وہ جانے والوں میں ہے

ان آیات کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ سے یہاں سے نبی جہاں سے جہاں کو خبر دیدو ۔ اس آیت میں اُن
جی جنہوں کا ذکر ہے جو رب کریم جل جلالہ اپنے پیارے عظام کو فرماتا رہا ۔ دوسرا تعلق ۔ پہلی آیت میں ہمارے کو اللہ تعالیٰ
کی فضیلت پر محبت کھڑی کر دی گئی تھی ۔ اب ۔ ۔ اب ہمارے دوست سے ناامید لوگوں کی مشابہت کی جا رہی ہے ۔
تیسرا تعلق ۔ پہلی آیت میں حضرت ابراہیم کے پاس لڑکے کے لئے کا ذکر ہوا اور چوتھی فرزند کا ذکر ہوا ۔ مگر چوتھی حضرت ابراہیم
نے اپنی بیوی دھان سے پتہ لگایا تھا کہ مرث فرزند کی بدست میں کہ اصل مقصد میں اس لیے اب ان آیات میں اصل مقصد
پر پورے ہیں ۔

قَالُوا تَسْمَعُ يَا نَتَقِي مَا نَتَقِي مَا نَتَقِي مَا نَتَقِي مَا نَتَقِي مَا نَتَقِي مَا نَتَقِي مَا نَتَقِي
تفسیر نبوی ﴿۵۱﴾ قَالُوا تَسْمَعُ يَا نَتَقِي مَا نَتَقِي مَا نَتَقِي مَا نَتَقِي مَا نَتَقِي مَا نَتَقِي مَا نَتَقِي مَا نَتَقِي
ہیں کہ نازل روح میرے ہے ضرور ۔ اب تفسیر کا معنی مطلق ہو گیا ۔ اصل بات میں تفسیر اس کا مفہول ہے کہ خطاب حضرت
ابراہیم سے ہے ۔ اب جازہ معنویت کہہ رہا ہے ۔ یہی شیخ ہے ۔ اصل یہ ہے کہ مدد دہی یا عاریت حق ۔ یہ لفظ عربی میں آتا ہے جس
مستعمل ہے یہاں بھی یہی بات ہے ۔ یہ لفظ تعلیم بھی لہذا لا تُسَوِّدُ عَلٰی سُرُوفٍ وَاحِدَةٍ كَمَا سَوِّدَتْ مِصْرَاسَ کا

اس گفتگو اور سبیل و جواب سے حضرت ابراہیم سے خود ہی نذر و نگاہ کیا کہ یہ سب جو مباحثوں کی شکل میں آئے ہیں اور اپنے آپ کو کئی حکمت الہیہ کے تحت چھپا رہے ہیں اور آپ اپنے اہمام نوری اور لطیف کی شریعت کے پاس میں بھلا کر کے لائے ہیں یہ اندر کے بھیجے ہوئے فرشتے ہیں۔ اور عرض خود بخبری سنانے کے لیے اس طرح وارد رہی ہے ۷۱۔
 نہیں بلکہ اصل آمد کسی اور مقصد کے لیے ہے یہ سب انداز سے اپنے علم بصیرت سے لگا کر ارشاد فرمایا تو اسے اندر کے مرسلین در بھیجے ہوئے، فرشتہ آپ لوگوں کا اصل لایا گیا ہے۔ سب سے عرض کیا۔ بیشک ہم الہی قوم کی طرف بھیجے گئے ہیں جو سب سب بہ نیک جہاز ہیں۔ حضرت ابراہیم کا اندھا اس لیے بھی ہوا کہ صرف خود بخبری کے لیے ایک فرشتہ بھی کافی تھا۔ پھر اپنی اصل شکل میں ہی آئے مسافر اور مہمان بن کر۔ آتے۔ مگر چہ ابھی تک کسی ایسی جہالت کا واقعہ گزر نہیں تھا جس میں ایک فرشتے نے شدت دی ہو۔ حضرت ذکریا اور حضرت مریم۔ مئی اللہ عنا کے واقعات بعد میں ہوئے۔ خیر فسادت بیکت جہل و سدام کے موقع پر بھی زیادہ فرشتے تھے جیسے کہ اس بیت سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ فرمایا اِنَّهٗمُ الْغَالِبُونَ
 یعنی حضرت ذکریا علیہ السلام کو آواز دی فرشتوں نے۔ جبکہ اُجھے ہے اس پوچھنے پر ملنے کے عرض کیا ہم سب جہروں کو پاک کرنے آئے ہیں سِرَاحَۃً اِلٰی لٰہٖ جَاۓاۤیَ لَکُمْ بِخَبْرٍ مِنْہٗمْ اَجْمَعِیۡنَ ۱۵۱ مَرَّآ کُنَّا کُنَّا رُکَّۃً مُّشْفٰۤیۡنَ اَنْفُسِہِمْ فِیۡہِ ۱۵۲ ہم اسی کام کے لیے بھیجے گئے سب قوم کی طرف مائے حضرت و علیہ السلام کی آل یعنی بل یان کے۔ اس تفسیری ترجمے کے مطابق اِلَّا سَے، شدت منسل ہے گا۔ دوسری تفسیر اس طرح ہے۔ ہم سب جہروں کی طرف بھیجے گئے ہیں لیکن آل و لو کی طرف نہیں بھیجے گئے مگر یہ سب ایک ہی تفسیر اس لیے مناسب ہے کہ یہ ملکہ سب کی طرف بھیجے گئے تھے قطعویت میں اور کیفیت عمل میں فرق تھا کہ جہروں کی طرف بھیجے گئے ان کو تباہ و ہلاک کرے کے لیے وہ جوڑوں کی طرف بھیجے گئے اس لیے کہ اِنَّا مَسْمُوۡنَہٗ بِشَکِّہِمْ اَبْنٰہُ مِنْہٗمْ حَرٰہُ بَیۡحٰثِیۡنَ گئے ان تمام نیک پاک لوگوں کو مگر ان کی بیوی کو۔ یہاں بھی ذکر قول میں ایک یہ کہ ان سے مراد صرف مگر واسطے ہیں تب یہ بلا شکی منسل کے لیے ہے کیونکہ بیوی یقیناً مگر رتی رہتی ہے بلکہ اصل آل بیت تو بیوی ہی رہتی ہے اسی سے مگر اولاد بنتی ہے۔ اولاد کو جائز آل بیت کہیاد بآ ہے۔ دوم یہ کہ آل کا معنی ہے تبع فرماں بردار ہے تب یہ منشی منقطع ہے کیونکہ بیوی کا قرہ نمی تنجہ اور مومنہ تھی۔ پسکن میں لکھا ہوں کہ ہر صورت یہ منشی منسل ہے اس لیے کہ حضرت و لو کی یہ بیوی جس کا نام واحد تھا اگرچہ کا قرہ نمی مگر جہر سے اور فاحشہ ہر کام نہ تھی کی بیوی فاحشہ ہو سکتی ہی نہیں۔ اور جب یہ جہر نہ تھی تو مخزمن میں داخل نہ ہوئی اور جب ان میں داخل نہیں ہوتی تو آل میں داخل ہوتی کیونکہ یہاں ذکر و عمل کا ہی ذکر ہے اور جب آل میں داخل ہو کر نکاح کیا تو منشی منسل ہو گیا۔ بعض سے لڑیا کہ یہ پہلے مومنہ تھی مگر قوم سردم ہی سے ہونے کی بنا پر قوی محنت نے اس کو حجاب کیا تھا اس سے ہی ان عداوں کی خیر طرہی تھی اور جب حضرت و لو ہی آل کو لے کر جاد سے تھے تو یہ مخزمن کی بار بار اپنی قوم کو دیکھتی تھی در کنتی تھی ہلے میری قوم۔ حالہ کہ تمام آل کے لیے علم بنائی تھا کہ کوئی پیچھے نہ کر دیکھے جب عذاب کے ہنر ہونے لگے تو ہلے قوم

کہہ کر پیچھے کی طرف بھاگی کہ ایک بھڑائی کو بھی لگا اور وہیں قریب ہی مرنی اسی تقدیری بیٹے کا یہاں ذکر ہے کہ ملائکہ نے
 پہلے مردیتے ہوئے حضرت ابراہیم سے عرض کیا کہ بیشک ہم نے تقدیر کن دی ہے۔ ہم نے بیٹے کو ماریا سے - یا ہم کو امداد دے
 یا ہم کو برہمنی دیوں ہے۔ یہاں اس کی تقدیر میں یہ ہے کہ یہ پیچھے رہ جانے والوں میں سے کسی سے یا پیچھے ہٹ جانے والوں میں ہو
 گی۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بھتیجے تھے۔ آپ کی عمر اس وقت قریب مال تھی جب کہ
 حضرت ابراہیم اس وقت ایک سو بیس سال کے تھے۔ آپ کا نام شریف لوط بن حیدان بن تارخ تھا۔ آپ بھی نبی تھے اور
 ایک دوسری قوم جو آپ کی برہمنی سے مذہبی جس کا نام قوم مدوہ تھا وہ تقریباً پانچ سو ہزار افراد تھے۔ وہیں تھروں میں قریب
 قریب تارخ تھے۔ اردن کے شام۔ اور زادی مدوم۔ ان تینوں تھروں کی طرف آپ جو سفر تھے مگر شہر مدوم کے لوگ
 یہ کہہ بھی ہو گئے تھے جب کہ دوسرے قوم واسے صرف کاڑھی تھے۔ حضرت لوط بن تارخ بھی وہ تھروں میں تھے۔ حضرت ابراہیم
 کے بیٹے نبی تھے۔ اور جس وقت کہ برہمنی نافذ ہوئی اور ابراہیم علیہ السلام نے ملت کی تمام ستوں پر
 عمل فرمایا اسی وقت حضرت لوط نے بھی طبع الہامی پر عمل کیا۔

(تفسیر روح بیاض - کبیر صاوی - ملاک معانی اس تیر)

ان اہمیت کو کہہ کر حضرت ابراہیم سے چھ فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ - بعض معانی سے ہوتے ہیں۔ جب کہ ظاہری معنی حقیقی معنی کے خلاف ہوتے ہیں ایسے
 موقعوں ظاہری معنی چھوڑ دینے چاہیے مگر وہ مطلب میں پہنچ کر حقیقت کی مصلحت قائم رکھے مثلاً حضرت عثمان نے
 اپنے فرزند سعد سے فرمایا: يَا سَعْدُ لَا تَشْرِبْ كَثْرًا مِنْ كَلَامِي مَعْنَى اسے کہ اسے یہ سے پیئے بیٹے اللہ
 کا شکر کہ۔ حالانکہ کسی کام سے باز کرنا ہی درست ہے جب وہ اس کام میں مبتلا مشغول ہو لیکن حقیقت کے یہ بات
 عقلی خلاف سے کہ حضرت عثمان کا یہ دینا کہ میں تم کو اس کا معنی اب کی باتے گا جو حقیقت سے ملے گا کہ اس نے
 وہ یہ کہ اسے میرے بیٹے کبھی اُمید و شکر نہ کرنا کہی اپنی اولاد میں سے شکر نہ کرنے دینا۔ اپنے دوستوں کو شکر نہ کرنے
 دینا اور بات ان کو سننا کہ ان کی شکر نہ کرنا کہی اسی طرح میں تم کو یہی کہنا کہ میں ظاہری معنی ظاہری
 نہیں کیا باک کہ علی ترجمہ یہ ہے کہ آپ ایسی بات نہ کہیں جو وہ نہیں سمجھیں جو اس کے دل سے ہوتی ہے۔ یہ فائدہ
 دامن بقدرت کے جوئی جس سے حاصل ہو۔ دوسرا فائدہ قرآن مجید احادیث پاک اور عربی صحت کے اعتبار سے
 اس کے معنی سے متبع۔ قرآن پروردگار اور ایمان قبول کرنے والے۔ ان ہی قرآن پروردگار کی وجہ سے۔ دراصل کو بھی کہ
 دیتے ہیں کہ شیعہ حضرات کہہ کہنا کہ ال کا معنی صرف ولادہ ہی ہے قطعاً غلط ہے۔ مگر یہ بات درست ہوتی تو یہاں نہ کہنا کہ
 اختصیبین۔ دراصل ان کا کہنا کہ فیض کا لفظ ہر صورت ہاں ان کا معنی صحیح ہے خالص کو بھی یہی ہے مگر کہ حضرت لوط کی اولاد اس طرف
 دوشیاں تھیں تو انہیں جے کیوں ارتداد جو ان کا کہنا کہ کہیں بھی شامل ہیں اور ان کا حقیقی معنی یہی نہیں مراد ہیں۔ اور پھر یہ

لوگ فوراً نہیں کرتے کہ آل مہدی دل دکن ان کو نقصان دہ ہے وہ چاہتے ہیں کہ حضرت علی کو ان میں نہ جلی کیا جائے لیکن وہ اس طرح سے نکل جاتے ہیں کیونکہ وہ اولاد دینی نہیں بلکہ حامد ہیں۔ ولاد میں جو تھے تو حضرت فاطمہ کے بعد فی ثانیہ سو مرتبہ تھے۔ تیسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کمال پاک کو کسی سبب کی طرف تفتیش کرنا چاہیئے اور اس طرح کرنا ٹھیک ہے۔ یہ فائدہ۔ اَلَمْ يَجْعَلْ لَّهٗ مَرۡءً مِّنۡ سِوَاہٖؕ لہٰذا ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ اللہ رسول بھلا کرتے ہیں اللہ رسول عطا فرماتے ہیں۔ اللہ رسول کا فضل و کرم ہے۔ کیوں کہ یہاں بھی عینک نے اللہ تعالیٰ کے کام کو اپنی طرف منسوب کیا جس کا ذکر کتب تعالیٰ قرآن مجید میں مرقبہ

احكام القرآن

ابن رست سے چند فقہی مائل مستنبط ہوئے ہیں

پہلا مسئلہ - خدا تعالیٰ کا کام جس سے کاپی طرف نسبت کرنا شرعاً جائز ہے، یہ مسئلہ ملائکہ کے قدرنا فرمانے کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ - صرف شہرت کی بنا پر کسی شخص بجرم کفار اور مجنونا شرابااز ہے۔ اور جس شخص کا فعل بدکاری لوگوں میں مشہور ہو چکا ہو ایسے شخص کے تعلق یہ کہنا کہ یہ مرد یا یہ عورت بدکار۔ بد فعل ہے مانزہ ہے کہے والے کو مَرَدَف نہ کہے گی کیونکہ یہ نسبت نہیں رہی اگرچہ ترمیمی نصت حاصل ہو۔ یہ مسئلہ ان قوم تاجر میں فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دیکھو ملائکہ سے تحقیق حال اور مشاہدہ ظاہری سے پیسے ہی ان کو نخر میں فرما دیا۔ حالانکہ مذہب بھی جائز نہ تھا جس کے لیے مشاہدہ محال ضروری تھا۔ اور مشاہدہ سے کہے لیے انہوں نے تکیوں تبدیلی کی تھیں۔

اعتراضات

اعترافات

یہاں چند اشعار کے لیے جانتے ہیں۔

پہلا شعر اعراس - ملائکہ زیادہ کیوں آئے - تیرن - مدت - دن - یہاں جب کہ شہادت تو ایک فرشتے سے بھی کافی تھی مگر بھمت بھی ذکر یا عیدہ السلام کو اور بتا دیتا یعنی حضرت مریم کو ایک ہی فرشتے جبریل علیہ السلام نے دی - یہاں متنے بہت سے کیوں آئے - جواب - دو دوسرے ایک یہ کہ شہادت کی عظمت و شان کے لیے یہ جلوس نکلا گیا - حضرت یحییٰ کی شہادت کے لیے بھی ایک فرشتہ نہیں تھا صلیب تعالیٰ فرما ہے نَدْوَةُ نَبِيِّكَ تَرْتَجِمُہَا کو بہت سے فرشتوں نے نہ کی - ملائکہ جمع ہے تنگ کی - کیوں حضرت مسیح علیہ السلام کے لیے ایک فرشتے کا آنا یا بتا دیتا نہ تھی بلکہ عطا فرزند تھی - سر منظم کے اندر یہ عظمت کے لیے جلوس مبارک نکانا - نہ نکھانا نہ بتا دینا - طریقہ ملائکہ ہے بعض مغربیوں نے کہا ہے کہ بتا دیتا تھی میں مرن جبریل تھے مگر اسوں نے تصور کی کثرت کا انکار نہیں کیا - صرف نَدْوَةُ نَبِيِّكَ کا مل ایک فرشتہ کو بتا دیا ہے - اور مقصد یہ ہے کہ آئے بہت سے مگر سب کی طرف سے نہ ایک سنے کی حق وہی یہاں ہوا - دوم یہ کہ یہ صرف شہادت ہی نہ تھی بلکہ عذابت الہیہ کے فیصلہ عذاب کو نافذ کرنے کے لیے گواہی کو نازل ہوا - تیسرا یہ ہے کہ یہ نازل ہوا آئے اگر صرف وہی ملائکہ ہی مقصود ہوتا تب بھی ایک فرشتہ کافی تھا جیسا کہ سابقہ قیروں پر صرف یہی جبریل ہی صلیب نازل ہوتا ہوا - دوسرا شعر اعراس - ملائکہ سے قدرتیوں کیوں فرمایا - اس کا معنی ہے مے نے صلیب پر مانی ہے - تقریر کا مل تو اب تعالیٰ ہے جو سب - تفسیر روح البیان نے اس کا جواب اس آج فرمایا ہے کہ قراب الہی

ہی یقین دلائے قاضی میں سے شک دے مجھ میں سے ہی یقین دلائے مجھ میں سے۔ شک دے مابوں میں اہل
 یقین دے سکتے تھے آخفیعین میں شامل الٰہ تک کوئی ہے الٰہ یقین کو بقا۔ نفس المذہب کوک و حیات کی وہی مسلم
 میں تعزیر ہوا ہے لیکن نفس مطمئنہ یقین کے آل و طام میں صرہ ہے۔ اسی زمین شریعت بظان کائنات کی صفت غفور و رحیم کا بھی
 ظہور ہے اللہ عز و جل الٰہ کی بھی وید و تدبیر کا اندر مستح ہے۔ شامل انسا کوئی کہ نفس مطمئنہ ہر وقت طلب کر رہا ہے کہ کاش
 قریب امی نہ کیا جاتاں اگر تو پیدا کر دیا گیا ہے تو کچھ کرنا چاہیے کہ سوچے کہ تیری صفت ماسوئی کا مفید کیا ہے سے خوب صفت
 میں سرے دے سے بیدار ہو جی نگاہ غنی کھول کر دیکھ دید و عبرت سے کہ تیرے مدینے کیا ہے اور عذاب قدر کے کون سے
 قاصد تیری قضا کا پیغام قرین قدناست نے استاد و مرکز تجلیات پر پہنچ چکے ہیں۔ یہ وہی بلبر ہیں جو کبھی تیری شریعت کے
 سامنے سجدہ یرجوع تھے یہ جیسے بیزار و متعز زکوٰۃ کو ہاک کرنے چلے آئے کیا کچھ کو پسے تب پر کبھی ہی رجا و فوس
 نہیں آتے تھے میں مسلم کہ مذہب حکم تیرے سامنے ہے بالکل قریب ہے پہنچنے والا ہے۔ تو بڑا دہرا سرسٹ دوتا چلا آیا
 ہے اور غدی داکت کے قریب تر ہو رہا ہے۔ تو اپنی ہستی کا لب پر طر رہے ملا کر تیرے ساتھ تیری یہی ہی تھا۔ ہو
 باریکی

لہ

فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ بِالْمُرْسَلُونَ ۝ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ

تو جب آئے حضرت لوط کے کمر دالوں کے پاس وہی صبح ہوئے نہتے فرمایا صحت دلائے چک نم رک ہو جی۔ ہلائے
 تو جب لوط کے گھر پہنچے آئے۔ کی کہ تم کو کچھ بیگاہ لوگ ہو

مُنْكَرُونَ ۝ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ

ہو سے ان بلکہ ہم خود آئے ہیں آپ کے پاس ایسی چیز کے ساتھ کہ تھے یہ کافر ہیں اس ملک کرنے
 کہ ہم تو آپ کے پاس وہ سامنے رہی جن میں یہ لوگ ملک کرتے تھے

يَمْتَرُونَ ۝ وَآتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۝

اللہ سامنے ہیں ہم آپ کے حق فیصلے کو اللہ یقین م اللہ یقین ہیں
 ہم آپ کے پاس سچا مسلم سامنے ہیں اور ہم بیشک سچے ہیں

جو توبہ جاریہ مغفرت کے معنی میں ہوگی یعنی کہ وہ موصولہ خبر ہے توبہ سے۔ مابعد کی پوری عبادت اس کا
 عمل ہو کر مجرہ مطلق ہے۔ چنانچہ اس کا موازنہ یسّر ذلت ماضی استوری۔ میفرج مکرر غالب اس کے بیچ میں بغیر آیا
 کلام میں معنی اور مصدقہ کرنے کے لیے دراصل یہ بصر میں تھا۔ باب انتقال سے ہے انفرادی یعنی تنگ کن۔ مری
 سے بنا ہے اس کا مصدر ہے انفرادی یعنی ہر طرفہ مکانیہ بھی ہو سکتی ہے زانیہ بھی بعض نے کہا ہے کیا توبہ ہے یعنی باسے
 میں۔ وغیرہ کا مرجع غائب ہے۔ واو ماضی عطف ہے مابعد کا حشر مرآئینا۔ باب افعال کا ماضی مطلق میفرج جمع حکم۔ مصدر
 ہے یثبت۔ یعنی لاتا۔ آتا۔ لگ۔ غیر مردہ ماضی۔ دراصل تھا یثبت کن۔ توبہ ہے۔ آپ کے پاس۔ توبہ توبہ میں دو
 احوال ہیں اگر آئینا۔ معنی مابعد ہے توبہ مطلقیت کی ہوگی معنی کہ۔ اور اگر آئینا کا معنی دوسرے ہو۔ یعنی آتا۔ توبہ
 یعنی معنی (ساتھ) ہوگا۔ افعال لام تدری ہے۔ حق۔ اسم مفرد جاہلہ یعنی۔ فیصلہ۔ یا یعنی پتلا۔ درستی۔ واو ماضی
 عطف ہے مابعد کا جثنت پر۔ واو۔ دراصل میں۔ این حرف متبہ تحقیق کی ہے۔ ماضی ماضی جمع شکم اس کا مصدر
 منصوب ہے اسبہ کی وجہ سے۔ متعل ہے اپنے مال سے۔ نام کے ابتدائیہ غیر ان پر مفتوح ہو کر آیا۔ اس کے طائر
 پر یہ نصب دونوں طرف ہے۔ مصدر کن۔ باب نشر کا اسم ماضی ہے۔ میفرج جمع مذکر۔ بحالت رہے کیونکہ
 غیر ہے بن کی جڑ کو اس لیے ہے کہ۔ عطف پر سے جڑ کا ہے کہ فقط این کا۔ لغزین بذات خود جڑ
 کلام میں ہی ہے۔ درمیان کلام تب ہو سکتا ہے۔ جب مفعول پر یا فاعل۔ یا مجرور ذیل ہو کر آئے۔ عطف سے کلام
 میفرج ہی متصور ہوتا۔ بعض نے کہا یہ واو ماضی نہیں ہے ماضی کو قریح ہے۔ علیہ قول جثنت سے بنا ہے۔
 یعنی معنی ہو۔ چنانچہ وہاں دوسرے معنی زیادہ موزوں ہیں۔ کیونکہ مناسب حال ہیں۔ مگر پہلا معنی بھی درست
 ہے۔ قاتل یا غلبت یقتلہ من قلیل واثیہ اذ یأمر ہذا ولا یثبوت ویکلف احد و متو حیش
 نحو مذذت کی دائیہ اثر۔ باب افعال کا فعل امر میفرج ماضی مذکر اس کا فاعل ہے
 جس کا مرجع لوکا ہے۔ مصدر ہے انفرادی۔ مری سے بنا ہے۔ معنی راست کو چلنا۔ توبہ جات یعنی مع۔ انہل۔ اسم
 مفرد جاہلہ۔ لغزین ترجمہ ہے۔ والا۔ ملک ہوتا۔ ساتھ ہوا۔ تعلق جوڑنا۔ یہاں مراد ہے گھر والے بال بچے اگرچہ
 اس کی معنی ہے احوال گھر۔ خود بھی معنی میں متعل ہوتی ہے تھیں کا مرجع لوکا ہے۔ توبہ۔ جاریہ یعنی جاریہ
 غریزہ، قلیح۔ اسم مفرد ماضی مصدر یعنی۔ مکرر جمعہ۔ من تبعنیہ ماضی لام عید فارسی یعنی آج راست۔ میل رسم جنسی
 ہے مفرد جاہلہ۔ اس کی معنی ہے یثابتی۔ ترجمہ ہے راست۔ اس کا وقت ماضی ہے یثبت۔ دراصل تھا۔ یداء کیونکہ
 اس کی تعمیر ہوتی ہے یثبت۔ بحالت کمر ہے مجرور ہے متعل ستم ہے انفرادی کا۔ واو ماضی۔ عطف ہے مری پر۔ شیخ
 باب انتقال کا مرجع مردف میفرج ماضی مذکر۔ دراصل تھا۔ تفسیح۔ اقل میں ذذت جمع ہوئیں۔ پہلی بات کے کی اصل
 دوسری انتقال کی لٹاؤ توں کو مدغم کر دیا۔ اس کا فاعل انت غیر مستزہ جس کا مرجع لوکا ہے مصدر۔ تہا۔ شیخ سے

نصیب یعنی چپنا۔ اذکار۔ اسم جمع ہے۔ دُہو۔ یعنی۔ پیٹھ۔ بحالت نصیب کیونکہ ظرف منقول فیہ ہے ضم
میر کا مرجع اصل ہے۔ واو ماطفہ۔ مابعد جملہ کا عطف ہے۔ اس پر تا یلغیث۔ باب افتعال کا فعل ننی میفہ واد مذکر
مذرب اس کا مصدر ہے۔ یلغیث۔ غت سے بنا ہے۔ یعنی منہ پھیر کر دیکھنا وادھر وادھر متوجہ ہونا۔ یہاں پہلے سننے
مناسب ہیں۔ یمن جانہ تعضیہ کم میر جمع مذکر مجرور عین متعلق تا یلغیث کا۔ اھ اسم معرودہ۔ اس کا استعمال عربی میں
دو طرح چار معنی میں ہوتا ہے۔ پہلی میں بھی کوئی۔ استعراق جنسی کی نفی مقصود ہوتی چاہی کسی میں یہاں ہے۔ ثانیاً
ایجاب میں۔ یعنی دعائی سے اوپر چل کر منہ سے عطف کے معنی میں بھی ایک۔ تہ ظاہر وصفت کے لیے۔ یعنی ایک
ظہر کا مقابل اور مجزؤ۔ خیال رہے کہ مکرر واحد میں ایک فرق یہ بھی ہے کہ مفرد میں محسن صیغہ کی ہوتی ہے۔ اگرچہ تعدد زیادہ
ی ہواں یہ مفرد تین قسم کا ہے۔

۱۔ مفرد وہ جو دو میں سے علیحدہ ہو۔ دوم۔ مفرد وہ جو بے سے علیحدہ ہو یعنی جلد ہو۔ بلکہ اس کی جون کے۔ سوم مفرد
وہ جو مرکب نہ ہو۔ مگر حد میں صرف وصفت ہوتی ہے اگرچہ کسی برسے مدرسے جڑ کر ہو جیسے اقد مشر۔ واو ماطفہ
مابعد جملہ کا عطف ہے، اس پر۔ مٹو۔ یا مٹو۔ اب تقریباً ضرب کا فعل ہا رہے جمع مذکر حاضر۔ انتم ضمیر جمع اس
کا عامل ہے اصل مرجع کیونکہ اصل بھی معنی صحیح ہے متعلق سے جیسے بھی گنا۔ یلغیث۔ اسم مفرد غریب معنایا ہے
مکان دعائی کے لیے جو تہ ہے یعنی جگہ معنی نہیں ہوتی۔ یعنی جاں کہیں۔ جیشہ بنی ہوتا ہے فہر پر مگر کسارت نصیب کے
کیونکہ ظرف ہے مٹو کا کبھی کسی ضمیم کیفیت کے لیے تہ ہے یعنی جس طرح۔ یا جس طریقہ سے یہاں اسی معنی میں ہے
جب اس کے بعد بنا کا ذہن آ جائے تو شرطیہ ہو جاتا ہے۔ نام مومرا مضاف الیہ ہے یلغیث کا تو مٹوئی۔ باب تقریباً
افعال کا فعل مضارع بھول میفہ جمع مذکر حاضر انتر سے بنا ہے۔ یعنی کم دیا جاتا۔ و قنیتاً ریتہ دلت الا مٹو ان و اسر
ھذا و مٹو مٹو مٹو جنین۔ واو میر جملہ ابتدائیہ نئے کلام کے لیے۔ قنیتاً۔ باب ضرب کا فعل مطلق میفہ جمع شکم
ظاہر اللہ تعالیٰ ہے۔ قنیت سے بنا ہے۔ بھی فیصد کرنا۔ فیصلہ سننا یا میں دوسرے معنی میں ہے۔ یمن جانہ انتہا کے
یہ۔ ضمیر واد غائب کا مرجع تو شرطیہ جار مجرور متعلق ہے قنیتاً کا۔ دلت اسم اشارہ یعدی بیہم یعنی کہتے۔ بحال غیب
ہے۔ منقول ہے قنیت کا یا بدل ہے اس کا یا عطف بیان ہے۔ مٹو۔ اسم مفرد حاصل مصدر یا واد۔
یعنی کام۔ تہ یہ منقول ہے سے ساواگی عبادت اس کا عطف بیان یا بھی فیصلہ تبدیل ہے۔ یا عطف بیان۔ اور
مکی عبادت اس کا اصل ہے۔ کسارت نصیب کیونکہ مشار الیہ ہے دلت مٹو کا۔ ان حرف تحقیق ان یقین کے لیے دہرہ
سم مائل ہے باب تقریباً وادھر مذکر کسارت نصیب ہے کیونکہ ایہم ن ہے۔ دہر سے بنا ہے۔ یعنی پیچے آیا یا رہنا۔ اس
کی یمن صوت میں ہے۔ ایک یہ کہ زبانی ہو۔ دوم یہ کہ مکانی ہو۔ سوم یہ کہ زبانی ہو تا غیر مکمل کا معنی ہے پیٹھ۔ تا غیر زبانی یا
تہ کا معنی ہے نس۔ مصنف ہے۔ مٹو۔ اسم اشارہ تہی۔ جمع مطلق کے لیے ہے۔ و مذکر مؤنث بحالیت جار ہے

مطاف الیہ ہے۔ مقلوع: اسم مفتوح و حد ذکر۔ قطع سے جا رہے یعنی۔ توڑنا۔ ٹوٹنا۔ پہلا شعر یہ ہے دوسرا معنی لازم۔
 یہ سب دونوں مناسب ہیں ترجمہ ہے۔ توڑا ہوا یا ٹوٹا ہوا۔ بحالت دفع ہے کیونکہ یہ پورا جملہ اسمیہ خبر ہے نہ کی۔ اور وہ اسم
 خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر ملکہ اعطف بیان امر کا۔ اس سے ان دو میں کلام ہوا اُس کی جہا مفتوحہ یعنی مضعین
 باب الفعل کام نازل۔ مینج ذکر۔ مصدر ہے: مضع: یعنی مسح کرنا۔ بحالت فتح ہے۔ کیونکہ یہ مفتوحہ مع ہے۔ ہمارا
 ترجمہ ہی ترکیب میں ہے۔ یا مل ہے۔ مقلوع کے نائب نازل خود میر ستر کا۔ یا غریب زبانی ہے مقلوع کا۔ انحضرت
 کا ترجمہ ہی ترکیب میں ہے۔

تفسیر عالمی

مَلَكًا جَاءَهُ لَوْ جَاءَهُ شَرُّ سَكُونٍ حَالٍ اِنْ كَفَرْتُمْ مَعَكُمْ لَوْ كَانَ اَبْلَى حَشَمَتٍ
 بِنَا كَانُوا فَيَذَرُوهُمْ وَكَفَرُوا بِاَنْفُسِهِمْ قَدْ تَوَلَّوْا كَافِرًا تَتْلُو سُبْحَانَ
 سورة حدود میں گزرا ہے یہاں مختصر اس طرح بھوں جلسے کے مادی قادی غرض کے یہ مغرب مرسلین جانتے حضرت ابراہیم
 علیہ السلام کے پاس گواہان ٹھیکر کر بوقت دوپہر وہاں سے روانہ ہوئے اُس ہی خوبصورت زوجہ مہالوں کی
 شکل میں۔ ایک قول ہے کہ حضرت خلیل کے پاس جس شکل میں آئے تھے اُس کو بدن کر دوسری شکل میں ساریت حسین
 جیل نو جوان لڑکوں کی طرح وہی خلیل سے چار کوں یعنی چھ میل دور وادی مدوم میں حضرت لوط علیہ السلام کے
 پاس آئے حضرت لوط نے ان کو مہال ہی سمجھ لیا کی عمر درجی جرتی کو بیکو کر فریاد بچک تم منکر قوم ہو۔ مَلَكًا قَدْ
 کا مطلبی ترجمہ ہے انکار کئے ہوئے یعنی میری قوم نے مجھ کو ملان کہنے سے منع کیا ہوا ہے۔ اس حالت کے ترجمہ میں
 جانے اور مہال لکھے جانے سے یہ پاد دینے ملنے سے انکار کئے ہوئے ہو۔ مَلَكًا قَدْ کا اصطلاحی ترجمہ ہے اعلیٰ لوگ
 کہ مسافر معلوم ہوتے ہوئے مقامی۔ نہ تم پر سفر کے آثار میں ذکوئی تم کو جہاں پہناتا ہے۔ میں اپنی قوم کی جہانوں سے صحت
 پریشان ہوں تم جیسے بھوے بھائے رستے انہیں سمجھوں کو کس طرح شیرازوں جہاں گریوں کے لیے تم کو جہاں تمک موں۔
 گمراہیہ دیر غلطی دتے وادی میں ملے مکہ۔ ملائکہ نے کہا۔ تَلَّ جَنَّتَا وَ یہ کلام اس ملک مقدم آیت میں ملکہ ہوا مگر
 حقیقتا قوم کے چارے اور گھر کا ٹھکانہ اور حضرت لوط علیہ السلام سے مباحثہ کہنے کے بعد کہ ہے۔ یہاں کہ سورہ حدود میں
 گزرا گیا۔ حضرت لوط علیہ السلام نے بھی ایک شخص سے پہچانا تھا کہ یہ لڑکے اور مہال نہیں ہیں جہاں میں محبت ملی تھی اس
 لیے کہ نبی تعالیٰ کا نالافت ہے کہ کوئی بے حد میرتا ہوئے اور گویا کے نہ ہو۔ قوم عرب تھی مگر چشم و ہر گواہی کوئی نہ تھی ملائکہ نے
 ترجمہ مذاب کا فیصلہ نہ کرنا تھا اور راولت شل لڑکے نہیں ہے کہ اس کے لیے چار یعنی گویا ہوں اس پر ملائکہ نے لڑکوں کا
 رد یہ دہلا تا کہ یہ کہ قابل سزا مردان کی طرف گناہ کے مد سے سے نہیں۔ اور کی قیمت میں یہ کہہ سکیں کہ ہم کو مذاب
 جادو غیر قصور دیا گیا ہم نے تو سچی قوم کرن تھی۔ میں وجہ ہے کہ یہ کار قوم کی ساری بخت گنگو اور لوط علیہ السلام کے کافی پریشان
 ہونے کے بعد ملائکہ نے یا نالافت کراتے ہوئے کہا۔ اسے ہی اشرام قوم نہیں۔ قوم کو مردوں عورتوں کی برادری کا نام ہے ہم

جھٹکنے کا اہل دینا تو گل بیج بہاں کی لذتوں میں خوشیوں کے ساتھ گزار ہوں گے مگر یہ بد نصیب خلقی آدمی سبکیں اور ذلے کی پکیاں جھڑتے ہوں گے۔ کچھ مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ قول بھی ملائم کا ہے۔ اور فرشتوں نے کہا کہ ہم نے اب قوم کی حالت بدیکہ کر مذہب کا پکا فیض کر رہے ہیں اور ملائی کاروائی اس جیسے جرم کے لیے مکمل ہو گئی ہے۔ جس نے مراد کیا یہ مجدد رب کی کلام ہے جو بیان ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب ہے اور پس کسی دینی اور جہر کی طرف اشارہ ہے۔ ایسی اسے بیان ہے جب ہم نے حضرت لوط کو پیسے ہی بہت دن گزرے اپنا بیعت سن دیا تھا۔ اب یہ کاروائی کہ فرشتوں کو مذکور کی شکل میں بھیجا گیا اس بد قوم کی ذیل مرکب دکھا کر مدنی گوئی حاصل کرنا تھی۔ لہذا ان کی جڑیں میں آنسو نہیں بھی بہا کر دی گئیں جب کہ مدنی کام پورے ہو گئے اور یہ جرم میں ہی وصیت کا تھا کہ جس کے بے ایسی ہی شہرہ و شہرتی خواہی کافی تھی۔

بن آیت کریمہ سے چند خاندانے حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ جہاں کوئی نیک بندہ ہر ایک کی یک بعد سے کی قبر ہو وہاں آسمانی مہربانی نہیں تا جس علاقے میں مذہب الہی آجوتا ہے وہاں کسی نیک دلی اندر کوہنے ہی نہیں دیا جاتا بلکہ در انکال پ چاہے یہ دائرہ فائز یا خلیفہ سے حاصل ہو۔ اور اسی طرح تاریخی مشاہدہ بھی ہے۔ جہاں مذہب الہی سے زمین پھٹ جاتی ہے اور ناقابلِ مہلت ہو جاتی ہے اور نیک بندوں کے عذاب کی توہین وہاں کو گواہیں اس لیے ان لیتوں میں کسی نیک کی قبر بھی تاحث نہیں آج بھی مہلتیں اور نیک لوگوں کا علاقے سے نکل جانا علاقے کی بد نصیبی ہے۔ دو سرا فائدہ۔ اگر کاغذی ہر وقت ہر وقت حیات اور بعد موت ہر نیک کو پہنچتا ہے مگر اس کے کہ حدت کی مرضی اور تکلف چھوٹا ہو۔ یہ فائدہ۔ قدامت کثرتوں مہلتوں کے بعد ہر فرد نام بنام ملا کہ کا پہچان چلنے سے بائیل ہو کہ یہ جہر ٹیل میں ملان۔ جب کہ بن مسافر بنے دلوں سے پناہ حاصل یا نام نہ بتایا مگر یہ بھی نہ کہہ کہ ہم مر رہے ہیں۔ تیسرا فائدہ۔ ہر وہ چیز جس کے شکر و گہند طرح انکار کریں اس کو عربی میں مٹا کہتے ہیں مثلاً کہیں کہیں کرے اور کبھی مذہب آنے کا صاف انکار کریں۔ کبھی کہیں اگر ابا توہم مقابلہ کر لیں گے کسی کہیں ہم پہاڑ پر یا قنادوں میں چھپ کر پچھائیں گے یہ سب گشتہ انکار ہی ہے اگرچہ اس کی کیفیت بیان اگر ملے ہے اسی لیے اس انکار کو انہر اولیٰ یعنی ظاہر اٹک جو شہادۃً اور باطناً صاف انکار۔ وہ یہ کہ ہم کی کسی ہی بات میں شک کرنا بالکل اسی طرح گھڑے جس طرح انکار کرنا کفر ہے۔

بن آیت سے چند حق مسائل مستنبط ہوئے ہیں۔

احکام القرآن

۱۔ پہلا مسئلہ۔ کسی بزرگ کی طرف یہ شکر کرنا صرف اس صورت میں جائز ہے جب بزرگ خود فراموشی اور اس میں کوئی خاص وجہ یا حکمت ہو۔ یہ مسئلہ واضح ہے کہ آیت خذوا زینتکم سے مستنبط ہو کہ کل و طہنے اس سفر میں حضرت لوط کی طرف پیٹھ کی جو ظاہر ہے اور ہی مگر نہ پشت پناہی ضروری تھی اس لیے یہ کام جائز بر اسی طرح سبب یا حضرت

عبدالرحمن بن ابوجحش شہیق نے ایک دفعہ نبی کریم کے حکم سے امامت فرمایا اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم بھی اقتدار میں کھڑے ہوئے۔ یوں کوئی شیخ مرشد یا شاگرد و تلامذہ استاذ و تالیف یا راہ میں آگے چلے کا حکم دست و پا زور نہ اپنی مرضی سے بزرگوں کے آگے یا قرآن مجید حدیث پاک کی طرف پیٹھ کرنا ہے۔ مابقی کا عین حضرات فریاد ہے کہ اگر کسی سخت جہم میں سر کرنا ہو تو رجال غیب کی طرف چند قدم پیٹھ کر کے چلنے سے مشکل حل ہو جاتی ہے خصوصاً باطل سے مناظرے یا کشاکش سے جہاد کے یہ جانتے وقت اس پیٹھ کہ صدقہ رجاں غیب کو پشت پناہ کیجئے۔ رجال غیب کے تعلیمات کہ کس تاریخ کس بہت ہوتے ہیں یہ تفسیر موفیانہ میں بیان کیا جائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ دوسرا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کے کسی حکم پر عمل کرنے کی صورت میں یا اہلیوت یا ملالت کی حالت میں کسی ضرورت وائیں یا نہیں تو یہ کرنا یا نہ ہے لہذا نماز میں اور اور دیکھنا کر کو توڑ دیتا ہے اور تلاوت قرآن پاک کہتے ہوئے ہاورد وائیں یا نہیں دیکھنا گناہ ہے کیونکہ اس سے توجہ بٹ جاتی ہے اور خیالات بٹ جاتے ہیں۔ غلطی کا امکان بڑھ جاتا ہے۔ متعذرات وقت فوت ہو جاتا ہے۔ اسی صورت میں لوگوں اور مرشد کے دروبر و بھی۔ بلکہ یہ تو دنیوی لحاظ سے بھی محبوب سمجھا جاتا ہے ہم عدالت کے جج کے سامنے جہد حق تو یہ ہو کر کھڑے ہوتے ہیں یہ مسئلہ دلائل و اثبات و شگرت (۱۵) سے مستند ہوا۔

ان آیت میں چند اعتراض کے جہاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں بتایا گیا ہے کہ حضرت لوط نے طے کر کے فرمایا اَنُکُمْ قَوْمٌ مُّشْکِرُونَ تم انکار کیے ہوئے ہو یعنی میں تم کو مہمان نہیں رکھتا۔ یہ بات تو انفاق نبوت کے خلاف آپ نے ایسا فیضان جواب کیوں دیا۔ آپ مگر میں بٹھانے کھانا پیش فرماتے پھر اپنی قوم کا ماں تباہ عزت و خست ہوئے کا کہہ دیتے جواب۔ مُشْکِرُونَ کا ترجمہ مقررین نے یہ بھی کیا ہے کہ بیشک تم اجنب ہو اگر اس ترجمہ کو دیکھا جائے تو اعتراض پر تباہی نہیں بلکہ مقررین کے ترجمے کے اعتبار سے مطلب یہ ہے کہ تم کو میں زیادہ دیر نہیں رکھتا ایک وقت کی مہمانی ضرور کر دوں گا مگر زیادہ وقت تک پناہ نہیں دے سکتا۔ یا مطلب یہ ہے کہ تم میری قوم کی طرف سے مُشْکِرُونَ ہو۔ انہوں نے مجھ کو منع کیا ہو ہے۔ میری طرف سے انکار نہیں۔ نیز اگر حضرت لوط بھی انکار کر دیں تب بھی ان حالات کے تحت غیر افلاکی نہیں بلکہ مہمانوں کی خیر خواہی ہے۔ نیز مہمان ویزی کے کچھ قواعد ہوتے ہیں اگر یہ خدہ ہی پریشانیوں میں گمراہ ہو تو مہمانی لازم نہیں ہوتی دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ اَنُکُمْ قَوْمٌ مُّشْکِرُونَ جتنا ہے میں یہاں ان کی پہانی کا کس نے انکار کیا تھا جو ان کو اپنی چھائی میں لے لیا قسموں جیسا کام ہونا پڑا

جواب۔ یہ کام کسی کے انکار کے وجہ سے نہیں تھا بلکہ جہاد و جہاد پہان کرانے کی وجہ سے تھا۔ اس سے کہ تو اس نے احتمالی نعمت پریشان کن گھیرا دیا ہوا تھا بعینہ نے فرمایا کہ یہ بات لوط علیہ السلام کو نہیں سنائی گئی بلکہ جب تو اندر داخل ہوئی تو ان کے آواز بلند حضرت لوط کو متوجہ و مخاطب کرتے ہوئے قوم کو سنائی اور وہ واقعی شریعت

غائب کے منکر تھے ان کے یہ مشابہ قسم جبرئیل پر شاہد ہوا۔

تفسیر صوفیانہ

فَتَمَتَّاعًا أَلْ تَوَطَّعُوا لِمَنْ سَلَوْنَ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُشْكِرُونَ قَالُوا أَجَلُ جَنَّاتِكُمْ
مِمَّا كَانُوا فِيهِ يَمْشُونَ وَتَتَلَقَّيْنَهُمْ فِي بَابِهِمْ وَتَقُودُهُمْ فِي بَابِهِمْ
وَيَقُودُهُمْ فِي بَابِهِمْ وَتَقُودُهُمْ فِي بَابِهِمْ وَتَقُودُهُمْ فِي بَابِهِمْ

مُتَوَدِّعًا جبرئیل کا ایک وقت مغرب ہے جب وہ عذراخان پر پہنچ جاتا ہے تو قضاہ اس کے رسولانِ حق
اس غائب کو کہہ کر آجاتے ہیں جس میں نفس پرست ہمیشہ شک اور محزنی کر رہے ہوتے ہیں۔ بارگاہِ قلب
بروزی سے نکل کر انعاماتِ قضاہ قدم کے پیچھا آسان بارگاہِ روضہ خمیر کی طرف قضاہ اس کا قصد لغو نہ کرنے
گئے۔ شواہدِ حق کے گواہ نے غالب بشریت کے حمایتِ ظاہری کے لیے جیسے بدکردار اس نامان، نوازش و روم
فرمایا کہ پھر مست معرفت بھی نہیں ہوئی خمیر کی فکر صداقت سے پوچھا کہ تم ابھی ہو اس شان و حال سے کبھی
مردیہ اسرار نہ ہوا۔ انعام قدر سے کہا بستی نفسانیت پر بروی حقانیت و صداقت سے کہ آئے ہیں جس میں
یہ شک کرتے ہیں۔ اسے روضہ خمیر تو اپنے چراغِ ہدایت کے ساتھ غیبتِ سرار کی میں معراج میں ملو
مشق کے مجھ و سرگودھ کے سفر میں مسافر راہ معرفت بن جانا اور اعمالِ اخروی کی حفاظت میں پشت پناہی
کنا اور ساکنینِ طریق حق میں سے کوئی بھی برگزیدہ دیوی نشوونما کی دانیں بائیں یا انجامِ نفسِ رذیل کی طرف
توجہ نہ کرے کیونکہ سائب طریقت کو جائز نہیں کہ نگاہِ قلب سے بغیر روئے گائی طرف بھی دیکھے۔ تمام
طو اور معراجِ قدیم نبوت اسی طالبِ فطرس کو نصیب ہوتی ہے جس کی نگاہِ شوق ان ہی راہوں پر سیدھی لگی
رہے جس وصال پر قدمِ مصطفیٰ کے نشانات ملتے ہوں۔ اسے ظاہر ان مولیٰ جبینہ عافیت مانگاہ میں گھر بار
دین و دین عزت و راحتِ عیان و سرایہ چھوڑ کر سستی و جود سے نکلنے والو جامِ الفت سے ست ہو کر
ماسواشت سے گزرتے چلے جاؤ اس طرف جو نامِ قلب تو نہیں مضاف ہے اور جس جگہ کا عبت و شفقت کے
قانون سے تم حکم آدائی دے گئے ہو۔ عاشق ذات کا کوئی وطن نہیں اس کے برتر قدم پر تو یک مقام ارتقا
ہے۔ سائب کی پرواز لاہوتی کے شہر و شہر شمار راستے ہیں۔ سائب و مضروب ساجدین و ادنیٰ عشق ہیں۔

وَتَقُودُهُمْ فِي بَابِهِمْ وَتَقُودُهُمْ فِي بَابِهِمْ وَتَقُودُهُمْ فِي بَابِهِمْ وَتَقُودُهُمْ فِي بَابِهِمْ
نفسانیات کا نیکو تقدیر ہو چکا ہے۔ صبحِ انوار ذکر و فکر و راہِ محرمی کے وقت ان تمام مقبرہ اخروی سے مافیل
تر پسند عناصر آئندہ کو خوف و قباب کے زلازل ہمدردوں سے اکھیر کر رکھ دیا جائے گا یہ امر رتی ہے جس کو
روکنے کوڑنے والا نہیں ہے۔ نفسِ آمارہ نہ دال پذیر ہے اور قلبِ متور کے دلِ دانا اور صیبِ دلِ سفر
گن کی طرف منتقل ہونے والے ہیں۔ رستی غالب میں گئے ہی سال گزر گئے ہیں لوہ و ناع در شبابِ لیل

ضمیر نے کتنی مرتبہ شرم و مار دلائی عذاب مجاہد سے بچانے کی کوشش فرمائی۔ مگر تمہیں ہمیت کے نظارے
کرنے والی آنکھوں نے کب چشم و گوش بوش و لب کو بند کیا تھا شرم کے آنچل کو کب گھوٹا تھا۔ عاقل فرماتے ہیں
اگر کوئی شخص کہیں جنگل و بیابان میں راستہ سول جاتے تو چاروں طرف منہ پھیر کر چاروں طرف ہوا و از بند پکارتے جھوٹی ہوا
ہی اللہ اللہ تو غیبی شخص اگر اس کی مدد فرما دیتے ہیں در راستہ دھرتیاں شکل آسان کر دیتے ہیں

وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿۴۰﴾

اور آئے شہر واسے خوش ہوئے ہوئے
اور شہر واس خوشیاں مناتے ہوئے آئے

قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضِيفِي فَلَا تَفْضَحُونَّ ﴿۴۱﴾

فرمایا بے شک یہ میرے مہمان ہیں تو نہ سب سے عزت کرو تم مجھ کو
لوگ آئے گما یہ میرے مہمان ہیں بے غیبت نہ کرو

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ ﴿۴۲﴾ قَالُوا أَوَلَمْ

اور ڈرو اللہ تعالیٰ سے اور نہ زہوا کرو تم مجھ کو لوگ بولے کیا نہ
اور اللہ سے ڈرو اور مجھے رسوا نہ کرو۔ بولے کیا ہم نے

نَنْهَكَ عَنِ الْعُلَمِيْنَ ﴿۴۳﴾ قَالَ هَؤُلَاءِ

منع کیا تھا ہم نے تم کو سب جہانوں کی ذمہ داری سے ڈرایا وہ
تمہیں منع نہ کیا تھا کہ ادبوں کے مسائل میں دخل نہ دو گما یہ قوم کی

بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ ﴿۴۴﴾ لَعَبْرَةً

یری ہی بیٹیاں ہیں اگر ہو تم پاک لڑکی ادا کرنے والے تھادی عظیمہ عمر کی قسم
موتیں یری بیٹیاں ہیں اگر تمہیں لکھنا ہے۔ اسے بونب تمہاری جان کی قسم

إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿٤١﴾

یہ شک یہ سافر بھی ابتر اپنے رکتی کے نشے میں بھٹک رہے ہیں۔
یہ شک وہ اپنے نشے میں بھٹک رہے ہیں۔

فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ﴿٤٢﴾

پھر تو پکڑیا انکو چنگھاڑ سے جب کہ طلوع کا وقت پانے واسے تھے۔
تو دن نیکھ انہیں چنگھاڑ سننے آ لیا

فَجَعَلْنَاهَا عَلَيْهِمَا سَاْفِلَهَاوَاَمْطَرْنَاهَا

پس بنا دیا ہم نے ان کے اوپر کو ان کا نیچا اور برساتے ہوئے
تو اس بستی کا اوپر کا حصہ اس کے نیچے کا حصہ کر دیا اور اس پر

عَلَيْهِمْ حَبَآرًا مِّنْ سِجِّيلٍ ﴿٤٣﴾ اِنَّ فِي

ہر ان بستی پھر سے ہر ایک کے نام لکھے ہوئے لوگوں کے بیشک میں اس
لکھ پھر برساتے بیشک اس میں

ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ ﴿٤٤﴾

بہر نشان قدرت ہیں یہی صیغہ دماغ والوں کے لیے

نشانیاں ہیں فراموش والوں کے لیے

تعلق | ان آیات کریمہ کا تعلق پہلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت
میں حضرت لود کے پاس ملائکہ کے آنے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیتوں میں حضرت لود کے پاس
ان کی قوم کے آنے کا ذکر ہے دوسرا تعلق سہیل آیت میں حضرت لود کا فرشتوں سے کام کرنا

اسد ان کو نہ پہانے کی وجہ سے دیکھ کر پریشان اور گھبرا جانے کا ذکر بواہانوں کی رسوائی کے خوف سے اب ان آیت میں حضرت نوح کا اپنی قوم کو دیکھ کر ان کے تیور پہان کر گھبرانے اور پریشان ہونے سے گفتگو کرنے کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پہلے آیتوں میں لائق کے خبر دینے کا ذکر ہوا کہ آپ کی اس قوم پر عذاب آنے والا ہے۔ اب ان آیتوں میں عذاب کے وارد کر دینے کا ذکر ہوا۔

تفسیر نحوی

ادْعَاؤُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ تَسْتَسْخِرُونَ. قَالَ إِنْ هُوَ إِلَّا وَصْفِي ذُرِّيَّتِي تُفْسِدُونَ
وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْرُوبُوا قَالُوا أَوَلَمْ نُنْهَكَ فِينَ الْعِلْيَيْنِ وَأَنتَ سَرْمَدٌ

باب ضرب کا فعل ماضی مطلق معروف حیث سے بنا ہے یعنی آنا۔ لانا۔ لازم بھی ہوتا ہے۔ مستغنی بھی۔ یہاں لازم است
اعل نام مفرد جامع معنی واسے جمع کے یہ بھی ہی متعلی ہوتا ہے اور واحد کے لیے بھی مکرر نون سب کے لیے
کیونکہ اسم جنسی ہے۔ یہاں جمع کے لیے ہے۔ اگلے فعل جمع کے قرینے سے ملا ہے، بجا ہے، رفع ہے کیونکہ
فاعل ہے بناء کا خلاف ہے۔ الف لام محذوفہ معنی اس میں اس شہر واسے۔ مدینہ اسم مفرد جامع۔ مذکر ہے
بمعنی نقوی مٹی کے ڈمیر مٹی کے گھر۔ اصطلاحی معنی نام شہرستی یہاں مراد بستی سدوم ہے۔ وَتَجْعَلُونَ ذُرِّيَّتِي
باب اشتغال کا فعل مضارع مثبت معروف میضہ جمع مذکر غائب مسند ہے انشاء مجز خوش مانا۔ خوش ہونا
بشر ہے بنا ہے۔ قال فعل ماضی مطلق قول سے بنا ہے۔ اتخوف واوی ہے۔ اب نصر سے ہے اس کا فاعل
نوح میرا میں پوشیدہ ہے اس کا امر جہ نون ہے فعل فاعل مکرر قول ہوا۔ اگلی سب بجا ہے قائلون ہم اس کا متعلق
ہے۔ ان حرف ہے لیکن فعل اور معنی میں فاعل سے مشبہ ہے اس لیے اس کے چھ ساتویں کو بھی حروف مشبہ

کہتے ہیں اسی عملی مشابہت کی بنا پر عزاد۔ اسم اشارہ جمع کے لیے قریب بید و فلول کے لیے متعلی ہے۔ یہاں
بیدی نہیں بلکہ قرین اشارہ ہے کیونکہ مشار الیہ یہاں قریب تھے بیشبہ بنی ہوتا ہے کیونکہ بنی اصل ہے ضعیفی ضیو
اسم مفرد نفعی۔ جمع معنوی کیونکہ اسم جنسی ہے۔ اور ہر اسم جنسی۔ واحد و کثرت پر ہوا جاتا ہے اس کی جنسی
میں ہے انصاف مرکب اضافی ہے فی حکم اس کا اضاف الیہ ہے اسی لیے مجرد متصل ہے مولا بجا ہے
نصب ہے اسم ہے ان کا اور ضعیفی بجا ہے رفع سے خبر سے ان کی نہ تعین یہ یعنی ہنر یعنی ہنر (تَقْصُصُوا أَعْمَالَهُمْ
فی معروف میضہ جمع مذکر حاضر باب فتح سے ہے فتح سے بنا ہے معنی شرمندہ کرنا۔ رسوا کرنا۔ نوح و
یعنی عرب۔ پھر نوحی قوم اس کا گنہگار ہے حکم معذرت کی نشانی ہے مدخل تھا۔ فی۔ خبریہ سے
پہلے کے لیے ہی کو حذف کیا اور تخفیف پیدا کی گئی۔ وادع مالذ عطف ہے مابعد ملے کا قبل ہی پر واتقوا
باب افعال کا امر حاضر معروف میضہ جمع مذکر حاضر ہے بقاء بسی ڈنا۔ پنا۔ شرم کرنا حیا کرنا
یہاں پہلے یا آخری معنی مراد ہیں تقدس سے بنا ہے مدخل ہے ارتقاء ماقب سے کثرت اور افعال کی کثرت

ہے۔ لے غیر واحد مذکر مجرد متصل کا غیر کا متصل رفع اس سے ہے کہ یہ مرکب جند است وراس کی بر قسمی ہے۔ ترجمہ ہے قسم ارشاد فرمایا ہوں میں تیری عمر کی قسم۔ لفظ غیر مشہور لغت میں عمر ہے۔ میں یم کے مزدوم سری لغت میں عمر ہے لفتح اس میں مستعمل ہے تیسری لغت سے عمر میں کا مصدر یم کا زبرد جس طرح لفظ محبت اور محبت یم کے مصدر اور فتح سے دونوں طرح درست اور مستعمل ہے۔ بعض پتے کہ لفظ عمر جب قسم کے لئے ہو تو بالفتح ہوتا ہے۔ یہ جملہ قیید ہو کر قسم ہوا۔ دوسری ترکیب اس طرح ہے نفوت قسم نفوت جند است جملہ قیید ہو کر جنس ہے بتدائی یہ ترکیب آسان ہے بتدائیر ہے۔ مگر جملہ قسمیہ ہوا۔ اور اگلی سب عبارت جملہ شہ اسمیہ ہو کر جواب قسم ہوا۔ ان حرف مشبہ قسم غیر اس کا ام۔ لام لگے ابتدائے زائدہ فی جارہ ظرفیہ کیفیت مافی اس کو مجازی ظرف لگے میں تکلیف ام مزدوم اصل مصدر جامد یعنی نشد بدوش بدوش مضاف ہے قسم غیر جمع مذکر غائب اس کا مضاف الیہ اور اس کا مرجع کی کفار ہیں۔ یعنی لفظی مرثیہ محذوف مذوی ہے۔ یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے یعنی نفوت فعل مضارع مثبت معروف کا صیغہ جمع مذکر غائب باب جمع سے ہے تذکرے سے ناسے یعنی جملہ جرائی بھرا۔ قسم غیر جمع متعین اس کا فاعل ہے یہ جملہ قیید ہو کر خبر بیان ہوں۔

فَاَخَذَتْ هُوَ الصَّخْرَةَ مُشْرِقَتَيْنِ لَقَعْنَاهَا عَلَیْهَا سَاقَ ذَکَا وَاصْطَرْنَا عَلَیْهَا حِجَابًا رَدَّ قَوْمٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِیْلَ فِیْ ذَٰلِکَ لَا یَبِیْظُ لِّلْمُتَوَحِّیْثِیْنَ حَرْفِ تَعْقِیْدٍ۔ اَخَذَتْ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب اَخَذَتْ باب ہے یعنی پکڑنا۔ لینا یا پاں پکڑنا مراد ہے اور پکڑ مجازی ہے قسم غیر جمع مذکر غائب مرجع بیش واسطہ الف لام عید و معنی ہے یا خارجی صیغہ۔ ام مزدوم مؤنث مطلق یعنی کرک چنگھڑا کرک یاں بر یعنی مناسب ہے کرک جمادات کی سخت ہند آواز کو کہتے ہیں اور چنگھڑا حیوان ہے کی سخت آواز کو اور چیخ نضائی سخت نضائی بھند آواز کو کہتے ہیں مگر مجازاً و معنی کیفیت کی مطابقت و شباهت کی وجہ سے دوسری جگہ بھی مستعمل ہیں۔ یہاں بھی مجازی معنی مراد ہیں بحالت رفع فاعل ہے اَخَذَتْ کا بشرقین باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر بحالت نصب حال ہے قسم کا یا ظرف زمانی ہے مصدر ہے اشراق۔ یعنی چمکا۔ موش ہونا۔ ظاہر ہونا۔ وقت اشراق ہونا۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں۔ فیدہ تیشید جعلنا۔ باب فتح کماضی مطلق صیغہ جمع شکم۔ مخالف معنی تعالیٰ ہے۔ خیل سے بنا ہے یعنی بنا کرنا۔ تالی باب ضرب کا اسم فاعل ہے تالی سے بنا ہے یعنی بلند ہونا۔ اور بچا ہونا۔ اور پر کی تیز مضاف ہے منصوب سے مشغول برافقہ ہے خا۔ غیر واحد مؤنث غائب مجرد و شقی مضاف الیہ ہے مرجع عید بستی مودم۔ سائل۔ باب ضرب کا اسم فاعل واحد مذکر متعلق سے بنا ہے یعنی بچا ہونا۔ پست ہونا۔ بجاست قوم مشغول بدویم بعدنا متعین بدویمول کا خا غیر کار مرجع بستی سے وادہ ماضی۔ مطلق ہے۔ بعد غیر قیید آتیں جند است۔ اشراق۔ باب افعال کا فاعل ماضی مطلق مثبت معروف۔ صیغہ جمع شکم۔ باب ضرب تعالیٰ ہے۔ مفسر سند نا یعنی

اور خانہ بدکاری کرتا رہتا اس کا معاملہ عورت کو یہ مٹا کر وہی مہمان عورت کی خواہش کے مطابق اس کے
خانہ کے سامنے نہا کر لیتا۔ اس طرح بیویوں کی خوشی پوری ہو جاتی۔ لیکن یہ سب غیرتی اتنی عام نہ تھی بعض عورتیں
باغیرت بھی تھیں اور حضرت لوط سے اپنے مردوں کی شکایت کرتی تھیں اور بعض عورتیں خاندانوں کی بیچ بیچ
کی بنا پر دوسری بیویوں میں جا کر حرام کراتی تھیں غرض شیطانیت عروج پر تھی۔ آئے دن بستی سدوم کے بازار
میں اس طرح شور مچ رہے تھے۔ آج پھر جب شور اٹھا تو حضرت لوط فوراً بھاگ گئے کہ میرے ہی گھر کی طرف
میں سے مرد وہ نے مجھ پر کر دی ہوگی آپ فوراً گھر کا دروازہ بند کر کے باہر دروازے کے ساتھ
لٹک کر کھڑے ہو گئے اور فرمایا اسے بدکار و فاجر میرے یہ مہمان بیٹھے ہیں۔ لہذا تم آج بھر کو روانہ کرو اور
اس کا خوف کرو۔ اور میرے مہمانوں سے دست برداری کر کے میری عزت خراب نہ کرو ورنہ مہمان کی حفاظت
میرا ان کا فرض ہے اور مہمان کو ذلیل کرنا میرا ان کی ذلت ہے۔ سبب بغیرت ایک دم یا چند مرد گر وہ۔
سبکی طرف سے ہوئے کہ اسے لوط تم سے تجھ کو بارہا منع نہیں کیا کہ سارے جہان کی ٹھیکداری ست اٹھا اور
اجنبیوں کو پناہ دیا کہ آپ نے اتنی غفرت میں اگر اور اگر جمع شور تماشا دیکھنے والی عورتوں کو
دیکھ کر فرمایا کہ وہ تمہاری بیویاں جو میری بیویوں کی طرح ہیں۔ کیونکہ سب امت قوم انبی کی بیٹی کے درجے میں
ہوتی ہے۔ تم اپنی شہوت رانی ان سے کرو اگر تم کرنا چاہتے ہو۔ بعض بے ایم اور کم فہم حضروں نے کہہ کر
حضرت لوط نے اپنی نسلی بیٹیوں کو ان بدعاشوں کے حملے سے پیش کیا کہ ان سے نکاح کر کے بچتیں کرو ماذ اللہ کسی
اتحاد بات ہے۔ سب مانتے ہیں کہ حضرت لوط کی طرف دُور مٹیاں تھیں۔ یہ بھی حکمت شافی کری بخیر جود ہے
کہ آپ کو ذہنی بیٹیاں دی گئیں اور کوئی اولاد نہ ہوئی۔ اور آپ فرماتے ہیں بتاتی۔ یہ فقط جمع ہے جو کم از کم
تین پر بولا جائے اگر اپنی جگہ بیٹیاں مراد ہوں تو بتاتی ہوتا۔ بس تفسیر کرنے کا شوق ہے۔ خود عقل نہیں ہی
کیوں نہ ہو لوط میرا اسلام کے بھانسنے کے باوجود وہ آگے بڑھتے ہی رہے یہاں تک کہ دروازہ توڑ دیا یا
دیوار پھاٹنے لگے۔ تب ٹانگوں نے اپنا پورا تعارف کرایا اور حضرت لوط کو اپنے پاس لایا اور رب تعالیٰ کی
اجازت سے اس بڑھتے ہوئے اجتماع کی طرف انگلی اڑی اچانک سب نیم اندر سے ہو گئے اور تن بدن میں
جلن سی پڑ گئی۔ بس پھر کیا تمہاری شہوت فنا ہو گئی اور پیٹھے پھانٹے پیچھے بھاگے کہ ہائے مر گئے اور یہ مہمان
تو جادو گویں یہ قریب قریب صبر کا وقت تھا۔ رات کو صبح تک پھر جو ہوا سو ہوا اس ذکر کے بعد رب تعالیٰ
نے یہ راست نبی علیہ السلام سے خطاب فرمایا۔ لَعَنَّاكَ اِنَّكَ تَكْفُرُ بِمَا نَعِيْلُكَ فَاتَّخَذْتَ اَتْبَعًا
مَشْرِيقًا۔ لَعَنَّا عَالِيَهُمَا سَاِذَا قُلْنَا اَمْرًا نَاٰلِیْہِمْ حِمَارًا وَنَاٰلِیْہِمْ جِبِلٌّ۔ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ لِّمَنْ یَعْقِلُ
اسے نبی تمہاری جان اور رواج کی قسم ہے مجھ کو۔ البتہ یہ شک وہ قوم لوط اسے بدعاشی اس وقت البتہ۔

اپنے شمولی نشے میں ایسے دوڑتے رہتے تھے کہ ایک دوسرے پر گرت پڑتے تھے۔ اور بڑی طرح بھٹکتے ٹوکتے
 کھاتے گرت پڑتے تھے۔ یا یہ موجودہ کفار اپنے کفریہ فریفتوں کے نشے میں بھٹکتے پھرتے ہیں اور کھیت
 کسی واقعے سے عبرت نہیں لے سکتے۔ بعض نے کہا کہ یہ کام بھی ان مہمان فرشتوں کا ہے۔ مگر یہ غلط ہے۔ دو
 وجہ سے ایک یہ کہ کسی حقوق کو اللہ کے سوا کسی کی قسم بولنا حرام اور شرک کے مترادف ہے اس سے کوئی فرشتہ
 انحراف نہیں کر سکتا یہاں اللہ تعالیٰ ہرشی کی قسم فرما سکتا ہے۔ رفایوں میں ہے کہ مجزروح فحش کے رب تعالیٰ
 نے بھی مدح کی قسم نہ فرمائی اس کی وجہ یہ کہ نبی پاک کی جان ساری کائنات سے افضل ہے۔ دوم یہ کہ گل عبارت
 رب تعالیٰ کا ہے۔ لہذا اس کی مطابقت میں یہ قسم بھی اس کی کلام کی روش سے ہی ثابت ہے کہ یہ خطاب باری
 تعالیٰ کا ہے۔ رات بھر یہ لوگ درد اور اندر سے پن سے چیتے چھاتے ترپتے رہے۔ فیصلہ کے مطابق
 بوقت فجر پہلے بیچ اور انتہائی ڈر اور رک رک آئی جس سے مردوں کے پتے پھٹ گئے اور سبچے جانور عورتیں
 جاک ہو گئیں۔ کیونکہ بیکاری کا عذاب صرف مردوں کو ملتا تھا اور کفر کا عذاب عورتوں کو بھی اور حیوانوں کو بھی
 نسل ختم ہونے کا عذاب پچوں کو ساس وقت مشرق سے فجر شروع ہو رہی تھی اور یہ سب لوگ مشرقین یعنی مشرق
 پائے والے تھے یا ابتداء عذاب فجر صادق کے وقت اور انتہاء عذاب اشراق کے وقت ہو پھر بنا دیا ہم نے
 اس پوری بستی کی بارگاہ کے اوپر کو اس کا نیچا یا اس کو جہنم کے ذریعے کر پیچ کر ہولناکی سے زلزلے کی شکل ہوئی
 زمین کانپ چلی اور تمام عمارت بڑی بڑی مضبوط پختہ پتھر کی ان واحد میں زمین بوس ہو گئیں۔ یا جہنم کے بعد
 قدرتی زلزلہ آیا۔ یا حضرت جبریل نے اتنی زمین کو اٹھا کر اٹھا کر دے مارا۔ مگر یہاں زیادہ درست ہے
 اس سے کہ ان لوگوں کے تین جرم تھے ماکفرانہ گستاخی نبی پر اور بد فعلی اس سے علی الترتیب ان پر تین۔
 عذاب آئے ہزار دہشت ناک ہنگامہ ۲ زلزلہ لیکن ابھی سے نہیں بترس پھر۔ اَصْحٰوْنَا عَنِہُمْ بَارِئًا
 دی ہم نے ان پر پتھروں کی جو بھینٹ تھے یعنی ہر ایک کا اس پر نام لکھا ہوا تھا جس پر جس کا نام تھا اسی کو لگا اور
 ایک ایک پتھر سے ہی ناکت ہو گئی یا وہ پتھر بھیل سے بنے ہوئے یعنی ٹی سے بکر لکائے گئے تھے۔
 اعدیہ سب پھر قدرتی تھا۔ یہ بارش بھی قدرتی تھی فرشتوں کے ہاتھوں سے نہیں تھی اگر حضرت جبریل
 بستی کو اٹھا کر اٹھاتے تو پھر پتھر برسنے سے پہلے ہی سب مر جاتے اور پتھر بیکار ہو جاتا۔ اور یہ پتھر ٹی
 عام تھی۔ یہاں تک کہ جو چاہیں تھا بستی یا باہر یا جنگل میں یا سفر میں وہیں جا کر پتھر اس کو لگا۔ جس پتھر پر زور
 لو کا نام لکھا تھا وہ وہیں اس کو آکر لگا اور ہاک کر دیا یا جہنم سے بے ہوش اور عورتیں مردیں زلزلے سے
 گھر ٹوٹے اور پتھر ٹی بارش سے بیکار مرے اور مٹیوں میں تباہی نے نام و نشان مٹا کر قیامت کے لیے عبرت کی
 آیتیں قائم فرمادیں۔ گھر اس سے عبرت بھی صرف بھدا اور صیغہ و مانع اور تباہ گاہ مصطفیٰ میں آئے واسے

ہی لیتے ہیں۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فائدہ سے۔ ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔

پہلا فائدہ۔ مہمان کی عزت و یزبان کی عزت ہے مہمان کی کو بی عزت کرنا یا ستانا پریشان کرنا میزبان کی رزوائی ہے اور گھر واسے پر غم ہے ایسے ظلم سے ہر مہمان کو بچنا چاہئے یہ فائدہ لَا تَقْصُصُوا دُرُودَنَا عِندَ رَبِّكَ۔ ست حاصل ہوا دوسرا فائدہ۔ منظر ہوں بے کسوں مجبوروں پریشان حالوں کی مدد کرنا اور بچانا حمایت کرنا پناہ دینا سنت نبویا بکرام ہے اسی طرح نیکی حمایت کرنا بھی طریقہ رسولان پاک ہے ہر مہمان کو ہر حال میں اس کو اپنا اچھا یہ فائدہ قَالُوا اَوَلَمْ نُنْهَکْ عَنْ ہذا سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ۔ قوم کا بزرگ یا استاد۔ مرشد۔ اور عالم دین اپنے چھوٹوں کو اپنا شاہین کہہ سکتا ہے۔ اگرچہ دین مختلف ہو۔ یہ فائدہ هُوَ اَوْلٰی بِنَارِیْ سے حاصل ہوا۔

چوتھا فائدہ۔ ساری مخلوق میں جسم پاک مصطفیٰ اور آپ کی روح مقدس سب سے اعلیٰ فضل اور بے عیب تعالیٰ کو ساری ہے اسی لیے رب نے صرف آپ کی جان کو قسم رشاد و قرآنی اور کسی کی جان کی قسم نہ فرمائی۔ یہ فائدہ نَعْمَ لَکَ مِنْ ہذا سے حاصل ہوا۔ احکام القرآن۔ ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ نادانوں میں کوئی بات حقیقت کے خلاف کہہ دینا گناہ نہیں اگرچہ اس پر قسم بھی ہو۔ شریعت میں گرفت نہیں پسند ہو کہ فرمائے مستنبط ہوا، دیکھو حضرت اودہ نے ملائکہ کو ممان فرمایا حالانکہ وہ نہان نہ تھے تو اس کو جھوٹ نہ کہ جاسٹے گمان کیونکہ آپ سند اجماع تک ملائکہ کو چھانا نہ تھا۔ دوسرا مسئلہ۔ فقہ حنفی میں مولیٰ یعنی راکوں سے بد فعلی کرنے والے کو شرعی حد کی سزا مقرر نہیں ہے بلکہ اس کو تعزیر یا سزا دی جائے گی جو حاکم اسلام خود مقرر کرے گا۔ یہ مسئلہ اس سزا آسانی کے طور طریقوں سے مستنبط ہوا کہ مذاہب میں طریقے سے آیا۔ بیخ۔ زلزلہ۔ اور چمڑا۔ جب کہ حد صرف ایک مقرر ہوتی ہے۔

اعراضات اس جگہ چند اعراض کے جاننے ہیں۔ پہلا اعراض۔ حضرت اودہ نے پہلے فرمایا لَا تَقْصُصُوا دُرُودَنَا بچے عزت نہ کرو پھر فرمایا لَا تَعْزُزُوا بچے روانہ کرو۔ بات تو ایک ہی ہے پھر دو نقطہ کیوں فرمائے یا ایک ہی دفعہ نہ دیا جاتا۔ کافی تھا۔ یا پھر دونوں دفعہ ایک ہی لفظ استمار کر دیا جاتا جو اب ان نسلوں کے ماتھے ہیں قطعاً اور ختمی۔ اور دونوں کا ترجمہ ہے عزت اور رسوا ہونا۔ یا کنا۔ یعنی زرق یہ ہے۔ اپنے کام سے خود رسوا ہونا۔ قطعاً ہے میں کو نام و شہرہ نہ ہونا کہتے ہیں۔ دوسرے کی وجہ سے ذلت اٹھانا۔ ختمی ہے۔ تو چونکہ قوم نے عذبات میں کی تھیں ایک یہ کہ تم اپنے مہمانوں کو اپنے گھر سے نکال دو۔ اس کے جواب میں لَا تَقْصُصُوا فرمایا کہ اسے بد بختو۔ بچے اس کام نہ کرو اور جو بد اخلاقی سے مروتی دل ہوا غداق اور شریعت نفس مہمانوں کو گھر سے دھکے نہیں دے سکتے کتنے شرم کی بات ہے کہ میں اتنے بڑے گھر میں اجنبی مہمانوں کو کچھ دیر نہ رکھ سکوں یہ گھروں میں جا کر میری خیر اخلاقی حرکتوں کا ذکر کر۔ چنگ تو میری شرمندگی ہوگی۔ دوسری بات قوم

اکڑ واول شہوت پسندوں کو فنا کا زہریلا دیا اور سے ہم کن قدموں سے دوسرے آتے ہو یہ قدم میں طرح استعمال
کے یہ نہیں یہ تو بارگاہ محبوب تک پہنچنے کے لیے پیدل کئے گئے ہیں۔ دروازہ خدا تک پہنچنے کے لیے صرف دو
ہی قدم ہیں ایک قدم شمس ہے دوسرا قدم خلق اسے غافل طالب فیضان و بنو طالب رمن بنو انکرین و قدسوں
پر قابو پالیا تو میر جبارق کے لیے دریا تک رسائی آسانی ہے۔ نفوس منالئی سے جواب دیا است و اعطی قصہ گو
ہم کہیں سے تھک کو منہ کر کے گئے کہ جہاں نظر و فکر اور اندیشہ مہر و وفا اور ذمہ داری اعصاب سے دور ہو جا۔ دلیل۔
سری اور برصان عقلی سے فرمایا یہ میری شریعت کی پابندیاں ہیں اگر تم ٹیکل خواہشات شہوانہ کرنا ہی چاہتے ہو
تو اے ذلیل نفس مارہ و دہر شریعت کی افروشی فطرت میں ہو کر رہنا ہے نبولست محبوب تیری اولیاء و عاہر و باطن ابدی
بقا کی قسم یہ جسم بشریت کے نامہ شیطانی التباسی غمرستی میں خود ہی بھٹکتے رہیں گے غالب مومن کا کچھ نہ
بگاڑ سکیں گے۔ قَاعِدُ تِلْكَ الْقَبِيحَةِ مُشْرِقِيْنَ فَمَعْنَا عَلَيْنَا سَاوِلَهَا وَ مَطَرُ نَا عَلَيْنَا حَارَةٌ مِنْ
يَحْتَلِئُ رَقِّيْ ذٰلِكَ لَا يَتَلَمَّسُوْا سَبِيْلِيْ پناہی بگاڑ نہیں جس اعمال سیاہ سے بیٹے کو میرا قبر عبادت
کو کتے ان ہی کو ہلاکت خیز سختی سے بچڑا۔ جب عارفین کا آفتاب طروج غفلت بارگاہی کا سورج چڑھتا
ہے تو نفس پر زوال غلاب شروع ہو جاتا ہے اور خود پرستوں کے دنیوی اپنے اعمال کو ریاکاری کے جھٹکوں
سے ذلت و نامقبولی کے آئینہ میں بھٹک دیا جاتا ہے بعض دھم دھم دھم۔ قدرکاری کے غضبناک ہتھوروں
سے سنگ باری کر کے تسلیہ نفس کا نشان بھی مٹا دیتا ہے۔ جھک جسم و حدودی میں تقاضا قدم کے یہ
فینسے قدرت کمال کی بلری نشانیاں ہیں جن کو عارفین کے کان نطق حق سے سنتے ہیں۔ در عقب ایمانی سے۔
جانتے ہیں فراست عاہر و باطن مومن عارف کے۔ سرار میں آیات اسرار کو صرف عارفین ہی سمجھتے ہیں وہی نابین
صدق کے خوشن ہیں۔ بگاڑ مومن کے یہ ہی نشانیاں آتی ہیں۔

وَاِنَّهَا لِبِسْبِيلٍ مُّقِيمٍ ۝ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ

اور ہے شگ وہ بستی لوطا ہتر رہہ مسافران میں موجود ہے بیشک میں اس
اور بیشک وہ بستی اس راہ پر ہے جو اب تک چلتی ہے بیشک اس میں

لَا يَهْدِي اللَّهُ الْكَافِرِينَ ۝ وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ

الْبُرْ نِشاپا ہرت ہے یہ قوموں کے اور بیشک تھے رہنے والے مغل
نشانیاں ہیں ایمان والوں کے یہ اور بے شک بجاڑی

الْآيَةِ لَظَالِمِينَ ۝ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَ

کے البتہ ظالم تھے۔ تو ظلم کا بدلہ ہم نے ان سے اور
واسے ضرور ظالم تھے تو ہم نے ان سے بدلہ لیا اور

إِنْتَهَمَا لِيَا مَامُ مَبِينٍ ۝ وَلَقَدْ كَذَّبَ

بے شک دونوں بستانیاں ابتر ہیں سامنے میں ظاہر نمود۔ اور آیت بھٹلایا ہے
بے شک یہ دونوں بستانیاں کھے راستے پر پڑی ہیں اور بے شک تجر

أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ ۝ وَآتَيْنَاهُمْ

پتھر کے مکان والوں نے رسولوں کو۔ علامت دی تھیں ہم نے ان
والوں نے رسولوں کو بھٹلایا اور ہم نے ان کو

أَيُّنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۝ وَ

رسولوں کو نشانیاں دینی تو رہے وہ سب کافروں سے ان ہٹتے واسے وہ
نشانیاں دیں تو ان سے منہ پھیرے رہے اور

كَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا

مجرد اسے تراشتے تھے سے پہاڑوں مضبوط گھروں کو
وہ پہاڑوں میں گھر تراشتے تھے۔

اٰمِنٰیْنَ ۝۸۲۝ فَاَخَذَ تٰهُمُ الصّٰیحَةُ

مخوف رہنے کے لیے پس پڑیا انکو سخت تیغ سے
سے خوف۔ تو انہیں بیچ بونے

مُصْبِحٰیْنَ ۝۸۳۝ فَمَا اَغْنٰی عَنْهُمْ مَا كَانُوْا

جبکہ بیچ پانے دے تھے تو نہیں بچایا کو ان۔ اُسے جو
چمکاڑے آیا تو ان کی کمانی کچھ ان کے

یَكْسِبُوْنَ ۝۸۴۝

کمانے تھے بد اعمالیاں

کام نہ آئی

تعلق | ان آیات کریمہ کا پہلا آیت کریمہ تعلق ہے سہلا تعلق۔ پہلی آیت میں قوم لوط کے مذہب کا ذکر کیا گیا اور بتایا گیا تھا کہ اب قوموں کے سامنے اس مذہب کا

ذکر کیوں کیا جا رہا ہے تاکہ بھداری حاصل کریں اب ان آیتوں میں بتایا جا رہا ہے کہ یہ کافر لوگ ان بستیوں کو دن رات اپنی آنکھوں سے بھی دیکھتے ہیں اور تباہی کنی میں منظر بھی جانتے ہیں مگر پھر بھی، فریادیں نہیں دیتے اس لیے کہ عقل و فراست نہیں رکھتے جانور کے جانور ہیں۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں بتایا گیا تھا فراست و عقل و ذہن ہی ان اوقات خوفناک سے جہت پکڑتے ہیں۔ اب اشارہ دیا جا رہا ہے کہ فراست و ذہن صرف وہی ہیں جو راسخین میں اگر وہی ہی گئے گویا گناہ کا قند و فراست کا قند آخر کڑی ہے تیسرا تعلق پہلی آیتوں میں قوم لوط کے مذہب کا ذکر ہوا اب ان آیتوں میں دوسری قوم صمد اور قوم صاع بھی اس مذہب کے مذہب کا ذکر ہو رہا ہے۔

تفسیر نمبر ۱ | اِنَّهَا لَیْسَ بِمِثْلِ مَّقِیْمٍ۔ اِنَّ لِیْ ذٰلِکَ لَاۤیْمٌ لِّمُؤْمِنِیْنَ۔ وَاِنْ کَانَ مُصْحَبٌ اِلَیْکَ الظّٰلِمِیْنَ فَاَسْتَفْسِئُوْهُمْ وَاَنْتُمْ عَلٰی اٰمِنٰیْنَ وَاَوْسَرُ مِیْدٍ۔ اِنْ حَرَفْتَ تَابُ خَمِیْرٌ وَاِنْ مَرَّ

مناصب کا مرجع یعنی سدوم ہی قوم لوط عیسائوں کی بستی تھوہر تھوہر ہے کیونکہ ان میں ہے۔ لایم کے تاکیدیہ زائد

بے جانہ یعنی فی طرفہ مکانیہ حقیقت بے نیل۔ اسم مفرد مشق صفت مشبہ بروزی قلیل تسبیل سے بنائے۔ یعنی گھٹا راستہ
 شایع عام۔ شاہ زاد۔ برود ہے بے جانہ سے موصوفتیم صفت ہے باب افعال کا اسم فاعل و بعد مذکر موصوف ہے
 رَمَانًا اِدْرَکًا قَوْمٌ یَرِیہُ سے بنائے یعنی قائم رہنا جاری رہنا۔ سبب بودکر سبب مراد یہ ہے کہ راستہ پر لوگ چلتے ہیں
 ذکر راستہ پر مرکب تو معنی مجرور ہو کر متعلق ہے پوشیدہ موجود اسم مفعول کا اور وہ شہر بدل ہو کر خیراں ہے۔ فی حرف تحقیق
 فی بابت ظرف مجازی کیونکہ مفرد و فاعل ہے جس کا شمار لیر و واقعت ہے اور واقعت بذات خود نہ زبان ہوتا ہے نہ
 مکان ہے اگر اشارہ الیہ لبتی ہے تو یہ ظرف مکانی ہے حقیقی ہے۔ لا اے کے نام نہ بڑے تاکہ آیت اسم کرہ مفرد
 مفرد صحیح ہے اس کے بحالت غیبی مرصوب آیا تو یہ تکلیف کی سبب معنی ٹری آیت۔ فی فاعل مجرور متعلق ہے
 نو جو پوشیدہ کا اور وہ شہر میں اسید ہو کر خبر مقدم ہے ان اور آیت اسم موصوفہ ان کا۔ اس مقدم و تاخر سے شدت
 احساس کا نام نہ دیا۔ یا جانہ یعنی کاٹنے میں اسم جمع مذکر عام مفرد ہے نام سے اس کا واحد ہے مومن مرد ہیں۔
 مسکن یہ مجرور و متعلق ہے دوم موجود پوشیدہ کا۔ واذا میرجوا۔ ان تھقل وراصل تھالہ۔ ملل موبہ سن یقین
 کے دیر با ہے کافی فعل ناقص یعنی ماضی بیدر میض واحد مذکر مائب انصب۔ اسم میں کثرت واحدت سبب بقی۔
 والا۔ مالک۔ ماضی۔ رہائی یہاں یعنی والا اور رہائی مراد ہے۔ ایک اسم جمع مکرر یا جمع علی بے جاہ ہے۔
 واما انہم۔ معنی گئے درخت۔ ٹھنڈ۔ درختوں کا جھل۔ ایک کے معنی ہوتے ہیں ایک گن درخت ایک ٹہمت گئے
 درخت مراد جھل سرسبز ایک قرنت میں ہے لکھ۔ یعنی جھل طاق۔ مراد ہے ایک سے شہر اور دیگر سے وہ سب
 طاق لکھ شہر درخت ایک۔ بحالت کسر و مفاد الیہ ہے انصب کا اور مرکب اضافی کان کا اسم ہے۔ نام نام نہ۔
 ابتدائہ۔ یہاں جمع مذکر عام ہے نام کی بحالت نصب ہے جس سے کان کی معنی قدم کر کے واسے یعنی کفر کرنے
 واسے ف سبب معنی نداد انقضا۔ باب افعال کا ماضی مطلق ثبت مرفوع میض جمع تکمیل معصوم ہے ابتدا
 قدم بنا ہے معنی جرم کے برابر مراد یعنی بدل لینا خواہ اپنا خواہ اپنے دوست کا میں جانہ بیانہ ہم غیر جمیع
 مربع انصب ایک میں جار مجرور متعلق ہے انقضا۔ کاذا و سر محمد ان حرف معنیہ ثانیہ میض موزنث نائب
 اس کا مرجع ہے ہستی سد و درستی ایک منصوب متعلق ہے کیونکہ اسم ان کا اور اپنے مال ان سے جڑی ہوئی ہے
 لام ابتدائہ بے جانہ یعنی فی جانہ طرفہ حقیقیہ امام اسم مفرد مذکر بروزی فعال اسم سے سبب یعنی ارادہ کرنا۔
 پسند کرنا۔ کسی کی ضرورت محسوس کرنا۔ امام یعنی مامع اسم مفعول ہے۔ ترجمہ ہے چاہا ہوا۔ جس کو چاہا جاتا
 انسان چاہا جائے تو ہوتا ہے پیشو۔ رہتا۔ منتہا۔ یہاں یعنی راستہ ہے۔ بہت آواز رفت واسے راستہ
 کو امام کہا جاتا ہے۔ مجرور ہے بنے سے موصوفتیم بنین اسم فاعل یا سبب افعال کا صیغہ واحد مذکر وراصل تھا
 یعنی یا ہر کس و تھیل تھا لہذا نقل کے مائل کر دے دیا۔ اس کا مصدر ہے ابیان اللہ بابت معنی کھل کرنا۔

ترجمہ ہے کہ خدا ستر یہاں چاند کی شکل میں ہے یعنی سے بنا ہے یعنی ظاہر ہونا سیدھا ہونا مشہور ہونا
 حالت کسوت صفت ہے امام کی حرکت تو صیغہ مجرور ہے بے تعلق ہے موجود پوشیدہ اسم مفعول کا۔ و
 جرحا میر جو کہ خبر ہے ان کی ان اپنے اسم خبر سے مکرر امیر ہوا۔ وَ لَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْمَدْيَنَ
 وَ آيَاتُهُمْ آيَاتُنَا فَأَكَاثَرُوا عَلَيْهِمْ مَعْرُوفِينَ۔ وَ كَاوُ يُسْجُونَ مِنَ الْجِنَّ الْجِنَّ فَإِذَا هُمْ لَبِيضٌ
 تاکید۔ بعض کے نزدیک لام قسم ہے اور قسم پوشیدہ ہے وراصل تھا۔ تَأْتِلُوْهُ فَقَدْ تَرَ يَوْمَئِذٍ يَمِيزُ بَيْنَ
 تَدْرُفُ تَحْقِيقُ۔ کذب۔ باپ تھیں کاما ماضی مطلق میسر واحد مذکر غائب مصدر ہے مکرر ب معنی جھٹلانا۔ اَسْمَاءُ
 اسم جمع کسریہ است رفع کیونکہ ماضی ہے کذب کا مضاف ہے۔ الف لام محمد فار جی حُر اسم مفرد جار معنی پھر
 ترجمہ ہے پھر واسطہ اسم جنس ہے اس لیے جمع بھی ہو سکتا ہے بعض تھیں وراصل پھر ترجمہ ہے روگا اسی معنی میں
 پھر کو خبر جار کا جاتا ہے مجرور ہے مضاف الیہ الف لام محمد فار جی یا استغراقی ہے مکمل ترین۔ جمع مذکر عام
 حالت فاعل مفعول بہ کذب کا اس کا واحد ہے مرفوع اسم مفعول رُفِعَ سے بنا ہے باپ افعال سے ہے یہاں
 مصدر ہے معنی مینا اس کا ترجمہ ہے پیچھے ہونے۔ انبیاء کرام کا الہامی لقب ہے داؤد علیہ السلام کی عبارت
 مال ہے اصحاب کا یا کذب کا آیتنا باپ افعال کا ماضی مطلق جمع محکم مصدر ہے آیتان یعنی دینا یا انا ما متدی
 بہ مفعول ہے تم ضمیر جمع نائب کا مرجع اصحاب مجرور مفعول پر قول ہے اکیس لیے منصوب ہے آیت۔
 جمع نونہ مادہ ہے آیت کی مضاف ہے تا ضمیر جمع محکم کا مرجع افعال متعاقبات مجرور متصل ہے مضاف لیست یہ
 مرکب اضافی مفعول پر دو ہے۔ ف حرف تیسب بیان ماقبہ کے لیے کاوا۔ فعل ناقص ماضی مطلق میسر جمع
 مذکر غائب تم ضمیر ستر اس کا اسم ہے جن۔ جانہ حرفی بذات نداء۔ تا ضمیر واحد مؤنث نائب اس کا
 مرجع ہے آیت۔ جار و مجرور متعلق ہے۔ کاوا کے مخرع نہیں۔ باپ افعال کا اسم نال میسر جمع مذکر مصدر ہے
 اعراف معنی ستر پھرنا۔ غرت کرنا زمانا پر پیر کرنا اگر اعراف کے شتات کے ساتھ نام بارہ آئے تو معنی میں
 اس کی طرف مڑ پھرنا اگر غن بارہ آئے تو معنی ہوتے ہیں اس سے منہ پھرنا۔ یعنی حور ہونا۔ ووزن طرف ہونا منہ
 بہ خبر کاوا کی جمع مذکر عام اعراف حالت جز فحشی اور نون مفتوحہ ہوتی ہے۔ جیسے یہاں ہوا۔ واو سر جمل کاوا ایختوان
 باپ ضرب کا ماضی ستراری میسر جمع مذکر غائب۔ تخت سے بنا ہے۔ معنی عادت یا پیشہ یا فن کے مطابق کام
 کرنا یا معنی حیث جا کسی کام میں۔ یہاں پیشہ اور فن مرد ہے جن بارہ جس کی جارہ مرفوعہ مکانہ الف لام جنسی
 یا نامہ وصال جمع مکرر منفرد ہے۔ جن کی جار مجرور متعلق ہے ماقبل فعل کا بوا شتا جمع مکرر منفرد ہے نیت
 معنی کرہ لغوی ترجمہ ہے رات گزرنے کی جگہ عادت میں اس گھر کو بیت کہتے ہیں جس کے سامنے کمرے پر ایک
 بی چھتہ پڑی ہو جو جیسے آج کل کوٹلی نامکانات بحالت نصیب ہے مفعول پر ہے آیتیں۔ اسم ماضی میسر جمع

کی دونوں قومیں، ایک اور مدین تو بھی قریش نے اسے میں گزری ہیں اور ان کی یہ دونوں بستیاں بھی مدینہ منورہ سے غصہ میں
 کے راستے پر قریب ہی ہیں، بیشک اسی ایک زمین جہاں یوں دونوں نے شرک و کفر اور کم تو سننے والی دنیا تو ہے، یہ انہوں کے
 کیے فلم کے، حضرت شعیب نے کس کس طریقے سے سمجھا، بیشک اکابر نہایت اہل حق بنے کو کہا، عز خدا فرد کے سب ہی
 تمام بنے سب سے قریب ہم سے اسی سے بھی سخت تمام یا ان لوگوں نے گستاخیاں سبے ادبیاں انبیاء کریم کی ہیں مگر
 جن میں کہ بدنام سے یا بد انتہا لیا جاوے شعیب . اس عداوت کی تیسری تین قول میں ہنزا اور بیشک وہ دونوں
 یعنی حضرت ہود اور حضرت شعیب بہت بچہ نام قوم تھے اللہ کے قانون کئے کئے بیان فرماتے واسے، اگرچہ ہر ہی ہی قوم کا
 امام اور قابل تنظیم محرم اتباع اقتدار ہوتا ہے مگر خصوصیت سے ان دو کا ذکر اس لیے کیا گیا کہ یہ غیر قوموں کی طرف
 مبعوث ہوئے تھے اپنی برادری میں نہ تھے حضرت ہود کی برادری قوم امدنی سی ابراہیم عیسیٰ علیہ السلام کی برادری تھی اور
 حضرت شعیب حیرانہ کی برادری بنی اسرائیل مدین ہنزا اور بیشک یہ دونوں یعنی دونوں بستیاں، یعنی ہود اور ہنزا، ایک
 دونوں کے صفات سیدھے انسان راستوں پر ہیں، راستے کو امام اس لیے کہ دیا جاتا ہے کہ منزل مشود پر پہنچے گا۔
 خواہش مند مسافر راستے کی اقتداء اور اتباع قریش اسی طرح کرتا ہے جس طرح ہماری امام صاحب کی پاپیکہ۔
 پہلے والا آگے چلے واسے کی ضروریہ دونوں یعنی حضرت شعیب کی تبلیغ کا مرکز اور مقام بخت و نبوت قدسیاں
 نہیں ایک بستی ایک دوسری بستی مدین۔ دونوں قریب قریب، آئنے سامنے ایک ہی راستے پر تھیں یہاں صرف
 سنی یکہ کا ذکر ہوا۔ ہود و ہنزا کے کہ غدا کی ابتدا یہاں سے ہوئی بعد میں بطور امتداد مدین پر جذب
 آیا۔ دوم یہ کہ علم ہمیشہ پیش پر ایک دوسرے تھے مدین واسے صرف شرک تھے بدویانت خائن اور دھوکہ باز
 نہ تھے، نہ وہ تجارتی لوگ تھے بلکہ کھیتی باڑی اور بائنت واسے تھے، یا چرواہے، ان تمام قوموں سے پہلے
 حضرت صالح علیہ السلام کی قوم، صحابہ جبر، یعنی پھر بنائے ان قوم تو بہت ہی طاقتور اور کارگر تھے، انہوں نے ہی
 سامنے ایک رسول حضرت صالح کو بھیجا، انکار اور عداوت کی تو گویا تمام مہر میں انبیاء اور رسولوں کی ہی تکریب
 کی کیونکہ ایک کا انکار سب کا انکار ہے اس لیے کہ مقام اور دعوت اور تبلیغ و حید و رسالت و قانون ایسی ایک
 ہی ہے۔ **وَأَنذَرْتَهُمْ أَفْئَاتِهِمْ مَّقَرَّصِينَ وَكَانُوا يَكْفُرُونَ هُنَّ بَنِي ثَمُودَ إِذْ هَبُوا شَاءَ فَاتَّخَذُوا لَهُمْ لَصِيفَةً**
مُضِيِّنَ فَاَتَوْاهُمْ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ اور وہی جتنے قوم جو کہ بہت کی ہی قدرت کی آیتیں یا اس طرح کہ کلن کو ہی پھر لڑا کر
 تھا کہ پھر سے بڑے بڑے مکان ہانوں کے اندر ہی اندر رکھو تے بنائے چلے جاتے تھے، اور دیکھ کر بڑے بڑے
 جانور تراشتے تھے تو ہم نے صالح علیہ السلام کو خبر دی کہ تمہارے مقررہ مقررہ یا کہ اس سے ایک اندیشہ ہی گئی مدنی نکل آئی جس
 میں ہماری قدرت کی باخنی نشانیاں تھیں ہنزا بہت بڑی کرانج تک، اور تیاست تباہ کوئی جانور پیدا نہ ہوا نہ ہو
 گا ہنزا ورنہ نئی سے نکلتے ہی بہت بڑا پر بنا اعدہ و فود ہنزا ہنزا میں روپوش ہوگی، روپوش میں سے

کو قیامت کے قریب وہ دابۃ الہیہ کے نام سے نکلے گا۔ نرس پھاڑے تلخ کن کہ بہت بڑی چٹان میں اس اذنی چٹان
چٹانی چٹان پر کافہ و برکے بعد اسی طرح بند ہو گئی سرور اذنی چٹان کا سارا پانی باقی تھا اور ایک دلی چوٹ
کو ایک دن پانی پتی تھی اور کھائی کچھ نہ تھی ہر روز درود و دعا دیتی تھی کہ بستی کے ہزاروں انسانوں کو کافہ
نیز بارہ ہوتا تھا۔ یہ آیتوں سے مراد صالح عیسا السلام کے دیگر معجزات میں ہیں کا ذکر نہ ہو یا یوں سے قیامت کے طغیان
زمین و آسمان میں یا آیتوں سے مراد وحی الہی کا وہ معجزہ ہے جو حضرت صالح پر نازل ہوا تھا ایک ق تمام آیتوں کے باوجود
وہ اپنی شیطان پرستی اور فسق سے ہر چیز کا انکار کرتے ہوئے ایمان سے بیخبر رہے اور اس کی نصیحت کاری اتنی ترقی
اور کمال پر تھی کہ پادشہ کی چٹانیں کھود کر بڑے بڑے اور خوبصورت نقش و نگار والے گھر بناتے تھے۔ انہیں اس
حاصل کر کے یہے یا پورے اکوڑوں سے یہ صودی گری سے کیونکر بنا سکی اور وہی مگر غار و میر و زمین کے تہہ
خانے صودی میں گرم اور گرمی میں ٹھنڈے ہوتے ہیں۔ یہ مذہب الہی سے بچنے کے لیے۔ کتنے یوں قوف سے کہہ رہے
تھے بچنے کے لیے اتنی محنت مشقت کہہ سکتے تھے حالانکہ نیز مشقت صرف اس کے واسطے ہیں بچپ جانت تو بچ جانت ہیں
کا آستانہ ٹوٹا غیر والا حیرہ جو خفا ملت رہ سکتا ہے وہ ہماروں کی ماریں چٹانیں نہیں کہ سکنیں اور ایسا ہی ہوا کہ جب اس
قوام صالح کی تہہ کا یہیں غم و شرب و دروغ کی گستاخی حد سے بڑھتی تو جس خبریں امین کی بات صدق ایک ہی و صلیت
و بدین پٹھان سے ان کو بچھڑایا علی الصبح فجر کے وقت یا طلوع آفتاب کے وقت اور جس من پر وہ ضرور تھے وہ ان
کے کہ یہ کام نہ کیا ان کو یہ تو بتین تھا کہ ہادی یہ سرکشی ضرور کم کو روکیں گے نہ کہ خیال تھا کہ شاید قوم نوح علیہ السلام کی طرح
حوالہ آئے یا قوم عاد کی طرح روز قیامت و زمین اٹی ہو جائے یا شمس کی طرح پھر برسے۔ ان تمام سببہ مذہبوں سے
بچنے کی تدبیریں انہوں نے ہماروں کے اندر رفاہ ناگھر بنائے گئے ہیں جو جمع کا غلبہ آیا۔ و سب ہاؤٹ سب
بیشمار فی کوری مونی چٹانوں کو ٹھیاں و حری کی و حری رہ گئیں۔ بنو کک کو جلتے ہوئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور
مدبر کرم کا گروہ بستی ہے موانعہ نبی پاک سے نہ آیا کہ ان گروہوں سے روستہ و رستہ رکتے عاجز ہوتے گروہ
بہر قاتلہ یا ہی نہ تہدیر کچھ کرت دیکھنا کہیں تو پر مذہب نہ آجئے ان کو ٹھیں کا پانی بھی پینے نہ دیا کچھ آگ نہ ماہو ہاؤٹ
کو کھلوا دیا وٹس وائے کو ٹھیں سے پانی پینے کی اجازت دی اور خود اپنا کاشات منہر و مانپ کے نعت کہتے ہوئے
بچھو مونی چٹان کز رنگے اور بستی تہہ ہر سب سے مقام دریا۔ مسلمانوں کا سیاح اٹھنا ہی بعد از غوی ہدی مجری
میں اپنی سیاحت کے دوران اس بستی جہ سے گزرتے تھے اور وہ دیکھتے ہیں اس وقت تک قوم مجری کے ڈھلے
ٹھیاں بکھرن پڑی تھیں اور مکان و نقش و نگار ہلکا تازہ معلوم ہوتے تھے۔ خیال رہے کہ سب سے دنیا بنی ہے اس
وقت سے آج تک ہندو حویں ہدی مجری تک صرف سات قوموں پر آسمانی اور خدائی قہر لئی کے غلبہ نے پہلا
مذہب قوم نوح پر۔ ان کی بستی و مشق میں سید سب میں غرق کرے سے آیا حضرت جس عیسا السلام سے تقریباً تین ہزار

ایک تو سنا ہے آپ کی قوم پانچ قبیلوں پر مشتمل تھی، مگر قوم ودر، قوم سواع، و قوم لیث، و قوم بقیہ و قنہو، قوم ظا اور سواع وغیرہ ان کے نام نہ تھے، آپ دوسرے اور بزرگ کہتے جو نبوی بزرگی واسطے ان کے مرنے کے بعد ان کے مت بنانے پوچھنے لگ گئے یہ لوگ نابینا حضرت ابراہیم کے زمانے میں ہوئے۔ دوسرا مذہب قوم ماد پر یا حضرت یسح سے دوزخ پر پانچ سو سال پہلے ان کے نبی سحر و جادو کا فرشتہ تھا۔ یہ مشرک کافر تھے بہت اور ستارہ پرست ان کی بتی کو آسمان تک اٹھ کر الٹا مٹکا لیا۔ یا ان پر مصر میں بوجا کا طوفان سحر و جادو کا جاری رہا اور پاک ہوئے ممالک دنیا و آخرت سے حرمت تک تھا بہت حد تک زبردستی میر تقی میر کا انتخاب آیا، ان کے بنی عام علیہ السلام تھے حضرت عیسیٰ سے جو بیس تو سو سال پہلے ان کی بستی وادی قرنی کو پاک سے شام جاتے ہوئے راستے میں سب یہ بتی بہت پرست اور قیامت اور سزا جزا کے ٹکڑے، اوٹس کے قتل کے عین دن بعد یحییٰ سے پاک ہوئے ہنر قوم سدوم پر بھی بیخ اور زلزلہ اور پھر خوار سے مذہب آیا۔ یہ قوم حضرت یسح سے اکیس سو سال پہلے ان کے نبی و طیر اسلام اور یسح طیر اسلام جیسے حاکم بنے تھے ان کی بستی ویرا و لو در میں مزار، کہے کہ شام کے جنوب میں حجاز کے رستے میں سب مرہ ۱۲۵۰ ہجری ہنر قوم نے بعد نول بنیاں دیا آخر کم کے شرقی کنارے آتے تھے۔ قوم مدین سے حضرت شعیب علیہ السلام تھے اور تو با بعد ورا نامان تھا میری کو تھے بعد نانی جوٹ و بازاری اور کفر شرک بت پرستی میں جہان تھے حضرت یسح سے سو سو سال پہلے ان دو فریقوں پر ایک ہی وقت میں پانچ گڑگرن اور آگ کی بادش کا مذہب آبا اس کو مذہب یومہ لفظ میں کہتے ہیں ہنر قوم فصلی فرعون کو خدا مانتے تھے، در ہنر ہستی ہی کہتے تھے ان کی طرف حضرت موسیٰ جوٹ ہوئے تھے حضرت عیسیٰ سے چودہ سو سال پہلے اس قوم کو ویرا نیل میں مرقا کر دیا گیا۔

قائدے | ان آیت کہ بر سے ہند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ میں ہنر انہ فائدہ کی بہت بڑی نہیں

میں ماعتل ہنر ہنر ایمان۔ جس سے پاس یہ ہنر نہیں ہیں وہ خوش قسمت ترین انسان ہے۔ یہ فائدہ آیت لہو میں آیت ہنر ہنر سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ جو شخص دنیا کے واقعات کو اتفاقی حادثہ سمجھے وہ گمراہ ہے کیونکہ یہ نظریہ کفار کا ہے۔ یہ فائدہ بھی ہنر ہنر سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ ایک نبی کی مخالفت سب نبیاں، سلام عیسیٰ السلام کی مخالفت سب کیونکہ سب کو سلام اور تبلیغ ایک ہے۔ اسی طرح ایک صحابی کا نکار گویا سب کا نکار ہے اسی لیے کہ سب کے دامن میں ایک آقا کا نور تھا اور جہاں جہاں فائدہ نکلا تھا بے انجیر اور سیدین۔ سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن | ان آیت کہ میرے ہند قہر میں مستند ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ ہنر ہنر کے

برکت فیض رسان ہیں ان کا ادب کرنا ان کی دیکھ بھال کرنی ہر مسلمان پر فرض ہے۔ یہ مسئلہ کا نو عہا میں سے مستند ہوا کہ اوٹس سب کا کرم اور حضرت عباس کا بزرگ و مہر تھا اس کا

دو دو ہر برگ تھا۔ اسی کا ادب اور عزت نہ کہنے سے غلاب آگیا۔ دوسرا مسئلہ: ہر مسلمان کو تمام غزوات کی پابندی چاہئے کہ غامس کر تھوڑے اور فخر کی نہ نہ کہ بات فوق ثوق سے خیال رکھنا چاہئے کیونکہ اس وقت اکثر غلاب الہی آستے سے اس کی پناہ اور متعلقہ اس وقت تب وہ کرتی چاہئے۔ یہ مسئلہ بھی عین دانی فرماتے سے متنبہ ہوا۔ یہ مذہب انور کے دن صبح سے شروع ہوا اور بدھ کی صبح کو ختم ہوا۔ پہلے سب کے چہرے زرد ہوئے دوسرے دھات سرخ ہوئے تیسرے دن سیاہ ہوئے چوتھے دن ہلکے ہو گئے۔ روح ایمان،

ان آیت پر چند اعتراض کئے جاتے ہیں پہلا اعتراض: یہاں فرمایا گیا: وَلَقَدْ كَذَّبْنَا أَصْحَابَ الْاُخْطَرِ لَمَّا كُنْتُمْ فِي الْاُخْطَرِ مَعَهُمْ يَوْمَ تَوَلَّوْا لَدُنْهُمْ يَوْمَ كَانَ الظُّلُمُ كُلٌّ فِي الْغُبَارِ۔

اعتراضات

یا ایک مختصر ہادی جاتے کا نام تھا اور اس قوم میں صرف حضرت صالح علیہ السلام ہی نبوت ہوئے تھے۔ کوئی اور نبی کسی وقت بھی تشریف نہیں لائے اور حضرت صالح علیہ السلام کو نبی کی قوم سے جتنی غمناک تھا تو پھر غمناک کیوں فرمایا گیا۔

جواب: اس قوم سے پہلے دیگر قوموں میں بہت سے نبی اکرام تشریف لائے تھے اور ان کے جملہ نام کا بیان بھی مشورہ ہو چکا تھا کہ اس طرح ان پر غلاب آیا اور انہوں نے اپنے اپنے نبیوں کی کس طرح گستاخیاں کیں اور توحید و رسالت اور ملت حق کی کس طرح مخالفت کی یہ قوم مجرب کچھ مانتی تھی مگر حضرت صالح علیہ السلام کے سب کچھ یاد دلانے کے لئے انہیں

سمجھانے کے لئے انہیں اپنے اپنے باپ دادا کا ہی طریقہ اختیار کیا۔ اسی کو قابل تائید اور اچھا سمجھا جاتا ہے۔ حضرت صالح کی تادیب کرتے رہے۔ لہذا فرمایا گیا کہ ان لوگوں نے بھی سب سے غمناک کی کی تادیب کا کیونکہ ہر سے کی تادیب

اور ہر سے شخص کو اپنا پیشوا سمجھنا اسی کی شکل ہوتا ہے۔ آج کے دور میں بھی جن پر غلاب نے پارسے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی گستاخیاں کئے دلوں کو اپنا امام۔ پیشوا اور پروردگار مانا وہ بالکل اسی طرح گستاخ کا حربہ ہے جس طرح وہ خود کئے

واسے۔ اگر چہ کہے ہو کہ کھائی صیب ہم نے تو نہیں لیکن نیز ایک نبی کا انکار گویا۔ جس کا ہی انکار ہے کیونکہ دین سب کا ایک ہی ہے اگرچہ نام اور شریعت مختلف رہی ہے۔ دوسرا اعتراض: یہاں بتی و طے کے یہ فرمایا گیا۔

تیسرا اعتراض: بیشک وہ بتی راستے پر موجود ہے۔ اور ہر دو بتیوں کے یہ فرمایا گیا تیسری بتی قائم ہے۔ اس کا ترجمہ بھی

وہی ہے تو یہ دو طرح کے الفاظ کیوں استعمال ہوئے۔ جواب: تفسیر عامہ میں مشرین کے بیان کردہ تمام تفسیری احتمالات بیان کر دیئے گئے۔ ایک یہ تفسیر بھی آگئی ہے کہ لیا بامہ جہ قبیلہ۔ سے مراد حضرت نوح اور حضرت صالح

خینا اسلام نہیں۔ اور وہی اپنی اپنی قوم کی معرفت، راجع نبوت کے ساتھ امام میں بنا کر بھیجے گئے تھے۔ لیکن اگر اس سے وہ ظاہر اور بتیاں ہی مراد ہوں جیسا کہ امام مشرعی بیان فرماتے ہیں تو جہر فیانی محل وقوع اور موجودہ حالتوں

کے اعتبار سے یہ مختلف الفاظ ارشاد فرماتے گئے۔ اور فرق ان دونوں عبارتوں میں نوعی اعتبار سے اسی طرح ہے کہ سید بن نعیم کا معنی ہے آباد راستہ یعنی راستہ پر اب بھی لوگ رہتے ہیں جو آتے جاتے مسافروں کو ان گھنڈت

کے عبرت ناک تاریخی حال بتاتے رہتے ہیں۔ کہ اپنے وقتوں میں یہ کتنی گتیاں کھینچا اور طاقت کی بڑی مٹیاں نہیں۔ اور ایک گناہ نے جرم کے بستے آج کیسی گورنریاں بنی ہوئی ہیں۔ سو رہا ہم بیٹا کا مٹی سے کہ ان بیٹوں کے اس پاس اگر چہ دور و دست تک کوئی آبادی نہیں رہی۔ مگر یہ ایسی مٹی شاہ راہ سے کہ تقریباً ہر مل کو ایک میل سے گزرتے ہیں۔ اور اس کی موجودہ حالت ایسی تباہ ہے کہ کسی سے پوچھنے کی ضرورت نہیں یہ خود ہی اپنی حالت ذرا سے سب پر اپنی تاریخی بیان کر رہی ہے۔ پہلی بستی کو زمر سے منقسم بنایا گیا تھا اس سے وہ سبیں مقیم ہوئی اس بسن و مین اور ایک کو ویران ہے آباد کر دیا گیا بستی قائم رہی اس لیے یہ خود اپنی کمال بیان کرنے والی ہے۔ اور ہر سا فرما کی راہ سے منزل پر پہنچتا ہے اس لیے نام ہوئی۔ بن فرعون کی وجہ سے دونوں جگہوں میں منک و مائی گئیں۔ تعمیر اعلیٰ حضرت صالح کو تو یک اونٹنی کا ہی مجوزہ دیا گیا تھا تو پھر یہاں آیت کیوں دیا گیا۔ یعنی ہم نے ان کو بستی کی آیتیں عطا فرمائیں۔ جواب۔ اس کے بن جواب ہیں۔ ایک یہ کہ ایک اونٹنی ہی بستی سے مجوزوں کا مجموعہ تھی جیسا کہ تفسیر میں تفصیل بیان کی گئی۔ دوسرے کہ اونٹنی کے علاوہ بھی بھرتے تھے مگر ان کا ذکر نہیں ہوا بلکہ اس کا کام الہی کی آیتیں۔ اور یہ لفظ آیتاں سب کو شامل ہے۔ و لفظ۔ ہنوا اعلیٰ ان آیت کی تفسیر ہو فیانہ اگلی آیت فرمودہ کے ساتھ کی جائے گی۔ انشا اللہ تعالیٰ۔

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا

اور نہ بنایا ہم نے آسمانوں اور زمین کو اور اس کو جو درمیان ہے ان دونوں کے اور ہم نے آسمانوں اور زمین اور جو کہ ان کے درمیان ہے

إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ فَاصْفَحْ

مگر حجت کے لیے اور بیشک قیامت الہی آنے والی ہے لہذا صاف ہی بھٹ نہ بھیا۔ اور بیشک قیامت آنے والی ہے

الصَّفْحَةُ الْجَمِيلُ ۝ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ

دہو ان کو اچھی صافی۔ بیشک رب آپ کا باریک بین ہے پیدا کرنے والا ہے تو تم اچھی طرح درگزر کرو۔ بیشک تمہارا رب ہی صاف ہے چھوڑ کر بھلا

الْعَلِيمُ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِ

ہم نے تیرے واسطے اور بیشک ہم نے تیرے لئے سات آیتیں جو دو میں سے جتنی ہیں
ہم نے دلائی ہے۔ اور البتہ بیشک میں نے تیرے لئے سات آیتیں بار بار پڑھی جانوالاں

وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ۝ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا

اور عظمت والا قرآن۔ اپنی آنکھ اٹھا کر اس پر جو نہ دیکھو
اور قرآن پاک بہت عظمت والا۔ نہ حیرت سے کہو آنکھ کو اپنی طرف اٹکے جو

مَتَّعْنَاهُ أَنزَلُوا أَجْأَ مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ

ہم نے نفع دیا جس کا مائدہ کو ان کا فروغی اور زمین پر نیچے پران کرشن
نفع دیا جو ان کو ہر تے کو دی اور ان کا ہر علم نہ کہو اور

وَإِخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَقُلْ

اور بھیا نیچے رست کے ہوا میں اہنے سب مومن کو۔ اور قرآن دیکھ
مومن کو اپنی رست کے ہوا میں سے نہ۔ اور فرماؤ کہ

إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ ۝

بیشک اب میں ہی ہوں ظاہر طور ڈرانے والا۔

میں ہی ہوں صاف ڈر سنانے والا اسی غراب سے۔

تعلق | ان آیات کریمہ کا پچیس آیات کریمہ سے چند درجہ تعلق ہے پہلا تعلق پہلی آیت میں چند قوموں پر مذہب
ہی نے کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیتوں میں بتایا جا رہا ہے کہ انہوں نے ہماری ہی نصیحت، حکمت
اور نصحیت کو نہ مانا اور اپنی زندگی کو کھدا کر دیا تھا۔ اسی وجہ سے ان پر عذاب آیا تھا کہ موجودہ قوم کو تم میری
نصیحت کرو۔ دوسرا تعلق یہ ہے کہ یہی آیتوں میں گزشتہ قوموں کی نصیحت کاری اور دشواری مقلد و شورش کا تذکرہ ہو۔

تفصیل معنی قیدنا اعلیٰ لام بعدی سہلہ ہم مفرد مؤنث یعنی وقت کا کچھ حصہ نہانے کا کچھ حصہ قیامت یہ آخری حق
 ہوا میں موصوبہ کیونکہ اسم ان ہے لام کے معنی البتہ تاکید میں کسیے آیت نام فاعل واحد مؤنث اٹی سے بنا
 ہے معنی آتا رہے آئے والی ہے عرفی ہے کیونکہ خبر سے ان کی ف سیبہ معنی لفظ صفع باب فتح کاف فل مر
 صیف واحد مذکر حاضر تہذیب آٹھ کاں درج آٹا کائنات کل اللہ علیہ وسلم سہ سے بنا ہے معنی معاف کرنا درگزر
 کرنا یہاں دوسرے معنی میں ہے اعلیٰ لام جسی بارانہ صفع اسم مصدر موصوب ہے کیونکہ مشغول صفع صفع کا
 موصوف ہے اعلیٰ لام اسکی معنی اللہ فیمن بروز فیض صفت مشغول سے مشتق ہے معنی خوبصورت یا چھانسن سوک
 جماعت فتم ہے کیونکہ صفت ہے صفع کی ان معنی تحقیق رب اسم مفرد جامہ صفائی نام ہے باری تعالیٰ کا صفت ہے
 رقی زور و مدد کرنا مفرد مستقبل صاف الیہ مرجع نی پاک صل اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک ہے مرکب اضافی موصوب ہے
 کیونکہ اسم ان ہے خود مفید واحد مذکر مفرغ ہے زور و مدد سے ما قبل ان کی خبر ہے اعلیٰ لام بعدی ہے اعلیٰ لام
 اسکی معنی اللہ فیمن بروز فیض صفت مشغول سے مشتق ہے معنی خوبصورت یا چھانسن سوک
 بنا بعض پید اکنا صحیح اندازہ لگانا ٹھیک بنانا ترجمہ بہت پیدا کرنے والا بار بار پیدا کرنے والا یہ متر تک پیدا
 کرنے رہتے والا اعلیٰ لام اسکی جہم صفت مشتبہ ہے بروز ملک کریم ملک سے بنا ہے معنی جانتا ہے جزوار ہونا خبر
 رکھنا ترجمہ بہت جانتے والا یعنی ہر وقت ہر ایک کو ہر طرح جانتے والا خبر رکھنے والا بحالت رفیع ہے صفت
 ہے فن کی یہ مرکب تو معنی خبر بہتہ کی خبر جزو کریمو اسید ہو کر خبر ہے ان کی اور وہ اپنے ام و غیرت کی کریمو
 ہو گیا یہ خیال رہے کہ لفظ خلق اور فانی معنی صفعی ہے اللہ تعالیٰ کی کسی اور کو کسرا اعلیٰ لام بعدی ہے صفع
 اللہ تعالیٰ ذائقہ رائے لفظ عینہ لفظ الی ما متعبارہ ردحاً صفع و لا تحزن علیہم و حلف جہادک
 لعلو فیہ و لا یجوز ان یکرہ قتلہ فعل معنی قریب صفع جمع متکلم مخاطب اللہ تعالیٰ سے باب العال سے ہے اٹی سے بنا
 ہے معنی دیا مصدر ہے آیا تاک نمیز کا مرجع کی کریم علی اللہ علیہ وسلم مفعول ہوا ہے سقا اسم مفرد مددی ہے کرہ
 منک ہے مؤنث کہنے ہوتا ہے خطاب قیاس سے میں اس کے مذکر میں ت تائید ہوتی ہے مؤنث میں نہیں ہوتی
 ترجمہ سنات میں ہارہ بیانہ یا بعضہ اگر یا نہ ہو تو بنی بنی انسانی ایک نام ہے اگر بعضہ ہو تو دو نام ہیں
 اعلیٰ لام استغراقی مثالی اسم مصدر ہے معنی واد ہے معنی ٹی ٹی سے بنا ہے معنی ڈو ہونا و کر نامی سے ہے مثلاً
 مثالی اور مثالی کا ترجمہ ہوا دو ہر اک بار بار کرنا پھانٹ کرنا دو دو کرنا بعض میں زبان و قول کا خیال ہے کہ
 ٹی ٹی لفظ ہے جو ٹی میں مشتق ہوا اگر یہ غلط ہے کیونکہ اس کے بہت سے مشتقات عربی لغت اور نحو و صرف میں مشتق
 سے بحالت گروہ ہے محمود ہے ٹی سے با مدبر و متقی ہے ٹی کا وادو حائزہ القرآن اعلیٰ لام استغراقی معنی تمام
 قرآن پر ورنہ ٹی میں مبالغہ ہے نف فون نامہ ان سے قریش سے بنا ہے معنی بہت بڑا ہوا یا قرآن معنی

[illegible]

کہ پہلی آج ہی تم کو ہے دوسری آج ہی میں اعلان ہے۔ اس لیے دو حصوں میں لکھا یہ شانی ہوئی۔ ساتویں وجہ یہ کہ یہ صرف مسطورہ کوئی ہے پسے کسی امت کو نہیں ملی۔ اس لیے یہ خصوصیت اور امتیاز بنانے والی ہے۔ اور شانی کا خط امتیاز سے بھی معمول ہو سکتا ہے۔ انھوں نے وجہ یہ کہ یہ شانی سے مشتق ہے اور اس میں ایک ہندوں کی تفریق ہے دوسرے قول۔ میں نے وجہ سے پورے قرآن کریم کو سبع شانی فرمایا گیا۔ پہلی وجہ یہ کہ حدیث پاک میں ہے: **اقاسی اللہ علیہ وسلم فرمایا** **نجد کو اللہ تعالیٰ نے قدرت کے لیے سب سے احوال عطا فرمایا۔ یعنی بڑی سات سو تیس۔ بڑی اور احوال سورت وہ سب** **حسن میں دو سو تیس ہیں** باز یاد ہوں۔ اور فرمایا **نجد کو انھیں کے بدلے تیس سو تیس عطا ہوئیں** اور نجد کو نجد کے بدلے شانی عطا ہوئیں اور مفصل سو تیس نجد کو زیادہ عطا ہوئیں۔ معلوم ہوا کہ پورے قرآن مجید کا نام مع ۴۰۰ سبع شانی ہے۔ اور داؤد علیہ السلام تیس تیسری وجہ یہ کہ قرآن مجید میں سات قسم کا کلام ہے **مخبر فرشتوں میراث و میرہ و معروف و** **وہات و مدد و دوزخ و نیرات و تیشات و تیشات و خیر و نیکیاں اور نیک لوگوں کا اجر و ثواب و سرکش بد بخت** **و شر پسند لوگوں کا ذکر اور بدیوں کی نشاندہی اس کا احوال و عذاب و عبرت کی باتیں و قصص خبریں۔ تیسری وجہ** **یہ کہ بہت سے واقعات و احکامات بار بار مذکور ہوئے چوتھی وجہ یہ کہ اس میں بڑی سو تیس سات ہیں** **مابقرہ و** **آل عمران و نساء و مائدہ و انعام و اعراف و اس میں اختلاف ہے ایک قول میں ساتویں سورت یونس ہے۔** اور یہی صحیح ہے دوسرے قول میں سورۃ انفال در توبہ کو ایک سورۃ شمار کرتے ہیں اس لیے کہ در بیان میں ہم اللہ شریف نہیں آئی۔ پنجویں وجہ یہ کہ پورے قرآن مجید کی سات منزلیں ہیں۔ **مرہ چشتی وجہ یہ کہ پورے قرآن کریم سات قرآنوں** **پر نازل ہوا۔ اور ہر ایک مخصوص پر بھی سات حصوں میں لکھا ہوا ہے اگرچہ در ہر حصے وصال ہیں مگر قوی وصال ہے** **قول میں ہیں۔ دوسرا قول اول کہ اس لیے مکرور ہے کہ اس کا مدار وادہ تفسیر پر ہے** **علاحدہ و تفسیری کتب بھی** **سودت ہے** **صحیح تہ بہت کہ حروف تفسیری میں تحت کے نزدیک وادہ تفسیری کو فہم چیز نہیں۔ دوم اس لیے کہ سات** **سو تیس و غیرہ ہوا** **جس سے جب کہ قرآن عظیم کا سب سے جو لوگوں نہیں کہا جاسکتا۔ بعض نے اس کا بوجب سورۃ یوسف** **کی ابتدائی آیت میں لکھا کہ** **و یوسف سورۃ یوسف کو قرآن کہا گیا۔ مگر یہ غلط ہے** **وہاں بھی پورا قرآن مجید درج ہے نہ کہ** **فقط سورۃ یوسف۔ واللہ اعلم بالصواب۔**

فائدہ ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ ۔ رب تعالیٰ کی سرچیز حکمت اور
 خدائے اور نشاۃ الہی تعالیٰ کے عین مطابق ہے کوئی چیز باطل اور بیکار نہیں خواہ وہ کتنا بھی
 عجیب و غریب ہو۔ انا پاک یہ فائدہ الہی حق کی ایک تفسیر سے حاصل ہو۔ دوسرا فائدہ ۔ رب تعالیٰ کو
 حق سچ اور سچا کھرا بندہ پسند ہے۔ کوئی نیک نام انسان و زمین آدمی کے سینے پیدا کئے گئے ہیں یہ فائدہ الہی حق
 کی دوسری تفسیر سے حاصل ہو۔ تیسرا فائدہ ۔ حق و باطل میں اللہ عظیم کی آغوش رحمت قیامت تک کیلئے

فَمِنْهُمْ مَنْ ثَابَرَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۚ وَكَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ يَحْتَلِبُونَ ۚ
فَنَنْتَقِصُ مِنْهُمْ أَبْنَاءَ بَعْضِهِمْ غَائِبَةً ۖ وَكَانَ كَذِبًا أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ يَحْتَلِبُونَ ۚ
ثَابِرًا ۚ وَكَانَ كَذِبًا أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ يَحْتَلِبُونَ ۚ

آیت نمبر ۱۵ اور جب تک حکایت علی کہ ہستیوں کے ہجرت کے سبب ہی مانتا رہا ہوتا ہے لیکن ہر کثافت نفسی سے نہیں دیکھی جاسکتی ہے شک این مشاہدات پروریں اور واقعات متوجہ رہیں اسلوب پر بیان عقیدت ماننے والوں کے لینے لینے محاکمہ روشن کرنے والی قدرت مانتا کی نفیم آیت ہے۔ اور جب تک شیب بعیرت سرمدی کا بستی طاعت طے ہی روایت افعال وادات مہلات غفلت و کدورت کی خیانتوں کا ظلم کرنے والے سے تو سامان ہجرت پیدا کرنے کے لیے مومنوں کو بپایا اور کافروں کو ہلاک مظلوموں کو نجات دی ہم نے دو نظاموں سے بد لیں۔ اسس فیصلہ قدرت کی کسی کو جواب غفلت سے بچانا ہے کسی کو تنبیہ کرنا ہے کسی کے لیے وعدہ ہے کسی کے لیے وعید ہے کسی کی تائید ہے کسی کی تادیب ہے۔ تاکہ نفس آوارہ کے افعال سے بچا جائے اور عادات سے ہجرت پکڑی جاسکے۔ یہی مصدر اور نیت کہیں تقہور و نورست کہیں عذاب و عذاب کیوں دیا ظلم و جور سے۔ وہی نظم قائل ہے۔ نفس نکاتے لیکن بعد داخل ہے۔ اسے ایسا آدم ہجرت ظالم و ظالم ہیں ہے۔ یہی قلب بستی نفس۔ ایچ حیر اور زور و زور سب روشن میری واسطے ہجرت کی ترقی آگے مطلق آ رہے ہیں اور ترقی رہا ان ظلم سے کاٹیں اور ترقی سست ہے کسب اعمال یہ میری عمری سے گزرتی جا رہی ہے اور غفلت میں ہے۔ بے شک پھر دل والوں نے کاشحات دانت البیروں کو غفلت دیا۔ اب دو فریق کے پاس ہمارے اصولی شریعت متعلق ہیں اور اوصاف تقریب کے پاس ہمارے اصولی حقائق متعلق ہیں۔ ایک کا انکار سب کا ہی انکار ہے۔ انسان کی بستی قابل مجرم ہے نے کسی ہی تجلی کا نشانیاں پیدا نہیں ہیں۔ مگر غنی عقل و عقل شل تجربہ کہ نہ صرت ہے نہ شک ہے نہ بعیرت ہے نہ شمع شمع سے بکتر کا نافرمانی ہے آیات کا کفر ہے اور طبیعت جانت کا منفذ ہے اور فضالت و زوال ہے۔ ہم نے ہی اس انسان کو اس کی خیر خواہی میں آغوش پر اور پستان مادر کی شفقت آئیں۔ مگر خوش جوانی کے وقت ہمارے ہاں ہی آیت سے منہ موڑنے والے ہے۔ ہر پیدا ہونے والے کو سینہ۔ ایک شکل میں ناقص صالح کا نفیم نشان قدرت ہم نے ہی دی ہے۔ مگر سب لوگوں کو کفران کرنے والے ہیں۔ اسے نادان سے امر میں کرنے والے نامل علی قتل سے نکال کر قلب میں حافراش کو اور عقل کی پٹی صفت میں پیچھے کا کوشش کر مقصد و مقو کاخیر رہا۔ اب ہمیں تیرے پیچھے تیرے دو قلم ہیں ایک قدم دنیا ہے دوسرا قدم آخرت تک رسائی ہے۔ پھر کہ امر کسل مند ہونے سے اپنے قدموں کو ختم کر دیا اور پھر نے اس پر قبضہ کیا قلب ملک کی زبان و دعوت پر کان لگا کیونکہ قلب اس سال ہی رب کریم کا پیغام بر صحت سے ہے۔ جس کی ہر دم پکار ہے کہ اے قریب کے طلبہ رونم آگے بھاؤ

۱۔ غلوں کے جو بڑا تیرت اس کے قریب ہمارے قلوب مقام ادایت ہے۔ ہمارے جگہ ہے
 وَكَانُوا يَنْجَسُونَ مِنْهُنَّ الْجَبَابِ سُبُوتٌ هُنَّ قَاتِلَاتُهُنَّ أَنْفُسُهُنَّ فَطَعْنَهُنَّ وَأَلْغَيْنَهُنَّ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ
 تیرت تیر ۴۴ دنیا بھرت کی جگہ ہے شہادت کی تیس فکرت کی جگہ ہے ظلمت کی تیس حدیث کا تھا ہے نظارت مسنت
 اس تیس دنیا سازی میں ہی تیرت جات حاجت زور و دہا تم کو میں دعاایت تیس دے سکتی تم سے پہلے سکتے ہی تیرت زور کاری کر
 آئے جو سازشوں میں گھر ترشتے تھے لگا بڑا ہے اس میں عذر غریب جو مسیح مار لیں کے وقت جبکہ عہد میں پر مدحت
 کو کہہ مارا جو ماہ ہے نافرمانی پر غلب کی کر کہ مارا ہو دور ان کی تباہ کاری کری۔ کئی مسنت و سرت مضبوط گھر بار
 اشد ہمارے دنیا کے غلب سے ان کو چھو بھی۔ یا اسکا سو فیصد کہ فرماتے ہیں کہ اس غلب کے یہ ہا تیر تیس کہ ریا کاری
 کے ویلان گھر میں غلب کی اسٹری سٹیوں میں عبادت دراست یا کیا ہدایت لکھنا تیس امور و دشواری ہو اگر
 پیر سے رب کی رضا حاصل کر غلب ہے تو خیر غلب یا تیر ہی آتا رہتی ہے۔ تیس طرقت عالم دہری موم اور رہا نے غلب
 تیرتے آتے ہاتے رہتے ہیں۔ اسی طرح دیکھ کے ملاٹ گھر و زمانہ غلب کہ سقے میں اور سا لکین کی دنیا اس کے
 اپنے ہی ماہ ہے۔ قاسب بشریت کے حالات کسمیات سمیات۔ عادت غلبہ یا تیرت تو تیرت کسی حریت تیرا ہے
 کسی دھت میں ہے۔ اسے بند و اگر تم اپنے مضار ظاہر کو مطلق فیوض رنگے ہو تھا مسما مضاء باطنی بھی مطلق
 آزاد ہو جائی گے۔ ۱۔ مضار ظاہر کی کو کم تکی پر لگائے رکھو طبیعت نفسانی چاہے یا رہا ہے تاکہ تم معر میں میں داخل ہو
 جاؤ۔ عارف وہ ہے جو ماہو اللہ کی حریت کو نہ دے۔ عالم وہ ہے جو تقویٰ کے پانی سے تر لگاہ نفس آمار کا اتھی
 در اور تہنیت کے پانی سے قلوب غلب کا قہر تارہ رسکے۔ جس کی یہ عمارت ہیں وہ نہ عالم ہے نہ رہا ہے نہ عمارت
 ہے بلکہ وہ دیو زنجوں ہے۔ سا لکین کا قول ہے کہ جب بندہ استغفار ہے تو نہا ہے خفا ہے جب دھوکہ کرایا ہے
 فغلام سنبہ اور جب خود کو کہہ کہ مارا متی میں کھڑ ہوتا ہے تو عارف بن جاتا ہے۔ یہی وہ آیت الہیہ میں پھر میں
 معرفت کے یہ شان منزل مرید اور مومن مشاہدات غلب کے یہ شان قدم جہاں میں ملکہ ان ہی آیا تیرت ظہر
 سے دنیا کے دیارے روت کے تیرے اور حقیقت آفریت سے یگانے اجرائی کرنے یہید عالم کہ دنیا تیر رحمت ہے دنیا
 میں رحمت ہے دنیا میں مسنت سے کہ یحییٰ سُبُوتٌ وَفَقْدٌ یَحْبِلُ ہے اور دنیا میں رحمت و رفت ہے کہ غرض سُبُوتٌ ہی
 ماہایت ہے۔ اسے میں مصطفیٰ سے دور رہا گئے وائے دیوانے تو جس اس کو اپنی ہر مندی۔ حکومت و ثروت و دولت
 میں لگا کہ تا پھر رہا ہے وہ تو اسلام کے عالمگیر رہا ہے جن سدا بار میں سے علاقہ ہجر کی وادی گنہ میں قدم نہ رکھو
 تو نصایت نسیم و پے رہے مصیبتوں کی چنگا لودھا رہا ہے۔ آخرت کو کہہ دور ہے دنیا و دنیا خواہ میں بھی نہ لگا
 تیس میں ہر سوا انکا اسدا ہے اور مرزا بلان وھا کَانُوا یُکْسِبُونَ کا ادا ہے ان کا ورنہ سے رہا ہی کے دل دہے ہی عالم
 کے جگہ تیرت میں اور عافین کے سے شوق ہوتے ہیں۔ قلوب بشریت پر غلب کی دیرہ دیری فساد پرستی اور دوسرے شیطان

مما غلب قلب بمقادیر حق مرث چند دن کا ماری ہے۔ پیغمبر آخری ہے۔ کہ رَدَّوْا مَا حَقَّقْنَا لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ
وَمَا خَلَقْنَاكُمْ إِلَّا بِالْحَقِّ وَرَبُّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاصْبِرْ الصَّغِيرَ الْكَبِيرَ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْغَنِيُّ
اور نبیوں پیدا فرمایا مہر نے نصرت انسان کے کماؤں کی اور نصرت شریف کی زمین کو اور جہان کے دریاں بہت
شعور سے مکاشفات امن میں اور جو کچھ مہر است نظری سے نفاذ اباب طاہری سے مگر حق داد کیجئے جو شعور
کشی مہل کے معاش حق سے مروت ہر مہر سے ہے۔ تہذیب کامل و بندہ قابل ہی کیجئے تمام کائنات ماری
وہی پیدا کی گئی کیونکہ وہی اپنے انعام قدرت سے قائم رہنے والا ہے۔ اور وہی ظہر کماؤت اہی سے اور
اباب کیجئے ہی دنیا و ایسا ہے۔ اطلاق یہ کہ خزانہ حق رہود انسان ہے۔ ہادہ اذمانیت کے چکے میں معاش
ایہ کہ معز ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ اروج ہم آسمان اہی ہے۔ اور ہم کماؤت خزانہ زمین شرف ہے اور ان کے وہمیاں
نفس و عیوب اسرار و غیبات ہی۔ اور اس تمام کی تصدیق حق میں ظہر و خفیہ و مہر ہے۔ اور رب تعالیٰ
کائنات کا یہ کار کا مرکز مہر انسان ہے۔ رب تعالیٰ کے تمام قانون۔ قہر میں وہ تمام معاش حق انسان
ہی ظہر ہوتے ہیں باقی مخلوق پر انسان کے تابع ہو کر۔ اگر انسان باطن اور معانیہ کا ہری بیشہ رب کا سنا
ہو آیت ہے اسی کے باطن میں تکریم ہے اسی میں تصفیہ ہے۔ یہی صورت پس میں جوت اسی میں، اسی میں فنا
اسی مگر مشہور جوتیت ہے اسی کی بلکہ جوتیت ہے۔ اسی کا ہے۔ اسی کا خزانہ۔ بندہ جوتیت ہے۔ اور یہیں
سے۔ سببانی اعظم ثانی کے آواز سے آئے ہیں۔ اور شیک ان تمام کائنات بشریت پر قدرت حق اُن کے والی ہے۔
طاب صادق کے نفس نارہ کیجئے اور مغرب و مکر خلی کے گردش سانس سے صوفیہ دال ہے اور ریاضت جوت
وہو کے مہریت کے زبوں سے نفس کے کچھ پٹھے دال ہیں وہ خلقت دوسرے سکریں پڑے ہوتے اپنی جوت
فوت گامت ٹکٹے طے ہی اور طاب و صدق و مہر اور امر حق کے تہذیب و خفیہ کے یہ طہر حق و عیوب کے
مہر میں جمع ہونے والے ہیں۔ اور جوت ہماری نفس خفیہ کو کثرت اجتناب اور شدت یا قات کی موت آنے والی ہے
اور موت نفس ہی اسی کی قیامت مغری ہے۔ ابتدا سے طاب صادق اپنے نفس امارہ سے روزنہ ماری حق ہی
کا ہر جاس پر ڈالنے کی کوشش کر وہ دشواری کا۔ اس نعمت مہر کا ہر ذائقہ کا۔ اس کو دہی جوت کا کوئی قدر
ہیں۔ مغرب قیامت حق میں تذکیہ عشق سے۔ ان مہر میں وہ کچھ مہر جو جائے گا جو کئی مہر کی شہت مہر ہے
سے مہل نہیں ہوتا اس لیے کہ عشق بذات حق ہے۔ مہر مہر مہر کے کھلیں کے حال کل یک مہر میں کا اور مہر
عشق، ہی اور محبت مطلق دوسرے پنے میں تو دن عشق کا یاد ہو گا۔ سنی میں نے فرمایا کہ مہر میں۔ سب کے گناہوں
سے روگردان مہر سے مہر دینا نہ مہر کہ جوت شرفہ کر۔ اس پیار و شفقت سے کماؤت مہر۔ اس کے
جوت اور تکلیف پاک مہر مہر ہے۔ شیک تہذیب ہی صورت مغری و عشق کا یہ کہ دال سے۔ ہر نفس کی ہر مہر

جو کبھی اس کا ماہ سے اور وہ ازل سے ابد تک ہر شئی کو ماننے والا ہے۔ اور یلیم ہے طہر صفات کا نفاق ہے علم
 فائت کا وہی اللہ پیار پر اسے حقائق کا جاننے والا ہے مومن کا نفاق ہے شہر قلب کا عالم ہے نور نفس کا۔
 نفاق سے مومن و کافر کا یلیم ہے حکمت الہیہ کا۔ وَ لَقَدْ اَنْهَيْتَ سَمْعًا فَهِيَ اُفْهِيَتْ ذَا لَقَدْ اَنْهَيْتَ سَمْعًا فَهِيَ اُفْهِيَتْ
 كَوْتُهَا اِنْ مَّا مَسَّنَا مِنْ اِثَرِهَا فَانْتَبِهْتُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَوفُكُمْ بَلَاكُمْ فَانْتَبِهْتُمْ وَفَلْيَنْصَرِفْ اِنْ اَنْتَ اِلَّا رَاغِبٌ
 ادا ہے پیار سے نبی کساکرم سے آپ پر اور آپ کے دہسے سے تاقیامت آپ کی امت کے ادیا نکھار پر کہ شیک ہم
 سنا آپ کو اپنی صفات میں سے بہت صفتیں ملاحظہ فرمادیں ہمارے آپ پر درود و دعا مانڈ سوتی ہیں عزیمات ادا کی
 مٹ علم مٹ قدرت مٹ ارادہ مٹ بعیر مٹ مسح مٹ کلام۔ یہ صفات انکو یہ وجود قلب پر ہی میں اور وجود متالی
 کے تمام تبار پر ہی ہیں۔ اہل یہی صفات ذات ارب کی تعالیٰ کی بھی ہے اہل حیدر بانی کی بھی یہ صفات سبھی بھی متالی بھی ہیں۔
 اس لیے کہ ظہر پر دست بھی میں مضر صفات بھی۔ اور ہم سے ملایا سید پاک صلی علیہ وسلم کا قرآن کریم صدر منور جامع جامع
 صفات کا یہ ہے تمام کائنات درجہ و یا اس اسی کتاب میں ہیں ہے اس کے اخلاق ایک حقیقت حاکم میں اور جب
 ہم نے اپنے بندہ کو ان کے اہل و آل و مال و نعوتوں سے بلا غرض قرار دے دیا ہے تو اسے ہنسے اس کا شکر ہے اہل و آل و مال و نعوتوں سے
 کہ جتنی چشم جہانی کو ان پر نصیب اور حجاب ٹھوکی یہاں پر سے ہر دوں کی طرف نہ پھر سے ادا نہ کیا اپنی میں روح ہمارے گناہ
 ادا نہ سے ان کے اہل کی غلو غلو کی طرف تو توجہ کرے عادی ہند گھر میں ہی ہے۔ ساری مار و ساراں عشق و مستی ہے اس دنیا
 دونوں ہی ہر اہل کو کچھ قدرت و کی جاتی ہے یہاں پر و کی عکس فرعون کی ہزانی کے۔ وہ سہارا سے ہوتے ہی
 رستے ہیں یہاں باہل کو شیش حق کو شیش متا ہی رہتا ہے یہاں کا شیش یعنی۔ تینا تہا انوار شیش کے سینے پر سہارا ہوتا ہے
 ان دونوں قرآن و احادیث سے ظہر و نفس و نفسیات کی ماسک نہا۔ پھر بننے نہ کر ہاں اپنے ذکر و آذکار سے دل کا
 کچھ ماننے والے حق پرستوں کو دامن عبادت کے پروں میں سے آ۔ اور ہر ماسک سے انکو منہ سے۔ اسے ہی شاکرین
 کو تمام شکر کے پروں میں پناہ دے اگر مومن حاد ہو جائیں اوی ہم معین اسرار کی دیں کہ حقیقی نعمت تو یقیناً یہ ہے ذکر و بیرونی ساز و
 سداں اسے قلب سعید و عجب مقام محبوبت لہر میں پہنچ جائے تو اپنے ہار کے پر و غوغا ظاہری و باطنی سے بچا دے
 تا کہ مجھ اپنی ہمت مایہ سے تمام محبوبیت تک پہنچ دے۔ اس لیے کہ تیرے باطن میں انوار صلی کی جلوہ گری ہے پس
 جو تیری شمع کر لیا وہی محبت۔ بانی مائل کر سکتا ہے جو در حجاب حوائی کو فریاد سے کہ شیک میں اشتیاق کو منزل کی لہری حجاب
 کی ہے وری قبر اری سے غمغناہا ہوں۔ اسے۔ دان قتل تو ملاحظہ نفس میں کاساتحہ سے کہ تیرے میں کے دامن عبادت
 میں پناہ حاصل کر لے۔ اسے میرے رہ کر ہم سب محبت نفس قیامت سے قری پہنچے دے۔

كَمَا أَنْزَلْنَاهُ عَلَى الْمُقْسِمِينَ ۝۹۰ الَّذِينَ

جس طرح پہلے کسی نازل کیا تھا عذاب جتنے کا یہ قسم کر کے والوں پر
جیسا ہم نے پہلے دہوں پر ۱۲۱

جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ۝۹۱ فَوَسَّوْا

جہوں نے سبھا قرآن مجید کو بھی دانت کاٹے ٹوٹے۔ تو ہم سب کی
کلام الہی کو بکھنے بول کر یا تو تمہارے درمیان کی قسم

لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝۹۲ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝۹۳

آپ کے آئندہ ضرور پوچھنے ان تمام سے اس کے برعکس
ہم ضرور ان سب سے پوچھیں گے جو کچھ وہ کرتے تھے تو جلائیے

فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۝۹۴

تو جو جگہ سب نامزد وہ جس کا حکم دیتے گے ہر قسم پر و تمام شرکوں سے
بکھڑو جس بات کو تمہیں حکم ہے اور شرکوں سے منہ پھیر دو

إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ۝۹۵ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ

بیک ہم :۔ کالی ہیں آپ کو مذاق کڑوانے والوں کے مقابلے میں وہ جو ہنسنا
بیک اللہ :۔ ہنسنے والوں پر ہم نہیں کھات کرتے ہیں جو اللہ کے ساتھ

مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝۹۶ وَلَقَدْ

ساتھ اللہ کے سہو دوسرا تو حقیر ہیں جان لیں گے اور البتہ بیشک
دوسرا سہو ٹھوٹے ہیں تو اب غنیمت جان جائیگے اور بیشک

نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴿۱۷﴾

ہم جانتے ہیں کہ آپ کی ہڈی پریشان ہوتا ہے سب سے آپ کا اس کی وجہ سے جو کہتے رہتے ہیں معلوم ہے کہ انکی باتوں سے تم دل تنگ ہوتے رہتے ہو

فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿۱۸﴾

لہذا آپ مضمون دے کر سب سے نیچے میں کہ حمد و ثناء اپنے اور ہر سجدہ کرنے والوں میں
تو اپنے رب کو سراہتے ہو اسے اس کی پاکی پر اور اسے سجدہ والوں میں ہو

وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴿۱۹﴾

اور عبادت میں دھرو اپنے کی یہاں تک کہ آجائے یقین پس یقین
اور سرتے دم تک اپنے رب کی عبادت میں رہو۔

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں کافروں کی ہمت
اور حرکتوں کا ذکر فرمایا گیا تھا۔ یہاں انکی ایک دھمکتی ہوئی حرکت کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ پہلی حرکتیں
ایمان لانے کے بعد کفر کی تھیں مگر ان کفار کی حرکتیں ہیں کہ بیان لاکر ہرگز میں سے گئے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیتوں
میں قرآن کریم کا عظیم شانِ قدرت کا ذکر فرمایا گیا تھا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ قرآن مجید میں کہ ستر ہفت خلقت وال ہیں
ان کافروں نے انکی جی قہر نہ بانی اور بخشنے کی بھی کوشش کی تیسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں مسلمانوں پر نظر کر کے کہنے
اور قریب رکھنے کی بات کہہ رہا تھا۔ اب ان آیات میں شریکین سے دور رہنے کا ذکر ہے۔ چوں حضرت عثمان اور
سفیر بن مسیب ہماری سے روایت یہ ہے کہ آیت مثلاً اور آیت مثلاً کا ذکر قریش کے مشفق نازل ہوتا مگر مدنی ہے۔
اور حالت کفر والوں کی یار کی جارہی ہے۔ بعض نے کہا یہ منافقین کے بارے میں نازل ہوئی جو سہولت کے حکم میں بیٹھے
تھے مگر سخت حکم سے جان چراتے اور دغا کرتے تھے۔

شالہ نزول، خیرانی اور بزاز نے حضرت انس بن مالک سے روایت کیا کہ کفار مکہ کے پانچوں نے سرورِ مہم مامی بن
حاکم بن اسود بن مہلب سے اسود بن عبد مہرث سے عمارت بن قیس سے اور ایک ان کا بی سرور۔ دوسرا بن معمر یہ لوگ
سب سے آقا و امت کا ماتہ ملی اسد علیہ وسلم کو بہت ہی پریشان کیا کرتے تھے گستاخوں وغیرہ سے ایک دفعہ آپ

بازو کی باتوں سے رہنبرد ہو سکتے ہیں۔ پھر کہ کام اور محبت سے ایک ہی مثال کیا جیسی دوستی کا ہے جیسے پہلا
 قوام عالم اور فاسکو ہر دو نصاریٰ کو قدرت انجیل مانل فرما کر دی گئی تھی۔ لیکن ان کے لئے جو بڑے گناہوں کے لئے
 اس طرح کہ ہر دو نصاریٰ اور مشرکین مکہ کے اسی شہر سے آپ کے احاسام و قرآن کے خوف و خوف گردیوں
 میں تیسرے ہو گئے۔ کوئی جگہ میں راہ مسالوں پر پائینا کرتی تھیں کی قیوں مسکوں پر صحتیں بڑھ کر کوئی حرم کے دروازے
 پر آمینا۔ کوئی شہر کے مغربی مشرقی حدودی ثواب سے پرستیں ہو گئے تاکہ سب طرف سے انہو کو خوشی کریم سے دور
 رکھا جائے۔ وہ مسافروں کا مہر تر اسام کے خوف و غلا پایا جائے یہ پایا جائے۔ یہ اس طرح کہ کسی نے ہمارے جی
 مند عیہ وسلم کو یاد کرکے اس کی نے شاہد کسی نے دیکھ کسی نے سمجھ (جادو کی ہر) کب اس طرح پنی گستاخوں کو
 ہر میں قیہ کر لیا۔ یا اس طرح کہ قرآن مجید کے کسی حصے کو صحیح کب کہ کر غلط مان لیا کسی کے منکر ہو گئے اس نے کفر کو
 تقسیم کر لیا۔ یا اس طرح کہ یہود و نصاریٰ جو کچھ جہاد سے ہی محبوب کے فساد میں کہ وہ مشرکین سے جہاد سے ہی خواہاں ہوں
 سے یعنی کہ ان کو کھٹے کھٹے کر دیا کہ یہ دروں کے لئے تافون ہو جائے جو ہوں کے یہ اس فساد میں قائم رکھنے کی تاب
 اللہ کے کچھ منکر کو مان لیا۔ کہہ کا انکار کر دیا کام اللہ کو اپنی قوں سے غور کیا تا اس طرح کہ آج انہوں نے اپنی
 رشتہ کو تقسیم کر دیا اسے ہر ایک حبیب مجاہدین بارگاہ کھار پتہ پر اسی قسم کا طوت و قتل کا فساد اور رشتہ سنی
 مہ نے پہلے تحقیق بخودین سے کہنے والوں پر اندکی منوں نے اپنی کتا و کی طرح قرآن مجید کو بھی دانت کاٹے تھوڑے
 کر نیا تصور بنایا ہے۔ اسے حبیب کریم تبار سے ہر ایک قسم سے آپ کی تہن۔ علم یقین یا یقین یا یقین یا یقین کی غلط
 ان تمام گناہ و گستاخوں سے جہاں بھی برس بیت رہیں مری جرمی کمال یا انہی کریں ایک ایک ہر حساب چلے۔
 فاصد عینا تو مہر و غرض عین اللہ کی تہد تا کفایت اللہ تبارہ یقین۔ اللہ یقین اللہ
 مع اللہ لہ احیاء قسوف بعمون۔ اسے حبیب کریم پر تو کفار سک کے ان سرکشوں نے یہ خیانت
 کتا تا اسام دشمنی کی انتہا کر دی ہے۔ ان کو اپنی ذلیل مٹی میں چل سب آپ کسی کی عزت و قربانے پر جو ہمارے
 ہی محبت آپ اب تک کے ہوتے تھے ہذا اب ہم ہی تم پر سب سے زیادہ تمام سچ سچ کر لگ کر جو میں مرا ہے۔
 اور حق و باطل کو باطل بنا کر دیکھیں تاکہ یہی سادوں کو ہواں سرور ان کفار کے در حوالے سے عجب تہ و تہ پر نہانے
 میں حقانیت مسودہ صبح فرداں کی طرح آشکار ہو جائے۔ اور مشرکین مکہ کے باباں کی امید نہ رکھئے نہ ان کی ریزا سالی کا
 خیال کیجئے اب آج کے بد پر آپ کا فائدہ کچھ نہیں بگاڑ سکے۔ کیونکہ شیک ان کے مقابل میں ہم آپ کو کافی ہیں۔ یہ آپ کا
 مراق اثر سے فاسے منوں نے اللہ کے ساتھ ساتھ دوسرا مسودہ ہی بنا یا ہے۔ ایک تک اتارے پھر سب ہیں مگر غریب
 مست ہی جلدی اپنے کام کو بان گئے۔ خیال رہے کہ دنیا میں پادری قسم کے کفر ہوتے رہے۔ یہ خدا تعالیٰ کی ذات کا گناہ
 اندر کہ جان میں جو کچھ ہو جائے خود بخود ہر باب اس کی کو ضرورت کہتے ہیں۔ مگر صرف توں کو پاندہ سوج کو خدا و ہر

تعالیٰ کے احکامات کو یاد دلاتے رہے۔ اور ان پر فکر کی تلقین فرمائیے یا اس طرح کو علی الامعان اللہ کی صفات عباد کا چرچہ و تسبیح فرمائیے اور محمد بن عبد بنی سائیکہ مسلمانوں کے ساتھ رہے اور اکثر انکو اپنے قریب رکھے یا اس حدت کر پیشانی میں جسے زیادہ کچے کہ سجدہ میں ہر وقتی معراج کو نئے سے۔ اور یہ سب کام بلکہ آپ کا تو ہر کام ہی عبادت ہے بندہ اپنے ان سموات میں گئے رہتے یا مسلمانوں کو لگاتار رکھئے۔ یا اس طرح فقہاء فرائض کے علاوہ فرائض میں زیادہ اضافہ فرمائیے۔ کہ یہ رائل ہی مسلمانوں کیلئے قرب فی کاہن بن فدیو ہے۔ یا اس طرح کو اپنے دین دنیا کے ہر کام میں بیان ملک کے اپنی خوشی غمی میں دین خرید و فروخت اور زندگی کے ہر شے اپنے اپنے عہد پر حکام خداوندی اور شریعت اسلمیہ کے ماتحت ہو جائیے، اپنی مقیبات و مکتوبات دینا بلائے کی طرف مت لگاؤ بلکہ قرآن و حدیث شریعت طریقت سمجھنے کی طرف لگاؤ تمہاری دنیا شریعت پاک سے پلائی ہے۔ یا بارہا رب تعالیٰ نے ہر حکم عطا فرمائیے ایک ایک کو تسبیح کر دو۔ عطا تمہارے سجدے کر دو۔ عبادت کو عطا کر دو فرائض کو عطا کر دو عطا کر دو عطا کر دو۔ ان میں سے جو بڑا عطا کر دو۔ سب بڑا ہی ہے اپنے قابل کا۔ کیونکہ تسبیح مکمل ہوتی ہے حمد سے اور حمد کا اتنی مقام اور فاضل وقت سجدہ ہے اس لئے کہ غنائے ہر کن میں انھیں بھی ہوں تو اغیار نظر آتے ہیں، اگرچہ وہ دویاری ہو مگر عہدے میں انہما سے انھیں بند ہو جائیں پس کھلی بھی ہوں تو قرب کی بنا پر نظر نہیں آتا ہماری نظر کی یہ حالت نظری ہے اکثر قرب میں بھی یکساں اور کثرت میں بھی۔ اور جسے کثرت قرب ہے۔ اس لیے یہ عبادت کا تہ اور عقل عبادت سجدہ و ہی ہے اسے جیسے کہ کثرت کی یہ گنتیاں مذاق زیبا نقطہ اس وقت میں جب تک کہ آپ کے پاس عبادت کا تہ نہیں نہیں آیا جب تک کہ یہ آپ کا روادار اور سکے کے گناغ کرش کا رواج نہیں ہونے لگا، آپ نے کفر کو اچھا سمجھا اور اس کو سورہ فرقان کو سناؤ لکھنا سناؤ اس وقت تک کہ جب تک قیامت یقینی نہیں آتی، یا آپ کی تسبیح تحمید سجدہ عبادت اس وقت تک جاری رہنی چاہئے اور بخت عبودیت اس وقت تک قائم رہے جب تک کہ ہر ماہ و ساجد کو دفات ذابا کے خیال رہے کہ وہ اسے تو یقیناً علم کا امتیازی اور غریب ہے مگر قرآن و حدیث میں ہر چہ درج کو یقین فرمایا گیا مہ قیامت کو عطا حوت کو عطا جاکت کفر کو عطا نجات کو نہیں کو

فائدہ ہے۔ ہی اس کے لیے سے چند فائدے حاصل ہوتے۔

کسی سمان کو کسی حالت میں پریشان نہیں ہونا چاہیے۔ ہون تان کا ترو سے ہی عرق سہا کہ رہا ہے پہلا فائدہ ۵ کہ اپنے پیاروں کو دشمنوں میں پاتا ہے۔ دیکھو موسیٰ علیہ السلام کو رب نے خوشی فرعون کی پرورش میں رکھا جو آپ کا دشمن اور غور کیا ساتھ ساتھ کعبہ کو گناہ پرستوں کی مکاری میں قائم رکھا، ان گنبد خضرانی قدرت کی پرورش فرما رہا ہے بعد یوں دایہ و بایہ خیرست اور دہقان سلطنت میں ملائکہ کعبہ گنبدوں اور مزاروں کے مدد میں دشمن ہیں۔ مگر یہی جمال جوا اللہ تعالیٰ کی طاقت میں آئے ہوئے اس مقدس مشرک گنبد پاک کی طرف بڑی آنکھ اٹھا کر بھی

دیجے کہیں خدا تعالیٰ اس پر نازل ہونے پر ہمیشہ شاد رہے۔ کچھ کہتے ہیں کہ یہ آیت کی غلط فہم ہے یہ فائدہ (انج) حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ کوئی شخص تاقیامت قرآن مجید کے احکام و احرف نہیں دیکھتا اور نہ ہی نعت مصطفیٰ علیہ السلام و اشیا کو قرآن مجید سے خارج کر سکتا ہے۔ اگر پرست پاک کے دھنوں اور شان احمد مجتبیٰ کے گستاخوں نے اپنا مادیوں ترعوں تفسیروں تشریحوں میں چلا ڈالا۔ اور جگہ جگہ نسبت و شان کی آیتوں میں غلط فہم کی ہے، اپنی خیانت باطنی اظہار کر دی ہے۔ غلطی میں یہ خیانت کوئی نہ کر سکا۔ ملائکہ ان کا دل چاہتا ہے کہ غفلتوں کو ہی بنا دیں اور ذکر کے پر دل کو متاثر نہ کرنا چاہیے۔ یہ فائدہ شہرہ بین کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ بدوں سے بڑی کا بدلہ دینا سنت الہیہ ہے۔ مگر گستاخانہ رسول ملی، اللہ علیہ وسلم سے گستاخی کا بدلہ لے لیا اور جو گستاخی کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ وہ اصل یہ آیت سلطان اسلام اور اسلامی حکومت کے ذمے دار و نگران ہیں کہ اسے لوگوں اپنے نام و نعت اور عظمت و کبریٰ پر جانے کے لیے پھیلندوں قانون بنا لیتے جو سب سے پہلے گستاخی نبوت کی ہر تہنگ و ہر کان و ہر زبان و جس سے یہ شیطانی جبروں سے اکٹھا ہوتے چوتھا فائدہ۔ ذکر الہی عبادت بحدہ بڑی سے مسیحیت پرستوں میں بڑی ہے۔ دل میں مبادی پیدا ہوتی ہے وہ ہے۔ علی اللہ علیہ وسلم کی یہ بھی کثرت غافل فرماتے تھے۔ سو۔ یہ ہر حق پرستوں کا چاہئے یہ فائدہ بیچ کی کتب تصنیف ہیبت سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن | ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ۔ تہیہ حرام ہے۔ کیونکہ حکم ہے فائدہ ج بھی چپ کر نہ بیچ ذل و ذل و ذل پر شان دل سے نکال کر بیع فرماؤ ہر مومن مسلمان ہر ملک میں برکت و بیعت کرنا سے اس کو ظاہر کرتا ہے۔ کیونکہ ہر مومن والا اپنے دین کا فیروں کہتے ہوئے ہوتا ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ جن کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر بیعت فرمادی جو کہہ کر بعض کام نہیں ہونے لگتے دین ہے۔ یہ مسئلہ بھی فائدہ شان کے حکم سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ عبادت وہ کامل ہے جس میں بیعت تمکید اور مجدد ہو۔ یہ مسئلہ بھی کثرت راجح سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ نماز ایسی عبادت ہے جس کی حالت میں دعا نہیں ہو سکتی مسلمانوں پر مہر ہے بلکہ فرض ہے۔ یہ نہ کہ حتیٰ کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا ہے کہ انزلنا۔ یہ کلمہ صرف تشبیہ ہے تشبیہ کیلئے مثبتہ کی ضرورت ہے۔ وہ دعویٰ قاعدے کے مطابق ان دونوں میں اصنی کا فاصلہ منع ہے مگر آپ کی تفسیر کے مطابق مشہور ثانی ہے اور مشبہ انزلنا ہے وہ بیان میں لا تدن فیہ نیک بلکہ معترض کا فاصلہ ہے اور ایسا کیوں ہے

جواب۔ یہ اصنی کا فاصلہ نہیں بلکہ معترض کا فاصلہ ہے۔ چوتھا اعتراض۔ یہ آقا پر کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی مقصود ہے اور تسلی کا یہاں سبب یہ ہے کہ کفار کی پیروی پر توجہ اور نگاہ نہ کی جاسکے بلکہ ان کو حقارت سے نظر نہ کرنا چاہئے گویا کہ

یہ جو تکیہ تلی ہے نہ کہ جہی۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا کہ مستقیم ہم ان کفار سے ضرور پرچھٹے اور دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے یَوْمَ نَبْشِطُ لِّلْأَشْكَارِ لَّا يَشْكُرُ عَنْ ذَرْبِهِ أَحَدٌ وَلَٰكِن لَّا تَحَاتُّ بِعَيْنَيْهِمْ كُنُوزُهُمْ سَبَّحْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

جواب اس کے تین طرح جواب دیے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ سوال کی نفی بنی انسان سے ہے اور یہاں مراد کاہرنا متحین سے ہے لہذا تعارض نہ ہوا۔ دوسرا یہ کہ سوال کی نفی میں معصیت الہیہ کی طرف اشارہ ہے یہی اللہ تعالیٰ کو کسی بنی انسان سے پہنچنے کی ضرورت نہیں اور یہاں سوال کا ہرنا کفار کو ذلیل و عاجز کر دینے کے لیے ہے سو ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ سوال کی نفی ہے۔ اور یہاں یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہاں سوال نہ ہو گئے بعد میں ہو گئے۔ مگر پہلا جواب مضبوط ہے دوسرا کہ وہاں تو سوال غلط ہے کیونکہ وہاں آیت میں یہ سنہ ہے یہاں سے یوم عرک کو شامل ہے اور پھر سے وقت کی تحدید ہے۔ تیسرا اعتراض یہ ہے کہ غلط ہے کہ ایک تفسیر سے ثابت ہو رہا ہے کہ کفار معاذ اللہ قرآن مجید کو بھی غلط اور حق سے الگ کر دینے والا کہہ کر رب تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم اس کے مخالف ہیں۔

جواب اس کا جواب فراموش نہ ہونا چاہیے کہ غلط ہے کہ یہاں سے عید کا بناؤں ترجموں اور اپنی معنوی حیثیت سے صرف اپنی اپنی پسند و غلبہ بنا کر لکھتے کر سکتے ہیں نہ کہ الفاظ و حروف کو بھی کسی نے اُسے قرآن مجید کو مانا کسی نے پرتعانی کرنا کسی نے نرم آیت ان ل یحق قال ذمالی یا اپنے مطلب کی مانا نہ مخالفت کی ذمالی لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

تفسیر صوفیانہ کُنَّا نَزَّلْنَا عَلَى الْمُقْسِمِينَ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عُضِينَ قَوْرَبَاتٍ مِّنْهُمْ أَجْمَعِينَ عَنَّا كَانُوا يَفْهَمُونَ۔ اسے فہم کی طرف سے فہم ہے نہ کہ فہم ہے۔ فہم کو لفظ کر لکھتے تھے تھیں کہ سنی شانی سے فرمایا جیسا کہ پہلے سنائی تھیں کہ ہمیں دیں مگر انہوں نے بدبختی سے لکھتے کہوں کہ لکھتے تھے کہ وہاں کو بہا کر نیاں تھی جو وہاں کا نور تھا کسی کو وہاں سے نور کی طرف کر دیا۔ نیز سے رب کی قسم ہم بن لوگوں سے فرود حساب لیتے جنہوں نے ہمارے قرآن مجید کو دانت کال روٹی بھلا اور تدری حاد عام ہر جہے صرف روٹی کا ٹیکے عزت و شہرت حاصل کر لکھتے نہ کہ ہادی دما کیلئے جو کچھ کہتے رہے ایک ایک ذریعے کا حساب ہو گا۔ یہ تو بھلا کام قانون احکام تھا۔ مگر تفسیر الی ما سے کہتے رہے۔ الفاظ پر بس نہ چلا تو مطلب مانا کہ تو مرد کر بدست رہے۔ فَاَصْدَ غَوًیً یَوْمَ مَرُّوَ غَرَضٌ عَنِ الْمُشْرِکِیْنَ رَقَا نَعِیْنَا نَشَ الْمُشْرِکِیْنَ کَانَ یَنْ یَّجْعَلُونَ مَقَادِیْرَ لِّهَا اَخْرَجُوْهُ لَعَلَّوْا مَاشِیْنَ جَانِبًا تَوَلَّیْہِمْ غَضَبِیْنَ فَاَہْرَبُوْا مِّنْ عَنَّا سَاحَ خَالِی دِیْنِ پُر مَر دِی چھوڑ دیا ہے اسی پھر حیات کو طلبت شرک سے طینہ کر کے غذا طیب و حلال ہو کر نہ کہ وادی تعب کی روٹی کسی سے ہے نہ کہ نیت سے اعمال ہوں۔ جس کی پہلی طرز ہے۔ تو پتا نہ کہ اراد کی سبب حال نفس و

یہی تیسری منزل۔ فقیر دنیا۔ سس اکشت روشنی سے دنیا فقیر لگتی ہے۔ جب اس منزل پر بندہ پہنچتا ہے تو جو تھی منزل عدوتی ہے کہ دنیا کا بزنا ہو نہ دنیا کی مادت و تکلیف سب کا دم ہو جاتا ہے انبیا و نبیا کی محبت و قرب اور اختیار دنیا کے وطن و تسخیر اس کی نظریں کوئی پشت نہیں رکھتے۔ حمید حقیقی ہے کہ باری تعالیٰ کو ہر طریق سے پاک مانا جائے اور ہر صفت کا جامع مانا جائے۔ جو اس حد میں مشغول ہو یا تلبس وہ دروں بہن سے۔ دروں ہو گیا۔ یہ وہ مقام تجسس کی انتہا یقین ہے یقین کے پانچ حصے ہیں۔ ۱۔ اتم یقین یہ عوام کی منزل ہے ۲۔ اتم یقین یہ مافظین نفس کی منزل ہے ۳۔ اتم یقین یہ علماء کی منزل ہے ۴۔ اتم یقین یہ ادیبانہ کی منزل ہے ۵۔ اتم یقین یہ انبیاء و کلام عظیم اسلام کی منزل ہے ان تمام کی حقیقت مرکزی منزل مصطفیٰ ہے وہ ابراہیم و قدس ہے و میں تک سب کی دور سے۔ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْ حَبِیْبِہٖ مُحَمَّدٍ وَّعَلٰی خَوَیْرِہٖ اٰلِیْہِہٖ وَسَلَّمَ اَلْمُحَبُّوْنَ یَبِیْنُوْنَ دَارِیْشًا کَبِدًا ۱۔ سورۃ قبر کے کچھ نکال اور وظائف حضرت مگر الامت قبلہ والہ محترم نصی بدایونی کے وظائف میں یہ سورۃ شامل ہے۔ خود اس پر ایک جو روزانہ بعد نماز عصر باجماعت پڑھ کر چل کی طرف پڑھتے اور باضو ایک دفعہ جاتے ہوئے وہ ذکر سے ایک دفعہ آتے ہوئے۔ اور آخر میں تین دفعہ دُعا تاج یہاں یہ صحت و درود تاج ختم ہو جاتے وہاں سے ہی واپس لوٹے اور اسی طرح مسجد تک پڑھتا پڑھتا آئے گا پھر تک بشرطیکہ درود و بات ذکر سے تو اتنا مشغور ہو گا کہ اللہ تعالیٰ پھر وہی تسبیح من بگا۔ دوم۔ جب کوئی شخص کوئی چیز خریدے یا بیچے تو خریدنے کے بعد اپنے سے پہلے اس مندرجہ ذیل طریقے سے ایک دفعہ یہ صحت پڑھ کر اس چیز پر دم کرے صحت فقیر بھی برکت ہوگی۔ طریقہ یہ ہے کہ چیز سے سنے رو کر ایک بار خود بخود گھر پر سے آگے اور دو دفعہ تین دفعہ سوم دفعہ چار دفعہ اور گویا قافلے سے کا قدر پر گھر کو مائل صحت کرنا چھوٹی صحت کو ہاتھ سے دو دو زیادہ دو دو ملے اور اپنے سے واسے حال ہاں کر لی جانا مفید ہے۔ پہاں۔ اگر اس کا تعویذ کسی مال سے گھر سے گریا کان پر رکھے تو جہنمی اور آگ سے محفوظ ہے۔ غرض کہ ہر حق غرق کیجئے۔

آتش کا پانچویں

۵۸۹۰۴	۵۸۹۹۹	۵۸۹۰۴
۵۸۹۰۵	۵۸۹۰۲	۵۸۹۰۱
۵۸۹۰۰	۵۸۹۰۷	۵۸۹۰۲

مفید ہے۔ اس کے کل عدد بحساب ابجد ۱۷۶۹۷۱۱۱
میں تحریر نہیں ہے۔ سورۃ حٰجّہ چھ رکعتوں کی

مقرر معمول و فضیلت تفسیر کا ضمیمہ در بیان

پہلا رکوع اس میں باری تعالیٰ نے آسمان زمین پاندہ سوچ اور دیبا پڑھوں چل اور سوئی جہان کی تخلیق کا ذکر فرماتے ہوئے میات انروی کا استدلال اور قیامت حشر شرکی دین اور اپنی ذات حکمت و علم کا ثبوت پیش فرمایا ہے پانچم رشاد باری تعالیٰ ہے کہ آج یہ مغرور کافر نے مسلمان ہونے کو اپنا نہیں سمجھتا۔ ورنہ قرآن مجید کو کام اپنی سمجھتے تھے میں مالا تکریہ پچھنے قرن کی آیتیں ہیں۔ بہت جلد دنیا میں ہی فتوحات اسلام دیکھ کر انصاف و

مرست یا قبر اور قیامت میں حرمت کر گئے کہ کاش ہم بھی طالع ہزارہ سلطان فارسی کی طرح مخلص مسلمان بن گئے ہوتے۔
 لیکن آپ ان کی پر راہ نہ فرمائیے چند دن جس کھیل لینے دو۔ ازل سے اب تک ہر امت سرگرداں کی مرست کا ایک
 وقت مقرر ہے جس کی کوئی کافر نہ بھرتے۔ پیچھے نہیں کر سکتا یہ قافلہ اپنی ہے مگر اللہ کے پیار سے بندے
 قدرت الہی کے خطر سے بڑی وہ قدر مطلق کو آگے پیچھے کر سکتے ہیں اسی سے آسمان و زمین میں حرف کفار کا ذکر ہے۔
 اسے نبی کریمؐ اس کی بے مثل باتوں سے سن کر اذیتوں کن انحال رکھ کر یہ فتنہ رک گیا کہ یہ کون کہتے ہیں وہ کیے غلو
 جہودہ مطالبہ کہتے ہیں کہ بھانے بنائے کیے دین مکہ نے کیے فرشتے آئیں ملکہ خود آسمان میں ہستی طر پڑ گئی
 گوارہ سے ہیں بجا فرشتے انسان زندگی کا طریقہ کیا کھا سکتے ہیں۔ مگر وہی زندگی فرشتے کب کھا سکتے ہیں۔ ہمارے ملائکہ
 تو عام گوشت کے پاس موت کا مطالبہ ہی کرتے ہیں ہر مہلت نہیں ملتی نیز یہ کافر و طبیعت سمجھتے ہیں کہ شاید قریت
 زہرہ انہی کی طرح قرآن مجید میں بھی ملائکہ کی نیابت کی جاسکتی ہے۔ یا شاید قرآن کریم بھی کچھ عرصے بعد مضرع کر دیا جائیگا
 ملائکہ ایسا نہیں ہو گا کیونکہ اس کی مخالفت کی نیت نہ ہو گی کامیابی سے اعلان فرما دیا ہے۔ ہاں کفار کے خدق پانی حسرت اور
 اسن لہجہ کی گستاخی تو۔ مگر اپنی عادت ہے اسے نصیبوں کر ہم ہاتھوں کی توفیق دیتے ہی نہیں۔ یہ تلخ بی منت الہیہ
 کا پلا۔ مشائخہ جس کا قسمت میں رہا نہ ہوا اس پر نور گردن و ہر میں ہی آسمان کے مددگار سے کھ جائے فرشتوں کا پرچہ
 اترتے دیکھیں پر ہر جگہ شیشے کے سب بارہ لکھیں ہے۔ دوسرا رکوع اس میں فرمایا کہ یہ کفار کیا اللہ تعالیٰ
 کے نام میں مرقی نام سے اور بارہ ہر جگہ کی مقرر ہیں اسے ہم حیثیت ہم جو مخلص مسلمان کے فدیے شہداء نہیں
 کہتے۔ یہ سب کچھ ہم نے ہی پیدا فرمایا ہے۔ دیکھو یہ کفار آسمان سے علیہ با نقاب آتے اور تارہ ٹوٹتے نہیں
 دیکھتے اعداؤں کے کابنوں کے پاس ان کے جنات فرشتوں کی باتیں یہودی چمے من کر لیکر نہیں آتے۔ کیا یہ سب چیری
 اللہ علیہ پر ایمان آنے کیے کافی دیکھیں نہیں۔ وہ جنات گمراہ کو نہیں بناتے کہ آسمان پر فرشتے اللہ کی حمد ہی کریم
 کہہ آتے کہ رہے محض کو سنا سنا مرقی رہا کیا فرشتوں کو جی نہیں ہے؟ مقصود تو ان کی تصدیق نہنا ہے
 خواہ فرشتے زندہ نہ کہیں وہ ہمارے مجھے ہوتے بنات من کر تم کو بتا دیں۔ تمہارے کائنات کو ملائکہ بنتے بناتے
 پے ہی مگر بعض کا بڑا پتہ ہیں کیا تمام ہی بنات کے لیے ہیں تو تمہارا چہرہ ہے یہ حق اگر نماں کئی نزلی بات نہ رہا
 وی است وی ملائکہ قدرت سناستے سمجھاتے ہیں جو ہم سفای زمین میدانی اور کوہ یابانی تھوڑے بھر کے پھیلانے
 میں جیسا کہ سیاست و سرگزشت کو تو اپنے سفر متالی میں دیکھتے مشاہدہ کرتے رہتے ہیں۔ اس حاکم و جہد
 زمین پر ہر چیز کی سوز و گداز وقت پر ہر نامکھل سہنے کے مدد سے ہوتا جبر و باری تعالیٰ و صمد و شریک پر یہی دلیل
 ہے میں کا وہی قل والا انکار ہمیں کر سکا مگر تم ہر جی نہیں آتے یہ تمہاری ناشکری بلکہ بدقسمتی ہے مگر ہم یا کریم
 ہم ہر جی عادی رہ گئے ہیں کہ تا جی و تارہ سے ذرہ ہم گھر و قدم اور مال ہمیں جنور و وحش کے خانوں سے مراب

کا مذق و امام و اساتذہ و اساتذہ کے پیروں کی جوتی ہے نہ کہ اس کے لئے کہ ہمارے حق نے ہمارے پرے
 میں جن میں سے انسانوں سے اٹھا جاتا ہے ہمارا قرآن میں قرآن ہے زمین میں جو ان میں سے ہمارا ہوا ہے۔ اور اس
 کے پانی میں جس شکل میں پاتے ہیں ہمارے غلہ نے انازل ہوتے رہتے ہیں تمہارے پاس قرآن ہے کہانے
 کیلئے ہیں کچھ نہیں ہے کسی کو کیا دے گئے جب تم نہ تھے تو میں ہم وارث تھے جب تم کو ہم نے زندہ کیا تو میں اور
 اور ہر جیسے تم کو ہم مار ڈینگے تو میں تمہارے اور کائنات کی ہر چیز کے ہم ہی رازق و حادث اور مرنے والے ہیں اس لیے
 ہم تمہارے انگوٹوں کو بھی جانتے ہیں، درختوں کو بھی تمہارے برادر کو بھی اور تمہارے اچھوٹے کو بھی۔ تمہارے باپ و اولاد
 کو بھی ان کے اچھے بے حد و لکھو بھی۔ یہی کچھ ہمارے نبی کو ہم تمہارے ہیں۔ لہذا تمہارے بچے کی بات تو
 یہی ہے کہ آج دنیا میں ہی اپنے اباؤں سے اور سبکین، اگر آج نہیں مانتے تو کل میدانِ حشر میں تمہارا رب سب کو سب کر
 دیگا نیا زادہ کھت والا ہی اور ہم والا ہی۔ تیسرا رکوع۔ اس میں فرمایا گیا کہ اے کافر و دنیا میں آخر کس چیز پر تمہارے
 اور مغرور بنے پھرے ہو دنیا اپنی پیدائش، ابتدا تو دیکھو۔ بیشک ہم نے پیدا کیا انسان کو خیر کی کالی باسی کچھڑی کی
 سے جو غرق ہو جاتی ہے سب سے زیادہ کمر و سب اور تم سے پہلے بنات کر شے والی گرم آگ سے ہم نے
 پیدا کیا، اب تم انبیاء و اکرام و ہم انقلو و انسلو کے پیش کر دیتے دین کے مخالف، اب باپ دادا کا بنا مذق دین
 پیش کرتے ہو ہر وقت کہتے جھوٹے باپ دادا ہمارے ہمارے ہمارے۔ تم کو اپنے کس باپ دادا پر تار ہے
 کیا ان پر ہی خود وہ پر ہندہ کہتے پرتے تھے ذیل تجوں چاند سدا ج اور کریوں درختوں کے مانتے مانتے کہتے تھے
 سے بدقسمتوں اگر مذق نہ ہے تو سپہ بدشاہی حضرت آدم علیہ السلام پر کر دین کو ہم نے اپنے دستِ اقدس سے
 خلیفہ فی الارض کا اذن اپنی شاہی تاج پہنا دیا جن کیلئے اپنی جنت کو بسایا۔ اور تمام بلکہ کون کے ساتھ سہوے میں
 چکایا اور جس میں نے ان کو مجھ سے کیا اٹھتے تھے۔ ہی عزت و شان بڑھانے کیلئے دلیل و مردود و بنا۔ تمہارے بہت
 اعلیٰ حضرت آدم تو نہایت مقرب ہر گاہ، البتہ تمہارے اپنے اللہ معبود کو سجدہ کرنا ہے تم لوگوں کو انکار، انکے دین و
 اعمال کا خیال نہیں ان کا احترام نہیں۔ اور بعد ازاں گمراہ باپ دادا کا بھائیوں ہے ملائکہ وہ تمہارے بڑے ہی ہیں
 شیطان کے ساتھی بن گئے جس نے تم سب کو دین کر کے جہنم میں ڈالتے ہیں جلائے کا عہد کر کھا ہے تم انہیں
 کے چاند میں چسپ و گے موجب کہ ہمارے انہیں بندوں پر اس کا اند نہ نہیں ہیں سکنا اور بات وہ بھی بھٹا ہے۔ کہتے
 جتھے ہمارا جو کنا شیطان کا، ہنستے ہر جہنم سے نہیں دہنتے جس کے ساتھ وحشت ناک و دوانے میں اور وہ انہیں
 امیجوں کیلئے ہی تیار کئے گئے ہیں۔ اور بدولت کفر کی حالت یہ ہے کہ دوسری معمولی، بگ و تکلیف بھی برداشت نہیں
 اے ہر فرد کو شیطان کے ساتھ لگ کر دائمی جہنم کے اندر جاتے ہر چہ تمہارے کو ع۔ اس میں فرمایا گیا کہ ہمارے
 پیارے نبی رحمت کے دامن میں اور جو نہایت قدس کی طرف بلا ہے ہیں۔ اے اللہ مصطفیٰ سے کہڑوں منتوں کے ساتھ

ساتھ حق کے بغیر گناہ اقامت مٹ رہا ہے۔ بارگاہِ ربوبیت کے الٹی تو صرف حق ہی اور جبکہ حق ہی
 جنتوں اور جہنم میں تابد جا سکتے ہیں جہاں دھوکے کے وقت کسی ہی محبت اور ہزار پیاروں کے کہا جائیگا دلیل
 برہان تم ان صفوں میں دائمی سلامتی کے ساتھ اور ہر دھوکے سے امن میں ہو کر حق ہی وہ لوگ ہیں جن کے سینوں سے
 وہ تمام برائیاں ہم نے مد نظر ادیں اور کچھ بغیر دخولِ جنت کے وقت ہم وہ فرما دیں گے جو کچھ ان کے اندر
 ایک دیر تک طرف سے کچھ کہہ رہے تھے یا غصہ یا نا اعلیٰ ہوگی وہاں جو سب ہی جاتی جاتی کی طرف پیار و محبت سے
 چلے گئے تھے اب ان کے غصوں پر شان کریں گے آئے آئے سانسے رہا کریں گے ایسے پاک ہندو ٹھیکے جنت میں وہ
 مقام ہے کہ اس میں کوئی تکلیف ہے نہ وہ غلامانِ نبی ولی وہاں سے کبھی نکالے جائیں۔ اسے حبیبِ پاک کہتے ہیں
 یہیم یہی ہے تمام بندہ کو دیکھ کر ساری دنیا کے ایک بہرہ بخش ملنے والے کو کس دینے والوں اور ہر
 مجبور پر رحم فرمانے والا جوں نے شریکِ سیوا کی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مدد سے میری طرف آئے۔ دوسری
 طرف ہے اس آقاؐ نبوت کو حضورؐ ویا تو خواہ کسی کی مذہب و رہبانیت کہے بیشک اس کیلئے میرا خطاب ہے
 اور مدد و کمک ملنا۔ اگر تم کو اسے دنیا ملاو۔ میرے مذہب کی بھرپور شناخت نہیں یا تم میری قدرت کی بخششوں اور
 کر و عفو سے آوارہ فتنہ ہو کر رہا۔ اسے نبی کی بنیادی سوغا ہے حبیبِ کریم انکو حضرت ابراہیم کے ہمارے کا واقعہ
 سنا دینے کے سبب و سوا کرتے ہوئے ہزار طمان بے وقت اپنا کب پہنچ گئے تھے اور ان کا پیش کردہ کنا۔ جس
 نہ چھوڑا اور اس کے مطابق حضرت ابراہیم نے شکر جو کر فرمایا تھا کہ ہم تمہارے بد سے میں بھر نہیں تب
 ہماروں نے عرض کیا تھا کہ تمہارے ہوں سنئے ہم تو سب یہیم کی بخششوں کے ساتھ آپ کو بڑے دائمی علم اسے
 جیسے کی خوشخبری سنانے آئے ہیں پھر منظرِ عالمی تمام حضرت خلیلؑ نے اپنے ہمارے کو ملنے پہنچتے ہوئے
 لڑا کہ تم کو بڑھاپے کی انتہائی حالت میں کسی قسم کی بشارت سنا ہے ہو مہمان ہوئے ہماری بشارت بالکل حق
 ہی ہے ابتدا آپ اس کی چھان میں کرتے ہوئے اپنے بڑھاپے سے مایوس نہ ہو جائیے۔ چونکہ ذاتِ نبوتؐ مغیر
 قدرت انہی برحق ہے۔ دیگر حقوق منقذ قانونِ الہی برحق ہے ہی کہ غفلتِ جوانی اور بڑھاپا بھی قدرت کا عظیم شاہکار
 برکات ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا تھا کہ میں جانتا ہوں کہ یہ تمہاری رحمت سے ہوتی ہے اور بہت
 لوگ ہی ایسے ہوتے ہیں۔ جیسا کہ درشتو یہ بتاؤ کہ تم اس طرح بشری شکل میں اس حبیبِ عربیہ پر چاہک کیوں
 بھیجے گئے ہو کہ میں نبی ہو کر ہی تم کو یہاں نہیں سکا تو انہوں نے اس درخت پر وہ اٹھائے ہوئے عرض کیا کہ ہم صوم
 کی بھرم قوم کیلئے بھیجے گئے ہیں ان پر عذاب ڈالیں گے سوائے ان کے نبی حضرت لوطؑ کی آل کے ان کو عذاب نہ ہوگا
 ان کو پراپا یا جائیگا بجز ان کی لاپی اور انہیں گنہگار پرست پوری کے کہ ان کی تندرید کہ ہم جانتے ہیں بیشک وہ عورت ہی
 عذاب پانے والی قوم کی کہنت اور ہشتے مدلی کی الفت میں پیچھے رہ جانے والوں میں سے ہے وہ طاقت سے نہ

فک جیسی ۔ پانچواں رکوع ۔ اسی میں فرمایا کہ یہ بشارتیں تو اس کی غفارت و رحیمیت کی قدر میں اور فاضل ہیں لیکن جب مجھ کوئی عبرت انگیز سرا داشت یا تو کوئی اس کے ساتھ رد کس کا حکم و بخشش کا مظاہرہ فرما کر بیٹے ہوئے فرشتے حبیب آل پیغمبر حضرت موطیہ علیہ السلام کی بارگاہ میں اسی طرح خفیہ باری بشاری میں عدالت بیت فیصلہ حجاب بیکر بطور گواہ موقوفہ و حالات کا مشاہدہ کر لیکے ۔ اے موطیہ علیہ السلام نے ان کو اجنبی سا فرمان سن سجدہ کہ نہایت پریشانی سے فرمایا کہ اے مہمان لوگوں تکلیف برداری مجھ پر پڑی ہوئی ہے اور تم شہرہ نگینہ بندہ کا شہرہ سے ہو قوم ہندو کہ یہ فضیلت و ذلیل مگر میں نے مجھ کو یہاں رکھنے سے منع کیا ہوا ہے ۔ تو اس وقت جو با لاکر نے بتایا کہ ہم مسافر مہمان قوم نہیں بلکہ ہم اس غلاب کو لیکر آئے ہیں جس سے روزانہ آپ ان کو دلاتے تھے مگر یہ ہندی لوگ آپ کی برات کو شک میں آئے دیتے تھے آج ہم آپ کے پاس اسی حق کے ساتھ آئے ہیں اور بھی ان کو پتہ میں جائیگا کہ جب تک ہم پتہ ہیں اس آپ رات کے آخری تھے ہیں اپنے اہل خانہ اور تمام ساتھیوں کو لیکر اس جتن سے نکال دیا ۔ یہ بھی قاعدہ بن کر چلے تھے کہ تم لوگوں میں ۔ سے کوئی کیسے شکر و تحریک و خدائیں نہیں دیکھتے کہ سفر میں تسستی و درویری نہ ہو نہ آپ اپنی پر نظر پڑے اور اسی طرف جائے بدر کا حکم بند ہو دی بنی دے گئے ہوا اور ہم سے رب تعالیٰ سے فیصلہ سے یا سہ کے جمع ہوتے ہوئے ان سب مرد و روز کی کل پھل جزو خدا کر دیا لیگا اس لیے کہ اسے اللہ تعالیٰ کے سونے ہی منتظر رسول ہم نے فیصلہ اٹھایا کیلئے وہ معجزہ گواہی بھی اہل محکم و بچے و قحط سے حاصل کر لی ہے جو اس شہر کے بن ہندوستان و ذلیل و بے عبرت شہریوں نے جاری آمد پر مظاہرہ کیا وہ آپ کی باتیں بھی سنیں اور آپ کی تبلیغ احکام الہیہ بھی جانی لی ہم تو آپ کی حقانیت کے بھی راہنہ پکے ہیں اور ان کی مدداری کی عادت کے بھی اپنے کسی شان سے حق خیرت اور فراہ اور کس بار سے انکو سمجھایا کہ بیشک یہ میرے مہمان ہیں مجھ کو مرد و درویش دکھا کر اپنی شہرت کو مزید گند کر کے ان بہانوں کے سامنے رُسوا در بے عزت کر دیکر نہ تمام انکی فکر و دین میری قوم کہہ تے ہو مجھ کو دنیا تم میں سے جتنی ہے ۔ لہذا شریعت کا خیال رکھو غلط سے دور و اور میرے مہمانوں پر دست درازنی کر کے مجھ کو ندامت و شرمندگی میں مبتلا ڈالو ۔ اس لیے کہ ہر یسوزن کا فرض ہے مہمان کی عزت کرنی حفاظت رکھنی ۔ مہمان کی کوئی شے تو سین کرے تو کھولنے کی دلت ہے ۔ آپ نے ہدایت اپنے طریقے سے جو سے جو سے احکام شریعت دین کی باتیں اپنی ہی قوم کو پہنچادیں ۔ پھر قوم کا دلیلی جواب حکم و کام بھی ہمارے کانوں نے سن یا جو نہیں نے دیا کہ کیا ہم نے تجھ کو پیسے سے منع نہیں کرکھا کہ دنیا بھر کی حفاظت کی ذمہ داری مست سے لیا کرو ۔ پھر جو آپ نے ایک ہی سید گھاٹ پاکیزہ حضرت راہنہ کو دکھائی کہ یہ تہاہری بیواں جو میری بیٹوں کی نسل میں موجود کھڑی ہیں ان کے ساتھ اوصاف شریعت والا سادگیوں نہیں کرتے ۔ مگر تم میں ذمہ داری شرف سے توان کے حقوق نہ بیت ادا کرو ۔ اسے ہمارے آخری نبی محبوب و سکرانہ ہم کو تہاہری پاکیزہ اور موقوف ہے

اعلیٰ اشرف جہاں قلم انجلی یہ قوم اپنے نظریات کے نشے میں مبتلو پھری ہے۔ آپ ان کو بتا دیجئے کہ قریم لوط کے آنے پر بتوں کی جو جنتی کا آخری نتیجہ ہوا کہ معطل ہوئے ہیں ان کو پہلے دشت ناگ قلعے نے جا کر رکھوا دیا۔ سخت ناز سے سنانا کے گھروں دیواروں کو ٹھٹھٹ پٹ پٹ کر کھودا اور گاڑ پھینکا اور اس کے ساتھ ہی مہنے ان پر اپنی قدرت سے ایٹمز پتروں کی بارش کر دی۔ سب کچھ آگ کیوں سنایا یا بلا ہے؟ صرف اس لیے کہ کچھ ان واقعات میں نیک بلین پاکیزہ ملت، وہ محل واسے خوش نصیبوں کیسے عبرت کی بہت نشانیاں ہیں۔ مگر یہ اور کافر کی ان تاریخی واقعات سے بے خبر نہیں رہنے سننے کے علاوہ اپنے غروں کے دھڑاں اس سستی اور طو کے کھڑات دیکھتے رہتے ہیں یہ سستی کسی غریب ملائے میں نہیں تھی یہ تو شک ان کے سید کے گتے دتے پر وق ہے آتے ہاتے دیکھتے گھومتے ہیں اور مذکور سے بھی گرتے ہیں لیکن ان کو دیکھ کر بھی اپنی بڑی کفریہ حرکتوں سے باز نہیں آتے اس لیے کہ ان ملاقوں کشوں میں بھی بیشک صرف مدٹن خیر الی سعادت قابل ایاں و گوں کیسے ہی انحرک نشانیاں ہیں۔ تو خیر کچھ دکان قہر ہے۔ ابھی اس کے بعد قریب ہی حضرت شعیب علیہ السلام کا قوم ایکراؤوں کا نتیجہ خیر واقعہ بھی گزر چکا ہے وہ بھی نام نہ تھے۔ بدکار۔ دھوکے باز۔ بددیانت اور شرک کافر تھے۔ قرآن کے علاوہ زمیندیکوں مجبورہ نکاہلہ ہم نے ان ایکراؤوں سے کیا۔ حالانکہ ان دونوں پیر سے نبیوں نے اپنے اپنے ناپ نالنے میں اپنی قوم کو بہت کچھ سمجایا تھا۔ تعجب وہ دونوں ہی طبعیاستہم سے حضرت لوط علیہ السلام اور ان کے بھائی حضرت شعیب علیہ السلام کتنی شان کے امام اور کھوکھو کلام الہی بیان کر دیا ہے تھے اور ان دونوں ہی بتیاں ملے جتھے ہدم رہتی۔ لوط علیہ السلام ایک بالکل راہ مسقران پر واقع ہیں اور حضرت شعیب تو دوسرے تھوڑے ہی تھے من مہوں ملا کر یہ دونوں بہر عام شاہ راہ پر ہیں چھٹا رگوں۔ فرمایا گیا کہ بات اول سے ہی سب پر روش و ظاہر ہے کہ ساری نادگی کے مذاب سے دی نکل سکتا ہے جو ماہر زمین کنراستانہ قریب پر گر جائے اور اس کے علاوہ کسی دروازے پر کسی کی پکاسے جانے والا ہر شے کرے سفارشیں دوتے اسے ہمارے محتاب فہری سے نہیں نکال سکتا۔ کرکٹ طاقت عورت ٹکر تیر و فلک کی قوت مندوی۔ کوئی فن کاری رعب و دبدبہ بھی ایسے ظام کو ہلے سے جگنے سے بچائے نہ غارین محراثیں چٹائیں اور پہاڑ کی پناہ میں ہمارے مذاب کو روک سکیں اسے پانی سے نبی ان کو قوم ہجر کے قاتلوں کا زور کے متعلق ہی بتائیے کہ کتنے مضبوط فن کار طاقت داسے تھے۔ اور انہوں نے اپنے مکانات کی موت اور پھر ہندو مال یہاں در پر پٹائیں کھود کر تراش کر فائدہ فائدہ بنالئے تھے یعنی اس بھرتی پر کتاب ان کو آسانی آسانی مذاب نہ پہنچ سکیں اسی نکالہ مغروریت۔ کہ بازی اور پہاڑی گروں کے ہر دے پر مطمئن ہو کر البتہ بیشک ان سب ہجر والوں نے تمام اچھے بچے زیادہ کرام مرسلین مقام کی باتیں و منطوقیات تو مید و رسالت قانن الہی شریعت کے اعلام۔ سہائی حق پر حق کی عبادتیں بہت پرستی سے باز رہنے کی تعلیمیں غرض کہ اپنے قومی بدواری کے ہی حضرت صالح علیہ السلام کے سامنے

میں جو کہ جلا دیا اور ظالموں سے یہ بھی پس سوچا کہ ایک نبی کا مبتلا ناگوار سب انبیاء کرم کو مبتلا نا ہے۔ مالا کر ان کے مطالبے پر ہی جو مجرور نشان قدرت اور معاج عیسا سلام کی طاقت پر علامت انہوں نے مانگی اپنے قتل و قتل کے مطابق وہ مجرورات بھی ان کو دکھائے گئے مگر پھر کے خاکہ کو پھر سے ہی اونٹنی دی گئی اور اس کے علاوہ دیگر آیتیں فقیر۔ وہی انہی کے سمجھنے بہت ہی اُنکو عافرا ہے لیکن بقدری طبیعت داروں سے سب سے ہی بدویر و دلیل مندرجہ ذیل تو پھر کس کا نقصان ہوا نتیجہ کیا نکلا رات کی عیاشیوں دن کی بدعاشیوں کے بعد تب ایک رات اپنے نرم گرم بستروں پر سوئے غافل و در مست ہر چیز سے بے پرواہ ہو کر تومع ہوتے ہوئے ان کو ایک ہی قدرتی چٹکائی نے پکڑ لیا جس سے اُن کے پتے پھٹ گئے دل کٹ گئے سُٹنے جا گئے کی بجائے نہ پا سکے ادا ان کا سارا سامان و امان فتنی کار، عزت و وقار، کفر و شکر و جوتوں سے رشتہ پرستی کے قوس وافر۔ یہ اہل باک و ارفہ ہر کام نہ سسکی۔ یہ سر اور جزا عتاب و عذاب انہوں پر تار باء معرفت اس لیے کہ ہم نے خود کو اور نہ ہی کو امد جو کچھ بھی ان کے دیاں ہے وہ سب اس لیے پیدا نہیں کیا کہ زمین والے زمین پر کفر و شرک و ظلم و سرکشی و عیاری۔ مکاری، عیاشی۔ باطن پرستی، غنا و فرب کرستے پھر یہ سب کچھ اہلیت و شیطانت کیلئے پیدا کیا گیا۔ ہم نے تو تمام حقوق کو اپنی میں مناسب مکتول کے ساتھ صرف حق پرستوں نیکیوں فقیروں سید سے سادے صاف گوشت کھانے والوں کیلئے پیدا کیا ہے اور یہ دیوی عذاب و تربیت ہی ہمیں ایک چھوٹا سا جھکا ہے جس کی تاب بھی اتنی قدر توین لاسکی پورا بدلہ اور اس عذاب و تربیت قیامت ہو گا اور بیشک وہ قیامت و قیامت جلد آنی ہے اسے پیادے ہی ان بد قسمت کتا بے نیکی کفر و گناہوں کو اپنی رحمت عافری کے فیصلہ دار و امد ان پر حرکت کا عذاب نہ لگو، بیشک آپ کا تب انہی ہر ہر حرکت کو جاننا ہے کیونکہ وہ عافری کائنات ہے سب کچھ ان کے قبضے میں ہے۔ بیشک بہت آپ کو ارا آپ کی وجہ سے آپ کے وسیلے کے ذریعے اقیامت نامہ مسطور کو قرآن مجید کی شکل میں ایک بڑا غلام عطا فرمایا، وہی قرآن مجید میں ایک سورہ تو فاتحہ کا بیع ماثی میں نعمت عظیم کا قرضہ اخلاص فرمایا ہے جس کے مقابل دنیا کے سارے خزانے، درگاہ کی تمام دولتیں بھیجے ہیں و فیصلہ ہر اس کیلئے۔ آپ پیادے ہی رحمت عافری اپنے غریب سکین مظلوم جفاکش کفار کے ہاتھوں ستائے ہوئے بھلے بھالے مسافر ہیں۔ اہمیدہ رنجیدہ کے شکر ہو کر قطعا اپنی نگاہ کو کبھی بھی نہیں اٹھاتا ہے۔ اسی دوست کفار کی طرف نہ دیکھنا جو ان میں سے بہت عظیم کے کفار کو عافری وقت تک نفع دینے کیلئے دے رکھی ہے۔ اور اسی طرح کفار کے لوگوں نے اپنے پر بھی علم فرمایا کیجئے۔ آپ اپنے صحابہ اور اقیامت مومنین سے بدل خوش فرمایا کہ وہ اور اقیامت تمام کائنات عالم کے مومنوں کو اپنے رحمت عافری کے پردوں میں چھپا کر کہ تمام اہل یان کیلئے آخری پناہ گاہ و قریب کوئی عافری ہے۔ ان پیادوں سے تو یہ شفقت و رافت ہو لیکن کفار سے فرما دیجئے کہ اب قیامت تک بس میں ہی ظاہر

وہیں تشریح ہوں۔ یہ تلاوت و ذکر ادا کرنا ایسا ہی ہے جیسا ہم نے پہلے غارِ جود و نصاریٰ پر ازل کیا تھا جنہوں نے تورات، زبور، انجیل وغیرہ کلام الہی کو دود و دھنوں میں تقسیم کر دیا اس طرح کہ آدمی کو، آدمی کا نکار کیا۔ یکے کو کچھ رکھا کچھ سستے میں طوت کر دی یا کچھ غائب کر دیا۔ اور دیکھئے نزاع و نسل و طریوں کیسے سنت قانون بنا دی یہی حرکات و سحر و معجزات کرنا چاہتے ہیں کہ مرنے کے مطابق داتِ قرآن مجید کو مان لیا مرنے کے خلاف احکام قرآنی سے منہ پھریا۔ مگر غرضقیان بن پسندیاں پسند نہ ہیں۔ آپ کے رب کی قسم یہ غار و شکر بن جو کچھ کر رہے ہیں قیامت میں ہم ضرور ہر دوسری کی کٹل پوچھ گچھ کریں گے لہذا آج نشتر و بنیر کی صفحہ عایت کے ہر طائر و مامہ اس تمام دھجی لی قانونِ نبائی کا احکام فرمائیے جس کا آپ کو حکم دیا گیا ہے اور شکر بن سے دود و دھن پکڑ کر مروت نہیں ان کا غم کھانے کا اس کے کافر بننے پر رنج نہ فرمائیے یہاں ان کا غنیمتِ خدایہ ثبات ہے جسے گستاخیاں کرتا تو ہم آپ کو ان کے مقابل کافی ہیں جنہوں نے صفحہ عایت کے ساتھ دوسرے کی جوتے جوتے منکر بہت ہی جلدی و سار ہدایت اپنے انجام کو جان بیٹھے۔ اور البتہ بیشک ہم بھری جانے کہ آپ کا سینہ مبارک نہ نکار کی گستاخیوں اور دھجی بد تمیزیوں سے رنج اور تلک غم میں نہ رہے۔ اس کافی ایمان و ملاج یہ ہے کہ آپ خوب پہلے سے بھی نیا دہا پنے رب کی عہد کی سیمیں پڑھتے ادا ہے یا اسے نیک غاب و زہد و ساجد امتیوں کے ساتھ گھلے رہتے اور کثرت سے رب تعالیٰ کی عبادت فرماتے یہاں تک کہ آخری حتیٰ فیصلہ اللہی آپ کے پاس آجائے۔ یا بیماری کی صورت میں یا قتل و وفات اور بلاست کی شکل میں اور جوار و کھیتی باڑی اور فتوحات کا شرو و جاں فز، ہائے ہی دن نکار کی یقین منرا کا ہے۔ اسی کے بعد جو عبادات و تسبیحات آپ کیلئے وہ محض لذتِ قرب الہی کیلئے ہوگی موجود حکم عبادت اور سجد و سجود و توفیق غم غلط کرنا اور کفار پر قہر دشمنوں پر ذلت ڈالنے کیلئے ہے گو یا کہ یہ عبادت بطور وظیفہ ہے ورنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو ہمیشہ ہی کثرتِ عبادت میں شامل رہتے تھے وہاں تک کہ پیرہ لاپر حد تک قیام سے عدم آتا تھا۔ اللہ اکبر محبوب کی داؤں کے قرآن و انجیل

وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ وَثَوْرٍ عَزِيزٍ وَزَيْنَبِ بِنْتِ قُرَيْشٍ وَفَاتِمَةَ
بِنْتِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِمُ الْوَسَلَةُ وَآلِهِمُ الْمَحْتَبَةُ وَآلِهِمُ الْمَعْرُوفَةُ وَآلِهِمُ الْمُنْتَقَبَةُ .

سُورَةُ النُّحْلِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَةٌ وَلُحْنَانٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

وَنَسِيتُ الْكُتُبَ عَنَّا. سورۃ نکل گئی ہے اس میں ایک سو اٹھائیس آیتیں اور سورۃ کوغ اس کے الفاظ ۲۸ اور حروف ۷۰۷ ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ

گویا آہی آیا۔ امر اللہ کا تو نہ جلدی نہ کرو تم اس کو پکیزگی سے اس کو جلد نہ کرو۔
اب آتا ہے اللہ کا حکم تو اس جلدی نہ کرو پاکی اور برتری سے

عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ

سے اس کے شریک بناتے ہیں وہ کافر نازل فرماتا ہے فرشتوں کو ساتوں میں نسیح و تنزیہ کے
ان شریکوں سے۔ مگر کہ ان کے جان بین دی بیکر ہے من

مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ

سے حکم اپنے پر جس کے چاہتا ہے میں سے بندوں اپنے کہ
بندوں پر آجاتا ہے کہ اور سناؤ

أَنْ أَنْذِرُوا اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ ۝

تم سب کو ڈر سناؤ کہ بیشک نہیں ہے ہود مگر میں تو ڈرو تم مجھ سے۔
کہ میرے سوا کسی کو نہ ہو کہ نہیں مجھ سے ڈرو

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ۚ تَعَالَىٰ

پیدا کیا اس نے آسمانوں اور زمین کو ساتھ بائیں حکمت۔ بلند تر ہے
اس نے آسمان اور زمین کا بنائے وہ ان کے شرک سے

عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ

سے اس کے شریک بناتے ہیں وہ پیدا کیا انسان کو سے نطفہ
دوسرے اس نے آدمی کو ایک نثری ہونہ سے پایا

انہ تعالیٰ یہ جار مجرور متعلق دوم بنزل کا محل، بارہ یعنی اوقیت، مناسم موصوف واحد مذکر شاد، اب فتح بک فعل
مضارع مثبت معرفت واحد مذکر نائب عن غیر متر اس کا قائل ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ شی نے بن
ہے معنی پابنا، ادارہ کرنا، پسند کرنا، بارہ تعریفیہ۔ اب، اسم جمع محذوف ہے خبر کی، مضارع ہے و غیر
واحد مذکر صانع ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ یہ جار مجرور متعلق سے نشانہ کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر صیغہ جار مجرور
من کا و وہ جار مجرور متعلق ہے دوم یسورہ ان مدرواۃ لہ الاثر و ثنوں خلق لغت دار و ثنوں لغت تعالیٰ
تعالیٰ شکر کو یہ خلق کائنات من مطلقہ اذھو جہل متعلق یزید ناہیں بلکہ شہ ہے خود ہے حرف مشبہ لغوی علی کیونکہ متعلق
کیا گیا ہے جو جمل کے واسطے تھا انہ اندر وہ بے فعل کا مر سے خبر مذکر حاضر غم غیر اس میں پوشیدہ ہے جس کا مرجع جملہ ہے بعد ہے
انداز میں وہ موصوف، ثنوں سے جابجہ علی زمانہ موصوف، و ہشت خود ہوا اس بدو کا جہاں کو کھیل لکھتے صرف حق زبرد کام میں ہے اس
یہ ہمن، کے فقرے ہے و غیر واحد مذکر اس کا اسم ہے، سو ساقیل ہے مگر سبب غیر نشان ہے اس
یہ ان لغویا گیا ہے مگر یہ نکر ہے غیر نشان سے ان مختلف کا نکرہ انفرادی نہیں ہے تا حرف غیض
الاسم مطرور جامد یعنی مجرور، عبادت کے لائق سمجھا ہوا، بحالت نصب ہے، اسم لگا کا، تا حرف استخبارتی
ہوا انامیر واحد شکم مجرور متعلق کیونکہ، صفات یہ سے قائم تھا، اسو اسم صفات کے ترکیب معنون حکمی
ہے لگا وہ شہ جملہ ہو کر خبر ہے ان کی اور وہ حمد اسمیہ ہو کر مفعول ہے انڈر کا اور وہ جو مفعلیہ قائل کا مفعول،
ف تعریفیہ سبب یعنی بہتہ اتقوا، اب، افتعال کا امر حاضر معروف مبتدئ مذکر ہے، واسطے تھا و متعبر واحد کث
کر مصدر کی سے میں مدغم کیا، ی پر غم ہو جمل تھا غم، قبل کو دیا تو وہ ساکن تہ ہو گئے واد اور ی، واد اگر نہیں
سکتی کیونکہ علامت جمع سے ہندای کو گراں، تہی یا تقو سے تہ ہے معنی بری چیزوں سے بچنا، پر سز گاہ ہونا،
یہاں دوسرے میں یہاں سے یعنی تاہرانی رب سے و در کہ اس کی منور چیزوں سے پرہیز کر رہا، ن، نون وقل
ی محذوف غیر متعلق، اس کی کثافی سے کسر و نون مخول ہے، خلق فیض ماضی مطلق مثبت معرفت باب لمر سے
خلق سے با ہے معنی پید کرنا، رست سے حست کرنا، الف لام استعراقی سوات اسم جمع مہر شہ صام و ہر ہے،
- و نام جنی ہے، بلکہ کثوں کا، واد ماطلا، لام فی سطوت، سوات سطوت علیہ کا، الف لام استعراقی ارض اسم
مفرد موصوف متعلق ہے سطوت عمارت بحالت نصب ہے کیونکہ موصول ہے خلق ماضی مطلق بیک مفعول کا مفعول کا
مادہ مصدر پیشہ متعبر بیک مفعول ہوا ہے، ب بارہ یعنی پنج ہے یا ب سبب یہ اسم الف لام ماضی مطلق اسم مفرد
جامد ہے مگر وہ سبب ب جاتے سے متعلق ہے، خلق کا، حق یعنی مفرط مفید، واقع موجود، سچا، کارآمد، حقیقت
واقعی، یہاں ہر معنی درست ہے لغاتی، فعل ماضی مطلق، بیض واحد مذکر نائب، ائل کی ت مادہ اولیہ شہ عوٹے
تا ہے، معنی پاک ہونا ہے جب ہرنا طیمہ ہونا، ہند ہونا، باب تفاعل سے ہے حق جازہ تہ و زول کیلئے ہے۔

اور عقیم کی بات کیوں ایسے کیا ان کفار کو کہ ہم نہیں کہ اللہ نازل فرماتا ہے بہت عزیز فرشتے کو روح ملکوت
 جان لاجرت دی، الہی پیغام تبارک کے ساتھ اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے جو پاس دانت
 ایسے بارگراں کر ٹھانے کے لائق جو اسی کو اپنی عزت اپنے پیغام کلام سے نوازتا ہے۔ یہ سارو درج
 یار دست و ثروت کلام نہیں مقصد بندت تو نقطہ ہی ہے کہ اسے گردہ۔ سوال نہ غافلوں پر کثرت کفار و کفر
 اس طرح سے ڈراؤ گرا نہیں سجد اُجلتے کہ، بل شرک تو ہے شرک کو کستے چھوٹے ہیں لیکن حقیقت یقیناً
 ہے کہ میرے سوا کون کہو نہیں تو پاس ہے کہ ہر حال اور زندگی کے ہر لمحے میں مجھ سے ہی ڈریں گی، اللہ سے
 ڈرنے مجھرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ بعض نے مریدانہ انا فیصل مانی میں مستقبل اس سے بے لایا ہوا کہ جو
 امر ہی مشکل قتال و عذاب انا یقیناً ہے، اس سے گویا ہی گیا کہ نہ تو شہد فرشتے ہے بلکہ ایک فرشتہ ملک و ثروت
 ہے۔ تو سنی ہوگا اتنے ہی لالچ، تغیر کچھ مگر درست نہیں کیونکہ حق میں یشاؤ کے نام ہے درود جو
 سے ملے کہ لاکھ جمع ہے۔ یشاؤ و عرصہ ہے اور معاہدہ غور جب فاعل غائب ہو تو فعل مطابق فاعل آتا ہے
 کہ یہ کہ لاکھ اپنی شینت سے نازل نہیں ہو سکتے۔ اس سے پہلے قدرت درست ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی شینت
 اور چاہت سے نازل فرماتا ہے۔ نیز بیچ تو ہے کہ لاکھ اگر پر جمع ہے مگر یہ لفظ ہرگز نہیں اس لیے
 کہ ہرگز بلکہ ہرگز لاکھ ہیں اور اس میں عرب کی وضاحت ہے کہ غلبہ شان یا قوت ذات بتائے کیلئے جمع و کثرت واحد
 مرد یا با تہ ہے جیسے با۔ ساتھ کیلئے جمع متکلم۔ بعض نے فرمایا کہ اس سے مراد صرف وہی ہیں جن سے
 مراد صرف وہی ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا ہر فیصلہ مرد ہے، اس سے لاکھ سے مراد بیت سے فرشتے ہیں جو
 سے مراد بیچ و سبب، محنت کلام اللہ ہے۔ اسی سے کہ لا۔ اسی بھی کاتنا کیلئے شکل جان ہے۔ یہی وجہ ہے
 کہ ان لوگوں نے اس سے مفہوم تعلق جو مراد و قبریں ہیں بھی نہ نہ اور راحت ہے۔ اور جن لوگوں سے اس
 کلام خداوند کی سے نہ ہو، وہ چلتے پھرتے ہیں مراد ہیں بعض نے کہا کہ لاکھ جمع کیلئے ہی ہے اور درج سے
 مراد ہرگز نہیں بلکہ معنی شے ہے یعنی فرشتے اتنے ہیں جیسا کہ یہ لفظ کے ساتھ خیال۔ سچ کہ قرآن مجید
 میں پانچ سو کو مدح کہا گیا ہے، فی ماں کو وہی، املی من ہی ملت حضرت میں اسلام کہ۔ ملک جبریل میرے
 کو اللہ تعالیٰ فرشتہ انجیل۔ ہر قرآن پاک و فیرو کہ حضرت جبریل انکر سوانح پر فرشتوں کے لشکر کے ساتھ آنے
 تھے۔ جیسے سابقہ انہوں پر فریب اور خیال کرم پر بشکرتوں کے ذات جنگ دریں اور بہت دو خاص آیت
 کی دل کے وقت دعا بت ہے کہ صورت فاتحہ و راغی۔ صورت محمد کو جبریل زمین۔ شہزادہ شہزاد کے ساتھ آتے
 جو دلی بالاسی ق سے مای کو دی بلکہ جاتا ہے۔ اس کی ترتیب نزول اس طرح کہ اللہ تعالیٰ سے جبریل پر
 اس میں اعلیٰ و درجہ جبریل انبیاء کرم کو اس سے فرشتے اور انہوں میں سے گمری کذب و لادٹ کرنے

کرے۔ وہ دوسرے ہر قادر ہی جیسی ہوتے۔ مانتوں لڑائے شاہ گیا کروں بڑے یاں اہل کا مقصد توں حاصل کر اور
 حوت نہ دینی ہے توں کے ہنریاں و احوال سب یکا۔ حَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِأَمْرٍ قَلِيلٍ عَدَّتْ كُنُ
 حَلَقَ زَلَّاتٍ مِنْ تَحْتِهَا يَذْأَلُوهُمْ قَبِيحٌ۔ وہی اللہ جل مجدہ شان امیر کے لائق ہے کہ وہ اس نے پڑا کیا
 سے آسمانوں اور زمینوں کو جس درستی کے آسمان و زمین اور ان کی تمام چیزیں شکل و صورت و موصوفی، در طریقہ و کارکردگی
 ہیں سب ایک ہی مرتبہ پر نہایت ہر گ کے ہر دوسرے فائدے پس یہ ہر شے حقیقت کے قدر قائم نہ توں چوتھے
 زکات و نکال ہے۔ وہ ہر چیز ہی اپنی زبان مال سے پکار رہی ہے کہ تھان نما شکر کن وہ مانتوں حلق ہندہ در تھے
 ان نام چیزوں سے تن کرے کہ ان کے شریک کبھی نہیں ہیں یاں سب کے کہیں کسی دور میں کہ نہ گدلی اللہ لاہی اللہ کی
 پرستش نہیں ہرگز نہ کسی ہی دن نہ گدلی اللہ کا شریک کہا گیا۔ ہاں بہتہ شخص بر گوسا کے نام پر بناوئے بت بنا کر ان کی
 ہم شکل کے پوہا یاں کیسے کی تم کی آیت میں نما شکر کن سے مراد مانتوں بت یا پاندہ سورج ہی مراد ہوتے ہیں بن سنی
 حشاہ منہ اپنی اندکی تعمیروں میں انبیاء اولیاء بن گدلی اللہ کی ان میں شامل مانا ہے وہ مانتوں کی ہیبت ہے۔
 رب تعالیٰ نے یہاں پہلے ایک دوسرے کا ذکر فرمایا کہ میں ہی عبود ہوں۔ اور تمہاری قدرت۔ سب اس قدرت میں
 پادہ ہیں۔ نہ کہہ رہیں وہ و یاں اور وہ و اکی تیت میں پہلی ہر اس اللہ نے آسمان و زمین کو پیدا کیا جس نے گدلی
 خدہ ہر فعل نہیں۔ سب کام میں کوئی شریک نہیں تو کتاب میں بھی کوئی شریک نہیں ہو سکتا اور چونکہ بتوں کی چیزوں میں
 مانتوں دروحات سے متعلق شامل اور مانتوں انبیاء میں پاندہ سورج سے شال توہ خود مخلوقات و جمادات ہوتے۔
 دوسری دلیل۔ یہ کہ ماری مخلوق یہ سب سے زیادہ کم تر انسان ہے، اس کو بھی رب تعالیٰ نے ہی ایک شخص سے
 سے پیدا کیا۔ ہر نہایت ہی حق اور قابلِ حرمت میسر ہے۔ اس کا درجہ میں اکی رب قدیم ہے یہ قدرت پیدا کی کہ انسان
 نے اپنی ذہانت و رعایت سے زمین و آسمان کے مخلوقات سے۔ جو انسان کامل پیدا ہونے کے بعد ہی پڑا کے
 پہلے سے بھی زیادہ کم عقل تھا وہی بہت جوان تھا کہ توہ چیز کے سامنے ستم نہیں بن جاتا ہے۔ ہر قدر پر ہی
 کا تابہ و فناؤں سے وہ محنت ہے۔ ہر دوسرے میں سے قوت ہے۔ پادہ و مخلوقات سے۔ وہ یادوں کو موز تلمبے
 پھر تن نعمت و محنت کے باوجود انکار تار ہے۔ سب کے مقابل میں اکتا ہے۔ اور ہر وقت تار مانتوں کے توں
 سے قوت ہے۔

نیا بکری سے چند فائدے حاصل ہوتے۔ پہلا فائدہ۔ قرآن مجید میں کہ ہر کی زندگی اور روحانی
 فائدے زندگی حاصل ہوتا ہے۔ لہذا ہر نفس قرآن مجید سے نکل تعلق ہوتا ہے وہ ہر چیز ہی صاحب نعمت ہوتا۔
 زندگی والا ہوگا۔ فائدہ۔ وہی کہ روح فرما نے سے مانتوں ہر وقت اور جسم سے تعلق ہو تو جسم کو زندہ رکھتی ہے
 اس میں قرآن مجید اور روح زمین پر زندہ رکھتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے دین کو پیش ہر سال ہر فرد سے غامی کر

ایسا لازم پروران کے مسافروں کے تعظیم یافتہ صحابہ کو امادہ دیا دات اور ملازم پر محو باطن پر مستعد ہیں حرام ہے
 کردہ اپنی جہالت سے جانے کیا کہنا پھر سے تبلیغ کرنے کے شوقین لوگوں کو یہ قریب قریب حیدر صریح پاک اور ستر
 کا علم حاصل کرنا پڑا ہے پھر ہمیں طرح پا ہے بس وقت پاسب تبلیغ کیے نکلے یہ فائدہ بہرہ (ن) احمد بن مسعود
 فرماتے ہیں اور وہ فرماتے سے مائل جہالت، جس بندے پر اللہ کی رحمت سے عور و مائل اندہ ہیں وہ درگرا
 کہ نہ کے قانون سننے و درخ سے نہ شے ترک کفر سے بچا شایان قرا کے مائل مائل کہ وہ ہوتے۔

تیسرا فائدہ یہ جو معرفت وہ ہو سکتا جو خالق جو بندہ انکی انسان حیوان وغیرہ کے آئے کسی قسم کا سمجھ کر انہیں معلوم
 ہے۔ **فَلَا تَدْرِي مَا يَخْلُقُ السَّمَوَاتِ (ن)** اور اگر خالق عطا شہر کوئی فداست سے مائل یا شکر کی کے ملاوہ
 وہ بدعت پیروں و مریاں سے جبرت بجز میں جو اپنے پیروں اور ان کے قرد و ثور نہ کرتے ہیں۔

احکام القرآن

ابن ابی اسیر سے چند فقہی مسائل مستند ہوں پہلا مسئلہ۔ دین کی قرآن و تفسیر کی تفسیر اور
 اس ویشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور لام۔ یہ میں خود قراہت قبول کرنا مائے ہے یہ مسئلہ
 حق الامان (ن) کے الفاظ حد شایان نزول سے متعلق ہیں کہ وہ کفار کے ساتھ ایسا اہل ملت کا ہر منکر قیامت
 ایک انسان کی لاکر منترش جہالتی جس آیت سے پہلے پرقیامی عور و ثور کی دعوت دی گئی کہ عیب خالی نطفے کی
 بر سے طاقت ملائی انسان بنا سکتا ہے ان بیروں کو درود و گوشت پرست و حیات ان سے مل سکتے۔
 دو مصر اس مسئلہ شریف کے تمام احکام قانون کی بددیوری ہر سندیں مائل یہ قرآن مجید میں قوانین کا ذکر کرنا
 جائز ہے لیکن اس کے ادھر دہر لکھ سلاوں کے قدرت الہی پر ایمان و ایمان سے یہ سند کی نطفہ رحمت سے
 مستند ہوا کہ تمام نساؤں بیروں کو طے سے پیدا فرما عطا خالق و قائل۔ مستند ہے کہ قدرت یہ ہے کہ آدمی
 اس نام و حرمت میں کہ میر نطفہ پیدا فرماوے۔ نیز بغیرت و کلمات و قرآن۔ رت قوت و یاد اللہ پر عزت کی کہ
 جہالت سے۔

اعترافات

ہاں چند اعترافات کئے جاسکتے ہیں پہلا اعتراف۔ ہاں وہاں گیا اقامت یعنی امتحان کا امر
 میں چہرہ اگر اطمینان ہو اس کی طلب میں بدیوری مت کر ضروری کے مدد سے غیر کامز میں امر ہے
 تو بدیوری سے کچھ و امت ہے عیب ایک چیز کی گئی تو اس کی بدیوری پا۔ کیا عیب اور نمانت کو خود سے
 برائی جو عیب اس کا جواب ہم نے اپنے قریب و غیر میں حیدر یا کو یہ نطفہ کی رشتہ کی نکات کیے نہیں
 بلکہ امت کے بنی بنیئے۔ علم کوئی کے قانون کے مطابق انکی کے پست کا نام و طو و طو ہاں عام استعمل ہوتا ہے۔
 کہ شہر واقع کیے۔ حد شہر کے بنی کو بیان کرے کہ پست اس کو اور میں ان فکروں سے ملاوہ کی
 کہ ظاہر میں اس بنی سے کہ گرا یا کی گئی۔ ہر شہر میں نہ ہو و میرا اعتراف اس کی یاد رہے کہ قرآن

فرماتے ہیں کہ انسان میں تمام خدق حیرت کے صفات سرحد میں پناہ پر مردی ڈھرت دھند کا فتنہ بطن
صفت دم و دم و رام حاور رہا صفت نقش فغاں بنانہ کی صفت غریب کدہ کی و کائنات و جاسوسی اور ملازم
کی صفت عقل انسان میں پیدا کی گئی۔ ان میں بہترین شہوت ہے۔ ہر۔ نرگہ اندھیر ہیات کا درجہ ہے۔ ہر ماں
خصم "یقین" ہے مومن عقل آتا۔ سے عجز کرتا، اندھ کا قلب۔ سرگزر۔ بڑا ہے مومن تقدیر سے شامے
اور تقدیر بدوینا ہے کافر تدبیر سے شامہ تقدیر کے سب سے ہر ماں ہے یقین مومن کی گیارہ حالت ہیں
مٹ خدا کی معرفت مٹ نہیں وہد کی معرفت مٹ خود تان معرفت مٹ و طہر کی معرفت مٹ مدد کی مٹ فتنہ پر قابو
مٹ صدقہ مٹ گناہوں سے پرہیز مٹ معائب مٹ ٹھوڑاں مٹ مومن ظاہر و باطن میں عزم ہوتا ہے اس سے
ایک کی بدعا سے بچتا چلتا۔ یہ سب شائیں مومن دن خون پر مل سے ملتی ہیں۔ کال وہ سے جو دوسرے
پر صبر و فاعل کو جان لینے سے نہیں ظاہر کو تو جانور ہی ہاتا ہے۔ بھوک پاس صفت شہوت کو بھانا ہون
اور کہ ہے اس تہذیب انسانیہ کو باطن معرفت کیسے پیدا کیا گیا ہے۔



وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعَةٌ

اور جانور پیدا کیا ان کو بے تدار سے میں ان مردی سے بچاؤ اور نفع بہت
اور چرائے پیدا کیے ان میں ہمارے بے گرم لباس اور شعلیں ہیں۔

وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ

وہ سے اہی گوشت کھاتے ہو اور یہ تدار سے میں ان تان و شوکت ہے
اور ان میں سے کھاتے ہو اور تمہارے لئے ان میں جمی جب

تَرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ۝ وَتَحْمِلُ

جس وقت تان کو مارتے اور جس وقت جھکا کو جرات ہو اور کچھ جانور اٹھاتے ہیں

انہیں شام کو واپس لاتے ہوا جب صبح چر ٹیکو پھرتے ہو اور وہ تمہارے

اَتَقَالِكُمْ اِلٰىٰ بَلَدٍ لَّكُمْ تَكُونُوْنَ اَبْلَغِيْهِ اِلَّا

وہ تمہارے شہر کے گزرنے والے شہر یا پہنچنے والے جہاں

جو اٹھا کرے جانتے ہیں ایسے شہر کی طرف

بِشَقِّ الْاَنْفُسِ اِنَّ رَبَّكُمْ لَرَّءُوْفٌ رَّحِيْمٌ

سے سخت جانوں کی ہے شک رب ہمارا بہت ہرمان رحم کرنے والا ہے

اگر اس ملک نہ پہنچتے مگر ادھر سے جو کہ بیشک ہمارے ساتھ ہے وہ نرم و مہربان ہے

وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ لِتَرْكَبُوْهَا وَاَلَّا

اور گھوڑے اور ٹیڑھے اور گدے اس میں پیاسے کو سوار کر کے تم کو لوگوں پر اور

اور گھوڑے اور ٹیڑھے اور گدے کو ان پر سوار ہو اور

زِيْنَةً وَيَخْلُقْ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝۵ وَعَلٰى اللّٰهِ

زینت بنانا ہے اور وہ جو تم جانتے ہو یا نہیں جانتے ہو اور یہ اسے اللہ کے

ہمت کے ہے اور پیدا کرے جس کی چیزیں تم نہیں جانتے

قَصْدُ السَّبِيْلِ وَمِنْهَا جَائِزٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدٰكُمْ

مسودہ راستہ اور اسے وہی راستہ دے گا اور اگر چاہتا ہے کہ تم کو

راستہ دے گا، لہذا تم سب کو

اَجْمَعِيْنَ ۝

مجموعہ

تعلق۔ ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چھ طرف تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیتوں میں انسان کی پیدائش کا ذکر جو احوال منصوص دیا ہے۔ اس آیتوں میں دوسری جانداروں کی تخلیق کی پیدائش کا ذکر ہے جو تابع انسان ہیں بلکہ انسان کے تحت کے ہیں۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں انسان کی کشتی کا ذکر جواب آیات میں اللہ کی ان کرمیوں کا ذکر ہے جو وہاں متعارف انسان کے لیے ہیں اور جس کی جہ سے انسان کی عزت و جمال ہے تیسرا تعلق پہلی آیت میں انسان کی پیدائش کی ضروریات کا ذکر ہے کہ انسان جس طرح پرہیزگاری سے گزر رہا ہے اور اس کی ضروریات سے بے نیاز ہے بلکہ اس کی ضروریات و حاجت و ان غلوں کا ذکر ہے جس کو انسان خدمت کے لیے معروض کر دیا گیا۔

شاید ضروری ہر ایک دھڑکے کے لیے ایک کافر یا گمراہ سمیت میں جسے گستاخانہ نازیں ایہ میں تمام انہی غلبہ تھا اور کسی مرد انسان کی ایک پٹہ کی کمی اٹھالایا اور بولا کہ کیا اللہ اس کو نہ دیکھتا ہے۔ بھلا یہ کیسے ہو سکتا ہے تو اس کے مد میں نہیں انہیں نازیں جو انسانی استقامت میں بتایا گیا اور اسے حق تو بڑی کھنڈہ کہنے پر حیران ہوتا ہے خود تجھ کو یہ بات بھی معلوم ہے انسان سے پیدا کیا اور اس طرح سے بڑے بڑے بیرون مملکتوں سے پیدا کر دیتے۔ تفسیر نحوی

وَاللّٰهُمَّ خَلَقْنَاكَ بِهَذِهِ ذِمَّتِهِ وَنَحْنُ نَكُونُ وَلَكُم بِهَذَا جَمَاعَتِي تَرْجِعُونَ وَرَجِعُونَ قَسْرَ حُوتٍ وَذِمَّتِهِ
اس میں مکرر صفت و حمد ہے نعم، نفی توجہ، نہایت مفید چیز کا معاوضہ فائدہ مند اصلاح میں اور اللہ کو تم کہا جاتا ہے چار وجہ سے
حاصل ہوتے ساری دنیا میں پابندی ہے باقی باقی کیس ہیں اس میں اور اللہ سفرِ حرم کا سہمی باقی چاہو ہیں۔ اور اللہ میں انسان کی
پوری زندگی کی ضروریات کو جو وہی باقی میں نہیں رہا اور اللہ اپنی خداوندی کریمت باقی مانو نہیں رہا۔ اس لیے یہ وہی آرام و
نعمت سے باقی اس کے تابع بہت نصیب ہے مفعولہ ہے۔ اقبل فعل پر شیعہ علی کا انصاف ہے مرد گھر پر مانور میں ذکر جنگل وہ
نہا انہیں میں بیرون حیوان میں مخلوق فعل ماضی مثبت معروف ہو غیر ماضی میں کام رہے۔ اللہ تعالیٰ یہ تفسیر ہے پوشیدہ فعل کو اقبل
یعنی جب ہے، وغیرہ واحد صفت منصوب متعل متعل فعل یہ ہے ماضی کا حکم، لا کبارہ فعل کا کم غیر ماضی مذکر اس کا رجب سارے انسان کا طلب
ہے۔ ہر شخص ہے ماضی کا ایک قول میں کم کا تعلق باہد ماضی سے ہے یہ ماضی تھا۔ پر تم کوئی اگلی ماضی نہیں ہے۔ واللہ اعلم فی
عرفہ کا یہ حاشیہ کا رجب انہا آیت سے بقاعدہ تحریر یہودی، انہوں کے لیے واحد صفت کی طبع آزمائی ہے۔ واللہ اعلم مفرد ماہر ماہر
کی توجہ مکرر ہے مردی کے لیے گرم ہون کا وہی وہی سے ہزار کم کے باقی بنتے ہیں۔ واللہ اعلم ماضی اسم صیغہ
استثنائیت۔ واحد نفی ہے یہ اسم بھی قائم نہ خواہی نہ نہ سے یا اپنے ذریعے سے یہ دونوں مطلق و مطلق و ماضی
رفیع ماضی میں پوشیدہ ثابت ہو جو کہ فیما ہا ہر ماضی کے متعلق ہے واللہ اعلم۔ یہی حالہ تھا کامر جمع انعام ہے
ماکونہ اس صفت کا فعل مضارع مثبت معروف یضیع ماضی کا کم صحت اللہ سے بنا ہے یہی کھانا خورد کھانا تفسیر میں کمال
ہے ماہر ماضی کا متعلق قائم ہے۔ واللہ اعلم جار و خبر ماضی ہے اللہ پر شیعہ امر و خبر کا ماضی ہوا غرض یہ تھا کامر جمع

اللہ تعالیٰ ہے اور کلم سب انسان اجمعین ہم تاکید میں مذکور بحالت فتوہ ہے کیونکہ کتاب الہدی ہے۔ کہ تمہارے
 وَ لَآ نَعْلَمُ حَالُهَا لَكُمْ فَمِنْهَا دَفْءٌ وَمِنْهَا تَاكُلُونَ وَ كُمْ مِنْهَا حِمْلًا
تفسیر لمانہ حَتَّى تَرْجُؤَ وَ حَتَّى تَسْرُجُونَ وَ تَحْمِلُ اَنْقَالَكُمْ لِي بَلَدٍ لَّكُمْ تَكُونُونَ

بَلَدِيَّتِهِ لَآ يَشِيقُ الْاَنْفُسَ رَآى رَبُّكُمْ رُؤُفًا وَرَحِيمًا اللہ تعالیٰ ہی شرین معبودیت کے لائق ہے کیونکہ اسی
 نے سے انسانوں تہا سے ہے تاکہ جو جانور پیدا کئے ان جانوروں کے جسموں میں مردی سے پھاؤں کے ہزاروں
 قسم کے گھسیڑیں لاس ہیں۔ سستے سے سستہ اور تیزی سے تیزی اور سب سے شہر نفع بخش فائدہ سے یہاں سب کے اقسام
 سے مرد پھر قسم کے جانور ہیں۔ مڑاؤں نروان مڑا گئے مردوں کی بکری مردوں کے ہیر مردوں۔ یہ جانور دنیا
 کے ہر جگہ میں مل جاتے ہیں۔ ان کے علاوہ ان کی مختلف قسمیں ان کے ہی تالیف کردہ کران میں شامل ہیں مثلاً بعض جانور
 میں بھینس مردوں۔ مرد مرد مثلاً حوافر۔ ان جانور بعض نے مرد یا کرم حوافر شامل ہے مثلاً گھریلو۔ اس سے
 انہوں نے مردی مردوں کو بھی شامل بناتے ہیں جانوروں میں۔ انہوں نے انسان کے بیٹے مرد قسم کے فائدہ

میں۔ مڑا گئے مرد کھاد۔ مرد ایندھن۔ مرد دودھ سے ہزاروں قسم کا کھانا۔ مرد پینے۔ مرد دودھ سے کھانے
 ہیں۔ اقوامی تجارت میں۔ خون سے بہت سی شیاں بنتی ہیں اسی لیے اس کی تجارت ہائز ہے اس کے ثبوت و تفصیل
 کے لیے ہمارے فتاویٰ اصحاب اقل ملاحظہ فرمایا جائے۔ یہ خون سے کھاد بنتی ہے۔ یہ جانوروں کا کھال سے جوتے
 اور برتن بنائے جاتے ہیں۔ گوشت سے خدک اور برادرں قسم کی درمیاں بنائی جاتی ہیں مثلاً چربی سے درانیاں
 اور صابن اور بہت سے روغنات بنائے جاتے ہیں۔ مثلاً دانت سے ٹین اور مختلف چوڑی سفوف بنائے
 جاتے ہیں مثلاً بڑی سے ہمارے درجہ میں۔ غرض کہ ایک جانور سے انہوں نے فائدہ سے ہیں۔ ان تمام میں سے کچھ
 جانور یہ بھی ہیں جو صرف انسان کھاتے ہیں۔ جو گھر پر کرنا شروع ہو گئے ہیں وغیرہ خود شکار کر کے مثلاً ممال جنگلی جانور
 اور پرندے اور ان تمام ہی قسم کے چرندوں پرندوں پرندوں میں کئی شہر خوب صورتیں خوشنایاں اور زیب و
 زینت اور جمال ہے جب تم صبح کو ان کے ساتھ نکلتے ہو اور شاؤ کو ان کے جھرمٹوں میں واپس آتے ہو۔ چرندوں کو
 صبح جھاننے کے لیے پرندوں کی رونقیں دیکھنے کے لیے اور چرندوں کو تجارت وغیرہ کے لیے سے جانتے وقت
 اور شاؤ کو چرندوں کو واپس لاتے ہوئے دودھ کے جانوروں کے دودھ دوسٹے اور برتن بھرتے ہوئے ان جانوروں
 سے انہوں کی رونقیں گھڑی۔ نیت اور ان کے درپے کہ ان کوئی دوست سے معاشرے میں عزت و جمال ان ہی میں آتے
 آج جانور دنیا اور دنیا میں۔ دنیا جو دن میں ہمارے خدمت پر ہمداری کے لیے ہر وقت حکم کے غلام بنے ہوئے
 تمہارے مال اور ہتھیار ایک شہر سے دوسرے شہر لے جاتے ہیں۔ جس میں سالانہ کوئی کبھی بھی آسانی سے نہ سے
 جا سکو۔ آج دنیا میں کتنی ہی مشینیں بن چکی ہیں اور سواری گاڑیاں بن چکی ہیں مگر پھر بھی اللہ تعالیٰ کے ہمدان سے

ہوئے ان جانوروں کی کارکردگی کا مقابلہ کوششیں ہیں کر سکتی آفت کے درمیان بھی بہت سے غلات ایسے تو ہیں۔
 جہاں مائشی کوئی مشین کو نہیں ٹرک کام نہیں آسکتا مگر گھوڑے گدے سے بھر بھر متا، پہاڑ کا رآمد اور چوری ہیں۔ آفت اگر
 خدا خواستہ یہ جانور ختم ہو جائیں تو انسان کے گرد و کھوا کا ٹرک جائیں اور خود ساختہ شیریں با کام ہو جائے۔ کتنی عظیم
 نعمتیں ہیں جو بلا معاوضہ رب تعالیٰ نے انسانوں کے لیے پیدا فرمائیں۔ سبے شک تہا را سبب بہت ہی شفقت فرماتے
 والے کے کسی بے مثل طریقے سے اُنے انسانوں کو ہزاروں شکلوں میںیتوں اور تکلیفوں سے ان حیوانات کے
 ذریعے بچا دیا اور اتنے عظیم بھتہ جانوروں کو انتہائی کمزور سوکھے سڑے انسان کے قابو میں دے دیا اور وہ خالق تعالیٰ
 رحیم بھی ہے کہ کسی نعمت کا کوئی گویا خرچہ و میر و مول نہیں فرماتا اور اتنے اتنے بڑوں جانوروں کو مزید تر انسانوں
 کو بھی مہیا فرما دیا ہے کہ اگر یہ غریب لوگ بھی ذرا سی محنت کریں تو سینکڑوں جانوروں کے مالک بن جائیں اور محنت
 بھی، یعنی فقہاء و محققین اور تشریف داروں سے ان جانوروں کا خرچہ کے دسترخوان تو خودی ساری زمین پر
 بیکار دینے ہیں اگر انسانوں کو کھلائی پڑتی تو کچھ آجائے۔ وَالْجِبِلَّ وَالْأَعْنَاقَ وَالْجِبِلَّ لَتَرْكَبُنَّ كَبُوهَا وَزِينَةً
 يُخَلِّقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا لَعَايَ ذُرِّيَّتُكُمْ لَقَدْ كُنْتُمْ كَافِرِينَ
 اور یہاں اسی سبب کہ گھوڑوں کو چرواہوں اور کہ سون کو عرف اس لیے کہ ان پر اپنی سیر و تفریح یا عورت کے لیے سوار
 کرو اور ان سے زینت و مصیبتی ذاتی عزت خود بخود حاصل ہو جاتی ہے۔ ان حیوانات سے انسان کے مہلکی سفر و قس
 راستے طے ہوتے ہیں کتنا کہ یہ ہے وہ رب تعالیٰ جسے دیوبی سیدے راستوں کے ذریعے منزلوں پر پہنچا اور اس سوار
 پہنچنے کے لیے کسی شاذ اور سیدھی سواری سوزی کیلئے خوبصورت کھوڑے مضبوط خیر اور سادہ بھوت جہاں سکین طبع چھوٹے
 بڑے کہ سے پہاڑات اور ان پر سبب نہیں ان کے علاوہ بھی مالک غنوق پیدا فرماتے گا اور پیدا فرمائی ہیں جن کو تم ان میں
 ابھی بالکل ہائے تک نہیں۔ خدا سب سے تہا ہے سوار سے مشینیں اور ان کے چلاتے کے لیے آگ پانی پتوں بھاپ
 و حواں وغیرہ۔ یہ سب کچھ انھیں غنوق ہے انسان نے تو اپنی عقل سے عرف ان کبھی چیزوں کو جو دیا ہے جس سے وہ اپنی
 پیدائش واسطہ مقاصد کام کرنے لگ گئیں۔ اگرچہ سب چیزیں اس وقت بھی زمین کے اندر پیدا ہو جوتھیں مگر انسان ان کی
 موجودگی کو ان سے فائدہ حاصل کرنے کو نہیں جانتا تھا۔ مَا تَعْلَمُونَ کَاثِرَاتٍ طُوفٍ سے لاکھ غنوق وہ ہے جو عام
 میں موجود ہے اور تم انسانوں کی خدمت گزاری میں مشغول ہے مگر تم نہیں جانتے کہ زمین کے اندر چھاری بہت سی
 غنوق ہیں۔ جو آئندہ مل کر تمہارے لیے بہت مفید ہوگی مگر اسی تم اس کو نہیں جانتے کہ انہیں کچھ چیزیں ایسی پیدا کی
 جائیں گی جو تم کو مست مفید ہوں گی مگر تم نہیں جانتے۔ ان بات سے جو پاپوں گھوڑوں وغیرہ کی یہ شے کا مقصد جان بوا کہ وہ
 عرف سوار و غیرہ کے لیے ہیں ان کو کسی اور طرح کھانی کر فائدہ نہ کر دیا کھانے کے لیے بنائے گئے۔ تمہارے گوشت
 وغیرہ ذرا بات کے لیے اتنے کچھ سبب انھیں پیدا کر دئے گئے ہیں۔ پس ان پر یہ کھایت کرو یہ خود نبوی راستوں

ہر کی صورت کا استقام خداوندی تھا جو رب تعالیٰ نے اپنے خلیفہ کو اپنی نافرمانی اور جبروت کو اختیار سے
 دیا کہ جو چاہے وہ بھی ہمیشہ کرام بہوات حاصل کرنے کے لیے وہ چیزوں کو استعمال کرے اور جو عیادت سے دھو۔ بندہ
 وغیرہ، اہل مذہبوں میں ہر گز ان کو چھوڑے رکھے اسی طرح دَعَا عَلٰی اللّٰہِ قَصْدُ الْبَیِّنِ اللّٰہِ تعالیٰ کے لئے نہ کرنا چاہیے، ایک
 جہاں سیدھا راستہ جو صاف اسی رب کی طرف بنانا ہے یہ راستہ بھی رب تعالیٰ نے پیدا فرمایا، اور اس تک پہنچانے والے
 انبیاء کرام علیہم السلام بھی اُن کی نے بھیجے یہ روحانی راستے دین و ایمان شریعت و معرفت کے راستے ہیں۔ اسے انہوں نے اپنی
 مقبول سے وہی نعمتوں کو کھوا اور کھج کر اللہ کو خالق محمود و نواز اپنے قلوب سے روٹی راستوں اور ان کی سوسمت
 وہ اعمال کرو۔ دنیا کے لیے غنا و غل غل میں آخرت کے لیے اہل و عیال پیدا کئے گئے ہیں۔ اور اس سب سے
 راستے کے متعلق بار بار انبیاء کرام بھیج کر اس لیے سمجھا یا ہمارا باب کہ وَفِیْہَا نَجَاتٌ شَرْعٌ اسی بڑی شاہراہ بیان میں سے
 دائیں انی ایس و ایسی لوگوں سے ہے تمام ریشہ ریشہ سے دور قائلانہ راستے نکال لیے ہیں۔ اپنے خدا و اختیار
 اور وحیل سے ہائز فائدہ اٹھاتے ہیں، نہ چاہیے چلنے پر ناوردہ مذہب دینی ہے۔ تمام اپنی محنت سے سب سے سیدھا راستہ اختیار
 کرنا ہی خود چاہیے میں ہر عظیم و نوب ہے۔ ورنہ اگر رب تعالیٰ چاہتا تو وہ خود ہی تم سب کو مشعل و لائیکہ سب کی ہدایت
 عطا فرمادیتا، مگر پھر کہ کو دین کی لذت و حلاوت بھی رہتا اور آخرت کی جنت کا سفر بھی رہتا ہے۔ ان یہ خبر سے مد

فائدے حاصل کرتے۔

پسلا فائدہ و بہولیات انسانوں کی خدمت اور فخر رک کے یہ پیدا کئے گئے۔ ان میں دان کھانا خضبت و شرافت
 ہیں۔ مذہبی و سر کی تعلیم کرتے، ان کو ترک سمجھا با ان کی پوجا کرنا سخت حماقت اور کبر و گناہ ہے۔ سب کر پاکستان ہے
 سے پھیلنا ہر اہل سے فائدہ اعظم مروجہ کی حماقت کو نہ ہونے کا گمان بھی اس قدر اور گناہی کو دینی کی جامع سمجھا میں بلایا تو
 جہاں سے گناہی کی کھج کر دیتی تھی ہر دن لوگ کھج کر کو کھج کر سلا کرتے تھے۔ یہ بے کھج و تازی۔ بہر کیف ہمارے عظیم حق
 و ضول ہے یہ فائدہ و نہایت و نہایت فائدہ مند ہے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ و بہولیات انسانوں کی خدمت اور فخر رک کرنا نہیں ہے۔ بند چھ سے اچھا کر پینا
 اچھا گوشت و غیرہ کھانا اور خوش سوئی والی سواری پر بیٹھا فضول فرقی نہیں۔ مسلمانوں کو اس کی بیانتہ سے بشرطیکہ کچھ ضرورت ہے
 جو اور دوست کا اور دوست ہر دو کا فائدہ کر کے یہ فائدہ و نہایت اچھا ہے۔ اس سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ و بہولیات انسانوں کی خدمت اور فخر رک کرنا نہیں ہے۔ کوئی ہدایت حاصل کرے یا نہ کرے نہ دنیا کرے کہ فلاں ہدایت
 نہیں ہے۔ سکتا تو ہیں اس کو کیوں بتاؤں گھبراہٹ تبلیغ کروں ہدایت دینا رب تعالیٰ کا کام ہے وہ چاہتا تو سب کو ہدایت
 عطا فرمادیتا۔ یہ نہ وہ خوش و خرم سے حاصل ہوا۔ ہاں اشتیاق کرنے کے لیے شروع ہے کہ چاہے اس کو سمان ہونے
 پر کھن تسلی و شفقت سے تیار کر دیا جائے۔ بعض دنیا دار پیری و صند کرنے والے اب اس دور میں ہر شخص کو عیس و دوست مند

سمجھ کر یہ کہتے ہیں اور گنہگاروں سے روکتے ہیں نہ برائیوں سے بلکہ کافروں کو محمدیعت کے اسلام کی طرف راغب نہیں کرتے اس کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ خود بھی پیسے اور نام نہاد مسلمان ہوتے ہیں۔ نکالنا کہ ہرگز نہ ہو۔ اسی کو کہتے ہیں۔ کاش کہ ہے۔ احکام القرآن ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ گھوڑا کھانا حرام ہے۔ چونکہ نہ صرف اس کو ملاں مانا ہے غلطی پر ہیں۔ یہ مسئلہ تحقیق کر جس اور حیر کے ساتھ ذکر کرنے اور کھانا کھون سے مسجد نہ کرنے سے مستنبط ہو۔ نیز نہ گھوڑا کھانا ہے اس کی پیدائش کا قصہ بیان کر کے بھی بتایا گیا کہ گھوڑا کھانا اور گدھا کھانے کے لیے ہیں پیدا کیا گیا۔ دوسرا مسئلہ ملاں جانوروں کی ہر چیز ملاں نہیں ہے۔ چنانچہ پتہ مضاد۔ اگر پیشاب اور عیسے کھانا ہوتا ہے۔ یہ مسئلہ گھوڑا کھانے کی نہ جینے سے مستنبط ہو گھوڑا کی حرمت بہت سی احادیث شہود سے بھی ثابت ہے اس کا تفصیل بیان اور تحقیق کے دلائل احکامات تو ہمارے فتاویٰ الاعلیٰ ائمہ سوم میں ملاحظہ فرمائیے اقتراسات۔ پہلا چند اقتراس کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اقتراس۔ یہاں دفعہ یعنی لباس کا ذکر پہلے کیا گیا اور نہ کھانے کھانے کا ذکر بعد میں کیا گیا۔ کھانا ریہہ نام ہے اور کھانے کا ہر انسان محتاج ہے۔ لباس کے بغیر زندگی گزارنا ہی ہے۔ اور عام طور پر تقدم سے اہمیت کا اثر رہتا ہے۔ جواب۔ اول تو یہاں اہمیت کے اعتبار کے لیے یہ تقدم نہیں ہے۔ اگر جو بھی توہمیت کوئی قسم کی ہے یہاں یہ اہمیت ہے کہ لباس میں اظہار ہوتا ہے لباس دیکھ کر رہتا ہے اور پھر لباس ادنیٰ اور جڑ و غیرہ کا ہر شخص پنتا ہے۔ جب کہ بعض قومیں گوشت نہیں کھاتیں۔ اظہار نشان دفعہ بصورتی لباس میں ہوتا ہے۔ نہ کہ خوراک میں دوسرا اقتراس۔ یہاں فرمایا گیا کہ کھانے کھانے کے تقدم نہ ہے پھر پید کیا اور غیر ہو کر اس جانوروں سے بھی کچھ کھاتے ہو حالانکہ ان جا رہا ہے بالورود کے علاوہ بھی انسان بہت سے گوشت کھل بنیوں کھاتا ہے تو یہ حیرت انگیز درست ہوا۔

جواب۔ اکثریت انسانوں کی عادات و مذہب و مہر و چوپایوں کا گوشت ہی کھاتی ہے۔ مرنی ملنے اور شکاریات عام عادت میں شامل نہیں بلکہ کبھی کبھی مزید لذت کے لیے۔ اسی طرف فردوس۔ اور بنیوں میں بعض سے جواب دیا کہ یہ حیرت کھانے کا نہیں بلکہ جانوروں کا ہے۔ اور ترجمہ اس طرح ہے کہ ان میں سے کچھ صرف کھانے ہی جاتے ہیں جس کو تم صرف کھاتے ہی ہو۔ ان سے لباس کا یا سواری کا منع نہیں ہے۔ غیر اقتراس۔ یہی ترجمہ کو پہلے اور ترجمہ کو بعد میں بیان کرنا درست نہیں ہے اس لیے کہ میں کہنے نے کے لیے مانا پہلے ہوتا ہے یعنی ترجمہ کو پہلے پہلے ہوتا ہے اور نہ کھانے میں شام کو دیکھا بعد میں ہوتی ہے۔

جواب۔ اس بیان سے مراد انبیا نشان ہے صبح بالور ہوس کے لیے اور خالی دودھ جاتے ہیں تو جانوروں کی حالت مر جاتی ہوتی ہے۔ وہ رونق نہیں مگر شا کو بھرے ہڈے جوتے ہیں اور خوشنماں ہوتی ہے۔ اسی نعمت کا انبیا ہے اور اولیٰ شکر مقصود ہے ہڈیہ تقدم تا آخر میں درست ہے۔ جو تمہا احترام اہمیت کہتے ہیں کہ کرامات اولیٰ

اللہ تعالیٰ کی اور کرامات میں یہ کہا جاتا ہے کہ وہ سر بفرشتت بغیر سوارن میلوں سفر طے کرتا ہے حالانکہ رب تعالیٰ نے ہمارے سانپوں کے لیے فرمایا۔ **الْأَنْفُسُ** یعنی ایک شہر سے دوسرے شہر بھی سواری کے بغیر سفر انسان اگر دشوار ہے اور جب یہ کرامت خلط ثابت ہوئی تو دوسری بھی غلط ہوئی۔

جواب: ہر کرامت کو اس لیے برحق کہتے ہیں کہ ان کا قریب مجید برحق کتاب ہے۔ دیکھو واقعہ بلیمان اور تخت بتیس نکالیا جا، بہت میں عام خاص بن وجہ کی نسبت کا انہار ہے تنی عام لوگوں کی عا اوقت میں یہ کیفیت ہوتی ہے کہ کرامات وہاں اللہ تعالیٰ کی خصوصی لوگوں کی خصوصی حالات ہیں لہذا پرتیں میں نہیں کیا جاسکتی۔

تفسیر صوفیانہ: وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا رِزْقٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ وَتَكُونُ فِيهَا حِمَالٌ حِينَ تَرْجُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ وَتَحْمِلُ أَنْعَامَكُمْ زِينَةً تَكُونُ لِلنَّفْسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَذُو فَتْنٍ قَرِيبٌ

وہ بخلت سے نہ انسانی کے لیے نہ سب سے نہ ہی۔ یہ وہ نگاہ ہے کہ انسان سب سے زیادہ

مشہور کے چند شمار فرماتے ہیں۔ ان ہی کے ذریعے تینوں صوم سے حفاظت ہوتی ہے اور ان کے لیے روحانی قدر ہے۔ میرا آئی ہیں عارفین فرماتے ہیں کہ بدن انسانی کے اعضاء ہر انعام میں ہیں اور آفت و ماضی منہا تا کلون ہیں۔ چترج انسانی دنیوی دولت روپیہ پیسہ سونا چاندی ہیروں جواہرات کو جیہوں تجویروں اور ٹیووں میں ہزار طرح گھروں۔ گلیوں سڑکوں بازاروں میں چھپائے چھپائے پھرتا ہے کہ کہیں کوئی جوڑا چکا کرے کٹ میری اس دولت کو نہ چھین۔ اے اس طرح مسلمان کو چاہیے کہ اپنے دل و دماغ عقل علم اور آنکھ کان ہاتھ پاؤں کی بھی ہر وقت دنیوی دولت سے بڑھ کر حفاظت کرے کہ کہیں کوئی لعین ابلیس شیطان پر چاہے دل و دماغ نظر فکر چرا کر نہ لے جائے۔ اسے مسافر راونا سوت جب کسی کا ہاتھ تیری جیب میں پڑ جائے تو تیری دولت پر باد ہوئی اور جب تیری نگاہ غیر صورت پر پڑ جائے تو تیری نظر تباہ ہوئی

بازاروں گل کوچوں میں زیادہ نہ چل تاکہ کوئی بھی تیری نظر تیرے غیر آلات و تصورات پر ڈالے نہ ڈال سکے بندہ روح ہے اور جسم اسکی سواری گاڑی ہے اور انعام تحمیل انعام ہے اور منزل معرفت الی بلدیہ بدن کمزور گھوڑا ہے روح اسکی محتاجی بغیر قرب طے کر رہی ہے یہ حیات دنیوی ہے جو بشری النفس کی حالت سے دو چار ہے لیکن بعد موت روح کا معاملہ الٹ ہے کہ روح گھوڑا اور سواری گاڑی ہے بدن سوار۔ اب اسکی رفتار روح کے قبضے میں ہے۔ اگر تو چاہتا ہے کہ ہلک جھپکے میں عالم ملکوت کی سیر و سیاحت کرے تو موقوف قبل ان تھوٹو کی خلوت میں چلا جا۔ اور غناء احوال صالحہ و لذت عشق سے روح کو طاقت و قوت والا بنالے۔ مومن عارف کیلئے ہی اس دنیا میں حقیقی و یقینی جمال تری تھوٹو ہے یہ زنجیرگی

بازاری حیثیت اور غیر دھپہ کو بچل کیلئے ہمیں دی گئی رہماں تو دل فکر قرآنی عقل ہم قرآنی
 نکر نظر قرآنی کان سماعت قرآنی زبان الاق قرآنی بدن نقشہ قرآنی اور ہاتھ قرآن وحدیث کیلئے پاؤں
 مجھ و حرم کیلئے بنائے پیشیکے مسلمان کے ہاتھ پیر گیند بے اور میدان کھیل کو دیکھئے ہمیں بنائے گئے
 جب جسم بندے کا ہوا اور اس پر نقشہ احمد متین کا ہو کام مومن کا ہو مگر طریقہ مصطفیٰ کا ہو تب معرفت کی سطوح
 منی ہیں، اسے اسلو تھارے یہ منک و مرد قلب و ضمیر کے ان ہی چہرے میں اس حال و احوال کا جمال ہے شائے خواتین
 جس کی ہوتوں جھانکے مراقبوں، و درون کے مشاہدوں میں معرفت کے مہوں بیتے حاصل کرتے ہو اور ذکر الہی کے
 اللہ سے لب احسان اور اس قلوب کو نعت پڑھاتے ہو۔ ہر روز اسوت سے عالم کبریت کی طرف ہر روز روحانی
 سے اعمال، بیان کے بھاری سارے بجاتے ہو۔ ورنہ ذکر الہی اور اجنبی مصطفائی کے بغیر سارے اعمال یہی برادر ہوجاتے
 ہیں بغیر اندر پر زری ریاضت شغف ہے جس سے یہ دور بھگتا ہے، مگر رب تعالیٰ دشمنی فرماتا ہے غوراً۔
 بندے کو اپنے حضور رکھتا ہے بیشک تمہارے رب البتہ مہربانی اور رحم فرمائے وہ ہے۔ وَتَحْسِلُ وَتَنْقُذُ
 وَالْحَيَاةُ كَثُرَ كَبُورُهَا وَرَيْنَةُ. وَخَلَقَ مَا لَا تَعْلَمُونَ. وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلُ السَّابِقِ وَهُوَ شَاقُوهُ. ثُمَّ
 غفیل موصوفاتے ہیں کہ انسان تہ پر مثل فیل ہیں اور از روئی خوشیش شش بقال ہیں اور جیل و سورات مثل میر ہیں، در
 تقدیر ہی مخلوق ہے تمہا کو انسان ہیں جانا انسان اپنے تدبیر کے گھوڑوں اور امیدوں کی سواریوں اور خیالات کے
 مجروں پر کتنی درد نکل جاتا ہے اور کیا کہی منصوبے بات ہے کتنی زبنتیں دیوی روتھیں ساز و سامان حاصل کرتے۔
 مگر تقدیر ان کسی اور دستے پر پڑ پڑتا ہے ورنہ انسان چاہتے ہوئے بھی اس پر سوار ہوجاتا ہے۔ انسانی عقل و خواہشات
 و سورات کے راستے میں اسے ایسا نہیں ہیں، مگر اللہ تقدیر کا راستہ بالکل صاف تھا اور سیدھا ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ جاتا
 تو سب کو ہی رستے پر ٹروٹ سے ہی چلا دیتا، اور کسی کو بھی تدبیر و تعمیل کی اجازت نہ دیتا، مگر ایسا نہ ہوا کیونکہ اللہ کو کسی کا منصوبہ
 ہوا پسند نہیں آگا، الہی ہمہ رکال وہ ہے جو تقدیر سے بڑے اور بزرگ اپنی تقدیر پر ہر طور سے دشمن جو تقدیر سے اُسکے
 ہر گھول بکر مفعول ہوتا ہے جو جانتے وہ مرد ہیں ضعیف بنے اسی لڑائی میں مشیت الہی کے تہرہ مگر کجی مت اور ہر وہ نفرت
 کو بھانپنے والی عبت مصطفیٰ کی کھور، نکر کی ریاضت سے نفس مکرش پر مہارت کی گمان سے شکر کی حدت سے صحیح نشان
 پر چل چلا تا پڑتا ہے۔ تب قصد استہیل کا مظاہرہ ہوتا ہے۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ

وہی اللہ وہ ہے جس نے آسمان سے آسمان کی پانی سے تمہارے سے اس

وہی ہے جس نے آسمان سے پانی تمہارا اس سے تمہارا

شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ۝ يَنْبُتُ

دینا ہے اور سے اسی درخت میں یہیں چراتے ہو تم مالدروں کو اگاتے ہے
دینا ہے اور اس سے درخت جو سے چراتے ہیں اس پانی سے

لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَاءُ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلُ وَالْأَعْنَابُ

یہ تمہارے کھیتی کو اور زیتون اور سمجور اور انگور
تمہارے یہ کھیتی اگاتا ہے اور زیتون اور سمجور انگور

وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ

سے ہر قسم پھلوں کو ہے شک میں اس یقیناً نشان قدرت ہے اس قوم کے
در ہر قسم کے پھل بیشک اس میں نشانی ہے دھیان

يَتَفَكَّرُونَ ۝ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ

جو روز و رات کرتے رہتے ہیں۔ اور تاجہ لڑان اپنے کے واسطے تمہارے رات کو اٹلا کر سورج کو
کر کے دنوں کو اور اس نے تمہارے لیے خزانے رات و دن اور سورج

وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِ إِي فِي

اور چاند کو اور ستارے بھی سب کے سب مامور ہیں اس کے بے شک میں
اور چاند اور ستارے اس کے حکم کے باندھے ہیں بے شک اس میں

ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ

اس بات پر بیان ہیں یہ اس لوگوں کے جو دماغ رکھتے ہیں۔ اور وہ جو اگاتے
نشانیاں ہیں عقل مندوں کو اور وہ جو تمہارے سب سے

فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ

میں زمین قسم قسم کے میں رنگ اُن کے۔ ہے ششک میں مس
رنگ میں پید کیا رنگ برنگ ہے ششک اس میں نشانیاں ہیں

لَايَةٌ لِّلْقَوْمِ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٧﴾

ابنہ نشان مہ میں سے قوم جو ذکر کرتے ہیں
 یاد کرنے والوں کو

[illegible]

تفسير نحوي

هُوَ الَّذِي أَثَرُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً تَكُونُ مِنْهُ شُرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ لَهُ ثَمَرٌ يُسَمَّى
يُنَبِّتُ بِكَوْبِهِ الزُّرُودَ مَرِيُونًا وَالسَّجِيلَ وَالْأَنَابَ وَمِنْ كُلِّ الشَّرَابِ هُوَ

غیر مرفوع منقطع مبتلا ہے۔ اسی کی اسم موصول واحد مذکر۔ مزدوات۔ یعنی تعلق ازل فعل ماضی مطلق معروف مجہول اس میں پرشیدہ ہے۔ نہ جازہ ابتداء حایت کیلئے یعنی طرف ہے۔ اہل۔ وہاں جیسا کہ اسم مرفوع جازہ کرتے ۱۲۱ بھی اور غنہ کے معنی میں صحابیہ بنتی مراد ہے۔ یعنی وہاں۔ امام مرفوع جازہ یعنی پان۔ بکمالیہ متحبہ معنوں پر ہے۔ لاکھاتہ نیک کا کم۔ غیر مذکر کھانہ مرفوع متعلق وہ ہے۔ ازل کا۔ یہ نہن بارہ بعضیہ۔ غیر واحد مذکر غائب کاریت اء ہے۔ ہمارے متعلق پرشیدہ۔ لعل ملق۔ اہل انساب اسم مرفوع واحد ماضیہ بالظہر۔ شرب سے۔ تائب۔ یعنی پینا۔ ٹنگلندہ غیر غائب ملق سے۔ چھپے اتر جانے والا چیز۔ بجات رن ہے۔ تائب غافل ہے۔ جھٹل پرشیدہ۔ کدواں سرحد۔ مرن جازہ بعضیہ کا غیر واحد کاریم ماؤں سے

اور یہ حد پر زبان صحت دار کرنے میں پھر برائی یہ ہے کہ اس قسم کے شاعر و مغیر بل اللہ سمجھ دیتے کہ تو کیا کہتے اور جس مسئلہ کا معنی میں نے غور ساری کرکون سا مناسبت میں دکھاتے موزن بانی طبع باری اور اصل اللہ و خالق ہمارے ہر زبان عدل کرنے میں بیباک ہے کہ دنیوی کام مثل گھڑی میس تیار کرنے اور کھودنے کے ہے اور دینی کام مثل شمشادیا کرنے اور سلطنت چھانے کے ہے جب کوئی ادب و شہزادہ کسی گھبارے پر حسرت نہیں بیچتا تو کوئی کیوں حسرت و رنج گھارے شمشادیاں پر کرے۔ دنیوی کام کے لیے کفار کو یہ کیا گیا ہے اور دینی کام کے لیے مومن مسلمان کو کس قدر نفل عظام ہیں ان کو دنیوی کاموں کی طرف گھارایا تو مومن اہل حق ہے اس نیت کر رہی ہیں اہل حق سے اہل ایمان ادب و عبادت مرد میں۔ قیامت میں کسی دانشور سے یہ سوار ہیں لوگ کہ تو نے سائنس فلسفہ کھوٹا نہ پھا۔ اگر سائنس پر تصانیف دنیوی کا منہ پانکھاں انسانیت بتاتا تو انبیاء و کرام جیسا کہ اس دور میں ہر کام سائنسدان کرتے اور سائنسی تجربہ و ایجابات کرتے۔ اس قسم کے کم ہم مفسرین یہ تاثر دینا چاہتے ہیں کہ اس نیت میں اہل عقل سے مراد سائنسدان ہیں۔ یہ تعبیر میں بلکہ تحریف کا نام اور مسیوں کو منشا قرنی درہا حق سے دور کر کے یہود و نصاریٰ کے راستے پر چلاتے ہیں۔ اس قسم کے لوگ نہ سمجھتے کہ اگر قرآن مجید سائنسی تجربہ کرنے کے لیے نہ لکھا ہے تو پھر یہ کام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیوں نہ کیا۔ اگر انہوں نے عقول سے مراد دنیوی تجربہ کار لوگ ہیں اور علماء ادب۔ موفیاء کا نام نہ کر کے قابل نفرت و طعن ہیں تو دنیوی کے مختلف تجربے مفسرین ہاذہن کسان گھبرائے تعالیٰ سب کو ہدایت دے اور اہل بیت کا مقصد یہ نہیں کہ ہر مسلمان سب کچھ جھوڑ کر سب دور میں پکڑ کر سائنسی پیدا کرے گی یہی مشغول ہو جائیں بلکہ مقصد یہ ہے کہ انہوں نے آسمان و زمین کے خدایان سے جو کچھ بھی ظاہر ہو رہا ہے یا آئندہ ہوگا خواہ کسی وسیعے کسی کی گفت سے ہو یا کوئی بھی ذریعہ جملے زمین و آسمان میں تو انہوں نے جن چیزوں میں ان کے ظاہر ہونے کا وقت اور اسباب و درجہ یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے قبضہ و قدرت میں ہے۔ جو کام میں کی عقل پر مبنی ہے وہ اسی نے پیدا کیا ہے۔ ان کو معون کرنے سے کچھ نہیں ہو سکتا۔ اہل اللہ اور اہل دنیا۔ نیر مومن و کافر کی مثال ایسی ہے جیسے بادشاہ شہزاد۔ اور خدام۔ بادشاہ مومن کے فتنے سلطنت کے کام ہوتے ہیں جب کہ خدام کے دے بادشاہوں تسزادوں کی خدمت میں ہی طرح مومن کے دے عالم فقیہ اور نوشت و قطب بنا ہے اور یہ کوشش کہ اللہ تعالیٰ کی مدد کے کارناموں میں مگر دنیوی تجربہ کاروں کے فتنے و زبانی ایجابات بنانے کی بیسیوں خادموں۔ ان کے کاموں پر یہ شک و حسرت کہنا۔ اسے کہ ہم کچھ کفر و حسرت ہونا چاہتے کہ ان میں ہم محدث مفسر عالم فقیہ نوشت و قطب ولی ہمارے اور مومن حسرت کی نہیں بلکہ عاقلانہ سے کوشش کرتی کہ ہم بھی اللہ تعالیٰ کے رنگوں میں سے کسی رنگ میں رسنے چاہیں یہ تو اللہ تعالیٰ کی اس نیت پر غور نہیں کرتا کہ اس نے ہمارے ہی لئے زمین میں مختلف خونی چیزیں بہہ فرمائی۔ آسمان و زمین میں ہر وقت اسی رنگ پریم کی جودہ گرے ہے۔ بیشک ان میں معرفت الہی کی نشانیاں ہیں۔ اس قدر کے لیے جو وقت و ذرا فی وقت میں ہاں مست میں یہ نشانیاں دنیا ساز کے بے نہیں بلکہ ایمان بخش

ہیں۔ یہ سب ان آیت سے چند قائلے حاصل ہوئے۔

پہلا قائلہ: یہاں مسلمانوں کو یہ بھی یاد رہا ہے کہ معاشی ترقی کے لیے آپسے ملک میں کھیتی باڑی نہ ہادہ سے زیادہ کرنی چاہیے۔ اہل کھیت سب مفید مگر کھیت اہل ہیں کیونکہ باغات کے بغیر زندگی گزر سکتی ہے مگر کھیت ضروریات زندگی میں سے ہیں اس سے غذا حاصل ہوتی ہے یہ قائلہ بیست نکم پر مذکور ہے۔ یہ سررہ بھی کھیت کو مقدم کرنے سے حاصل ہوا۔

دوسرا قائلہ: تمام چیزوں میں سب سے زیادہ مفید اور نفیس چیزیں کھجور اور انگور ہے اس سے جتنی چیزیں بنتی ہیں اتنی کسی اور چیز سے نہیں بنتی یہ قائلہ مل ترتیب تین چھوٹے خصوصیات ذکر سے حاصل ہوا۔

تیسرا قائلہ: دنیا کا ہر نظام رب تعالیٰ نے بدوں کے لیے پیدا فرمایا لہذا بدوں کو چاہیے کہ ہر وقت شکریہ ادا کرے۔ یہی اور مستحق و محبت محبوب میں رشاد ہے یہ قائلہ ستر نکم پر درج ہے اس سے حاصل ہوا۔

چہاں مسئلہ: اس آیت کا پانی ہی وقت کسی پاک جگہ برے وہ پاس ہے۔ ہر گندی جگہ برے تو وہ گندی جگہ اس کو پاک کر دینا اور برے جگہ برے وہ برکت پاک ہے یہ مسئلہ شراہ نے بتا دیا ہے۔ یہ مسئلہ بھی اور حجاب بارش پاک ہے تو نماز بخیرت کا یہ بھی پاک ہے۔ ہر گندی جگہ انسان گندی کے بخیرت اور چھت سے پاک ہو جائے گا۔ بدو ہانی بن کر کھڑے ہو جائے گا۔ یہ پکا تو وہ پکڑے وغیرہ پاک نہ ہو جائے گا۔ ہاں میں زمین بخیرت ہی ہیں۔

دوسرا مسئلہ: امام اعظم اور امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا فرمان ہے کہ ہر مسلمان کو فلسفہ منطق علم طب علم نجوم در علم فلکیات اور علم وقیت سیکھنا فرض ہے۔ یہ مسئلہ چاند سورج عات و دن کو ستر کرنے کے ذکر سے مستنبط ہوا۔

تیسرا مسئلہ: اللہ تعالیٰ کے دیے کی حدست کہ سننے کی غرض سے کھیتی باڑی باغات سازی اور دینی علوم میں مشغول ہونا بھی عبادت ہے۔ یہ مسئلہ شراہ نے بتا دیا ہے۔ یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں یہ ہے کہ بعض جانوروں کو چرانے کا ذکر ہے اور پھر انسان کے کھانے والی چیزوں کا ذکر کیا گیا۔ وردی آیت میں فرمایا گیا کُلُوا وَارْزُقُوا فَمَا مَكُم اس تبدیلی کا کیا قائلہ۔

جواب: اس آیت کی ترتیب میں انسانی اخلاق کی تعلیم ہے جیسا کہ جانوروں کی قربت پسے توجہ دوسرا اپنے سے زیادہ ان کا خیال رکھنا اور اس دوری آیت کی ترتیب میں کھانے کی تقسیم کا ذکر ہے یعنی ایک ہی چیز میں سب تعالیٰ نے تہاری اور تمہارے جانوروں کی خوراک بنا دی کہ گودا اور سنے تم پسے اپنے سے علیحدہ کر لیا کہ وہ اور بھوسا اور پسے۔ بعد میں بتاتے ہیں کہ اپنے جانوروں کو کھلا دو۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ سمائی بارش کے پانی کے ذریعے

اسے وہ معرفت کے سلاخیو تیار سے ہی اپنے تیار سے رب تھان سے راجہ کی مات اور شاہد سے کاوی سفر و جانی فرمایا
 سب اور تیار سے یہ ہی تفریق نبیہ کا سورہی اور مدہ یث لک کا پختہ پانہ سفر و محوڈ اور قد فرمایا اور آسمان عادتوں کے چھتے
 تہوں جیسے تہ سے روشن قیام دیکھتے رکوت اسی کے کم سے مثل نجوم سفر و کوچوں کی بیشک قرب اسی کے ان آسمان ترانہ
 راستوں میں مقلد ہم دونوں قوم کے یہ بڑی نشا بیاں ہیں اور وہ نہ تو تہری رہیں قلمی میں شوق اپنی موجب مسطوفی مقلد یانی
 ہم ساری کے رنگ بڑنگ پھول کلیں اور شیعہ کھلائے اور نفس انہا میں کفر نفاق فسق ہے وہی حسد بغض طرور و بیکر کی جہانہ
 کوٹے اٹھائے ہیں ان میں اسب ذکر کرنے و نوٹنگ کر پڑھنے والوں اور نصیحت پکڑنے والوں کے یہ بہت بہت کت
 لٹ بیاں ہیں اسے انسان یہ سب کچھ روں پر رہتہ۔ یہاں ہر ایک کا سفر ہر ایک ہے۔ اسے امتحان کا وہ سونیا رہتہ
 وئے و سفر کی کثرت مستقل ہوئے والی ہے۔ تیرن طرہوں کے کتے ہی مبل و ہمار گرس گئے۔ تیرے کان میں اللہ کا ایک ات
 بھی نہیں پٹنی تھے معلوم ہوا اس دنیا نے تجھ سے کتے مغروروں کٹر دھم کو فکا رہ پڑا وہ اس لیے اسے نہ مائل نہ
 ہو طالب بنی منزل معرفت تک پیچھے کے یہ صرف دونوں قدم ایک قدم نفس سے قدم حق۔ ان وقتوں کا جو پانہ
 اسے مرید طالب اپنے سب تک آسانی سے پہنچ جائے گا۔ پہلے قدم کا نام دنیا ہے اور دوسرے قدم کا نام آخرت ہے۔ بدو
 وہی کا سیاب ہے جو بس نقل سے نکل کر تقدس کا خراباش ہوئے تیز ہیکر صغیر اول میں لگے جاتے ہیں قلب کے
 تبرکات عقد و صفویں ان کا خوش مند بھی ہے۔ تقاب کی آواز پر کان لگائے کہو کہ طلب مومن اللہ کا اشارہ ساز ہے اور
 نقاب دعوت اللہ ہے۔ ہمارے کی صدفیں اٹھری ہیں کہ اسی وقت و ملت ہے۔ اسے تو یہ کے لہکار و غلوں کے
 جو اوڑھنے، باؤ، مقلد قلب کی پچھتیں ہیں۔ یہی صدف مقام۔ بیت دومری صفت مقام اندر ہی قیامی صفت ماسان
 نہ کے یہ جو قیامی صفت الہیات، اسیر والوں کے یہ پچھتیں اور آخری صفت صغیر اول میں لگے جاتے ہیں۔ غلوں و غلوں کو ان
 صغیروں میں لگے جاتے ہیں۔ قلب مومن پچھتیں صغیر اول میں لگے جاتے ہیں۔ دومری کے یہ مثل شمس ہے۔ تیسری کے یہ مثل
 قمر ہے۔ چھٹی کے یہ مثل نجوم پانہ یوں کے یہ مثل میں کرواہی ثلوت کا مدحیر ہے۔ ناظم کو خلوت محبوب کا استانہ
 میں دکھایا جاتا۔ ہذا سیر کاری کا کوڑا اور نہر کا سفر پھینک دے تاکہ دل و غلوں کی مقلد سے صحت پڑو و نہ طروری کو بت
 ہی سالت ہے۔

وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَنَا كُلًّا وَمِنْهُ لَحُبًّا

اور وہ اللہ ہے جس نے اپنی ذات میں فرمان کیا اور جو تاکہ تم اس سے پاکیز
و وہی بہت میں نے تمہارے لیے دریا سخر کیا کہ اس میں سے ہمارا گوشت

طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُ مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا

گوشت کھا کر اور تاکہ اس سے وہ نہ بول نہ تم پہنے میں لاسے ہو
کھاتے ہو اور اس میں سے گنا نکال سکتے ہو جسے پہنتے ہو

وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ

اور تو دیکھتا ہے کشتیوں کو کہ پاؤں کو پیچھے چھوڑ دیاں اس میں اور تاکہ غلبہ کر دو
اور تو اس میں کشتیاں دیکھے کہ پاؤں کو چھوڑ چکی ہیں اور اس سے کہ تم اس کو

فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٥﴾ وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ

اس کا لعل اور تاکہ تم شکر کرو اور اس کا لعل تمہارے لیے رہا ہے
نقل کا شکر کرو اور کہیں جاتا تھا اور اس سے رہا ہے

رَوَّاسِيٍّ أَنْ تَمْيِدَ بِكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُشْكِرُونَ

کہیں کر کہیں بہت کر رہے تم سب کی وجہ سے اونچا ہوا اور نہ مانے تاکہ سفر چھوڑ
نگر نہ کر کہیں نہیں سے کہ نہ لایا ہے اور نہ دیاں اور نہ سے کہ

تَهْتَدُونَ ﴿١٦﴾ وَعَلَّمَتْهُمُ الْنَجْمَ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١٧﴾

ہدایت پاؤں اور نہ لٹائیاں جائیں اور ایک ستارے سے وہ سب تا لٹات ہدایت پاؤں رہیں گے
تم پاؤں اور نہ لٹائیں اور نہ ستارے سے وہ رہا ہے

أَفَمِنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ

تو کیا وہ لوگ جو خالق ہو اس کی شکل سے جو خالق نہ ہو

تو کیا جو بنائے وہ پیدا ہو جائے گا جو نہ بنائے تو کیا تم سمجھتے نہیں جانتے

وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ

اور اگر تم کیا ہو تم اللہ کی نعمت تو کبھی نہ گنے سکو گے ان کو بیک بہش اللہ

اور اگر اللہ کی نعمتیں گنو تو انہیں شمار نہ کر سکو گے بیشک ان

كَغَفُورٍ رَحِيمٍ

بکثرت بخشنے والا مہربان ہے

بخشنے والا مہربان ہے

تعلق وہ دن آیت کریمہ کا تعلق بھی آیت سے جیہ طرح ہے پہلا تعلق اور خالق علی محمد سے جو نہائی مخلوق کے لیے جو نعمتیں پیدا فرمائی ان کے مرکز و محور ہیں لہذا تمام نعمتیں ان سے ہیں اور پانی بھی آبِ حیات اور شے ختم و کلام کلام اب ان آیت میں دریاں و آبِ حیات کا ذکر و بار بار آتا ہے۔ دو تعلق بھی آیت میں ہیں قسم کے مقابلہ کا ذکر کیا گیا۔ جہاں سے شہر کو نفاذ و مدد کے لیے رزق ملے یہ آبِ حیات میں اسباب حیوانی و نباتی کا ذکر کیا جا رہا ہے کہ ہر شے صرف زمین پر ہوتی ہے یہی اس کو سکن کا گیارہواں ہے اگر یہ بھی پانی و سرسبز سستاروں یا پانی کی طرف جلتی پھرتی تو کبھی بھی اس پر ٹھہر نہ رہتا پھر پانیوں میں شہر آباد ہوتے یہ چاند سورج میں مخلوق کو رکھا جاتا ہے تیسرا تعلق پہلی آیت میں نماز و رزق کا ذکر کیا گیا۔ اب یہاں ان کے برستے نامہ حاصل کرنے کا ذکر کیا جا رہا ہے اور ان کے حصول کا طریقہ و علم سکھایا جا رہا ہے کہ نماز و رزق درجہ معلوم حاصل کر کے نعمتیں سنبھال لو گاہر نامہ لٹاؤ۔

تفسیر نحوی
هُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَعْرَ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۚ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْيَمْنَ وَالْبَحْرَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۚ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۚ إِنَّكُمْ عِنْدَهُ لَافْتَنُونَ ۚ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْيَمْنَ وَالْبَحْرَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۚ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۚ إِنَّكُمْ عِنْدَهُ لَافْتَنُونَ ۚ

پیشے ہوئے سنہا شست پانی اور آگلی مردوں کو مسرہ مرد کین پابند تھیں کہ دیا تا کہ تم اسے انسانوں کو نکالیں کہ وہ سے
 سندری پانی سے نکال کر تازہ پاکیزہ نرم و مارک میمانہ بزرگوشت کی ٹھیں پکا کر مسرہ مرد سے ہر اچھی بیکار کھاؤ اور
 اسی مسرہ کا دوسرا ٹانڈا یہ ہے کہ تم اس سے ست پیچے جا کر کوٹھوری کے وسیع اور سب تھانوں کی دی ہوئی قتل کے ساتھ
 قسم قسم کے موتی جواہرات، ہنگے سر جاس سیمپوں کے زیر رنگا جیہ کو تم باس بناتے ہو انہی بیڑوں جو شیوں کے یہ سند
 کا تیرا ٹانڈا یہ کہ اس جگر عظیم پانی میں اسی حکیم کشتوں و رات رات نام اور تیز رفتاری سے پانی کو میری ہوئی جیتی راتی
 یہ چہری ہوئی ہر دلوں کو باڑیسی ہو جوں کو اس حقائق درجیم کریم نے تلگوں میں کشتیوں کے یہ بڑے بڑے
 بکری جہازوں کے یہ مسخر و نرم کے قتل کی طرف بچھا دیہ صرف اس یہ کہ وہ تھوڑی فیضیہ تاکہ تزاری دین کے انسان
 سندری دین سفر کے وسیع ہانت کا دھار کے اس ناتی تھانی مافصل و دست حریت سامان رزق خوبا ک کی کل
 میں کشش کر سکا اور پانی کی اس نہ یہ سب تابکار قدرت کیوں ظاہر فرماتے اصل مقصود کیا ہے وہ تھوڑی تھوڑی اور تاکہ
 قدرتی صیسی کبھی اجرام فلکیہ میں کبھی پاند سورج و ستاروں میں کبھی آسانی بدن اور موس وادیت میں کبھی حیوانات جہ و ہر
 درندہ میں کبھی شرارت و ثمرت و نباتات میں اور یہ کبھی بزرگوشت کی موت کے طوفانوں میں دھار کی ہوں پانی و مٹوں میں دیکھ
 شکوہ و کار کردار و شکر گزرنہ سے بن جاز، غم کو کر دیکھ پل میں اس نے پڑا کی اور پانی میں سفر کرنے کے یہ کشتی جہاز
 آباد و رہی بنانا میں اسی سبب کریم نے سکھا کہ سب پیچے کبھی بنی مگر حضرت نور میرا سلام اسے ہی رب تعالیٰ کے سکھانے
 بتلے سے کشتی نما اجڑ زمانہ بدیا پھر اس کی نقل میں جہ کے دوسرے اساور سے کشتیاں جہاز بنانے کو تھوڑی سا آب پت
 دینا میں کبھی کسی کہیں کوئی کشتی نہ بنا تھی۔ تھوڑی بکیر، ہمارائی میں سب سے بیان ایجادات ترقی و حقوق سماں قوم
 نے کی باقی اقوام نے اس عمل اور تقلید کی اور پانی جانوروں میں طوامر و پھل پانی ہے جی کیر و نرم نہ ہو تو کھ
 کے بن جہاز نکلا جانے والا کبھی دوسرے جانور کا گوشت آنا نرم نہیں ہوتا ہی یہ قسمی اصوات میں پھل کو گوشت نہیں
 کہا جاتا اور یہاں اس کو ہم فرماتا ہے: **وَأَنفِقْ فِي الْأَرْضِ رَوْحِي أَن تَمُوتَ يَثْقَفُوكَ وَشَهِدُوا شَهِدًا**
لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ **وَأَعْلَمْتُ وَبِالْبَاطِنِ هُمْ يَقْتَدُونَ** **فَلَن يَخْلُقُ لَكُمْ لَّا يَخْلُقُ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ**
 اور اس سبب قہر سب گارہ دی جیہ میں میں ایک جگہ تھوڑی سی شکل ڈال ہے شہ کیلیں کہ کہیں میں جاس۔ جیہ تاکہ میں
 نہ بڑے۔ تمام مقصد میں دستاویز ملاسد اور علم و حیثیت کا اس بات پر خفاق ہے کہ زمین ایک کھڑا ہے اور اندہ عینہ کا
 تسلیم میں میں پڑے ہوئی ہے اس کا صرف ایک چوتھائی اور یہ قاسم ہے اس کو شیخ سعدی مدیہ و مترجما سکون کا نام دیتے ہیں
 غیبی چوتھائی پانی کے اندر ہے چاروں طرف سند ہو تو ہر شخص کو نظر میں نہ رہے اس رہ سکون پر ہی سب اسرار
 پرند پرہہ نباتات حیوانات چاروں کی اسے رکے رکے ہیں۔ دنیا کے جہیز سے جیسے بظاہر جزائر انڈیا، (کالانی
 وغیرہ) اس سے جہازات ہیں کہ جہاں کتا نہ میچی تھی وہی سند رہ گیا اور اس طرح ایک اونچا ٹھکانہ جہیز کہلاتا ہے

درد سب میں ایک جزا کر کے جزیرے جدا نہیں فرمے دوسری تیسری زمین ہے۔ جیسا کہ بعض، بقول انہی نے جزیروں کو جزائر میں سمجھ کر ساتھ زمینوں کی گنتی پوری کی۔ سائنس دانوں اور ان کی جی حضوری میں بعض، اردو مغربی نے، انسانی غیر ضروری اور نادانی کا ثبوت دیتے ہوئے کہتا شروع کر دیا کہ زمین مثل سیارہ گردش کرتی ہے حالانکہ حرکت زمین پر ان، دانش کے پاس مضبوط دلائل تو درکنار کوئی جیوٹری دیل بھی نہیں۔ جہاں کہ زمین کے ایک جگہ ٹھہرنے پر قطعی۔ نقلی۔ حدیثی۔ مشاہداتی۔ منطقی فلسفی تقریباً اٹھارہ دلائل ہیں جو کوئی تو نہیں سکتا جس کی کچھ نفسیں ہمارے قضاوی اسطیلا جلد دوم میں ملاحظہ فرماؤ۔ یہاں بس ملاحظہ کرنا غیبی کی اس آیت کی تفسیر کے علاوہ تقریباً پورے تینوں سے صاف صاف ثابت ہو رہا ہے کہ چاند سورج گردش میں ہیں کہ زمین و سورج زمین پانی پر رکھتی ہوئی ہے اور جو پانی ہیں ہو وہ سب اردو کی طرح گردش کی طرح کر سکتی ہے وہ یہ آیت اور سورہ انبیاء کی آیت سورہ نمل کی آیت مذکورہ بتا رہی کہ زمین ہمیری ہوئی ہے اس لیے کہ پہاڑ مثل کیل زمین میں ٹھکے ہوئے ہیں زمین پر حرکت ہو چکی کہ رکھتے ہوئے نہیں کیا اسی ارشاد ہے۔ رَفِی الْأَرْضِ ذَکَ عَنِ الْأَرْضِ تَعَالٰی خَلَقَ کَانَاتِ لَیْزِیْنِیْ پھاڑوں کی کیسی ٹھوکی ہیں اس لیے ہیں کہ زمین کو ٹھیکہ مقصود ہے سورج کہ پہاڑوں کو وہی فرمایا اسی ہے کہ وہ ایک جگہ ٹھہرتے ہیں اور زمین کو بھی ٹھہرتے ہوئے ہیں اسی معنی کی باجراہ عرب ہند گاہ و ٹرینس، کو سنی کہتے ہیں۔ ہذا ان چند حقائق ہاں سے ثابت ہو کر نہ یہ زمین یوں چار کی طرف چار میں ہے کیونکہ تینوں کے زمرہ ایک ہے مثل بھری ہمارے دھار میں ہے کیونکہ رَفِی الْأَرْضِ ہے جہاں یہ سورج چار پانی میں چلتا ہے وہ ضرور دایں بائیں چکونے کھاتی ہے خواہ اس پر کتنی ہی بوجھ رہا ہو۔ لیکن زمین کیسے چکوتے ہیں یہی کیونکہ ان تینوں کے لیے اور مشاہدہ بھی یہ ہے کہ زمین پانی میں چلنے کے آخر مقصد کیا ہے وہ ذات پاک تو فضویات اور پیکار کا اسے پاک ہے۔ ہمارے پر رات دن کا بن اور چاند دن سورج کی دھوپ روشنی و حرارت کا پہنچا تو سورج کی گردش سے ہی حاصل ہو رہا ہے۔ زمین کے چلنے پھرنے کی حاجت نہیں اس لیے حرکت میں کا قائل ہونا یہ وہ خیال اور مرعروں کا کام ہے۔ انکار پانی تو دیکھو کہ اسی زمین خشک پر ٹیٹھ پانی کی نہیں چلاش اگر نہیں اور وہ بھی سفر نہ ہوں تو وہ بھی سسپا بن کر جذب و حادیں۔ اسی پروردگار عالم نے، انسانوں جو انوکھے چلنے پھرنے سفر کرنے کے لیے اور گم شدگی سے بچنے کے لیے جسے شہادت ہے تمام ہنیت اور جزا فیہ دن فرماتے ہیں کہ میں طرف زمین پر سفر میں کیوں۔ دروں کے پڑیو۔ وادیوں گھاٹیوں۔ ایسا دکھائیوں سے راستے بنائے گئے ہیں اس طرف سند میں ہی بدل اور مختلف رنگہ پانیوں کے ذریعے قدرت اپنے سے مضبوط راستے بنائے ہیں جو صرف مسافر ان کو یاد ہمارا زوال کپتی واسے ہی جانتے پہچانتے ہیں کیسا کہ ہے کہ سطح زمین پر راستے بنائے اور زمین کی بندوں پر درختوں وغیرہ سے شہادت بنانے میں راستوں کو پہنچانے کے لیے پہاڑوں گھاٹیوں جنگلات و اشجار کی علامات بنا دیں۔ صحیح

قول ہے کہ سب سے اعلیٰ طاقت اور اس کا اعلیٰ سفر یہ ہے کہ اگر اتنی پر کیونکہ اتنی کے لیے فی الارض و فی السماوات علیٰ ہر
 زمین کے اوپر ایسی نہ ہو کہ بعد اتنی صرف پہاڑوں اور اس قدر قول واسطے کہ ہم مولیٰ تعالیٰ سے تاروں کو پیدا فرما دیا
 کہ ان کے ذریعہ یہ نہ ہو کہ وقت سفر پر بھی ہوئی راستوں پر منزل کی ہدایت پاتے ہیں۔ اور حیرت انگیز احوال اور
 دات ہر چلنے والے کو ستاروں کی عبادت ہے سفر میں راستے اور مشرق مغرب وغیرہ کا پتہ لگانے کے لیے اور سفر
 میں دھنوں کا پتہ لگانے کے لیے نجوم کی ضرورت ہے۔ چاند سورج بھی نجوم سیار گاہیں شامل ہیں اتنی کو دراصل
 کو پیدا فرما دیا ان تو ان کی طرح جو کچھ بھی پیدا کرنے کی طاقت ہیں رکھتے کیا اب بھی یہ
 کفار اس کے بند سے نہیں جتے اور اس کو بدعت و بدعت نہیں مانتے مگر کفر بدعتیہ تھا کہ زندگی کی ہر بات ہر سانس میں
 اسی کا پیر ہو کر۔ **قَدْ تَعَذُّوا بِعَمَلِ الْاَنْفُسِ وَاللَّهُ يَخْتَارُ** کہ تم نے کہا کہ سب سے
 کہو کہ وہ صرف عبادت کر رہے ہیں ان کی عبادت تمہارے ہی اخلاق درست کر کے تم کو دیا آخرت میں با حشر
 بنانے کے لیے ہے وہ حقیقی شکر تو مددگار ہے تو اس کی نعمتوں کو شمار بھی نہیں کر سکتے چاہیں کتنی ہی کوشش کرو کر دینا
 نہیں تمہارے ہم میں موجود ہیں پھر زمین کے اوپر ان کے اندر دایں بائیں اور بائیں فضاؤں ہواؤں آسمانوں میں تارے
 ہیں ہر سبب ختم ہیں اور ہر نعمت کیا کم ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ تمہارے کفر شرک اور ماکوں گنہگار کو بغیر معافی مانگے
 بھی جہنم دلا۔ لیکن کفر شرک دینا میں غلط صاف ہو سکتا ہے بدعت نہیں۔ تمہارے اتنے بڑے جرموں کے اور جو دہائی
 کوئی صحت تم پر بند نہیں کرتا اور ایسا صریح ہے کہ ہر طرف کا دیوی آرام دے ہی جاتا ہے۔

فائدہ

اس بات کو یہ سے چہ فائدہ حاصل ہوئے یہاں فائدہ اللہ تعالیٰ کی ہر نعمت سے فائدہ حاصل
 کرنا اللہ کو ہم کی رضا و خوشنودی کا باعث ہے اس لیے رب تعالیٰ اراد فرماتا ہے کہ میں نے تمہارے لیے ہر سب کچھ سفر
 کروایا میں نے سب کچھ کے لیے سفر کر کے کیا دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ وہ سفر شدہ و جزیریہ بدعت کے قبضے میں دے دی جائیں
 دوام یہ کہ بدعت کے لیے سفر بدل بندے کا اس پر تصرف اختیار ہو۔ وہ چاہے کہ نقصان نہ پہنچا کے بلکہ یا تو وہ جزیرہ سے کے
 لیے بلکہ بدعت ہو جائے اور بدعت فری کے ساتھ ساتھ فائدہ بھی پہنچائے۔ چنانچہ صورت نبیہ علیہم السلام کے لیے ہے کہ ان کا
 کے قبضے میں عام کی ہر جزیرہ سے دی جاتی ہے چاند سورج باول بلائیں فضا میں ان کے حکم کے باندے عبادت مانتے
 ہیں۔ اس کا ثبوت احادیث و قرآن میں بہت مد موجد ہے۔ انھما کہ ہر غلامی کے غلامی بعض بہت بڑے بڑے خواص اور
 کوئی یہ عزت بخش دی جاتی ہے جیسے کہ حضورؐ کو حضرت خدیجی اشاعہ و فرماہ واری کی بنا پر بیت کعبہ، نعام عام۔
 دو جزیرہ صورت عام آسمانوں کے لیے ہے کہ چاند سورج ستارے ہوائیں پانہ آسمانوں کے فائدہ سے کے سے روئے و روال
 ہر انسان کے قبضے میں نہیں کسی ماحول و ذریعہ اس کا ان پر عبادت ہے اس طرح بات مانپ چھو وغیرہ انسان کو نقصان

جواب : مقرر نے جندر کی سیبٹ لاک لہائی چوڑائی اور دہشت امیز وسعت کو بہ نظر نہ رکھا۔ اور پھر ایسے بریکار میں ہزاروں کشتیوں کو خزاں خزاں چلے اور میسول سفر کرتے نہ دیکھا اور اتنے بڑے سمندری اچی اس چھوٹی زمین پر نور کی حد نہ صرف انہی باتوں پر سوچنے فور کرتے بلکہ مقرر نے خود بخود مل جوتا ہے کہ کشتی قدرت نے ان ہزاروں جہی ہروں کو ماندہ کر رکھا ہے۔ رہا یہ اعتراض کہ سیلاب سے کئی کاتباء جو جانا تو میرا مقرر ہی ہیں بلکہ اسی تمبر کے ثبوت کی ادنیٰ سی دلیل سے کہ اسے انسان تیری حد تیری ان حاشیاں ہمیشہ بتیوں کا حیثیت تو ہے کہ ہر شے کے معمول سیلاب سے ان سگٹ نہ بتیوں کو جس دغاشاک کی طرح باکروں کا تہہ گرد ہوا اور کوئی انسان قوت بھی اسی معنی ہر شے کی تباہی سے نہ بچا سکی یہ وہ دلیل ہے جو گر بکس ہے وہ تو کو خواب مرمت سے جگانے والی راہ راست ہر ڈاٹے والی ہے کہ گر یہ سمندر مغر ہو تا تو تہہ ری ہر چھوٹی سی کائنات انسانیت ایک مرکب مارتھو دوسرا اعتراض آپ کی تفسیر سے ان تیر نکات ثابت کیے ہیں نہ یہی ملتی ہیں بلکہ ایک جگہ ساکن مگر کئی حالانکہ بہت سے مفسرین کہتے ہیں کہ تینہ کا معنی چن نہیں بلکہ دائی بائیں ہلکوت کہا ہیں اس آیت میں پہلے کی نفی میں سے صرف ہلکوت کی نفی ہے مطلب یہ ہے کہ سیلاب چل رہی ہے نہ کشتی کی طرف جھکے نہیں کشتی بھٹکتی ڈھکتی ڈھکتی ہے۔

جواب : یہ تہہ مفسرین نے یہی بلکہ اردو زبان چند مفسرین نے سائنس سے مرعوب متاثر ہو کر اب کہہ مہر حال ایسا کھنٹ قطعاً اور کم نہیں ہے تین درجے سے ایک بلکہ ان زبان مفسروں کو اپنی یہ غلط امت سوانے کے سے کتنا پڑا ہے کہ پناہ زمین کے اوپر کشتی کے سالن کی طرح رکھے ہوئے ہیں حالانکہ یہ غلط ہے اگر آپ ہوتا تو یہ پاک کے اسناد الفی فی الارض نہ ہوتے بلکہ علی ثاری ہوتے علاقہ بنا رہا ہے کہ پناہ زمین پر صرف رکھے ہوئے نہیں ہیں بلکہ ٹھکانے ہیں اور ٹھوک روکنے کے لیے ہی ہوتا ہے وہم یہ کہ پناہوں سے روکنے کے لیے وزن ساری کشتی میں بوزیر رکھا تا تب وہ نہ وجوہ کشتی یہ وزن ڈھلک جاتا ہے اور دوبارہ کھنٹ ہو جاتا ہے لیکن وہ اسی پناہ زمین کے چاروں طرف برابر ہیں یہ ثابت ہوا کہ کشتی کے سالن کی طرح پناہ زمین ہلکوت روکنے کے لیے نہیں بلکہ چلنے سے روکنے کے لیے ہے سوائے کہ جب کشتی جیتی ہے تو تجربہ و مشاہدہ ہے کہ کشتی کشتی بنا ہر خاکوں رہو چلنے سے ہلکوت ضرور کھاتی ہے۔ کون وزن کشتی کی وزن رکھا ہو کہ کی طرح سے بھی رکھا ہو ہلکوتوں سے روک نہیں سکتا۔ صرف پناہوں کشتی بنا ہلکوتوں اور بھگتے ڈھکتے سے بھی بھگت ہے بلکہ بہت ہوا کہ زمین ساکن ہے اس لیے وہ تعصیر غلط ہیں تو حرکت میں کی دیلیں ڈھونڈتی اور یہ کشتی اپنا چرتا میں اور پھر سوچا یہ ہے کہ زمین کو آخر چلانے کا مقصد کیا ہے جو ہر سورج کے چلانے سے حاصل نہیں ہوا۔ خیال ہے کہ جانہ سورج دستہ ارکان ہی چلنے کے لیے ہیں اس لیے اس پر آبادی نہیں رکھی گئی اور زمین ہی چوڑی اسالی جوانی آبادی کے لیے ہے اس لیے کہ سالن ہر نا ضروری ہے۔

تمہی اعتراض : یہاں اپنے اور پڑے مفسرین نے فرمایا کہ زمین ہاں ہے حالانکہ زمین کی قیمت اس کے عبادت

[illegible][illegible]

جواب :- یہاں چونکہ خطاب کو قدرت پرستوں سے ہے اور وہ اپنے بتوں کو برا عقل و لایکھنے والی اس لیے یقین دہایا گیا۔ اور یہ ان کی اعتقاد سمجھ کا تائید ہیں بلکہ ان کے ذہنی تصور کو اس طرف پھیر دینے سے کہ یہاں تمہارے بت ہی مراد ہیں نہ کہ کوئی دوسری جمادات یا نباتات۔ اور نہ گریہاں کہ لایا یَخْلُقُ فرمایا جاتا تو بت پرستوں کا دہک پڑے بتوں کی طرف نہ جاتا اور وہ کہہ دیتے کہ یہاں بت مراد نہیں وہ کہ لایا یَخْلُقُ میں سے نہیں بلکہ یہاں دیگر جمادات وغیرہ کا ذکر ہے۔

دوسرا جواب :- یہاں کیا کفر تھا اور ہاں موصوفی کے متعلق قاعدہ اکثر یہ واقعہ تو واقعی جو ہے کہ اس میں عقل کے لیے اور عقیدہ کے عقول کے لیے مگر یہ قاعدہ کبیر نہیں اس کے خلاف بھی کبھی ہو جاتا ہے کہ اس غیر عقل کے لیے جیسے ارشاد ہے فَمَنْ مِّنْهُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ ترجمہ بہت سے جاہل و روہیں ان میں سے جو پیٹ کے لمبا پھٹے ہیں اور ناقص والوں کے لیے لڑا جاتا ہے۔ سورہ دانش کی آیت میں ارشاد ہے وَشَاهِدُوا مَا نَاهَا یہاں لفظ ما ظاہر تعالیٰ کے لیے لڑا گیا۔

پانچواں اعتراض :- یہاں طرح ہونا چاہیے تھا اَفَلَا يَخْلُقُ كَمَنْ يَخْلُقُ اس لیے کہ اگر کہتے ہیں ہمارے بت و معذاتہ اللہ کی طرح ہیں یہ کیا کہتے کہ اللہ ہمارے بتوں کی طرح ہے۔ مگر یہاں موجودہ آیت کا ترجمہ تو اس طرح ہوتا ہے کہ کہا خالق اور اللہ اس کی طرح ہو سکتا ہے جو پیدا نہیں کرتا کفار کی تردید کے لیے تو یہ فرمانا چاہیے تھا وہ بت جو کچھ بھی پیدا نہیں کرتے اس مسموم کی طرح ہو سکتے ہیں۔ جو سب کچھ پیدا کرتا ہے۔

جواب :- ستر کیا ہے جن کو کسی کی قتل نہیں کہتے نہ نسبہ دیتے ہیں بلکہ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ بت حکومت و عزت میں اللہ کی برتری نہیں۔ معذاتہ اللہ اس کا جواب دیا گیا کہ عزت وہ حکومت ہی بڑی کیسے ہو سکتی وہ حق تعالیٰ ہے اور کچھ پیدا نہیں کر سکتے۔ میر رب تعالیٰ ہی ہے اس کا ذکر ہے ہی ہونا چاہیے ایک جواب یہ دیا گیا کہ جو تک پہلے تو اس کی کمزوری بیان کی گئی ہے اس لیے اب فرمایا گیا کہ جو اللہ آئی عظیم عظیم اسباب کا پیدا کر سدا رہے وہ ان کمزور بتوں کی طرح کیسے ہو سکتا ہے۔ یا بڑی کیونکہ بت کی ذرا کی وجہ سے اسے کم عقل خیال کرو۔ تفسیر کبیر، وَاللَّهُ ذَرَّوْهُ أَغْلُظُ۔ اس کی تفسیر مولانا انشا اللہ تعالیٰ بت کے بعد لوگ

وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ۝۱۰

اور اللہ جانتا ہے جو چھپاتے ہو اور ظاہر کرتے ہو تم - اور وہ لوگ جو
اور اللہ جانتا ہے جو چھپاتے اور ظاہر کرتے ہو - اور اللہ کے

يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ

عبادت کرتے ہیں کی غیر اقد نہیں پیدا کر سکتے کچھ اور وہ خود
سوا جن کو پوجتے ہیں وہ کچھ بھی نہیں بناتے اور وہ خود

يَخْلُقُونَ ۝۱۱ اَمْ وَاتُ غَيْرِ اَحْيَاءٍ ۚ وَمَا يَشْعُرُونَ ۚ

سب پیدا کئے گئے ہیں۔ مردے میں نہ کہ زندہ - اور نہیں شعور رکھتے
بنائے ہوئے ہیں مردے میں زندہ نہیں اور انہیں خبر نہیں

اَيَّانَ يَبْعَثُونَ ۝۱۲ اِلَهُكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ ۚ فَالَّذِينَ

کہ کب قیامت میں اٹھائے جائیں گے۔ معبود تمہارا معبود ہے ایک ہی تو وہ جو
کہ لوگ کہ اٹھائے جائیں گے۔ تمہارا معبود ایک معبود ہے تو وہ جو

لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُّنْكَرَةٌ وَهُمْ

نہیں ایمان لاتے پر قیامت اُن کے دل انکار کرنے والے ہیں اور
آخرت پر ایمان نہیں لاتے اُن کے دل منکر ہیں اور وہ

مُسْتَكْبِرُونَ ۝۱۳ لَا جَرَمَ اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا

خود کو بڑا سمجھنے والے ہیں - نہیں شک اس میں کہ حقیقت میں اللہ جانتا ہے جو
خبر میں - فی الحقیقت اللہ جانتا ہے جو چھپاتے اور

الذین اسم موصول جمع مذکر۔ یدعون باب نصر کا مضارع مثبت معروف میخبر جمع مذکر غائب مطلق ضمیر
مستتر کا مرجع الذین ہے۔ دعو سے بنا ہے بمعنی بلانا۔ پوجنا۔ یہاں دوسرے معنی میں ہے
جاء و مفعولیت کا۔ دعون اسم مفرد جہد بمعنی مقابلہ۔ موا۔ حفاظت۔ غیر گھٹیا۔ نیچے۔ جگہ سے
بیک (تجاوڑ کرنا) یہاں پہلے معنی میں ہے۔ معرب ہوتا ہے اکثر کسی بیتی بھی ہوتا ہے۔ یہاں عرب
سے۔ مضاف ہے۔ اللہ مضاف الیہ ہے یہ مرکب انسانی موصوف ہے۔ لا یخلقون۔ باب نصر کا
مضارع منفی بلا میخبر جمع مذکر غائب فعل سے بنا ہے بمعنی پیدا کرنا اس کا نا مل ضمیر مستتر مفعول ہے۔
تیسرا۔ اسم مفرد جہد جس میں تنوین تکیری سے بمعنی کوئی چیز۔ بحالت نصب ہے مفعول ہے واڑ۔
عالیہ ضمیر جمع مبتدا ہے یخلقون فعل مضارع مجہول ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا نائب فاعل
ہے۔ جس کا مرجع دون اللہ ہے۔ یہ جملہ فعلیہ خبر مبتدا ہو کر مل ہوا۔ لا یضلّون کے نا مل ضمیر
کا۔ اور وہ جہد فطیر ہو کر صفت ہوئی۔ ذون الشکر اسم جمع مکسر مشرف اس کا واحد ہے فیت
بمعنی بے جاں کمزور۔ ہے نفع۔ جذائی۔ دفات شدہ۔ مل ہوا۔ روح جسم سے علیحدہ ہونا۔ دن
بدن کسی چیز کا تھوڑا تھوڑا کھنا۔ یہاں پہلے معنی مرد ہیں۔ بحالت رفع ہے مبتدا ہے۔ غیر اسم مفرد
جہد بالکل غنی کے لیے۔ مضاف ہے خیار۔ اسم جمع مکسر مشرف اس کا واحد ہے فی۔ بمعنی زندہ۔
موجود۔ جاندار۔ طاقتور۔ بڑھنے والا۔ (نامی) نفع بخش۔ یہاں زیادہ مناسب پہلے معنی میں باقی معنی
بھی ہو سکتے ہیں۔ بحالت کسر ہے مضاف الیہ ہے یہ مرکب انسانی خبر مبتدا ہے۔ واڑ سر جملہ یا حالہ
فایضعون۔ فعل مضارع منفی بانیہ۔ صیغہ جمع مذکر غائب اس کا نا مل ضمیر پوشیدہ کا مرجع
انفیات ہے۔ باب نصر سے ہے شکر سے بنا ہے بمعنی حواس خمسہ سے جانا۔ اید۔ اسم
فعل استغھائی سے۔ یہ دو لفظ میں اے ائی ما آذان۔ ائی حرف استغناء ہے (سوالیہ)
معنی کرن ما آذان اسم فاعل زانی ہے بمعنی اوقت۔ واڑ کوئی کیا امداد غلام کر دیا۔ ہو گیا ایسا ناوا
مبوسے کا ترجمہ ہوا۔ کتب (کس وقت) یضعون۔ فعل مضارع مثبت مجہول باب نصر سے ہے
جمع مذکر غائب مطلق ضمیر جمع مذکر اس کا نائب فاعل جس کا مرجع ہے الذین یا انوات مرجع ہے۔
لعت سے بنا ہے بمعنی بھیجنا۔ خواہ دنیا میں یا میداں محشر میں۔ زندہ سے کو بھیجنا یا زندہ کر کے بھیجنا
یہاں مرد سے زندہ کر کے میداں محشر میں بھیجنا۔ اید اس کا ظرف مقدم ہے۔ یہ جملہ فعلیہ مفعول
ہے فایضعون۔ رائے اللہ واخذ اللہ اسم مفرد مشتق صیغہ مبالغہ برفس و فعال بمعنی
اسم نا مل اللہ۔ اللہ سے مشتق ہے۔ (بنا ہے) بمعنی حیرن کرنا۔ واڑ کرنا۔ ترجمہ ہے بہت ہی

حیران کرنے والا۔ ہر ایک چیز کو عاجز کرنے والا۔ آلہ کا معنی عبارت کرنا بھی ہے تب یہ فقط
مبالغہ یعنی اسم مفعول مانا تو کافی ہوگا۔ اور ترجمہ ہوگا عبادت کیا ہوا (معبود) مضاف ہے۔ یہی
نویں نہیں آئی۔ کم۔ ضمیر جمع مذکر حاضر کا مرجع تمام انسان میں اگرچہ ظاہر خطاب کنفاریہ کو ہے۔
ہر مرکب اضافی بتا رہا ہے۔ الا اسم نکر۔ بحالت رفع خبر ہے بتدائی موصوف ہے واحد اسم مفعول
مشتق مذکر واحد اسم فاعل ہے و خدا سے بنا ہے یعنی ایک ہونا۔ اکیلا ہوا۔ بے شل ہونا اکاء
عد کا پہلا عدد ہے بحالت رفع صفت ہے الا کی مرکب قرینہ خبر بتا رہا ہے فالذین لا یؤمنون
بالآخرة ائذ انذرتهم فلیستکبرون لا تجزئ ان الله یعلم ما فی صدورکم و انکم
لایؤمنون۔ ائذ انذرتهم فلیستکبرون۔ ائذ انذرتهم فلیستکبرون۔ ائذ انذرتهم فلیستکبرون۔
ایمان۔ اس سے بنا ہے یعنی اسلام قبول کرنا ہم مستر کا مرجع الذین۔ ب جارۃ یعنی علی۔
لف لام عہدی آخریت۔ اسم فاعل صیغہ مؤنث واحد۔ آخر سے بنا ہے یعنی بعد میں ہونا۔
آخر میں ہونا۔ یہ جار مجرور متعلق میں لا یؤمنون کے یہ سب جملہ فعیہ موصول صمد مل کر بتا رہا ہے۔
مطلوب۔ جمع کسر منصرف۔ اس کا واحد ہے غلب اسم جاد ہے۔ مصدر بھی ہوتا ہے۔ یعنی بھینسا۔
قلب اسم جاد یعنی دل۔ پھر حرکت کرتا رہتا ہے۔ ظاہر اخرون سے باطن۔ علم۔ فہم قوت سے
مضاف ہے فہم ضمیر مضاف یہ ہے یہ مرکب اضافی موصوف ہے متکثرۃ۔ اسم فاعل باب فاعل
کا میوز واحد مؤنث مصدر ہے انکار۔ نکر سے بنا ہے یعنی رماتا۔ جن ضمیر واحد مؤنث اس میں
مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع ملوب ہے۔ غیر ذہبی العقول جمع کے لیے ضمیر واحد مؤنث
قائب۔ یعنی ہے۔ یہ سب جملہ اسم ہر صفت ہے۔ قوئ۔ واو مالیہ۔ قلوب جمع کی ضمیر ذوالحال
ہے۔ فہم ضمیر رکن متخلص بتا رہا ہے۔ متکثرۃ۔ باب استفعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ مصدر
استکبر۔ کبر سے بنا ہے۔ یعنی بڑا ہونا۔ استکبار کا ترجمہ سے بڑا سمجھا۔ سرکشی کرنا۔ جنگل کا
ترجمہ سے بڑا ہونا۔ ضمیر پوشیدہ فہم اس کا فاعل ہے جس کا مرجع الذین ہے۔ یہ شبہ جملہ اسم ہر
خبر ہے فہم بتدائی اور وہ جملہ اسم ہر حال سے۔ قلوب جمع کا۔ اور خبر بتا رہا ہے۔ لا تجزئ۔ اسم متکثر
ہے۔ و لفظ میں انا لانا فیہ۔ جزم اسم فعل۔ یعنی ماضی مطلق شک۔ لا تجزئ یعنی لا شک۔ ترجمہ ہے
نہیں شک کیا اس نے یا نہیں شک والی ہوئی یہ بات کہ یہ یقینی ہے یہ بات۔ سلطان میں یہ لفظ
یقینا کے معنی میں مستعمل ہے۔ ترکیب میں واکول میں۔ و لا تجزئ فعل ماضی مطلق مردف منفی

سے میثقہ واحد مذکر غائب۔ لَآ اَنْزَلْنَاهُمْ سَمَ فُلٌ مِّنْ مَّعْنٰی شَمَتْ یَا حَقَّ۔ ماضی مطلق۔ بہر دو صورت
 انکی عبارت جملہ سیدہ ہو کر اس کا فاعل ہے۔ اَنْ حرف تحقیق اشدّ اُس کا اسم لہذا منصوب ہے۔
 یَنْزِلُکَ مَآءٌ سَمٌّ مِّنْ مَّعْنٰی شَمَتْ معروف میثقہ واحد مذکر غائب۔ مَوْضِعُ مَسْرُوعِ اس کا فاعل ہے
 مَسْمُومٌ مَوْضِعُ مَسْرُوعِ۔ باب افعال کا مضارع ثبت معروف مَوْضِعُ مَسْرُوعِ اُس کا فاعل جس کا
 مرجع ہے اَلْزَّیْنِ۔ مصدر ہے اِنْزَلَّ۔ مَآءٌ مَآءٌ مَآءٌ مَآءٌ۔ دل میں خیال کرنا آپس
 میں رز داری کرنا۔ خفیہ باتیں یا تدبیریں کرنا۔ یہاں ہر معنی درست ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر جملہ ہوا پھر
 معطوف علیہ ہے واو عاطفہ تا اسم موصول۔ یَنْزِلُکَ مَآءٌ مَسْمُومٌ۔ باب افعال کا مضارع ثبت معروف
 میثقہ جمع مذکر غائب مَوْضِعُ مَسْرُوعِ کا مرجع اَلْزَّیْنِ ہے۔ مصدر ہے اِنْزَلَّ۔ مَآءٌ مَآءٌ مَآءٌ۔ غُلُقٌ سے بنا
 ہے معنی ہر مروجہ ہو جانا۔ یہ طلبات کرنا۔ سامنے آنا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر جملہ ہوا اور موصول معطوف ہوا
 مَآءٌ مَسْمُومٌ کا اور عطف کی سب عبارت مفعول بہ ہے یَنْزِلُکَ۔ اوردہ جملہ خبریہ فعلیہ خبر ہے اَنْ کی اوردہ
 مَآءٌ مَسْمُومٌ۔ اسی لیے اَنْ کا ہمزہ مفتوحہ ہے۔ اَنْ حرف مثبتہ یا انفصل کا ضمیر واحد منصوب
 مَسْمُومٌ اسم اِنْ ہے اس کا مرجع اشدّ تعان۔ لَآ یَنْجِبُکَ۔ باب افعال کا مضارع منفی بلا معنی مال میں
 نہ مذکر غائب مَوْضِعُ مَسْرُوعِ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اشدّ تعالیٰ ہے مصدر ہے اِنْجَابٌ۔
 معنی 'جست کرنا۔ پسند کرنا۔ نجیب سے بنا ہے۔ معنی 'جست ہو جانا۔ پسند ہونا۔ باب افعال
 میں اگر متعین ہو۔ اَنْفَ لَامِ اسْتَفْرَاقِ یا مَعْنٰی اَنْفَ لَامِ مُسْتَفْرِقٌ۔ باب استفعال کا اسم
 فاعل میثقہ مذکر بحالیت مفعول بہ ہے لَآ یَنْجِبُکَ۔ یہ فعل فاعل مفعول مل کر خبرین ہے۔ وہ
 جملہ ہو کر یہیں پر مکمل ہو گیا۔

تفسیر عالمی

وَاللّٰهُ یَعْلَمُ مَا تُشْرُکُونَ وَمَا تُعِشُونَ وَتَذٰیبُ یَدَیْکُمْ مِّنْ دَآئِبٍ
 اَمَّا لَآ یَسْتَعِیْزُونَ شَیْئًا وَهُمْ یُسْتَعِیْزُونَ اَمْرًا غَیْرَ اَخِیَارٍ وَمَا
 تَسْرَعُ یَدَیْکُمْ مِّنْ دَآئِبٍ۔ اے اللہ کے کافرو۔ نبی کے گستاخوں تم تا قیامت ہمارے حبیب نبی
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف جو بھی تحریر یا تقریر۔ عقیدہ یا عمل۔ فعل یا باتیں چھپا کر کہتے
 ہو یا ظاہر ظہور برحق کہتے ہو اشدّ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے اور اپنے محبوب کو فوراً بت دیتا ہے
 اس لیے تمہاری زبیں کاریاں جال سائیں اور سب منصوبے ہتھکنڈے دھرسے رہ جاتے
 ہیں۔ ہمارے نبی اور اُن کے صحابہ کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتے۔ یہ وسعت علمی بھی پہنچے
 مہود کی شاہنشاہ کو حیثیت ہے۔ تمہارے جھوٹے معبود تو فدا بہر علم نہیں رکھتے۔ اوردہ تمام لکڑی چھتر

وہ جس کے بت جن کو یہ اللہ کے مقابلے میں پوجتے ہیں وہ تو کوئی چیز بھی نہ پیدا کر سکیں نہ
 سکیں اور وہ خود مخلوق ہیں اور اسانی ہاتھوں سے تراشے غرائشے ہوئے ہیں۔ یہ کادہ ہیں بنجر زمین
 طرح مردہ ہیں ہرگز کسی وقت بھی زندہ نہ ہوں گے اور قطعاً شعور نہیں رکھتے نہ سمجھ نہ
 ادراک نہ سہی نہ پڑھ کر کب کس دن یہ سب انسان قبروں سے اٹھائے جائیں گے۔ ایک قوم
 میں انواتِ غیرِ حیات سے مراد کفار ہیں۔ اور پہلے قول میں امواتِ بت ہیں۔ یہ قول زیادہ صحیح
 ہے اس لیے کہ یہاں پیچھے اور جھوٹے معبود کی پہچان کرنی جا رہی ہے کہ سچی معبودی لائوت
 ہے۔ اور جھوٹے معبود امواتِ غیرِ حیات ہیں۔ اور جس طرح زمین کو مردہ کہہ دیا جاتا
 ہے۔ اسی معنی میں پتھر کے بت کو بھی مردہ کہنا ہے۔ عارفانے میں کہ موجودت چار قسم کی ہیں
 ۱۔ حیاتِ لا یتوٹ یہ شانِ فقط سچے حقیقی معبود اللہ تعالیٰ کی ہے ۲۔ حیاتِ غیو اموات
 یہ نشانِ انبیاء کرام کی ہے کہ فقط ایک آن کے عدادہ ان پر کبھی موت نہیں آ سکتی۔ ۳۔ امواتِ
 غیو حیات یہ حالتِ بتوں کی اور کفد کی ہے اگرچہ بظاہر زندہ ہیں سے ہوں ۴۔ حیاتِ
 بقہ لا یتوٹ یہ حالتِ عام جنات و انسان کی ہے کہ زندگی ظاہری کے بعد موت پھر قبر کی
 زندگی۔ گویا کہ کئی موت بتوں کی قلبی موت کفار کی جسدی موت علم انس و جن کی قبر میں سب
 زندہ کر دیئے جاتے ہیں چنانچہ متعدد آیات و احادیث سے ثابت ہے اس بنا پر یہاں مسدود
 صرف بت ہی کو اموات فرمایا گیا۔ ہمارے اس دور کے ایک نہایت ہی جاہل اُردو مصنف اس
 آیت کا مطلب بیان کرتے ہوئے انتہائی گستاخانہ انداز میں اموات غیرِ حیات سے مسلمان اولیا
 انبیاء و بزرگ ہستیاں مراد لیتے ہوئے کہتے ہیں کہ ۱۔ انبیاء ۲۔ یزید عذرت سے مراد وہ صالحین
 ہیں جن کو فالِ معقرین و مانا گنج بخش یا غریب نواز کہتے ہیں۔ پوچھو اس بیوقوف مفتر سے کہ یہ
 تفسیر تو دیگر احادیث و آیت قرآنی کے سراسر خلاف ہے۔ اس لیے کہ یہاں فرمایا گیا امواتِ غیرِ
 حیات اگر اس سے قبر والے مراد ہوتے تو وہ تو قبر سے پہلے بھی زندہ ہیں اور قبر میں بھی
 جیسے کہ شہداء و غیور نیز ابو جہل کے قتل کے بعد نبی کریم نے اس سے کلام فرمایا اور بتایا کہ یہ مقتولین
 تھے میں آج سامنے نجدی و بابی دیوبندی مودودی مدینہ پاک پہنچ کر سحر تہ ندا صواۃ و سلام
 پڑھتے ہیں۔ نیز یہاں فرمایا گیا۔ وَنَايُشْعُرُونَ اور قیامت میں اٹھنے کا شور نہیں رکھتے۔ حالانکہ ہر عام
 مسلمان بھی حشر و قیامت کا شور مکتا ہے۔ بے شور تو صرف کڑی پتھر وغیرہ ہے اور ای
 کے بنے ہوئے بت بے شور ہیں۔ نیز فرمایا گیا اِنَّهُمْ يَبْتَلَوْنَ کب اٹھائے جائیں گے۔ یعنی

یہ بت جن کو تم مجھوتا ہو یہ نہیں جانتے کہ وہ کب اٹھا جائیں گے۔ جب کہ اللہ تعالیٰ ذرے ذرے بلکہ تمہاری خفیہ علامت حرکتوں کو بھی جانتا ہے۔ یہاں حقیقی اور شادی مجھوں کا تقابلی جائزہ و تعارف پیش کیا جا رہا ہے نیز کسی کسی دور میں کسی بزرگ کو مجھوں رکھا گیا اس کی عبادت کی گئی ہاں بعض بزرگوں کے نام کے بت بنا کر ان کو پوجا گیا۔ تو بڑائی بتوں کی فرمائیں جلد ہی ہے اور ان کے عقیدت مندوں کو سمجھایا جا رہا ہے۔

بلکہ بزرگوں کی اور بے شعوریت میں نہ بزرگ۔ بزرگان دین کو تو رب تعالیٰ نے اپنی صفات کا مظہر بنایا ہے۔ اسی لیے انہیں اور بعض اولیاء اللہ اپنے مطلق علم غیب کے بے شک و شبہ کو جان دیتے ہیں۔ مظلوم ان جاہل مفسدوں کی عقل کہاں ماری جاتی ہے کہ شیل بتوں خود ہی بے شعور ہو گئے۔ اِنَّكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ خَالِدٌ یُّدِیُّ لَا یُؤْمَرُ بِاَدْنٰی وَّ لَا جَزَا فَلَیُبْتَکُمْ فِیْہِمْ اَوْ فِیْ سَمَیْمٍ مِّنْہُمْ یَاۤءُوۡسُفُ لَا یَسْتَفِیۡذِرُ اَنْتُمْ عَلٰی عِیۡشَیْہِمْ یٰۤاٰدَمُ اَنْزَلْنٰکَ مِنَ السَّمَآءِ فَاۡتٰکَ وَہٰٓیۡکَ وَجَنّٰتٍ مِّنۡ دُنٰیۡہِمْ یَاۤءُوۡسُفُ لَا یَسْتَفِیۡذِرُ اَنْتُمْ عَلٰی عِیۡشَیْہِمْ یٰۤاٰدَمُ اَنْزَلْنٰکَ مِنَ السَّمَآءِ فَاۡتٰکَ وَہٰٓیۡکَ وَجَنّٰتٍ مِّنۡ دُنٰیۡہِمْ یَاۤءُوۡسُفُ لَا یَسْتَفِیۡذِرُ اَنْتُمْ عَلٰی عِیۡشَیْہِمْ یٰۤاٰدَمُ اَنْزَلْنٰکَ مِنَ السَّمَآءِ فَاۡتٰکَ وَہٰٓیۡکَ وَجَنّٰتٍ مِّنۡ دُنٰیۡہِمْ

یہی ہے کہ سب کائنات مخلوق کا سچا قابل عبادت مجھو وہ ایک ہی مجھو ہے جو خالق مالک عظیم و غیر متنی کثیر شاندار نعمتیں پیدا فرما کر بلا معاوضہ عطا فرماتے والا۔ اس کی قدرتیں اتنی اُسکارا ظاہر ثابت واضح مدشن ہیں کہ ذرا سی سمجھو والد بھی معرفت کر دگا حاصل کر لیتا ہے لیکن وہ لوگ بدعت جو سخت پر ایمان نہیں لاتے ان کے دل نور معرفت سے دور محروم اندھیرے میں پڑے ہیں اور اسی سے وہ توحید و رسالت کے منکر ہیں اور اب حالت یہ ہو گئی ہے کہ ہمارے ہمارے رحمہ مالین جیسب کی باتوں کے آگے اپنے آپ کو زیادہ بڑا سمجھتے ہوئے نہایت غرور و تکبر کرنے والے ہیں اور اسی غرور کی وجہ سے مجلس مصطفیٰ میں مہتری کو مار سمجھتے ہیں۔ یہ انکاف و کفر ہی ہے جو ان کو اشیاء رسول پاک عادت الہیہ راہ ہدایت انکساری سجدہ ریزی کے قریب نہیں سننے دیتا۔ حالانکہ نبی کریم کی سچائی اور رب کی کرد و دل نعمتوں کو تسلیم کرتے ہیں۔ اور یہ بات بھی بہت بڑے اقیانوس میں اس میں قطعاً شک نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ وہ تمام کچھ جانتا ہے کہ جو وہ دیکھ چھپاتے ہیں اور وہ جو ظاہر کرتے ہیں۔ ان کی پوشیدہ چیزیں ان کے قلبی عقیدے اور ارد سے ہیں ان کی ظاہر چیزیں ان کے اعمال ہیں۔ وہ ظاہر کو جانتا ہے اس طرح کہ اس کے اسی طرح کا پتہ سے خفیہ کو جانتا ہے اس طرح کہ وہ اللہ مخلوق کے آقا قریب ہے کہ کسی کی جان بھی اتنی قریب نہیں۔ پوشیدہ کو جانتا ہے اس طرح کہ قلبی رازوں سے واقف ظاہر کو جانتا ہے اس

طرح کو اس کی مزاج پروری دے سکا ہے۔ گناہگار کوئی کتا ہی ہو مگر عاجزی میکنی میں اس کو معاف کیا جاسکتا ہے لیکن مغرور تکبر اور خواہ مخواہ خود کو بڑھا سمجھنے والے اگر بارگاہی بھی اللہ تعالیٰ پسند میں فرما، خیال رہے کہ تکبر ساری برائیوں قس و فخر اور کفویت، گستاخیوں بے ادبیوں کی جڑ ہے۔ اسی لیے تمام گستاخانہ بنی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے چہرے تکڑے مکڑے ہو جاتے ہیں۔ اور گستاخ بد بخت اپنے تکبر کی بنا پر مکڑہ چہروں سے ہی پہچانے جاتے۔ نیز آقا و کائنات اور تمام نبیاء و کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کا گستاخ اللہ کا بھی ادب نہیں کرتا اسی لیے راجحہ شہادت

انفسہم خیر من اللہ تعالیٰ تکبروں کہہ سہ نہیں فرما، کیونکہ تکبر ہر اچھے عمل ہر اچھی نفعیت سے روک دیتا ہے۔ ملامت سے ہیں کہ تکبر سے جتن حریال پیدا ہوتی ہیں۔
 ۱۔ گستاخی ۲۔ بے ادبی ۳۔ جہالت ۴۔ غلط فہم ۵۔ فساد ۶۔ سرکش ۷۔ بے غیرتی ۸۔ بد عمل ۹۔ بد عملی ۱۰۔ گناہ ۱۱۔ کفر ۱۲۔ شرک ۱۳۔ قتل و غارت ۱۴۔ بے برکتی ۱۵۔ نوحیت ۱۶۔ قطع رحمی ۱۷۔ شیطانیت ۱۸۔ مکاتیب ۱۹۔ ہر ایک کا برا چاہنا ۲۰۔ حق کی نفرت۔ موجودہ دور کے گستاخوں میں یہ سارے میوہ صاف نظر آتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ بر مسلمان کو تکبر سے بچائے۔ تکبر ہر شخص کے لیے ہر وقت بڑا ہی خزاں و مسلمان مہربان خیر مسلم مولیٰ کی شکل میں ہر پاپیر کی کوئی مدد سہ ہو یا عام ذیوری جگر۔

ان ذلت کریم سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدہ

۱۔ پہلا فائدہ۔ باری تعالیٰ کا علم قدیم ہے ازلی ابدی ہے مگر اس کا مشاہدہ ہرگز ازل سے ایک حادث ہے اس لیے کہ مشاہدے کا تعلق بندے کے فعل سے ہوتا ہے۔ جب مشہود ایہ حادث تو مشاہدہ بھی حادث۔ یہ فائدہ کا ثبوت قرآن (۱۸) کے مستقب و حال فرمانے سے حاصل ہوا اور یہاں ایک قول میں علم بمعنی مشاہدہ بھی ہے۔ دوسرا فائدہ۔ رب تعالیٰ کی صفات کسی بندے میں نامنائین شرک ہے۔ خواہ وہ خصوصی صفات ہوں یا غیر خصوصی اس لیے کہ رب تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں بے مثل اور نامشکو ہے۔ ہاں البتہ صفاتی نام الہ وہ لفظ استعمال کرنا جو اللہ تعالیٰ کی اس صفت کے لیے مستعمل ہے وہ دوسرے کے لیے بھی استعمال کرنا جائز ہے۔ جیسے لفظ مجید۔ صبح۔ بصیر۔ کریم وغیرہ اللہ کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے اور قرآن پاک کے لیے بھی باری کریم کے لیے بھی لیکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ جیسا کہ اللہ تعالیٰ مجید ہے اسی طرح قرآن بھی مجید ہے۔ یہ فائدہ والا واقعہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ تکبر کلاموں کی عادت نہیں۔ جو مسلمان ہو کر تکبر کرے

چونکہ ان کے لئے موت اور حیات میں اور حیات کو میت کہنا درست نہیں۔ مردہ اس کے کہنا جا سکتا ہے جو پہلے زندہ ہو۔ جواب۔ موت و حیات کا اصل معنی ہے غیر نفع و فائدہ اور نفع و فائدہ۔ تو اس اصل معنی کے اعتبار سے زندہ وہ جو نفع اور فائدہ دے اور مردہ وہ جو نفع و فائدہ نہ دے سکے۔ اسی معنی میں زمین کو زندہ و مردہ کہا جاتا ہے زمین بھی یہی بتایا گیا ہے کہ کافروں کو یہ بت مردہ یعنی نافع نہیں ان کو کوئی فائدہ نہیں دے گا۔ اسی سے کہیں وہ ان کی یہ کیفیت غیر خیر یعنی ہمیشہ ہیشہ کے لیے ہے خیال رہے کہ دیکھتے ہیں پتھر سے تیار کیا تو جانتا ہے مگر پتھر خود نفع نہیں دے سکتا۔ اس لیے ان کو موت فرمایا گیا۔

انچو ان اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ میتیں مائتات یسعون۔ اور وہ میت شعور نہیں رکھتے کہ کب ٹھٹھے جائیں گے لوگ۔ یعنی قیامت کب ہوگی۔ جن کے متعلق اس بات کا ذکر کیوں کیا گیا جب کہ قیامت کے بارے میں کوئی انسان بھی نہیں جانتا بلکہ جنات بھی نہیں جانتے کہ قیامت کب آئے گی۔ آخر اس مخصوص نفی کی کیا مراد ہے۔ جن کی سیکڑوں کمزوریوں میں سے کسی سی کمزوری کا ذکر کیا جاتا جو کسی انسان میں ہوتی۔ نیز یہاں فرمایا گیا۔ لَا يَسْمَعُونَ۔ چاہے تم کہہ کر نہ سناؤ۔ وہ نہیں جانتے۔ اس لیے کہ علم کا تعلق سر سے اور سر کے دماغ سے ہے جب کہ شعور کا تعلق دل کی گہرائیوں سے ہے۔

جواب۔ اگرچہ میت معمولی جانور و کیر کے کونڈے سے بھی زیادہ ہے تو اس میں اس لیے حیات ہے۔ حیات میں مگر یہاں جن کا انسانیت سے تقابل مقصود نہیں۔ بلکہ کفار کے عقیدے کے مطابق برہمنوں کو معبود کہتے تھے۔ سچے اور بھونٹے بناؤنی معبودیت کا تقابل ہے کہ سچے معبود وہ ہے جو ناست۔ حشر نشر۔ بندوں کے قلوب سے مٹھے کو مٹا ہے۔ ہر چیز کی خیر رکھتا ہے۔ یہ بت اس لیے بھی باطل ہے کہ ان کو یہ ہی نہیں کہ بندے کب اٹھائے جائیں گے۔ لہذا ان کو معبود سمجھنا اور ان کی پوجا پرستش کرنا اشتہاد امتداد حرکت ہے ان سے زیادہ آج ہمارے حیوانات کو شعور ہے۔ نیز شعور کی نفی اس لیے درست ہے کہ شعور کی نفی سے تمام قوتوں کی نفی ہو جاتی ہے شعور کا اصل معنی ہے جس سے حس بے حواس ہونا۔ جیسے مٹی کا ڈھیر۔ بے حواس ہے۔ علم کی نفی سے۔ باقی قوتوں کی نفی نہیں ہوتی۔ دیکھو بچہ شیر حور۔ بلکہ ایک روزہ بچہ بالکل بے علم ہوتا ہے مگر اس کی تمام قوتیں حواس قامری و باطنی۔ اس میں موجود ہیں انہی قوتوں کا نام شعور ہے۔ علماء فرماتے ہیں کہ شعور دو میں چھوٹے فرق ہے۔ ۱۔ شعور حسی چہرے علم کہی۔ ۲۔ شعور عین شعور ہوتا ہے۔ علم بکوش

سنبھالنے کے بعد بلکہ بعد جو غمت سے شعور حادوں کو بھی ہوتا ہے مگر علم صرف دی عقل کو۔
اس شعور حواس ظاہری سے بھی حاصل ہوتا ہے درجوں، فنی سے بھی گزرتا ہے حواس ظاہری
سے حاصل ہوتا۔ وہ شعور روح کا خاصہ ہے مگر علم عقل کا خاصہ ہے۔ علم بہت سے انسان
بے علم ہیں مگر کوئی انسان بے شعور نہیں۔ منطقی لوگ جس کو سمجھتے ہیں وہ الہی حقیقت میں ہے تمام انسان
خاص کر مسلمانوں کو قیامت حشر و نشر اور قبروں سے اٹھنے کا شعور ہے مگر بعین وقت کا علم ہوس اس
لئے شعور کی نفس بالکل حدست ہے۔ شعور کی نفی نے یہ بتایا کہ بتوں سکریاس حواس کی کوئی قوت
ہی نہیں عقل نہ قلبی۔ نہ بصارت نہ سماعت نہ شہادت نہ لامسہ نہ ذائقہ نہ شہرہ نہ انداز۔ نہ منف
و نہ مشوہہ نہ خلق نہ تشوہہ

و نہ مشوہہ نہ خلق نہ تشوہہ

و نہ مشوہہ نہ خلق نہ تشوہہ

تفسیر صوفیانہ

تکذوب (انفی) لا یزید فی ایمان من یبذیکم ذامعہ و اوحیٰ لکم کلمۃ من اللہ و اللہ اللہ و اللہ
قد تریں لانا ہے جس ذات کریم سے قرآن کا سمندر بکریں تہا سے سے مسخر یعنی آسان ترین دیا
ہے تاکہ تم اس بحر بے کنار کی شریعت سے جہانی روحانی غذائیں کھا دیکھو غذائیں تم کو دیا و غمت
میں عشق کمال کی لذت بخشیں اور ترکیب نفس کی طرہ دیں اور طریقت کے نیور اس سمندر قرآنی سے
نکالو۔ جن کو محال و زہر تہہ مجالس قدسہ میں دل دہا، عقل و فکر کا زیور بنا کر پہنو۔ تمہاری تمام
عقل و دانش کی کشتیاں تدبیر و تدبیر کے جہاز، ہی سمندر کی فروں میں کٹاں کٹاں وہاں تیرتے
پھر رہے ہیں تاکہ اجتہاد و فقہ کے مسائل۔ حیثیت دنیوی کی ہر ضرورت علمی و دینی کے قواعد حقوق العباد
و حقوق اللہ کے فضائل اسی قرآن مجید سے تلاش کر سکو۔ اور گہو ریہ اسلام کی آرام دہ با عزت زندگی پاک
کائنات عالم کے ملنے شریعت و معرفت کا تکیہ الہی ادا کرتے رہو۔ اللہ تعالیٰ نے مومن کی زمین
جہانی میں شریعت قرآن و حدیث کے قانونی حکم ٹھونکے تاکہ تمہاری ارض جہانی اس سمندر قرآنی
کے ذخائر میں مسانی طوفانوں اور دوسو اس کی ہواؤں میں گمراہوں کی طرح بھٹکتی نہ پھرے۔ اسے حق کے
متدنیو رب کائنات کے وادی اسلام میں تربیت کی نہریں اور طریقت کے رستے تمہارے لیے بنائے
تاکہ تم ان راستوں میں ایقان و غریب کے پانیوں سے نہاتے دھو تے پیتے پلاستے شاد و فرح
نرب محبوب کی ہدایت پاؤ۔ اس راستوں کی مسافت میں تعون کی بیس متر ہیں میں دربر منزل کا ایک
دروازہ ہے۔ پہلا دروازہ ریاضت نفس۔ عا صبر جمیل۔ عا طلب مولیٰ۔ عا مصائب پر تحمل۔

ع۱ تجہد مسلسل۔ ع۲ ہم دینی کے حصول میں لگن۔ ع۳ فقر کی مجلس اور ہم نشینی۔ ع۴ مہر عا اور
 بادشاہوں و زریروں سے اجتناب۔ ع۵ انقیاس سے دوری ع۶ شریعت کی مکمل سزا پابندی۔
 ع۷ اللہ سے ہر وقت فریاد و التجا۔ ع۸ کفر شیطانی سے ہر وقت استغفار و توبہ ع۹ اللہ کی رحمت
 کی ہر وقت امید۔ ع۱۰ دل میں رقت و حسرت الہی کا خوف ع۱۱ ایک باطن میں مشغولیت ع۱۲
 حرکت و حرکت۔ ع۱۳ مساکین پر رحم۔ ع۱۴ وجود و سخا ع۱۵ نخل سے پرہیز۔ ع۱۶ ہر کام میں
 میانہ روی ع۱۷ فحش لوگوں اور فحاشی سے بچنا ع۱۸ اللہ رسول کے لیے محنت اور عبادت۔
 ع۱۹ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا خیال رکھنا دراپنے تعلق داروں سے کرنا۔ ع۲۰ دینی معاملات
 میں سخت گیری۔ ع۲۱ مناقرہں مکالموں اور زیادہ کلام سے بچنا۔ ع۲۲ حکم تقدیر۔ قضاء الہی پر
 سر تسلیم خم کرنا۔ ع۲۳ احوال و کرامات کا ترک کرنا کلاموں کی خواہش نہ کی جائے۔ ع۲۴ منظور بارگاہ
 بوسے کی خواہش اور طلب میں لگا رہنا۔ ع۲۵ محبت شیخ مرشد میں فنا ہونا۔ تصور شیخ میں مرقم
 رہنا۔ ع۲۶ ہر حال میں حقیقت طلبی اختیار کرنا۔ ع۲۷ دنیا سے بے نیاز ہو جانا۔ ع۲۸ ہر چیز کو
 شاہد حق میں کرنا۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ جسم انسانی میں تین سو بوڈ ہیں اور ہر جوڑ کے لیے یہی سترہ
 جبۃ تئیسو تھا ہے۔ ولایت صغریٰ سے ولایت کبریٰ تک پہنچنے کے لیے یہی سترہ اور
 دروازے ہیں وَ غُلِبْتَ بِمَا تُغْلِبُهُمْ يَمُوتُونَ آمَنَ يَخْلُقُ مَنْ يَخْلُقُ اَفَلَا تَذَكَّرُونَ
 تَعْلَمُ وَ اِيضاً اللّٰهُ لَا تُغْلِبُوْهُ رَبُّ اللّٰهُ اَعْلَمُ مَا تُجِیْطُ ۔ رب تعالیٰ نے دل و
 ایمان کے راستوں میں بھی ساراں راہ طریقت کے لیے عظیم نشانات و علامات پیدا فرمادیئے تاکہ
 بندہ شیطانی بھول بھلیوں میں پھنس کر گرا ہی کے جنگل میں نہ جا پڑے۔ شریعت کے دن میں علما
 فقہا قدرت کے رہنما نشان ہیں اور طریقت کی اندھیری راتوں میں ادلیاء اللہ مثل قرب کے تسکے
 میں ہدایت دی پاتے ہیں جو غیر خالق سے منور و گمراہ شدہ توڑ کر خالق تعالیٰ کے طالب بن جائیں۔
 یہی ہدایت کے ستارے اور راہ شوق کے نشانات اس صحرا و ناسوتی میں ہر قول و عمل سے نعرہ بزن
 میں کہ مَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ خَلْقُ مَا سَوَىٰ كَيْفَ يَخْلُقُ مَنْ يَخْلُقُ كَيْفَ يَخْلُقُ ۔ مروجہ کے
 لیے یہی ایک بات عظیم نصیحت ہے۔ مقام عبرت ہے۔ تمام بندہ سے بل طریقت سائل
 شریعت گراہن و غاہر کی منتیں نیکر مراقبہ سے غماز کی کوشش کریں تو ایک نعمت کو بھی اجاڑ نہ کریں
 میں نہیں بلا سکتے بیشک اللہ تعالیٰ ہی وہ کریم و قدیر ہے جو بندوں کی کمزوریوں کو بخششوں سے بہنے
 والا ہے اور توفیق کی رحمتوں سے نوازنے والا ہے۔ نشانات الہیہ واسطے عالم ربانی وہ ہیں جن کے قول

کبھی بھی ہدایت الہیہ کی زندگی نہ پاسکیں۔ انسان و سوا اس قیصرانی سے اتنا مخور و بد مویش ہو جاتا ہے کہ اس کے تمام حواس ایمانی بنے جس ہو جاتے ہیں مردہ بدست زندہ کی مثل۔ قلب سے بیگانے عقل کے کوئے نہیں جانتے کہ کون کب کس حالت میں آخری انجام میں اٹھایا جائے گا کہ کون کون کو کون کون کون کون اٹھایا جائے اور کون مقصد مراد میں یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی جلوه گری سے۔ اسے قیست کے دس کی پناہ چاہئے دالے قلب شخص داسے غم سے تیرا نفس بفس ہے۔ اور قلب شخص لہذا نفس کی پرستش بکراؤں سے دور ہو۔ نفس وہ شخص میں چار طرح فرق ہے۔

۱۔ عاقل نفس لہجی ہوتا ہے اور شخص بے غرض۔ ۲۔ مفیس غریب ہوتا ہے اور مفیس حقیقی، میر۔ ۳۔ مفیس حریص ہوتا ہے اور شخص صابر مفیس بل اللہ کا دشمن ہے ہر آن سرکشی و شرارت پر کمر بستہ مگر اہل اللہ کا انتقام معافی ہے۔ ۴۔ مفیس احسان جتانے والا نیز مجرک کا کچھ ہے اور سخاوت خشک بکڑی شخص اس بکڑی کو کشتی جتانے والا ہے۔ ۵۔ یکن احسان جتانے والا اس بکڑی کو ایشدھن جتانے والا ہے مفیس اثروت غیر اختیار ہے اور مخلص دایر بقا کی زندگی دلا ہے احسان کرنا بطل کا بھی جتیار ہے اور حق کا بھی۔ اہل بطل احسان سے ناک راہ دیکھتے ہیں لیکن اہل شد کے لیے اتنا دزدی کے دن سے مثل بقا اور غصت وصل ہے۔ جس سے دنیوی ذلت و آزمودی عزت ہے یہ شان منصرف حلاج کی ہوئی۔ لیکن اگر بھاکے اس سے سے ان کہا تو بخوبی فائدہ مرودیت ہے۔ جس کا انجام اموات غیر احیاء ہوتا ہے۔ اور دنیوی حصہ تو ملتا ہے مگر دائمی ذلت نصیب میں ہوتی ہے۔ جیسے ایس کا حال ہوا۔ جس سے کو بر وقت میست الہی میں ہونا چاہئے۔ کون کس طرح مبعوث ہو یہ فقط اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ اللہ کا اللہ و اجداد اللہ رب العالمین۔ رزقہ انہم جنہم ما یسیرہ و انہم یومنون بالآیۃ و انہم یومنون بالآیۃ و انہم یومنون بالآیۃ و انہم یومنون بالآیۃ۔ ان کے کائنات مالمیں کی تو تو بس ایک ہی ذلت قدس سے جس کے حضور سجدہ کرنا ہوتا جس کے آستانے پر تم سب کا جھکن لائق و درست ہے اس لیے کہ کسی کی کوئی حالت اس سے بند نہیں ہے۔ سب ہمیں اس کے قبضہ کدت میں ہیں۔ پس وہ نفسانیات جو مترن آخرت کو نہیں سمجھتے ان کے دل راہ صداقت سے دور پڑے ہوئے ہیں۔ اور وہ اہل نفس جو اپنی فنا کو بقا سمجھنے والے ہیں۔ اگرچہ ان کی مزاجی طبیعتیں حقیقت فنا کو تسلیم کرتی ہیں۔ بیشک اللہ تعالیٰ روح کی پرشیدگی درجہ کی ظاہری کو پورا پورا جانتا ہے مگر کے جل پھانے دالے جو کچھ اپنے ضمیر کی گہرائیوں میں چھپاتے ہیں۔ اور قول وصل سے جو ظاہر کرتے ہیں۔ ان تمام اسرار و آشکار کو رب تعالیٰ

جانتا ہے۔ دنیا بڑا دن اور اس کی ہر چیز گھٹیل ہے۔ طاب دنیا مردوں میں۔ اور ناکارہ و حبیہ۔
 کمزور ضعیف کا اپنے آپ کو اونچا بلند و بڑا سمجھنا قابل نفرت۔ اس لیے بیشک وہ بت عالمین بڑا
 سمجھے دوسروں کو مشکبوں کو محبوب نہیں رکھتا۔ اس لیے کہ ان کی دل کی آنکھیں اندھی ہیں ان کے
 نصیب میں مشاہدہ جہن نہیں۔ ان کے نفس آثارہ آنکھیں گھومے ہوئے۔ اور دنیا کی جوئی ہی
 دیکھنے اور اس کی تناسل ہے۔ حالانکہ آنکھوں کو دونوں جہان سے بند کر لینے سے ہی مشاہدہ حق
 نصیب ہوتا ہے۔ عین معرفت سے ہی مطالعہ صفات جمال و جلال ہو سکتا۔ اس راستے میں
 وہی قدم بڑھا سکتا ہے جو داما پنا ہو۔ یہاں تو تلوں کا مظاہرہ اور دعویٰ کرنے سے مشکبوں
 تھک کر گر جاتے ہیں لیکن عجز والے روشن آنکھوں کی مدد سے قدم بڑھاتے ہوئے درگاہ محبوب
 تک پہنچ جاتے ہیں۔ ولایت الہیہ کے سفر میں صرف سولہ تہم جینے پڑتے ہیں۔
 ۱۔ پہلا قدم خوف ہے۔ محبوب کی سلطنت بے نیازی سے دلوں کا مضطرب ہونا خوف
 عثمان ہے۔ ۲۔ دوسرا قدم نکرہ محبوب کے ذکر کے وقت فرحہ۔ سے دل کا جوش مارنا نکرہ ہے
 ۳۔ قدیم یقین۔ محبوب سے دھن ماسوا سے انقطاع احکام مخفیات اسرار پر مطلع ہونا یقین
 ہے ۴۔ قدیم دہل۔ فانی الذلت ہونا اس کے تہن درجے میں۔ فانی الشیخ۔ فانی الرسول
 فانی الشکر۔ ۵۔ قدیم صبر۔ بلاؤ مصائب پر دقت کے باوجود بقاء ادب کے ساتھ ثبات برقرار
 رہے۔ ۶۔ قدیم انبساط۔ اپنے مراقب و مدارج کے باوجود عجز کے ساتھ جوت و خوت میں نفس
 ذکر رہے۔ ۷۔ قدیم قرب۔ بلا دلف کے علاوہ کوٹے کرنا اور ازار کی منزل تک پہنچنا قرب لہی
 ہے۔ ۸۔ قدیم محبت۔ دنیا کو حلقہ، گونگی، عشق محبوب کو اس گیند سمجھنا۔ ۹۔ خلوص کا قدم
 محبوب کی چاہت میں سب بلکہ خود کو بھی غیر سمجھے غلط قدم شوق۔ ریت محبوب کی تنابڑ
 ہی جائے۔ اور دیدار میں سکون ہو تو نہ ہو۔ ۱۰۔ قدیم دروایت لہی یہ نقل رہی ہے نہ اس قدر
 کا دخل ہے نہ طریقہ و ساعت مقرر نہ فریاد نہ دعا یہ تمام تہموں سے انوکھا ہے۔ ۱۱۔ قدیم بقاء
 بقاء محبوب ہی میں بند ہے کی بقاء ہے نہ بقاء کو فنا ہے نہ بقاء فالے کو لہذا بقاء ہی بقاء ہے۔
 ۱۲۔ قدیم معرفت۔ ہر شی کی مخفیات کا علم اور شو بہ حقیقت کو عیون قلبی سے دیکھنا ۱۳۔ قدیم وفا۔
 برادر جہر اربابیت حقوق الشکر کو حقانیت مدد الشکر۔ مبارکت ال مرثبات اللہ ۱۴۔ قدیم منت
 یہ ہے کہ نفس کو غیب دنیا سے روح کو تعلق احمیت سے قلب کا مادہ غیر اشکر سے خالی کرنا۔
 ۱۵۔ قدیم رضا خودی کو فنا کرنا۔ یہ قدم ولایت مغربی کے لیے پہلا ہے مگر ہی میں اتہا کا مقام سے

مَرَاتِقُ وَارْتِصَادُ قَوَائِبِ بَنٍ كِي جود سامانی ہے۔ ان قدموں کو چھنے کے بعد منزل محبوبیت
مٹی ہے۔ یہ پھول وچن وہاں کھلتا ہے جہاں انکار کی جھاڑیاں تکبر کے کانٹے لَا يُؤْمِنُونَ کا
بد عقیدگی مُتَكَبِّرِينَ کی گندگی درحکۃ کا گورا کچرا نہ ہو۔ تمام ان ہی قدموں پر چھنے کے لیے پہلا
کنے گئے ہیں۔ جس نے ان قدموں کی کوشش نہ کی اُس کی زندگی برباد ہے وہی اُنِیثِ اُنْسَکِیْرِی
کے زمرے میں داخل ہے۔ اسے میرے رب کریم مجھے بھی میری اور کو بھی ہمت قدم عطا فرما۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَّاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا

اور جب بھی پوچھا گیا اُنہیں کہ کیا تمہارا رب نے تو یہی بولے کہ
اور جب اُن سے کہا جائے تمہارے رب نے کیا تمہارا کہیں

أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ

کھینے بنادنی دن بچھوں کے۔ اس لیے کہتے ہی کراٹھائیں اپنے بوجھ
انگوں کی کہانیوں میں کہ قیامت کے دن اپنے بوجھ

كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۖ وَ مِنْ أَوْثَارِ الَّذِينَ

پورے دن قیامت کے اور کچھ بوجھ اُن کے
پورے اٹھائیں اور کچھ بوجھ اُن کے

يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ إِلَّا سَاءَ مَا يَزْمُرُونَ ۝

گمراہ کرتے ہیں جن کو سب نام بھی خبردار برا ہے وہ بوجھ جو بنا رہے ہیں۔
جنہیں اپنی جہالت سے گمراہ کرتے ہیں سن لو کیا ہی برا بوجھ اٹھاتے ہیں

قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ

بیشک مکر کیا تھا اُن لوگوں نے جو سے لگے پیسے اُن کے تو اٹھایا اللہ نے بنیادوں کو
بیشک اُن سے انگوٹھ سے فریب کیا تھا تو اللہ نے اُن کی پٹنائی کو نیو

مِّنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْرِقِهِمْ

اُن کی سے جوڑوں چمڑ پر پڑی پر اُن چھت سے اور اُن کے
سے یا تو اوپر سے اُن پر چھت گر پڑی

وَأَنَّهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢١﴾

اور آیا عذاب اُن کو طرف سے اُس جگہ کے کہ نہ تھی سمجھ اُن کو
اور عذاب اُن پر وہاں سے آیا جہاں کی انہیں خبر نہ تھی -

تعلق | ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے -

پہلا تعلق - پچھلی آیات میں کفار کے غلط اور شرکیہ عقیدوں کا ذکر ہوا کہ اپنے خود
ساختر عقیدوں میں انہوں نے بتوں کو آسمانی معبود سمجھ لیا۔ اب ان آیات میں مذکور کی اُن
یہودہ باتوں کا ذکر ہے جو وہ حقیقی معبود اور اہل کے سچے اور دائمی کام کے بدلے میں کہتے رہتے
ہیں۔ دوسرا تعلق - پچھلی آیتوں میں کفار کی اس بے مٹی کا ذکر ہوا تھا جس میں وہ بروز قیامت
خود اپنے اٹھنے کے ٹکرتے تھے۔ اب ان آیتوں میں اُن بوجھوں کا ذکر ہے جو وہ خود اپنے سر پر
قیامت میں اٹھا کر لائیں گے یعنی اسے کافر تم تو اٹھنے کے ٹکرتے ہو حالانکہ تم کو تو بوجھ بھی اٹھانا
پڑے گا۔ تیسرا تعلق - پچھلی آیتوں میں موجودہ کافروں کی بدعتیہ عقیدہ کی کا ذکر ہوا تھا کہ یہ مغرور ہیں
اور مغرور ہمیشہ بیوقوف ہوتے ہیں ان میں حماقت تو ہوتی ہے چالبازی چستی چانا کی فریب کاری نہیں
ہوتی ہذا مغرور آدمی تناسخت نہیں ہوتا اُس کو مارنا آسان ہوتا ہے اب ان آیتوں میں سابقین کافروں
کا ذکر ہے کہ وہ بہت چالاک بشیار فریب کار تھے جب اُن کو ان واقعہ کے عذاب سے خبر ہو
دیا تو تم کیا چیز ہو۔

شان نزول

شان نزول | روایت ہے کہ گئے کا ایک کافر نصر بن حارث اس نے بہت قصے کہانیاں یاد کی ہوں تمہیں۔ ایک دفعہ اس سے کسی صحابی نے یہاں قرآن کے بارے میں سوال کیا تو کہے گا کہ (معاذ اللہ) قرآن مجید بنا دئی قصے کہانیوں کی بہت کتاب ہے ایسی کہانیاں تو مجھ کو بھی بہت یاد ہیں۔ اس کی تردید میں چھ آیتیں از ص ۳۳ تا ص ۳۹ مازں ہوئیں۔

تفسیر نحوی

[illegible]

خبریں لکھی ہوئی سطریں جی جھون۔ یہیے کرنا دل افشاہ۔ مضاف ہے غیر منصرف ہے۔ مع نام
 ہدی یا امی۔ قولین۔ جمع مذکر سالم اس کا واحد سے اول۔ بمعنی ایسے لوگ۔ بحالت کسرہ سے
 مضاف الیہ ہے۔ یجھو۔ باب مقرب کا فعل مضارع ثبت۔ حمل سے بننا ہے بمعنی اٹھانا۔ لادنا
 منصوب ہے لام کئے میں ان پر سفید سے دراصل تھا یجھون۔ نون امرنی بوجہ نصب گر گئی۔
 حکم منیر مشترک مزج کفار مکہ ہیں۔ وزیر۔ ام جمع مکثر منصرف واحد ہے وزیر بمعنی بوجہ۔ مضاف ہے
 حکم منیر جمع غائب کا مزج خود کفار (یعنی اپنا) یہ مرکب اضافی میسر ہے یا ذرا محال ہے۔ گامدہ۔
 اسم قائل مؤنث۔ بحالت فتح ہے کیونکہ یا حال ہے یا تیسرے ہے اوزار کی یہ سب مل کر مفعول بہ ہوا
 یجھو اکا۔ یوم۔ ام مفرد جائد ظرف زمانی ہے۔ بمعنی دن۔ وقت۔ مضاف ہے۔ الف لام عہدہ ذمہ۔
 قیامت۔ ام مصدر ہے۔ آخر کی شت مصدر یہ ہے۔ بمعنی کھڑا ہونا۔ اٹل ہونا۔ قائم ہونا۔ بحالت
 کسرہ ہے مضاف الیہ ہے یم کا۔ مرکب اضافی۔ مفعول یہ ہے۔ یجھو کا یہ سب جملہ فعلیہ متنب
 (ماقبہ) ہے یا علت ہے۔ ثلوا کی۔ واو سر جہ۔ من جارہ تبعیضیہ۔ اوزار ام جمع مکثر منصرف
 واحد ہے وزیر۔ بمعنی وہ بوجہ جو اپنے جسم پر لادنا جائے۔ تھکا دینے والا۔ مضاف ہے الذین
 ام موصول بحالت جر۔ مضاف الیہ ہے۔ یضلون۔ باب افعال کا مضارع ثبت معروف صیغہ جمع
 مذکر غائب مصدر ہے اذلال بمعنی گرا کر نہ اٹھنے سے ثابت ہے۔ یں کا فاعل حکم منیر مرفوع منفصل
 مستتر ہے۔ حکم منیر ظاہر منصوب متبص ہے مفعول یہ ہے۔ ب جارہ مبعی عن جارہ غیر اسم
 مفرد جارہ فقط تاقیہ مضاف ہے حکم۔ ام مصدر یا حال مصدر مضاف الیہ ہے نکرہ غیر متحقق ہے۔
 مرکب انسانی مجرور ہوا در جار مجرور متعلق ہے یضلو کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ الذین کا موصول صلہ
 مل کر مضاف الیہ اذیر کا۔ مرکب عنانی مجرور ہے بن سے۔ جارہ مجرور متعلق ہے یجھو فعل متقبل
 پر شیعہ کا۔ انا حرف بسیط سے۔ ین طرح متقبل ہے۔

عنا فقط کلام کے امتداد۔ افتاح کے لیے عا عرض کرنے کے لیے (یعنی زمی سے سمجھانے کے
 لیے) عا تخصیص۔ (جھڑک) کے لیے۔ یعنی سختی سے بات سنانے کے لیے۔ یہاں آخری طریقہ
 ہے۔ بعض نے کہ یہ لفظ مرکب دو کھوں سے عا اہمزہ استفہام عا لانا فیہ۔ در مرکب کوٹنے کی
 وجہ سے کلام کی نفی کو توڑ کر ثبوت میں تبدیلی پیدا کی جائے۔ اپنے اپنے دلائل سے دونوں قول
 درست ہیں۔ اور مدعا یہ کہ۔ انا۔ افعلا مرکب ہے مگر انجام کار بسیط ہو گیا ہے۔ ساء فعل ذم ہے۔
 بحث ماضی مطلق باب نصر سے ہے نونہ اجوف واوی اور جہوزہ لام سے بنا ہے بمعنی۔ بُرا ہونا۔

حیتہ لازم ہوتا ہے۔ اس باب مجزویں۔ کما۔ اسم موصول۔ بحالت رفع فاعل مفعول بالذم ہے سائر کا
 یذرون۔ باب ضرب کا فعل مضارع صیغہ جمع مذکر ماضی۔ ذر سے بنا ہے بمعنی بوجھ اٹھانا۔ ضم
 ضمیر مشترک اس کا۔ علی جس کا مرجع کفار ہیں۔ صلہ ہوا موصول کا۔ قد مکذبتین من قبلہ فاقاۃ
 منہم من انکذبت عنہن الشفت من ذوقہن وانہن العذاب من خبت لا یشترون
 قد مکذ۔ فعل، صنی قریب مثبت معروف۔ باب نصر ہے ہے۔ مکڑ سے بنا ہے بمعنی۔ قریب کو
 چال چنا۔ یا کسی کے قریب کو قدامت۔ پیسے معنی مراد ہیں۔ لذلک اسم موصول بحالت رفع فاعل ہے قد مکذ
 کا۔ بنی جائزہ بیانہ قبل اسم ظرف زمانہ۔ یہ جب مضاف ہو تو معرب ہوتا ہے اور عامل کا اعراب ظاہر
 ہوتا ہے۔ ضم ضمیر مجزویں اس کا مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی مجزویں من سے اور متعلق ہے مراد
 فعل ماضی پوشیدہ کہ یہ جملہ فطیمہ صلہ ہوا الذین کا۔ ت سببہ اتی۔ فعل ماضی مطلق۔ اتی سے بنا ہے
 بمعنی آگیا۔ لانا یہاں بمعنی لانا ہے۔ بیان۔ اسم مفرد افعال فاعل زمانہ۔ مذکر۔ اس کو جمع نہیں ہوتا
 علی حضرت کا ترجمہ اس کو ترجیح دیکھ ہے ایک قول یہاں جمع ہے بیعت کی جیسے شران نطلان۔
 نطلان۔ بمعنی ساری عمارت۔ بنیاد سے چھت تک بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے
 ضم ضمیر جمع مضاف الیہ۔ بنی حرف جر الف لام، سترا۔ قواعد۔ اسم جمع متعنی لجموع۔ یعنی وہ جمع
 جس کی پھر جمع نہ بن سکے جمع الجمع۔ اس کا واحد تارہ بھی ہوتا ہے بمعنی بنیاد (عبادت کی دیوار کا
 نیچے کا زمین دوز حصہ۔ قاعدہ بھی۔ بمعنی آئینہ بڑھی عورتیں۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ نقاجن
 پر کوئی چیز قائم اور ٹھہری ہو اس کو قاعدہ کہتے ہیں۔ بحالت کسر ہے من سے جار مجزور متعلق ہے
 ہے تی کا۔ حرف الہکام۔ ماقبت۔ خبر۔ باب ضرب نصر کا ماضی مطلق معروف۔ خبر سے بنا
 ہے مضاف ثلاثی کا مادہ ہے۔ بمعنی دھماکے سے گرنا۔ ایک دم گرنا۔ ڈھسے جانا۔ علی جارہ وقت
 کی ضم ضمیر کی مرجع الذین ہے۔ الف لام طہری یا ذہنی یا فاعلی سقف۔ اسم مفرد جادہ معروف بالانعم
 بمعنی چھت۔ اس کی جمع ہے سقوف اور سقوف کا جمع سقوف ہے۔ اور بھی دو قول میں ترجیح اسی
 کو ہے۔ بحالت رفع ہے۔ قاعل ہے خبر کا۔ بن جانہ۔ بتدایہ فوق۔ اسم ظرف مکانی۔ جب اس
 کا مضاف الیہ ظاہر موجود ہو تو یہ معرب ہوتا ہے۔ ضم ضمیر اس کا مضاف الیہ ہے۔ ترجمہ اس کے
 اوپر سے۔ وڈ سرجملہ۔ اتی۔ فعل ماضی مطلق مثبت معروف۔ اتی سے بنا ہے۔ بمعنی آنا۔ باب
 ضرب سے ہے۔ ضم ضمیر منصوب متعلق مفعول بہ۔ الف لام عید ذہنی عذاب۔ اسم مفرد جادہ۔
 بمعنی مزار۔ بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے اتی کا۔ من جارہ۔ بتدایہ قایت کے لیے یا بیانہ۔

یا نائدہ ہے، حیثیت۔ اہم ظرف مکانی بسیم۔ جب یہ موصود کے ساتھ مل کر اس نے شروع و حوا کے لیے ہوتا ہے۔ یعنی حیثیتا۔ ہر حال میں غنیمت پر مبنی ہوتا ہے۔ ظاہر اس پر غنیمت ہے مٹی کی وجہ سے مگر محض مجرور ہے بن جاز سے یعنی۔ جہاں کہاں۔ جہر۔ جب کسی۔ یہاں پہلے معنی ہی درست ہے مراد میں۔ حیثیتا۔ ظرف زمانی ہوگا یعنی جب کسی۔ بیان کیفیت کے لیے بھی آتا ہے۔ یعنی اس طریقے سے۔ یہ معنی بھی یہاں بن سکتے ہیں۔ ۲۰ یَنْفَعُ ذَا ۲۱ بَابُ تَعْرِفِ كَا فَعْلٌ مَضَارِعٌ مَنَعْنِي يَلَا۔ صیغہ جمع مذکر غائب مَنَعْنِي ضمیر مستتر اس کائنات میں ہے جس کا مرتبہ اَلَّذِينَ ہے۔ شَرَفٌ سے باب ہے۔ یعنی خواہ اس قسم کے ذریعہ جانا۔ اسی سے شُور۔

تفسیر عالمیہ

سَنَاءٌ مَا يَزِيدُ ذَا ۲۲ اللہ تعالیٰ نے بہت کثیر دلائل عقلیہ ظاہر یہ باطنیت سے توحید و رسالت کو ثابت فرمادیا لیکن اس کے باوجود ان عقل کے ادھوں ضد کے پکڑ سے جب بھی ہلکیا اور پوچھا گیا کہ کیا آمارا تمہارے پروردگار۔ سنے وہ کون سا کلام سے جس کا ترجمہ عالم میں ہیئتاً چل رہا ہے اسے کہتے والو مسافروں کے راہ میں بیٹھنے والو ذرا کم کو بھی توجہ دیتا کہ ہم بھی سس لوری پہرے والے سرورِ انبیاء کی محفل میں حاضر ہو کر اللہ کے کلام کو زبان فیض مصطفیٰ سے سنیں تو یہ کفار کچھ کے پاس بیٹھنے اور جنگلوں میں بیٹھ کر دربار مصطفیٰ میں آئے دالے مسافروں کو روکنے کے بیٹے بار بار یہی بولے کہ اللہ کے کچھ نہیں نازل کیا یہ تو خود تمہارے مصطفیٰ نے ہی گلے خانہ سے کہے کہ انہوں نے نادلوں اور جھوٹے سنے واقعات کو نہ جانے کہاں کہاں سے کس کس سے سن سنا کر حج کر لیتے ہیں یہ وہی یہوں کے نام ہیں کہ کفار کچھ یہ صرف اس لیے کہتے ہیں تاکہ لوگ نہ محفل پاک میں حاضر ہوں۔ یہ شان مصطفیٰ ظاہر ہو نہ کلام الہی کی لذت سے کوئی آستانہ ہو سکے بلکہ ان کا یہ یہ یہ وہ گفتگو سن کر وہیں سے دل بُرا کر کے واپس لوٹ جاتے۔ لیکن درپردہ ان کی یہ بد بھالیاں اس لیے ہو رہی ہیں تاکہ وہ قیامت کے دن پناہ پورا بوجھ بھی اٹھائیں اور ان لوگوں کا بوجھ بھی اٹھائیں جن کو وہ اپنی جہالت، یوقونی اور حسد بغض کی وجہ سے گمراہ کر رہے ہیں کیا ہی سخت تریں بُرا ہے وہ بوجھ بوجھ بناتے اور اٹھانے چلے چلے ہیں جس کا پتہ قیامت میں چلے گا۔ چونکہ قرآن مجید نبی کریم کی نبوت کا معجزہ ہے اور یہ وہ نبوت کا معجزہ ہے جو قیامت کے دن ہر ایک کے سامنے دکھایا جائے گا کہ نبوت کریم نے کتنے عجیبے ہر وقت وہ قرآن مجید کا بھی انکار کرتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا کلام نہیں بلکہ پرانے لوگوں کے جھوٹے

کہ نبیل بن یاسن کے پیچھے بیٹھتے ہوئے واقعات یا ان کی جھوٹی بناوٹیں، فیسے جن کو یہ نبی
 سہتے میں اور عانتے بوجھتے قرآن مجید کی قصاصت بدعت قانون حکامہ، حقائق و قاتق اور علوم کا
 تکار کرتے تھے۔ یہ شکوہ میں بھی کرتے تھے اور تجاچ سے بھی مہنوں سے بھی مہدوں سے
 بھی۔ اس بگڑے بھڑکے عالم کے اس قول کے غلاب کا ذکر دیا کہ انجام یہ ہے کہ پتہ وہاں لوگوں
 کا کفر یہ بوجھ اٹھائیں گے جو ان کے کہے سے مسان نہیں ہوتے کفر یہی لوٹ جاتے ہیں گویا ان
 کفار کے پر دو غلبہ ملے اپنے کافر بننے کا۔ ملے اور دوسروں کو کافر کرنے کا۔ یہی کہنے ماننے
 دونوں پر ایک بوجھ مرت گمراہ و کافر بنے کہ یہاں میں بعینت کہتے ہیں بوجھ سے متعلق نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ
 سے متعلق ہے یعنی بوجھ بھٹ نہیں بوجھ تو پورا ہو گا البتہ۔ لیکن ہر گاہ کہ ان کے بہکانے سے گمراہ ہو
 گئے۔ وہ نہ بکے ان کا بوجھ نہیں اٹھائیں گے۔ نوحہ و دہن ہو گئے یا کسی اور وجہ سے کفر ہی رہے
 نہ کہ ان کے کہنے سے خدا مکر اللہ تعالیٰ میں قہر ہے قاتق اللہ سبحانہ من نوحہ و دہن
 قہر ہے صف میں قہر ہے و انہما اللہ صوفی حقیقت لا یلتئم و دہن
 یہ سب اللہ تعالیٰ کی ان گستاخانہ ذلیل حرکتوں سے آپ علیہ السلام دل نہ ہوں اس لیے کہ یہ گمراہ کافر
 طریقہ ہے اس سے پیسے جو کافر قوی گزرتی ہیں نہیں ملے بھی اسی قسم کے کفریہ اور طرح طرح
 کے منصوبے اپنے انبیاء کی نافرمانی کرنے اور ان کو ستانے کے لیے بہت کئے تھے اور وہ کافر
 بھی سمجھتے تھے کہ شاید ہماری مکاریاں منصوبے بدیں بہت مضبوط اور کامیاب ہیں۔ مگر آپ
 کے لشکر نے ان کو اور ان کے تمام فریاد منصوبوں کو ان کی جڑوں سے کھینچ دیا۔ پس گزرتی ہیں
 ان گمراہ فحشوں کے دیر حب کہ وہ رت کو نفست کی نیند سو رہے تھے اور سب دہ کر رہے ایک
 پتہ بھی آتی نہ بھی۔ اور مدت کا غلاب ان کے پاس اتنی تیزی اور چالاک کہ وہ سمجھ بھی اور سنیں
 بھی نہ سکے۔ ایک قوت ہے کہ بنیان سے مواد نقاد کی فریب کاریوں کے محل میں اور جڑ سے کھینچ کر
 مٹی سے کہ نبی اکرام اور دین اسی کے خلاف تمام منصوبوں کو ناکارہ کر دیا گیا تھا تو اب یہ کفار کہتے
 بھی چنی سوچی سمجھی اسلام قرآن حدیث اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف فریب کاری پر خوش
 نہ ہوں انجام ان کا بھی وہی ہی ہونے والا ہے۔ ایک قول ہے کہ بنیان سے مراد وہ پتہ اور برج
 سے جو برہم طبع اسلام کی تبلیغ ایمان سے خوش ہو کر مردوں کفر فحش کا دعویٰ کر رہے
 وہ نے پایہ ہز گزیا اس سے بھی اونچی دوفرسخ بھی چھ مل دینچا نوا تھا۔ اور ایک بڑا شعلہ
 ملکی تلی لکڑی کا بنا کر جس میں خود اور اپنے وزیر، ان کو بٹھایا تھا۔ دو باتیں بڑی گیدھوں کے پاؤں

۱۶ پر بات سے اور بانس پر گوشت باندھا۔ جب گدھوں نے گوشت دیکھا تو اوپر کو پھیں لیکن چونکہ وہ بھی صندوق سے غصہ تھیں اور بانس بھی اس لیے گدھوں کے ساتھ صندوق بھی اوپر کو پرواز کرتا رہا۔ اور گوشت کو پکڑنے کی خاطر تقریباً ایک ماہ اوپر کی طرف پرواز جاری رہی۔ اللہ تعالیٰ نے عقاب، تکرہ، باز، گدھ کو یہ طاقت و ہمت اور برداشت بخشی ہے کہ وہ مجھ کے پیسے بکھریں۔ میرے ڈیرے پر پرواز کر سکتے ہیں۔ اب فرد اور اس کا وزیر جب آسمان کو دیکھتے ہیں وہ تو اس دور گھاٹے جتنا زمین سے ملتا تھا در زمین کو دیکھتا ہے تو گوں چاند کی طرح نظر آتی ہے۔ تو فرد نے آسمان کی طرف ایک تیر چمیکا۔ قہر الہی سے وہ تیر چند منٹ بعد خون میں سما ہوا پس اسی سوراخ کے ذریعہ صندوق میں گر گرتا ہے۔ فرد خوش ہو جاتا ہے کہ میں نے اب ہم کے رب کو قتل کر دیا (معاذ اللہ) پھر اس نے گوشت والے انرا کو اٹا کر دیا جس سے گوشت

آیا۔ تو گدھوں نے نیچے کی طرف پرواز شروع کر دی اب یہی پرواز کی وجہ سے وہ چند دن میں پرانے جگہ سے چل کر فرد پہنچے پائے تخت ہر ہینچا جبکہ مینار سے پر صندوق میں بڑھ کر رہا جا رہا تھا۔ دھرم حضرت جبریل نے رب تعالیٰ کے حکم سے ایک بار اس سے وہ آسمان منبسط مینارہ ایک دم ٹوٹ کر گر پڑا۔ (واضح علم با محوب) مگر اس بیت پاک کی تفسیر میں یہ قول درست ہے۔ مقصد کلام یہ ہے کہ انسان کو بھی کسے کتنی ہی تیریں بنائے رب تعالیٰ کی غنا کے بغیر کچھ نہیں کر سکتا مگر کثرت دیکھا گیا ہے کہ جو کوئی کسی کے لیے محبت کا گڑھا کھودتا ہے۔ وہ خود ہی اس میں گر جاتا ہے۔ ہر میدان میں رب تعالیٰ جل مجدہ اپنے پیارے نبیوں، ولیوں اور صالحین متقیوں کی شان آن ان بڑھاتا ہے۔ اکثر دیکھا جا رہا ہے کہ عاشق و ناجر کفار اور گستاخ لوگوں کی دنیاوی زندگی اور موت و زنت در سوائی سے ہی ہوتی ہے۔ میں نے پیغمبر خود بہت سے نبی کریم کے ساتھ خود کو نبی و زنت امیر موت مرتے دیکھا ہے۔ دنیا میں اگرچہ جہنم ڈسٹ کے ساتھ تسلی مومن بناتے پھر یہی اپنی بد اعمالیوں فریب کاریوں کی بنا پر ایسے ایسے تکلیف دہ واقعات ہو جاتے ہیں جو ہر اعتبار سے عذاب الہی ہوتے ہیں مگر بندے اس کا شعور نہیں رکھتے دیکھتے ہیں کہ موسم ہی ایسا تھا یا دشمن کی کارستانی کا موسم ہی ایسا تھا یا دشمن کی کارستانی یا کسی جاوگرنی کا چکر فرار سے لیتے ہیں۔ مگر اپنی طرف اپنی سیوا کاریوں کی طرف دیکھتے ہوئے یہ نہیں کہتے کہ ہم پر یہ عذاب الہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کریم و رحیم سب کو بدایت و شعور دینے والا ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فوائد حاصل ہوئے۔

فائز سے

فائدہ سے
پیشکش فائدہ۔ اگرچہ تمام کمرہ فریب ہی نسبت بُرے اور قابل گرفت و نقصان دہ ہیں
مگر۔ نبیاء و کرم و رشتہ فانی کی چیزوں کے خلاف فریب کاری تو بہت ہی سخت گنہ ہے۔ جس
کی سراب و واسطہ خود رب کی طرف سے نازل ہوتی ہے۔ سختی و جرم کا اندازہ سزا کی سختی سے کیا جاسکتا
ہے۔ اس لیے بندے کو حتی الامکان اللہ کے پیاروں کی نارنگی سے بچنا چاہیے۔ یہ فائدہ حد
مگر ادب میں کی پوری نیت کے معنوں اور تفسیر سے حاصل ہوا۔ دوسرے فائدہ۔ قیامت میں اللہ
تعالیٰ ملاوٹا کچ کو ہر عمل کا گناہ ثواب سے گاس لیے کر کے اپنے اعمال کا ثواب بھی ملے گا وہ
وہ اپنے شاگردوں میں دوسرے مقتدیوں کے اعمال کا پائیں گے یہ فائدہ دین آؤ اور تہذیب
کی اقتضاء النفس سے حاصل ہو کہ جب یہ عمل کا جو بھگراہ کرنے والوں کو ٹھکانا پڑے گا تو نیک عملی
کا ثواب نیک بنانے والوں میں سے سنا نے والوں کو بھی انشاء اللہ ضرور ملے گا۔ یہ مشران مدہ۔ قیاس
کے دن کامل ہر صرف کفار کے لیے ہے۔ گناہگار مسلمان کو گناہ کی چوری نہیں ملے بلکہ کچھ گناہ شفاعت
سے کچھ گناہ۔ یہاں ثواب ختم شریف اور حقیقہ و پچھلے نیک و اشراف کی نیکیوں کے بخشتے سے صاف
یا کہے کر دیتے ہیں گے یہ فائدہ فائدہ کی نسبت صرف کفار کی طرف کرنے سے حاصل ہو۔

ن آیت سے چند فقہی مسائل مشبک ہوتے ہیں۔

احكام القرآن

احکام القرآن - پندرہواں مسئلہ - جب کوئی شخص خاص کر کوئی عالم دین یہ کہے کہ یہ حدیث پاک ہے درجی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے تو کسی شخص کو جائز نہیں کہ ایک دم بغیر تحقیق انکار کرے بلکہ اگر سننے والا خود عالم ہے تو تحقیق و تفتیش کرے۔ ورنہ اگر عالم نہیں تو علماء و محققین سے پوچھے۔ خاص کر اس زمانے میں جب کہ کتابیں بھی ہوئی ہر جگہ دستیاب ہیں بزرگوں اور علماء محدثین کی محنتوں سے دیہی خدمتوں سے دین بہت آسان ہو چکا ہے۔ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کسی حدیث پاک کا انکار کیا۔ کفار کی علامت ہے یہ مسئلہ ماہنامہ اذکارِ اربعین اور مکتبہ خیریت فرارے سے مستنبط ہوا۔ اس سے منکرین حدیث پکڑاؤی اور بددین (عبرت پکڑیں)۔

دوسرا مسئلہ - بے علم جاہل آدمی کو قطعاً ناجائز ہے دین کی تبلیغ کرنا اور لوگوں کو مسائل بتانا۔ اس لیے کہ جاہل انسان اپنی جہالت کی وجہ سے یقیناً غلط منہ سے بتائے گا اور لوگوں کو گمراہ کرے گا۔ یہ مسئلہ بھی ٹیپنگ نغمہ بغیر علم کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔

اعترافات۔ یہاں چند اعتراف و موالات وارد ہوتے ہیں۔

ہملا عتراف۔ یہاں فرمایا گیا۔ قَدْ اَقْبَلْتُ تَقَعْدَ جب اس سے کہا گیا کہ کیا نازل کیا تمہارے
 رب نے تو جواب میں کفار نے کہا پہلوں کے اٹھانے سے کہتے کہ نیل۔ اس سے معلوم ہوا کہ کفار نے نازل
 کو تسلیم کرتے تھے مگر اللہ کی گستاخی کرتے ہوئے کہتے تھے کہ اللہ نے نازل کیا نہیں بلکہ اللہ کی عداوت اور
 وہ تو یہ ماننے ہی نہ تھے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس سے نازل ہوا ہے بلکہ وہ تو کسی پاک کلمہ کا باعث تھے۔
 تو یہ آیت کی کج فہمیت کی طرح درست ہوئی۔ مجاہد تفسیر کرتے ہیں کہ اس کے تین طرز جواب دیئے ہیں۔ پہلا یہ کہ کفار کا یہ جواب تو خود مذاق تھا
 طرح کہ جب کوئی جہنی سوال کرے کہ میں بہت کچھ کہتا ہوں کیا تم پر نازل کیا ہے تو ان کے برے کہنے کا یہ جواب کہ یہاں جو نازل ہوا
 جاتا ہے یا نہ بنا کر کہتے کہ ہاں جی اللہ نے آپ کو نازل کیا ہے یا نہیں کرتی تھیں۔ اور تو کچھ نازل کو سننے کی
 چیز ہی نہیں۔ دوم یہ کہ کفار کے جواب کی کچھ عبارت پر سیدہ ہے۔ یہودی، انت اس طرح
 سے کہ جب کوئی منافق سے پوچھتا کہ رب تعالیٰ نے کونسا کلام نازل فرمایا ہے تو جواب کہتے ہاں کہا تو
 جاتا ہے کہ اللہ اپنا کلام نازل فرما رہا ہے۔ مگر وہ سب بناوٹی تھیں۔ اب خود سوچو کہ کیا رب کا
 کلام ایسا ہوتا ہے۔ سوم یہ کہ کفار کہتے تھے کہ ہم کیا کہہ سکتے ہیں۔ رب کے کلام دانی کوئی نشانی تو
 اس میں دانی نہیں پاتی۔ نہ فصاحت نہ بلاغت۔ نہ دلائل نہ حقائق۔ یہ وہی معمولی تھیں میں جمع کر کے
 انہ کو سننا سکتا ہے۔ (معاذ اللہ)۔ لہذا یہ ہر طرح کی گفتگو۔ تسلیم کرنا نہ تھی
 دوسرے عتراف۔ یہاں فرمایا گیا۔ تَقُوْصِيْدُ اسْتَفْتٰی میں تَقُوْصِيْدُ یعنی اُن کفار پر چھت اُن کے، دوسرے
 طرف سے گر گئی۔ چھت تو ہوتی ہی اوپر سے ہی اوپر سے ہی گرتی ہے۔ پھر یہ لفظ بڑھانے
 سے کیا فائدہ؟ (تفسیر کریں)۔

جواب۔ امام رازی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ زمین تو قبضہ سے اس چیز کی تاکید اور وضاحت
 فرمائی جا رہی ہے کہ جب چھت گری تو وہ چھت والے اس کے نیچے ہی گئے اور ہلاک ہوئے۔
 نہ چھت تو واقعی اوپر ہی ہوتی ہے اور اوپر سے ہی گرتی ہے مگر یہ ہنروری نہیں کہ لوگ
 چھت سے اُس کے نیچے ہی ہوں۔ اس کو بیان کرنے کے لیے منیٰ تو قبضہ فرمایا نہایت ہنروری
 اور مفید ہے۔ تیسرا عتراف۔ یہاں فرمایا گیا۔ يَخْبِتُوْنَ اَنْ يَّزِفَ اِلَيْهِمْ سَحَابٌ مِّنْ دُخَانٍ
 بَرَحَ اُتْحَاسٍ گئے۔ اور دوسری جگہ ایک آیت میں فرمایا۔ اَنْ يَّزِفَ اِلَيْهِمْ سَحَابٌ مِّنْ دُخَانٍ
 کوئی کسی کا بوجھ قطعاً نہیں اٹھائے گا۔ ان آیتوں میں مطابقت کیونکر ہو۔ جواب۔ اس کے میں جو
 دیکھتے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ اس آیت پاک میں اگر گرا کہ کفار اور گمراہ ہونے والے کفار کا ذکر ہے۔
 اور اُس دوسری آیت میں غیر متعلق کفار کا ذکر ہے۔ یعنی جن کافروں کے کفار اور مہم قیدگی کا تعلق دوسرے

بزنس کا درس سے دے دے تو چوروں کا بوجھ اٹھائیں گے۔ اور جو غیر متعلق کا فرنگ ہیں وہ کسی دوسرے کے کفر کا بوجھ نہیں اٹھائیں گے۔ دوسرا یہ کہ اس تسبیح میں یہ فرمایا گیا ہے ہر کافر پناہی بوجھ اٹھائے گا اور اگر وہ معتقد ہوئے دے گا فرما سکتا ہے کہ ابھی۔ اور اس دوسری آیت میں یہ فرمایا جا رہا ہے کہ ایسا نہیں ہوگا کہ اصل مجرم ہلکا پھینکا رہے اور دوسرے کسی شخص کو مزدوروں کی طرح اس کا بوجھ اٹھو دیا جائے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں کافر کا بوجھ کافر کے اٹھانے کا ذکر ہے جس کا فرنگ اور کافر اپنے کافر ساتھی کا بوجھ اٹھائے گا۔ درمجم کافر پر بھی کافر بننے کا بوجھ پورا پورا ہوگا۔ اور اس دوسری آیت میں ہے کہ کوئی سدا سن پنے کسی کافر رشتے دار کا بوجھ محبت یا حمایت یا ترس کھاتے ہوئے نہیں اٹھائے گا

تفسیر صوفیانہ قَدْ اَرٰقِيْلَ قَمَدًا اَمْرًا زَنْكُرًا لَّوْا نَسَاجِنًا ذَاوَرٰیْنَ یَبْخِیْنُوْا
اَوْ تَاٰزَهُمْ كَاِمْثَلًا قُوْرًا فَنَقِيْدُ ذٰلِیْنَ كُوْنًا اِرَاقِیْنَ یَنْجَبُوْا نَفْسَهُ
 تعبیر علیہ الذلالتہ قاتلہ و قاتلہ . یہ دیا و دون کا طریقہ باطل ہے کہ جب بھی اس مردہ خیموں سے پر جھانکے کہ تمہارے اسی ابدی پروردگار سے قلب مرکب پر کوئی درخت نازل ہوئی ہیں تو قلب کی شرارتیں ہی بوجھ دیتی ہے کہ یہ دوسرا شیطان ہیں جیسے کہ نفسِ امارہ پر ہوتے تھے۔ قلب یہی دعوے کے ہیں کہ در غلابت کو صدمے پرانی سمجھ رہا ہے۔ نفس و شیطان کی یہ جھوٹی بات اور کذب سیانی ایک بھاری بوجھ ہے جس کو یام قمر میں پورا پورا پسے چر اٹھائیں گے۔ اور ان ضعف ظاہری کا طغیانی بوجھ ان ہی امارہ و شیطان نفوس پر ہوگا جن کو یہ الشر سے دور فتنہ و فتور شرارت و تصور میں استعمال کرتے پھرتے تھے۔ بے عقلی و نادانی اور غلبت شیطان سے۔ خبردار اتہائی ذیل کرنے والی ہیں وہ بوجھ غیار کی گٹھڑیاں جو یہ عالم نصرت میں اٹھائیں گے جب کہ درگاہِ قدس سے محرومی کی زنجیریں ڈال کر درکار سے جائیں گے۔ نفس شرارت کرنے کا عادی در قلب مبر کرنے کا عادی۔ صوفیا کے نزدیک مبرتین قسم کا ہے۔

۱۔ مبر اللہ یعنی موالئی کی ادا اور ترک شے پر ثابت قدم رہنا۔ ۲۔ مبر فتح اللہ۔ یعنی قضا و قدر پر ہر سکون رہنا۔ ۳۔ مبر علی اللہ یعنی طلب محبوب کی تاب اور آخرت کا سفر مددِ الہی پر اطمینان ہونا۔ یہ مبر سب سے زیادہ مختص ہے۔ پہلے مبر میں نفس پر اپنی سرکش کا بوجھ ہے۔ ۲۔ یَبْخِیْنُوْا کا ظہور ہے۔ دوسرے مبر ذوقِ ارقیٰ میں اس میں نفسِ امارہ کا ضعف ہے۔ تیسرے مبر میں نفس کی موت ہے۔ اَمْرًا زَنْكُرًا لَّوْا نَسَاجِنًا ذَاوَرٰیْنَ یَبْخِیْنُوْا

مر لخر بعد فخر ستم المشركين من حريقهم كما نكروا لهم حسرت ريشو رن . عقل نفسان نفس شيطان
 کا بھاری جال سے لیس پہلے دلوں سے اسی عقلی جال کے وسیعے رہتے ہیں تسکار کر رہے ہیں ۔ کھر
 شرک ۔ من نفقت اور فسق نفس امارہ کے تین بڑے مکاں ہیں ۔ ہیں پر شرارتوں فتنوں ۔ فسادوں کی
 قیمت سے قرآن و حدیث کی خبری اور محرمی ذات مرادی کا ، یعنی مذہب سے درباروں کے سینے
 کا اندھیرا اور غفلت اس کی لا شعوری سے قلب نورانی اور روح بمان کو گاہ فریاد جبار سے کہ جس
 انسانی کے شروع و فساد ہی سے نفس امارہ نہ شیطان تعویذات کے ذریعے قسم قسم کے کھیلے پہلے
 کرنے شروع کر دیئے تھے و خالص تعالیٰ سے ان نفسوں کے کفر شرک فسق و فجور کی ساری عادتیں اس
 عزت و دیں کہ حوالہ اپنے کھڑے ہوئے فسادات تم کئے ہوئے فتنوں در شرارتوں کی چفتیں ان پر ہیں
 لحاظ میں گریں کہ یہ سب سوسوں رفتہ رفتہ اپنی رذالتوں میں مشول تھے ۔ حیران گئے ہوؤں یہ کسی نے
 اس میں کیا نہ بچایا ملک مزید ان پر اس طریقے سے مذہب محرومی اور فساد آکر سے شعوری میں حاصل
 بھی نہ سکے ، وہ اپنے ساتھ اپنی پوری محسب کو بھی اعتناء تیار رہا یعنی تعزیرات میں ڈال دیا
 نہ ان ہی ان کا رومنا قضین کا انجام دے ۔ نفس امارہ کا سب سے بڑا کام یہ ہے کہ غلوں کو بھڑکا
 کہ اب اس پیش کر ۔ مراوی متفقہ پر کھڑا کر دیا ۔ پہلے تم کہ میں راستے پر پہلے دے جس میں مغرب و مشرق محبوب
 کو اپنی عیب جاننے نہ کر سکے کہ یہ دیکھ جائے ۔ ہمارے سے روکا ٹوکا جائے ۔ در رک جانے والوں کو
 ان طرف کان گاہ والوں کو تمارت بھی توڑے مجھ سے روکا دیا جائے ۔ تعلقہ و من

ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ

بھرقہ صفت کے دن رسوا کرے تم ان کو اور فرمائے گا کہاں ہیں
 بھرقہ قیامت کے دن نہیں رسوا کرے گا اور فرمائے گا کہاں ہیں

شُرَكَاءِ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ قَالَ

وہ فرمے کہ میرے کہ ضد میں تھے تم جن کے بارے میں ۔ حرا
 میرے وہ شریک جن میں تم جھگڑتے تھے ہم داسے

الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْغِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ

ان لوگوں نے جو دے لئے علم بھک اُن کے آج اور بُرائی سے
کیا گئے آج ساری رسوائی اور بُرائی

عَلَى الْكَافِرِينَ ۝۳۱ الَّذِينَ تَتَرَفُّهُمْ الْمَلَائِكَةُ

پر کافروں یہ وہ لوگ ہیں کہ موت دیتے ہیں جن کو فرشتے
کافروں پر ہے وہ اگر فرشتے اُن کی جان نکالتے ہیں یہیں ہاں پر

ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ۖ فَالْقُوا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ

ظالم کرے فالے میں حاروں پر ابھی - تو ڈالیں گے وہ صلی سلامتی کہ ہم ذکر کرتے تھے
کہ وہ پناہ کر رہے تھے اب صلی ڈالیں گے کہ ہم تو کچھ بُرائی نہ

مِنْ سُوءٍ بَلَىٰ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ

کچھ گناہ ہاں بیشک اللہ جاننے والا ہے کہ اُس جو تم
کرتے تھے ہاں کیوں نہیں بیشک اللہ خوب جانتا ہے جو تمہارے

تَعْمَلُونَ ۝۳۲ فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ

کرتے رہے تو داخل ہو جاؤ تم دروازوں میں دروازے کے ہمیشہ رہنے دے
کو جگ تھے اب جہنم کے دروازوں میں جاؤ کہ ہمیشہ اس میں

فِيهَا فَلْيَكُفُّسْ مَشْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ۝۳۳

میں اُس تو یقیناً بُرا ہے مھکانہ بُرا بننے والوں کا
رہو تو کیا ہی برا مھکانہ مغروروں کا

ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے۔

تعلق

پچھلی آیات میں سابقہ مشکیہ کے دیوی ان مذہبوں کا ذکر ہوا جو خاص قوموں پر خاص رقتوں پر آیا۔ اب بنیت میں ان مذہبوں کا ذکر ہو رہا ہے جو آخرت میں بالاقیاس نہ در قیست سب کافروں پر دائی ہوتا ہے گا۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کافروں کی ان باتوں کا ذکر ہو جو وہ اللہ رسول اور فرشتہ پاک کے غلات کو تے رہتے تھے۔ اب ان آیات میں ان باتوں کا تذکرہ ہے جو قیامت میں ان ایمان ان کفار کے واسطے فراموش گئے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں کفار کے مذہب سے مرنے کا ذکر ہوا تھا اب ان آیت میں کفار کے عام موت مرنے کا ذکر ہے۔ یعنی دنیا میں تو ان کی حالتیں مختلف ہیں مگر آخرت میں سب کی حالت ایک جیسی ہوگی۔

تفسیر نحوی

ثُمَّ يَوْمَ يَنْفُخُ فِي سُورٍ نَّهِيهِمْ وَنُفِّرُ بَيْنَهُمْ أَشِدَّاءُ لِلْكَافِرِينَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ فِيهِمْ

ثُمَّ حرف۔ عطف ہے مابعد کلام کا، قبل فَتَقَدَّ الْعَذَابُ بِرُتُوبِهِمْ اس میں ظرف زمانی بمعنی دن۔ وقت زمانہ۔ یہاں بسنے کی مراد میں بحالت فخر ہے طرف مقدم ہے مضاف ہے۔ الف لام حمید یعنی بھی وہ نامعلوم۔ جس کی حقیقت کا سننے والے کو پتہ نہ ہو۔ اُس پر الف لام حمید یعنی آیت سے اور اگر شکم درشنے والے دونوں کو پتہ ہو تو حمید خارجی۔ تہمتہ۔ اس میں مصدر معنی کھڑا ہونا۔ متخزنی باب افعال کا فعل مضارع مثبت معرفت میں واحد مذکر غائب تھو ضمیر مستتر اس کا قابل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ۔ مصدر ہے اخذائے۔ مخزئی سے بنا ہے بمعنی ذیل کرتا۔ رسوا کرتا۔ برے کاموں کا پیچہ سنانا۔ دراصل تھا متخزنی۔ ہی پر منہ (ریش) ثقیل (بوجھل) تھا لہذا ساکن کر دیا۔ حمید ضمیر منصوب متقبل مفعول ہے۔ واو عاطفہ یقول۔ فعل مضارع صیغہ واحد مذکر غائب تھو ضمیر مستتر واحد مذکر غائب کا مرجع اللہ تعالیٰ نا مل ہے اس کے۔ تین اہم ظرف مکانی متغایمہ۔ اگر تین کے ساتھ موصولہ آجائے تو ان شرطیہ ہو جائے گی معنی جہاں کہیں یا جس طرف۔ مگر یہاں ظرفیہ مکانیہ ہے بمعنی کہاں۔ کہہ کر شرکاء۔ اسم جمع کثیر منصرف نریک کی جمع ہے یعنی ملکیت کا صاحبی اوصاف حضری کا ساتھی جم مثل۔ یہاں مراد ہے مجہودیت کا حصہ دار۔ مضاف ہے یا در شکم کی طرف اس سے مجہور ہے لہذا بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول ہے طرف مفعول مل کر مفعولہ ماقبل کا اور موصوف ہے مابعد کا الذین ہم موصول۔ کُنْتُمْ مُشَاقِقُونَ باب ماضی کا لامنی استمراری۔ مصدر ہے مشق۔ سے بنا ہے مضاف شلائی ہے۔ معنی ایک

دوسرے کو حیرت۔ لڑنا۔ ایک دوسرے سے جھگڑ کرنا۔ صیغہ جمع مذکر حاضر۔ فی جہادہ
 طرفہ مکانیہ یعنی اس سے جنم منیر جمع مذکر غائب مجروح مقبل مرتب ہے۔ شرکاؤہ جار مجروح متعلق ہے
 كَذَبَتْ كُذِّبَتْ کایہ جملہ فیض صیغہ ہے۔ موصول مدخل کر صفت ہے۔ شرکاؤہ کی۔ د. مظلوف
 ہو کر مشغول ہوا قول کا اور قول مقولہ کی مظلوف متغیر کا۔ قال۔ فعل ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب
 چونکہ اس کا فاعل اعم ظاہر ہے اگرچہ جمع ہے اس لیے قال واحد آیا۔ یہ قول یا جوابی ہے جو غیر خاص
 کی طرف سے ہے۔ کیونکہ پہلے قول میں خطاب کفار سے ہے مگر جواب مسلمانوں کی طرف سے
 مقبول ہوا یا یہ قول بیحدہ ہے۔ لَذَيْن۔ اسم موصول سمات رفع فاعل ہے تال چونکہ تمام
 موصولات مبنی ہوتے ہیں اس لیے ان کا اعراب ظاہر نہیں ہوتا۔ اعراب حرف اسماء متکلمہ معرات
 کا ظاہر ہوتا ہے اذوا۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق نسبت مجهول صیغہ جمع مذکر غائب۔ جنم منیر
 مشترک اس کا نائب عامل جس کا مرجع لَذَيْن ہے۔ الف نام مہذب مبنی علم۔ اسم مفرد حاصل مصدر حلیہ
 مستحق معلوم۔ یا سخی قوت ادراک۔ یا فہم سمجھ یا عقل سلیم۔ یہاں مرعنی مناسب ہے۔ بحالت رجب
 ہے مصلوں سے ڈوٹا اس کا مصدر سے تال۔ انت سے بنا ہے یعنی ودا۔ یہ جملہ فیض
 کر صلہ ہوا۔ موصول مدخل کر فاعل ہے تال کا۔ اگی عبارت مقولہ ہے۔ ان حرف تحقیق۔ الف لام
 عہدی خبری حاصل مصدر معنی روانی۔ ذرت۔ بحالت نصب ہے اسم سے ان کا۔ یوم نام
 مفرد معرفت باللام۔ الف لام تخیس ہے۔ یوم نام ظرف زمان مبنی عامہ جن۔ الف لام نے تخیس
 پیدا کی اور گویا معنی آج۔ بحالت نصب ہے کیونکہ ظرف کاٹن پوشیدہ اسم فاعل کا واؤ عالمہ۔
 لغت لام استفائی یا عہدی۔ شؤء۔ اسم تفضیل موص داند یعنی برے کام۔ بری سر سنت معیت
 مقابل ہے خسی کا بھتی اپنے کام۔ ایک خدا میں یہ مصدر ثلاثی ہے یعنی جہنم میں جلا بردن رخی۔
 اسم جاہد حاصل مصدر بھی ہو سکتا ہے جہنم کے معنی میں۔ بحالت نصب ہے۔ کیونکہ مظلوف ہے
 لَذَيْن پر۔ عل جہادہ ذقیت کا۔ الف لام استفائی کا لَذَيْن۔ اسم فاعل جمع مذکر کفر سے بلند۔
 یعنی سرگ کرنا بحالت جرہ علی سے جار مجروح متعلق ہے کاٹن پوشیدہ کا۔ الیہ تم اس کا ظرف ہے
 بیچ میں واسوۃ کا فاصلہ آگیا۔ کیونکہ ظرف میں اس کے برداشت کی قوت ہوتی ہے۔ کاٹن مشبہ
 جملہ ایمہ ہو کر خبر ہے ان کی۔ را اسم خبر سے مل کر مقولہ ہوا۔ لَذَيْن تَعْنِي هُمْ تَعْنِيكَ عَلَیْهِمْ اَخْبِيَهُمْ
 وَنُفَرِ الشَّيْءَ مَا كُنْتَ تَعْنِي مِنْ شَيْءٍ تَعْنِيكَ اَنْتَ كُنْتَ تَعْنِيهِمْ وَ تَحْلُوْا اَبْرَابَ جَهَنَّمَ
 خَالِدٌ فِيْهَا فَنُفَرًا الَّذِيْنَ

کہاں مل جائیگا کی طرف راجع منیر علیہ السلام۔ اور فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہو۔ بی اسس کا مقوم
 اذن لی اور نعم دونوں ہی حرف ایجاب میں گاہ فرق یہ ہے کہ نعم سابقہ کلام کی تائید کرتا ہے خواہ
 نفی ہو یا ثبوت۔ لیکن نفی کے بعد آتا ہے اور نفی کو توڑتا ہے یہاں بی اسسے مانتا کی نفی کو توڑا۔
 گر یہاں نعم ہوتا تو معنی یہ ہوتا کہ اس وقت تم نے کوئی برائی نہیں کی۔ اور نفی نے یہ معنی کے کہ اس نعم
 سے میں راضی ہوں، تحقیق اللہ تم سے مغرب ہے اس کا اسم۔ عظیم۔ صفت مثبتہ کا صیغہ ہے۔ علم سے
 ما سے معنی خوب جاننے والا اب جارہے نام موصول مجروح ہے ب سے گنتہ تعلیموں
 فعل ماضی، استمراری مثبت معروف میضہ جمع مذکر حاضر۔ انتم منیر منیر اس کا فاعل جس کا مرجع کفرین۔
 عمل سے بنا ہے یعنی ہاتھ پیر کے کلم نیک یا بد۔ ف سببہ یعنی لہذا اذ علوا۔ باب نصر کا۔

مر جاہ معروف صیغہ جمع مذکر۔ اذ عل سے بنا ہے۔ یعنی اندر ہانا۔ اندر آنا۔ باہر والا کہے تو یہ
 معنی ہوں گے اندر والا موجود کسی کو درغل کا کہے تو دوسرے معنی ہوں گے۔ ابواب۔ اسم جمع
 مکسر معروف باب واحد ہے معنی دروازہ۔ بحالت فتح ہے۔ مفعول فیہ ہے۔ اذ علوا کا متون
 (دخول) سے مانع، صفت ہے۔ جہنم اسم مفرد جاہد بھی دفع غیر مصرف ہے کیونکہ علم اور علمی
 ہے۔ بحالت کسر ہے مضاف ایہ ہے۔ ابواب کا۔ خالین۔ اسم فاعل جمع مذکر مضم منیر جمع مذکر
 اس کا فاعل فی جارۃ ظرفیہ مکانیہ مضاف منیر محذوف متعلق یہ جار مجرور متعلق ہے جاذب کا۔ یہ سب شبہ
 جملہ اسیم ہو کر حال ہوا اذ علو کے فاعل کا بقیہ منور، التکثیر یں ف حرف عاتبت، انجام کا۔ نام
 بتدنیہ یقینیہ یعنی التثنیہ بیشس یصل ذمہ ماضی مطلق۔ یعنی برا ہے اس کا مخصوص بالذم یعنی جہنم
 پر مشبہ ہے۔ مثنوی اسم مفرد جاہد، مشق اسم ظرف ہے باب مذب کا۔ ثوی سے بنا ہے۔ اس کی
 جمع ثوی مضاف ہے معنی ٹھکانہ رہائش گاہ۔ لف لام، کسی معنی التثنیہ۔ التکثیر یں باب
 نقل کا اسم فاعل میضہ جمع مذکر۔ مصدر سے تکثیر۔ یعنی خود پسندی کرنا، غرور کرنا۔ اپنے کو بڑا سمجھنا
 معاف ایہ ہے یہ مرکب ضامن ظرف بیشس کا۔ بیشس سب سے جو کہ جملہ فعلیہ ذمیت ہوا۔

تفسیر عالمی

اِنَّ يَوْمَ مَا يُفْتَنُ فَيَسْرِعُ يَنْتَوِلْ اَيُّ شَيْءٍ كَانُوا فِي الدِّينِ كُنْتُمْ تَسْتَفْتُونَ
 فَيَنْبِئُكَ اَلَّذِيْنَ اَوْفُوا اَلْعَهْدَ اِذَا اُخِذُوا بِالْاَيْمَانِ وَ اَنْشَرُوا عَلَى
 اَنْكَبَرِيْنَ اَلَّذِيْنَ اَتَوْا شَهَادَةً اَلْمَلٰئِكَةِ طٰلِحِيْنَ اَنْفُسِهِمْ فَاَلْقَوْا لَشَنًّا مَّا كُنْتُمْ تَعِدُوْنَ
 یہ جو کچھ ذکر ہوا یہ تو دنیوی ذلت و رسوائی ہے کہ وجود قرآن مجید کی گستاخیاں کرتے کے اور
 لوگوں کو قرآن و صاحب قرآن سے روکنے کے لوگ پھر بھی دن بدل رسول پاک کے دامن میں آتے

چلے جا رہے ہیں۔ اور یہ شکست بھی ان کی بڑی ذلت ہے۔ لیکن قیامت میں ان کو پوری
ذلت، اللہ تعالیٰ دے گا اور فرمائے گا میرا مولیٰ تعالیٰ حساب محترکہ وقت کہ کہاں میں تمہارے
بناؤں خیل و مہمی وہ میرے شرک جھوٹے معبود جن کی محبت میں تم کئے مرے جاتے تھے
وہ مسلمانوں سے جنب بازی کرتے تھے۔ میدان محشر میں اسی موقع پر تمام اہل علم مسلمان بھی دیگر
سابقہ امتیں بھی اولیاء اللہ و ملائکہ بھی۔ ہر طرف سے یہی کہیں گے کہ بیشک آج کا اہل رسوائی
اور دنیائی برائی ہر طرح کی مصیبت عذاب کافروں پر وارد ہو کر رہے گا جو اس وقت تک اپنی
جانوں پر کفر شرک حسد بغض عداوت مخالفت۔ مخالفت رکاوٹ گستاخی بے ادبی سرکشی۔
اذیت کے ذریعے اپنی جانوں پر ظلم اور اپنا ہی نقصان کرتے رہے۔ جس وقت کہ ان کو موت
کے فرشتے موت دے رہے تھے۔ یعنی مرتے وقت تک اپنی جانوں پر ظلم ہی کرتے رہے کی
بھی نیک آدمی کا کہا نہیں مانا کہ کم از کم مرتے وقت ہی کہہ پڑو لیستہ یا گستاخی ہا رسول پاک سے
باز آ جاتے۔ یہ کافر ادبے ادب گستاخ رگ دنیا میں تو کیسے کیسے فرود کرتے ہیں کہ کسی کو دولت
کا گھنڈہ کوئی حکومت پر نازاں کسی کو سرداری پر فخر کوئی گڑی پر مغرور۔ کسی کو اپنے پڑھنے لکھنے اور
شاگردوں کی تعداد پر تامل کہ غیبت باطن سے رسول کریم کے علم پر گستاخی کرنے لگ جاتے ہیں
مگر جب ان کے موت کے فرشتے ان کے گھر دیائیں گے تب ان کو نوٹے گی اور بھائیں گے فرودیں
کریں گے اور صلح محبت کی کوشش کریں گے۔ کہ اسے موت کے فرشتہ آج ہم پر کیوں عذاب
اور سختی کرتے ہو۔ خدا کے لیے چھوڑ دو یہ ڈنڈا انہیں تو نہ دکھاؤ۔ ہم تو دنیا میں کوئی برا عمل
نہ کرتے تھے معصومین فراتے ہیں کہ اس کام کے ذمہ مقصد بننے میں یا تو وہ کافر جھوٹ بولتے ہوتے
کہیں گے کہ ہم کوئی برائی نہ کرتے تھے جس طرح قرآن کریم حدیث پاک اور زیان معصطی علی اللہ علیہ
وسلم اور صحابہ کرام اول و آخر علماء اہلسنت نے فرمایا ہم نے اسی طرح کیا۔ اور یہ مقصد یہ ہے کہ ہم
نے جو کچھ بھی شرک کفر گستاخی بے ادبی کی وہ ٹھیک تھی برائی نہ تھی اس لیے کہ ہر شخص جو بھی
نہ ہی عمل کرتا ہے وہ اس کو صحیح یقین کر کے کرتا ہے۔ ایک مقصد یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہم نے باطن
میں اگر یہ کوئی عقیدہ رکھا مگر ظاہر سیاسی طور پر تو ہم اچھے کام کرتے رہے اور جن کی اچھائی
کا ہم کو حق یقین تھا کہ ہم ان میں شامل ہوتے ہی ہوتے تھے اگر یہ قلبی عقیدت سے نہ
ہی۔ صرف دھوکہ دہی کے لیے یا اپنا مقام بہانے کے لیے دونوں یا سبھی جمع کرنے کے لیے
یا منہ و جواب پر قہر کرنے کے لیے۔ ہر بڑی کج کاری کی فریب کاریوں سے بھری پڑی ہے۔

سر محض احد ہر مسجد میں نظر جاتے ہیں۔ اپنی اسی چال کا یہاں اظہار کرتے ہوئے۔ موت کے وقت فرشتوں سے یا میدان محشر میں بارگاہ دو بحال کے اندر کہیں گے کہ اللہ قسم تم نے تو کیسی کوئی بڑائی نہیں کی۔ *يَوْمَ لَا يَنْفَعُكُمْ ثَمَنُكُمْ شَيْئًا لَّمْ يَكُنْ لَكُمْ فَعْلَةٌ تَفْعَلُونَ*۔ *فَاذْكُرُوا تَرْتِيبَ جَهَنَّمَ جَدِيدًا يَوْمَ لَا يَنْفَعُكُمْ ثَمَنُكُمْ شَيْئًا*۔ ہاں۔ اس کی باتیں بننا رہے ہو۔ کیسے ممکن۔ ورنیک بن رہے ہو یہ طنز یہ جواب ہے یا مرے کے وقت چاہے کہ جہنم سے فرمایا اگر یہ وقت موت اس طرح کے سوال و جواب اور گفتگو کا احادیث میں کوئی تذکرہ نہیں اس لیے درست یہ ہی قول ہے کہ یہ سب باتیں میدان محشر کی ہیں۔ ہاں بھی یہ بنی فرشتے کہیں گے کہ اے اللہ تعالیٰ ان تمام عملوں کو جانتا ہے جو تم ظاہر یا ظہر خفیہ ملائکہ چھوٹے بڑے۔ کفر و فسق کے کرتے رہے ہو۔ اور یہ جو کچھ تم کو ذلت و رسوائی مل رہی ہے اسی کے حکم اور عیسے سے ہے۔ پس حساب و کتاب کے بعد یہ موت کے بعد غل و غلاؤ جہنم کے دروازوں میں ہر شخص اپنے اپنے دروازے کے ذریعے۔ اگر وقت موت مراد ہو تو انواب سے مراد قبریں ہیں یا جو بھی مرنے کے بعد ٹھکانہ ہو۔ جہاں رہے کوئی بھی عرق مرے کے بعد خواہ کسی حالت میں رکھا جائے مگر اُس کی ہر چیز روح جسم عام برزخ میں چلا جاتا ہے اور بہت سی کیفیت اس پر جاری ہو جاتی ہے خواہ قبر میں دفن کیا جائے یا خاک کر رکھ کر کچھ دی جیسے یا جسم کو ظاہر کسی جگہ فرس کر دیا جائے۔ یہ برزخ زندگی دیکھنے سے نظر نہیں آتی۔ ہم سمجھتے ہیں کہ مردہ دس سال سے برف مائے میں پڑا ہے مگر حقیقت وہ برزخی حالات سے دوچار ہے۔ یہی حال ان مردوں کا ہے جن کو جانور۔ درند سے کھا جائیں۔ میدان محشر کے بعد تو جہنم میں داخل ہو گا لیکن قبل اور عام برزخ گرہ جہنم نہیں مگر جہنم کا درد و اضطراب ہے اور کافر۔ بدکار کو جہنم کی گرمی اور مختلف عذاب پہنچتے رہتے ہیں۔ یہ غلاب۔ مزا۔ ذلت۔ فرشتوں کی مار بھونچنے شروع ہوئی ہے قیامت تک چلے گی پھر مگر کے بعد بھی خالدین جہنم میں اے کافر و فاجر اس میں جیشہ ہی رہندے۔ بھی تو انواب جہنم یعنی ابتدائے آئندہ اس سے کچھ زیادہ ہی ہو گا کم نہیں ہو گا۔ اے شرکش کافر۔ ابھی دنیوی زندگی میں اپنی سرکشی و رگستاریوں سے باز آ جاؤ۔ ورنہ کچھ بد ہوتے ہی معلوم ہو جائے گا کہ *قَسَسَ مَثُوبٌ مُّسْتَكْبِرِينَ*۔ مغرور اور شکرت لوگوں کا ابدی دائمی ٹھکانہ کتنا سخت برا ہے۔ عذاب سزا لاگدا اور بدبودار ہے *مَقَامُ الْجَحَنَّمَ*۔

یہ آیت کریمہ سے چند فائزے حاصل ہوئے۔

فائدے پشیمان فائدہ۔ دامن مسطیٰ اصل اللہ عیہ وسلم اتنی عظیم نعمت ہے جس کی مثال نہیں

مٹی۔ کتنی ہی گن ہمارے ہو گئے۔ اسے آقا علی اللہ علیہ السلام کا امتی برہ قیامت میں اس کی رسوائی و ذلت
 نس ہوگی اگر عذاب حرم و گناہ ہو، بھی تو نہایت بدستور کی میں رکھا جائے گا۔ کسی بھی دوسرے تنہا
 کو پتہ نہ چلے گا یہ نہ کہ وہ یقیناً یقیناً نہیں۔ میں ذلت کو کفار سے خاص کر دیے سے حاصل
 ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ دنیا میں اگر کفار پر عذاب آجائے تو اس سے آخرت کا عذاب ختم یا کم یا بگاڑ
 ہوگا۔ جس طرح پہلی امتوں پر دنیا میں آسمانی عذاب آئے اور ہلاک کئے گئے۔ کفار کو پر ہونے کا عذاب
 سات سال تک آگئی کا فرموسے یا بدر میں مقول ہوئے ان عذابوں سے خوف کا عذاب نہ
 بھر کم نہ ہوگا نہ قہر کا عذاب کم ہو۔ یہ فائدہ نہ بخور نہ ہو۔ فرماتے سے حاصل ہوا۔
 تیسرا فائدہ۔ ہر شخص کو دینا۔ رب تعالیٰ کی عظمت۔ قہر کی وحشت اور انجام سے ڈرتے رہنا
 چاہیے۔ ایمان و اعمال کا دار و مدار موت پر ہے۔ یہ فائدہ عظیم ہے۔ فرماتے سے حاصل
 ہوا۔ اصل کا فرس کر کہ جسٹے گا جو بھروسہ ہو گیا۔ قرآن مجید میں ان کی کفالت کی برائی میں کما ہے
 اس آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ زندہ موجود کا فرکو بدعا دینی یا اس پر غام کر لعنت ڈالنی
 شرعاً ناجائز ہے۔ اس سے کہ انجام کا پتہ نہیں ہو سکتا ہے کہ میں ہو کر فوت ہو۔ ہاں مرنے کے
 کے بعد جب کہ یقین سے کفر پر مزا محرم ہو تو جائز ہے۔ اسی طرح مذکور کی میں کفر کو مذکور کی دعا دینی
 یا شرع سے خواہ انفرادی ہو یا اجتماعی گناہت کی دعا کا فر کے لیے منع ہے یہ تمام مسائل فقہی
 انفسیہ سے مستنبط ہوتے ہیں کہ اس میں انجام آخری کا ذکر ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ موت کے وقت
 کا میں معتبر نہیں۔ خواہ ماہ برٹ ہو یا کوئی ایسی علامت نظر آجائے جس سے اس کا فر کو ہی موت کا
 یقین ہو جائے اور اسی کیفیت میں دھر جائے مثلاً۔ موت کے فرشتے نظر آجائیں اور ان کو دیکھ کر
 کہ پڑھنے لگے پنے سابقہ کفر سے توبہ کرے یا نہ کرے۔ یہ بھی درمیان سے ڈوبتے وقت، سیدھا
 تھا آسمت۔ لم، یا گولی، درتور کا جبکہ مذم لگے تب کچھ پڑھے۔ بعض صحابہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی
 سوار یا بدن مر رہا ہے کہ آیا وہ یقین ہو گیا کہ قتل کر دی جائے گا ایسی حالت کا بیان لا، میں معتبر نہیں ہے
 مرنے والی ممکن معتبر نہیں۔ و اللہ اعلم بالصواب۔ یہ مسئلہ فالتقوا السلام کی ایک تفسیر سے مستنبط ہے
 تیسرا مسئلہ۔ کافر کو جھڑکنے یا تالیف کرنے یا اس کا ملل اڑانے کے لیے اس سے اس کے عقیدے
 کے مطابق بات کرنا شرعاً جائز ہے۔ مثلاً مشرکوں سے پوچھا کہ بتلو کہیں میں وہ شریک حق کو تم سزا
 کا شریک کہتے ہو یا جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا تھا۔ خدا ربی۔ یہ مسئلہ فقہی شرکائی۔ فرماتے

سے مشغول ہوا۔

اس آیت میں چند اعتراض کیے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات
ایہذا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ قیامت کے دن شرعاً فرمائے گا، یقیناً شرکائی
سیرے شریک کہاں میں، اور سورت نام آیت میں رسالت یوں مقرر کیا: کذب تمہارے
شریک کہاں میں۔ میں کیا فرق ہے۔

جواب :- یہ دونوں سوال قیامت میں مولا کے ایک شکر گاہ فرمانے میں اس کے برعقید سے
کا ذکر ہے اور شکر گاہ گم ہونے میں اس کے انس بھر دے کہ کہہ جو وہ اپنے بتوں پر کرتے تھے
قیامت میں یا ہر مصیبت میں مار سجدہ بہت ہماری مدد کریں گے۔ اسی لیے دونوں طرح
فرمایا بالکل درست ہے کہ دو چیزیں کا خدا ہے۔ یہاں شکر گاہ فرما کر کفار کے عقیدے
کو طعن و زہود ہو یا بتیا جا رہا ہے۔ وہ دوسرا اعتراض :- یہاں فرمایا گیا بقدر ما یستحقون من نعمتی
یعنی کفار قیامت کے میدان میں نہیں کریں گے اور کہیں گے کہ ہم تو کچھ برائی نہ کرتے تھے۔ مگر دوسری
حکایت میں آیت ۶۵ میں ہے لا یؤخروا عن حقنا فوجاً یعنی رانوں پر مہر گا دی جائے
گی۔ یہ انیسویں ہی ۔ کیسکیں گی ۔ ہوں ، فلنوں میں مطابقت کیونکہ جو

جواب۔ یہاں اس آیت میں ابتدائی حالت کا ذکر ہے، حساب کتاب سے پہلے باتیں کریں گے اور
سب کے وقت بھی باتیں کریں گے صفائی بیان کرتے ہوئے خبروں کو دیں گے۔ اور اسی دوسری
آیت میں عارضی حالت کا ذکر ہے کہ زانی بھوٹ کر روکنے کے لیے تھوڑی دیر زبانوں پر مہر
کائی ہائے کی پھر اتھوڑ کر بیان لینے کے بعد مہر توڑ دی جائے گی۔ درپور وہ لوہے لگے گا
یہ جہت میں جا کر بھی باتیں کرے گا۔ ایوم کا معنی پورا وقت قیامت نہیں۔ بلکہ تھوڑا سا وقت مراد ہے
یعنی اگر عارضی۔ یہاں نفوذ شدہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مقدار بہت عاجز ہیں گے اور منتہی
سیکیٹ سے صبح ڈالیں گے کیونکہ صبح ہمیشہ عاجزی سے ہی کھاتی ہے۔ مگر دوسری آیت میں
نفس نشودا مستعجبین سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ بہت اگلا باز ہوں گے۔ مغرور متبرجوں گے۔ اس
میں وجہ فرق کیا ہے؟

جواب۔ یہاں کفار کی دنیوی و دُعاویٰ و دُعاویٰ کا ذکر ہے۔ یعنی دنیا میں یہ ہر وقت موت تک مغرور و تکبر رہے اور عاجز و کمزور وہ قیامت میں نہیں گئے اور وہ عاجز بننے سے کوئی فائدہ نہیں ہو سکتا کہ کفار قیامت میں صوب عاجز نہیں گئے عاجز ہوں گے نہیں۔ عاجز بننے اور عاجز ہونے میں

بے فرت ہے۔ عاجز ہوتا رہے جو طعنا قدرتی مکین نرم دل ہو خوش اخلاق ہو۔ اور عاجز بن جائے
بکارتی مطلب برآری ہے۔

ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزَوْنَ وَيُقْلَوْنَ اِنَّ شَرَّكُمْ الَّذِيْنَ كُنتُمْ تَقْرُبُوْنَ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِيْكُمْ عَنْكُمْ كُنتُمْ تَقْرُبُوْنَ ۚ

تفسیر صوفیانہ

نہایت کم خدایتی تفسیر یہ ہے۔ پھر فیصید ربانی کے قائم ہونے کے دن جب کہ
قلب عرض پر تہیات کے بغام ہوں گے اور نفس شیطانی پر قہر و ست کی بات کی مثل مزامیدان
مردی میں کھڑا کیا جائے گا اور پوچھا جائے گا اسے اس کے محمد و کہاں ہے آج وہ دنیا اور دوسرے دنیا
خواہشات و تنائیں جن کو میرے سرو و نہی اور میرے قانون میری شریعت میری عبادت سے زیادہ
محبوب سمجھتے تھے کہاں میں وہ سب تریں دکانداریاں جن کو تم اپنا رازق سمجھتے تھے کہاں میں وہ
عوام جن کو طاقت کا سہ جڑ سمجھا جاتا تھا کہاں میں وہ بادشاہتیں حکومتیں اور حکومتی کرسیاں جن پر
اللہ سے زیادہ بھروسہ کیا جاتا تھا۔ اور جن کی خاطر قساوتوں بیہودہ آپس میں قتل و غارت جنگ و
جدال فتنہ و فساد لڑائی جھگڑا کرتے رہتے تھے۔ اُس یوم حیرت میں صرف بل علم لدنی وادب کو قوت
گویائی دی جائے گی وہی ذہن اتری سے گویا ہوں گے کہ آج محرومیت کی ذلت ہے اور تربت بلہ
سے دوری کا بڑا غلاب ہے۔ واردات اہل اللہ کے منکر کافروں پر وہ شقاوت کے کافر اور
شرارت کے شرک اُس کے قوائے حکومتیوں کے نفس سے متصل ہوتے ہیں نفوس مقدسہ کی
شکل میں اگر۔ اُن روحانی قوتوں کو موت دیتے ہیں جو نفس ظالم میں یوستید ہو کر اپنی سعادت
محزونہ پر ظلم کرتے رہتے ہیں۔ عموماً فراتے ہیں کہ بندے پر جس قوت کا غلبہ ہو اسی کے تسلط
اجسام و اعمال و اقوال پر وارد ہوتے ہیں اُس کی قویہ حکومتی بھی اسی شکل میں تبدیل ہو جاتی ہے۔
اگر وہ ظلمت ظلم میں ہی زندگی برباد کرتا ہے تو اولاً حجاب کی موت وارد ہوتی ہے۔ جس کی وجہ سے
انسان کسی بھی کار خیر کے لائق اور قابل نہیں رہتا۔ اُس کے ہاتھ پاؤں مثل مردانیک کی طرف اٹھتے ہی
نہیں۔ اُس کے کان کسی نصیحت کو سنتے ہی نہیں و ذات کے دقت موت کے فرشتے بھی اُسی شکل
میں نمودار ہوتے ہیں۔ ملائکہ کی تسکین نون و جنات کے آئینہ بدنی کے مطابق نظر آتی ہیں یہاں تک
کہ اگر بندے کے اعمال رومی اور ظلمت والے ہوں تو ملائکہ و جنات نظر آتے ہیں اور ایسی معیبت ملک
اگر جنات بھی دوسے کانپ جائیں۔ اگر قلب حسین و مؤید ہو تو شکل ملک بھی خوبصورت و دل نشین ہوتی
ہے۔ بدست تین قسم کے ہیں۔

وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ ۚ

اور کہا گیا کو ان جو متقی بنے کہ کیا سے وہ جو ان کا رب نے تمہارے لئے بھیجا ہے
اور ان لوگوں سے کہا گیا تمہارے رب نے کیا اتارا جو سے تمہاری

لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ۗ

یہ ان کے جنہوں نے نیک کام کیے ہیں اس دنیا میں
جنہوں نے اس دنیا میں بھلائی کی ان کے لئے بھلائی ہے

وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ۝

اور البتہ گھر آخرت کا بھلائی والا ہے اور یقیناً اچھا ہے گھر متقیوں کا
اور نیک پر بھلا گھر سب سے بہتر اور ضرور کیا ہی اچھا گھر پرہیزگاروں کا

جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

باغ میں بہے کے لائق داخل رہیں گے وہ متقی ان میں جاری رہیں گی سے نیچے ان کے
پائے کے باغ جن میں جائیں گے ان کے نیچے نہریں

الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزَى

نہریں لینے ان کے ہیں ان وہ ہے جو چاہیں گے اسی طرح بدلا دیتا ہے
رواں انہیں وہاں ملے گا جو چاہیں اللہ ایسا ہی صلہ

اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ تَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ

اللہ پرہیزگاروں کو وہ کہ وفات دیتے ہیں ان کو فرشتے اس حال میں
دیتا ہے پرہیزگاروں کو وہ حق کی جان نکالتے ہیں فرشتے سمجھ رہے ہیں

طَيِّبِينَ لَا يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَدْخُلُوا الْجَنَّةَ

وہ پاک و صاف ہوتے ہیں کہیں گے فرشتے السلام علیکم۔ دغل ہو جاؤ تم جنت میں
میں یہ کہتے ہوئے کہ سلامتی ہو تم پر جنت میں سبھاؤ

بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۳۵﴾

بہلہ نہیں کا جو تم عمل کرتے رہے

بہلہ اپنے کئے کا

تعلق ان آیات کریمہ کا تعلق پہلی آیات کریمہ سے چند طرح سے۔
پہلی آیتوں میں شیعوں کی ان باتوں کا ذکر ہو جو وہ کفار کے متعلق منہ
کہیں گے۔ مہمان نیت میں ان باتوں کا تذکرہ ہے جو وہ اللہ تعالیٰ یا ملائکہ سے ہمسکامی کا شرف
حاصل کر کے ہوا کریں گے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں کافروں کے جہنم میں دلفن کے تذکرہ ہوا۔
اب ان آیات میں مومنین کے جنت میں دلفن کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ یہ بات عین حقیقت ہے
کہ مومن کافر غرض سے مراد ہے۔ مگر چونکہ ہر دو کی جس طرح زندگی و آخرت میں تمیز فرق میں
سی طرح بوقت نذرے مظاہر موت میں بھی فرق ہے چنانچہ پہلی آیات میں کافروں کو موت دینے
وہ سے ملائکہ اور ان کی حکومتمند ہوئی اب ان آیات میں ایمان والوں کے وفات کی حالت اور نشان کا
ذکر ہوا ہے تاکہ فرق ظاہر ہو۔

شان نزول۔ اہل عرب و عجم کے دور سے قبائل کے لوگ، ایمان میں اپنے قاصد بھیج کر تے تھے
تاکہ کہتے پاک میں مگر حج بھی کریں نبی کریم اور اسلام و قرآن کے بارے میں صحیح معلومات حاصل کریں۔
ہر وہاں کفار نے ان نہ سدوں کو نبی کریم یا صحابہ سے ملنے سے روکنے کے لیے، بے آدمی بیرونی
راستوں پر چھوٹے ہوتے تھے جو نبی کریم اور اسلام کے خلاف بہت گستاخانہ غلط باتیں کر کے
قاصدوں کو نفرت دلانے و روہیں سے داپس چھ جانے کی رغبت دیتے مگر قاصد ان کی یہ غبت
نہ ماننے بلکہ صحابہ سے ملنے اور قرآن و اسلام اور افاضی اللہ علیہ وسلم کے متعلق صحیح معلومات سے کر
جاتے تب یہ چھ آدمیں ایک دفعہ سی قسم کے واقع پر نازل ہوئیں، ذریت ۲۵ تا ۳۵۔

تفسیر نحوی

وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا قَالُوا عَنِ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ حَسْبُهُمْ
 ترجمہ: وحید و تنہا دُرُ اُنْشِئِينَ۔ داؤ سر جملہ قیل۔ باب تفسیر کا فعل ماضی مطلق مجہول
 واحد مذکر غائب تَقَوُّوْا ماضی مستتر اس کا باب فعل ہے جس کا میرے ذہنی قوں یا کام ہے لام جارہ
 برائے مفعولیت اللہ تعالیٰ اسم موصول جمع مجرور ہے لام سے اتقوا باب افتعال کا ماضی مطلق مثبت
 معروف تقو سے بنا ہے بمعنی پر میر گار۔ متقی ہونا تارہ فیلہ ماد سے کی تارہ مصدر یہ میں مذکر غم
 ہو گئی مصدر ہے ایقائم۔ مضم منیر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ فعل فاعل مل کر ملہ ہوا۔
 موصول ملہ مل کر مجرور اور متعلق قیل کا یہ مکمل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ ناؤا۔ حرف استفہام بسیط ہے
 بمعنی کیا کچھ۔ انزل۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق۔ صیغہ واحد مذکر غائب۔ انزل مصدر ہے بمعنی
 اتارنا۔ نبت۔ اسم مفرد مبالغہ جابہ بمعنی پائے والا۔ بحالت رفع فاعل ہے انزل کا۔ کم ضمیر جمع مذکر
 حاضر مجرور ہے مضاف یہ یہ جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ ہوا قول صکر۔ کاؤا فعل ماضی مطلق یہ قوں جوابی ہے۔
 مضم منیر جمع کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر قوں ہو کر خیرا۔ اسم مفرد جلدہ۔ بمعنی بھلائی اس کی دُؤ
 قیں میں۔ عد مطلق۔ مہ مقیہ۔ یہاں ہدایت جنت۔ نیکی۔ علم۔ تقویٰ۔ یہ خیر مطلق ہے۔ دوت
 عزت۔ سلطنت۔ ادلایہ خیر مقیہ ہے اس کا مقابل سے شر یہاں مراد ایمان اور ہدایت۔ بحالت
 نصب ہے۔ مفعول یہ ہے پوشیدہ فعل انزل ماضی کا۔ لام جارہ نفع کا بالذین اسم موصول جمع
 مجرور ہے لام جارہ سے۔ اتسوا۔ باب افعال کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب اس
 کا مصدر ہے۔ حسن۔ بمعنی اچھائی کرنا۔ حسن سوک کرنا۔ مضم منیر جمع اس کا فاعل ہے۔ جس کا مرجع
 ہے اللہ تعالیٰ فی بارہ طرفہ مکانیہ طہہ۔ اسم اشارہ قریب کے لیے۔ یہ لفظ مرکب سے خارج نیمہ
 اور ذہ اسم۔ ارد سے۔ لف نام جنسی و ثیا۔ اسم تفضیل ثوث۔ اس کا مذکر ہے اذی و ذی و ذی
 سے مشتق ہے۔ بمعنی قریب ہونا۔ گھٹیا ہونا۔ کم تصور ہونا۔ مراد ہے یہ جہان۔ (دارالعمل) اشاریہ
 ہے صیغہ کا۔ اشارہ اور اشاریہ مجرور ہے۔ اور مار مجرور متعلق ہے اتسوا کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صہ
 ہوا۔ موصول ملہ مجرور ہوا۔ اور وہ متعلق ہو کیوں فعل تامہ پوشیدہ معترض کے۔ حنہ۔ اسم
 مفرد ثوث عقلی۔ یا مذکر ہے۔ آخر کی تک وحدت کی ہے۔ بمعنی اچھائی۔ بھلائی۔ مفید چیز۔
 خوشی دینے والا کام۔ یا واقعہ۔ یہاں بر معنی درصحت ہے۔ اس کی جند (مقابل) سے نینہ۔
 ارم جنسی ہے۔ بحالت رفع۔ فاعل ہے کیوں پوشیدہ کا۔ راؤا مبتدئہ۔ لام کئے منقوہ برائے
 تاکید۔ وار۔ اسم مفرد جابہ بمعنی چارہ واری والا گھر۔ بحالت رفع کیونکہ بتما ہے۔ مضاف ہے۔

اف لام بعد ذمی خبرت۔ سم فاعل مؤثرت۔ آخرت سے بندھے یعنی آخر میں ہونے والا۔ مراد
 سے بعد قیامت دار چہاں۔ مجرور ہے کیونکہ مضاف الیہ ہے۔ یہ مرکب انسانی بندہ سے بغیر
 سم مفرد جامد ہے بمعنی بھلا۔ اچھا۔ خوشی دینے والا مضاف ہے شعر کا مرفوع ہے خبر ہے بندہ
 کی۔ واو میر جملہ۔ لام ابتدائیہ تاکیدیہ۔ نعم فعل مدح۔ غیر متصرف اس کا صیغہ مؤثرت ہے بقیث۔
 بمعنی اچھا۔ خوبصورت۔ ذر الثبیت۔ مرکب انسانی اس کا فاعل ہے۔ دائر اسم مفرد جامد مرفوع
 ہے۔ الف لام استفہائی متعین۔ باب اتعالم میں فعل میضہ جمع مذکر۔ واحد متعنی سے بحالیت
 سے۔ مضاف الیہ ہے دار کا۔ نعم کا مخصوص بالمدح تھو ضمیر پوشیدہ ہے جس کا مرجع دائر جنور
 سے۔ یا مخصوص بالمدح اگی جارت جنت مذکر ہے۔ یا یہاں لفظ دار لجز محذوف ہے اور مخصوص
 ہے نعم۔ اس میں یمین قول میں۔ دو قول اولیں میں یہ جملہ بالکل عیبہ ہے۔ یا قبل۔ بلکہ سے ہرے
 جنت عذاب یدخلونہا تھو ذمیر تخیلہ از امر کلمۃ ثابت کا اور کذا یفرحون اللہ العظیم الذی یوتون
 تسبیحہ طیبین۔ یقولون سلاماً علیہ۔ ادخلوا الجنة بیت حکمتہ تعلّمون
 جنت اسم جمع مؤثرت سالم اس کا واحد ہے جنت۔ بمعنی پوشیدہ و باغ۔ خواہ نگاہوں سے پوشیدہ
 یا جو جس حصہ سے پوشیدہ یا خیال و دہم عقل و دماغ سے پوشیدہ۔ مرد ہے عالم آخرت
 بحالیت رفع ہے۔ اس کی پانچ طرح ترکیب کی گئی ہے۔

۱۔ مبتدا ہے بلکہ جملہ اس کی خبر ہے۔ اس کا اسم ہے۔ یا یہ مبتدا ہے خبر محذوف۔
 ۲۔ یہ خبر مقدمہ اس کا مبتدا مؤثر پوشیدہ۔ یا یہ مخصوص بالمدح ہے۔ مگر جاری ترکیب اس طرح
 ہے۔ جنت مضاف عذاب۔ اسم مفرد جامد بمعنی دائمی۔ ہمیشہ رہنے والی۔ یہ اسم صفاتی ہے تمام
 جنت کا۔ یا یہ غلم ذاتی ہے جنت کے ایک طبقے کا تب یہ ترجمہ یہاں نہ ہوگا۔ مگر مجرور ہے
 مضاف الیہ ہے۔ مرکب، غالی مبتدا ہوا یدخلون۔ باب نصر کا فعل مضارع بمعنی مستقبل۔ صیغہ
 جمع مذکر غائب ضمیر مستتر کا مرجع متعین ہیں۔ داخل سے جملہ بمعنی اندھا نا یا اندھا جانا۔ یا
 ضمیر واحد مؤثرت غائب مغرب متعین مفعول فیہ ہے اس کا مرجع بقیث۔ موصوفہ ہے مابعد کا۔
 تجربی۔ باب ضرب کا فعل مضارع مثبت معروف میضہ واحد مؤثرت غائب خبری سے بندھے
 جاتی بہنا۔ جاری ہونا۔ بن جازہ ابتداء غایت کے لیے تحت۔ سم حرف جلد نکر ہے بمعنی نیچے۔
 اس کا مقابل ہے نوٹ یعنی اوپر۔ مشابہ ہے اسفل کے یہ دونوں نقطہ ہمیشہ درمیان کلام میں آتے
 میں۔ ان کا قبل مافوق یعنی اوپر ہوتا ہے۔ اور مابعد ماتحت۔ یعنی نیچے ہوتا ہے۔ دونوں میں فرق

یہ ہے کہ نفل کا ماقبل اور مابعد ایک ہی چیز ہوتا ہے لیکن تخت کا ماقبل اور مابعد دونوں جدا جدا
 دو چیزیں ہوتی ہیں۔ حاضیر مرجع جنت یعنی درخت ہیں۔ یا مکانات۔ مجرور متصل ہے مضاف
 ہے۔ مرکب اضافی اور جار مجرور متعلق ہے بجزی کے۔ الف لام استقرانی انہار۔ اسم جمع مکتسر
 منصرف۔ وجہ تہر ہے۔ بمعنی وہ زمیں جس کو پانی بہنے کے لیے کھود کر بنایا جا رہا ہے۔ مراد پانی
 سے یعنی بہت بول کر مستبب مرد لیا جاتا ہے۔ کیونکہ یہاں یہ جگہ پانی سے غاس ہو جاتی ہے۔
 بعض نسخہ کہا کہ دونوں کے مجموعے کا نام تہر ہے اور جاری ہونے کا مطلب دلاڑ ہونا۔ پھیلا ہوا
 ہونا۔ ساتھ ساتھ چلتا واقع ہونا ہے اس معنی سے دونوں جاری ہیں۔ بحالت رفع ہے فاعل ہے
 بجزی کا۔ اور یہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہے یا صفت ہے۔ ماقبل حاضیر کی۔ یہ خلوں جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے
 بتذکرہ۔ لام جار۔ نفع کا ضم ضمیر جمع غائب کا مرجع متعین۔ یہ ۲۰ مجرور متعلق مقدم ہے مابعد کا
 یا اسم موصول ہے فاعل غیر ذوی العقول کے لیے ہوتا ہے۔ لیکن مجازاً عام ہے۔ یشاؤں۔ باب
 فتح کا مضارع مثبت معروف ہے۔ صیغہ جمع مذکر غائب یعنی مستقبل۔ تسی سے بنا ہے بمعنی چاہنا
 پس کرنا۔ اس کا فاعل ضمیر مستتر جمع غائب ضم کا مرجع متعین ہے۔ یہ فعل فاعل جار مجرور مل کر جملہ
 فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ مگر دوسری ترکیب میں ضم متعلق ہے مؤنث و پوشیدہ اسم مفعول بتذکرہ کے اور
 نایشاؤں صلہ موصول خبر ہے۔ کذبت یہ اسم کل تشبیہ کے لیے۔ یہ ہمیشہ درمیان میں آتا ہے۔ اس
 کے قبل کا نام مثبتہ یہ اور مابعد کا نام مثبتہ ہوتا ہے۔ یہاں سابقہ کلام میں مذکور نفیس مثبتہ میں
 یہ لفظ چار لفظوں کا مجموعہ ہو کر بسیط ہوا ہے۔ ۱۔ ک تشبیہی ۲۔ لام تقریری یا بیحدی۔ ۳۔ کاف
 آخری ضمیر مخاطب کا۔ ۴۔ تہر و اسم اشارہ مطلق۔ اس میں ضمیر مخاطب ذہنی خطاب کی بنا پر
 ہوتی۔ اور اسی اعتبار سے واحد تشبیہ جمع مذکر مؤنث تبدیل ہوتی رہتی ہے۔ مثلاً۔ لہ بک۔ لہ بک۔ لہ بک۔
 کدبت کدبت۔ یہی حال ذالک کا ہے۔ بجزی۔ باب غائب کا مضارع معروف بمعنی
 حال یا مستقبل صیغہ واحد مذکر۔ اس کا فاعل۔ القہ ہے۔ بجزی سے بنا ہے۔ بمعنی بدلہ دینا الف
 لام استقرتی۔ متعین۔ باب افعال کا۔ اسم فاعل صیغہ جمع مذکر بحالت فتح ہے مفعول ہے بجزی
 کا، ذبے تقو۔ بمعنی ہر نقصان دہ اور غم دینے والی اور کسی کو ناراض کرنے والی بات۔ عمل۔ در
 خیالات و عقائد سے بچنا۔ منقوب اصطلاحی شرعی میں اللہ تعالیٰ کی ناراضی سے بچنا۔ موصوف ہے
 انذین۔ اسم موصول مراد میں متقی لوگ۔ بحالت نصب ہے کیونکہ صفت ہے متعین کی۔ تنوفا۔
 باب تفضل کا فعل مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مؤنث۔ ضم میر مفعول متقبل اس کا مفعول

میں کا مرجع (مراد) یقیناً ہے الف لام عبیدۃ معنی ہے کائنات کا اسم جمع کسرت منصوب و حسبے کسرت
 بحالت رفع ہے کیونکہ فی علی ہے ثوفا کا۔ و فی لفیف مفروق سے بنا ہے۔ یقیناً۔ اسم جمع
 مذکر سالم واحد یقیناً ہے۔ یعنی پاک صاف ستھرا خوبصورت خوش منظر۔ بحالت فتح ہے حال
 سے یا یقیناً کا یا کائنات کا۔ حال وہ ہوتا ہے جو فاعل یا مفعول یا مبتدا یا خبر یا اسم معنوں کی کیفیت بتائے
 یقولون۔ فعل مضارع معروف معنی مستقبل مثبت جمع مذکر غائب مفعول غیر صریح غائب اس کا فاعل
 مشترک ہے۔ فعل ماضی مل کر بندہ فعلیہ ہو کر قل ہوا۔ سلام۔ اسم مفعول ماضی مصدر بدورین فاعل ثانی
 کا مصدر ہے معنی ظاہری یعنی آفتوں سے بچنا۔ بچایا جانا۔ یا یہ مصدر معروف ہے یا بھول بحالت
 رفع فی مل ہے پوشیدہ فعل ماضی وقع کا معنی دعا۔ خبر یہ۔ نہیں لائی یا تغیر ہے۔ تنوین بتی
 و یقیناً۔ عوض اصناف میں۔ دراصل سلامنا یا سلام اللہ۔ تھا۔ معنایا لیکو محذوف منوی
 کر دیا۔ اس کے عوض تنوین لگا دی جس سے عولی با محنت کا نڈہ ہوا سلامنا تحیمہ اللہ عزت مراد
 (مبارکبادی) سلام قدر۔ خبر ہے یا دعا یا تحیمہ ہے۔ علی جازہ فوقیت کے لیے۔ تم غیر مذکر
 حاضر مجرور متبیل مراد میں متعلق رگ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ وقع کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ دوم
 سے۔ اذ علوا۔ فعل امر حاضر معروف جمع تذکر محال لب باب نصر۔ و فعل سے بنا ہے معنی اندر آنا۔
 اندر جانا۔ یہ دو ترجمے ممکن کے اپنے مکان کے اعتبار سے ہوتے ہیں۔ اتم اس کا فاعل جس کا
 مرجع متعلق لوگ۔ الف لام عبیدی۔ نسبت۔ اسم مفعول جسی کو مہ کیسے۔ مراد ہے عالم آخرت۔ مفتوح
 سے معنوں قیہ ہے اذ علوا کا۔ ب جازہ بیثیہ معنی وجہ سے نا اسم موصول یا مصدر یہ۔ موصول اپنے
 بعد کو بند بتا ہے اور مصدر یہ اپنے باند کو مصدری معنی میں کرتا ہے گرچہ۔ معنی ہو مصدر ع ہو کوئی
 خبر یہ فعل ہوہ کنتہ تعنوب۔ باب فتح یا منع کا ماضی ستردی جمع مذکر حاضر۔ اتم صیغہ اس کا فاعل
 جس کا مرجع ہے یقیناً۔ فعل سے بنا ہے معنی اعلیٰ سے کام کرنا اچھے یا برے۔ یہاں مراد میں اچھے
 یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر بندہ مجرور متعلق اذ علوا کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ دوم ہوا۔

تفسیر عالم

وَقِيلَ لِلَّذِينَ تَقَرَّبُوا إِلَيْنَا رُكُوعًا وَقَالُوا خَيْرٌ الْيَوْمَ نَحْمَدُكَ يَا رَبُّ
 وَكَذَلِكَ نَعْبُدُكَ يَا رَبُّ وَنُحْمَدُكَ يَا رَبُّ وَنُحْمَدُكَ يَا رَبُّ
 مِنْ تَحِيَّةٍ زَاهِدَةٍ صِيْفًا فَ تَشَاءُ وَت
 برے کانٹے ہی میں اور نہ سارے کے سارے اپنے پھول ہی میں۔ بلکہ نظام قدرت سے ہوتا ہی
 رہا ہے کہ اگر کسی کے لیے کسی جگہ نہ ہوئے کانٹے ہیں تو وہیں پر اس کے لیے ترقی پھول بھی ہیں بل جتنی

کے یہ کفر و کفریات، در کفار کانٹے میں تو مخلص متقی مومن سدا بہار بچوں در کلیں میں۔ ان آیت میں دونوں کا ذکر کیا گیا ہے کہ اگر حاسد و سرکش کانٹوں جیسے کافر۔ مسافر دل سے اسلام قرآن کے بارے میں دل آزار شکوک کرتے تھے اور پوچھنے والوں کو بارگاہ قدسیں سے دور بھگانے متفر کرنے کی حتی المقدور کوشش میں لگے رہتے تھے اس طرز سامعہ۔ مجنون۔ کماہن کاذب اور نہ جاننے کی کیا کہتے تھے۔ لیکن ان دلوں اور حجاج مسافروں میں سے جب کوئی بھی سوال کسی مومن صحابی سے کرتا تو وہ ایمان افروز جواب دیتے ہوئے فرماتے۔ سب تعالیٰ نے اپنے نبی محمد رسول اللہ کے یہ یہ قرن خیر کثیر ساکن نازل فرمایا۔ ایسی خیر کہ دنیا جہان قبر سرسخت و نصرت کی ساری خیر یہیں جمع فرمادی گئی ایسی خیر کہ جس کے ہوتے ہوئے نبی کریم اور صحابہ کرام کو کوئی کبھی برائی چھو سکتی ہی نہیں۔ عجیب نکتہ باری تعالیٰ نے یہاں قرآن مجید اور وحی الہی کو خیر فرمایا۔ اور انہیں تغلیبی لگا کر عزت و عظمت کا اشارہ فرمادیا۔ اور بحالت نصب فرما کر نزول اور عطاء ربانی کا اشارہ فرمادیا۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب علی اللہ علیہ وسلم کو خیر کثیر عطا فرمائی۔ بتایا یہ مقصود ہے کہ میرے حبیب نے ایک مرتبہ اپنے علم غیب کو خیر کثیر کے ہونے پر موقوف کیا تھا جس سے کچھ گستاخ بد بخت قرب قیامت میں نبی کریم کے علم غیب کی نفی کریں گے۔ ان گستاخوں کا منہ توڑ جواب دیا جا رہا ہے کہ نبی کریم نے فرمایا تھا اگر میں غیب جانتا تو میرے پاس خیر کثیر ہوتی۔ اس آیت میں فرمایا گیا کہ قرآن و حدیث خیر کثیر ہی تو ہے۔ جب ہمارے نبی علی اللہ علیہ وسلم کے پاس خیر کثیر ہے تو سمجھ لو کہ کائنات کا علم غیب بھی ہے ہاں اس امر پر ہے کہ یہ خیر و غیب عطا ہی ہے۔ ذاتی نہیں کیونکہ ذاتی ہو نہ شان اوحییت ہے اور ہر چیز کا ذاتی ہونا صرف اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اور بلا واسطہ عطا ہونا صرف نبوت کی صفت ہے اسی لیے علم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ذاتی ہونے میں بے مثل ہے اور پیارے نبی عطا ہی ہونے میں بے مثل میں۔ یہ ہی قرآن کریم نبی پاک کے لیے خیر کثیر ہے اور تائید امت متقی امتی کے لیے خشنہ ہے کیونکہ انہوں کو اسی کے درپے تمام حسنت حاصل ہوتی ہیں۔ اعمال دیا سے جزا و آخرت تک مبادت سے یاسمت تک جہانیت سے روحانیت تک علم سے وہیت تک سب اسی قرآن مجید کا ہی فیض ہے۔ اور پھر آخرت کا کھر تو بہت ہی بھلائیوں والا ہے۔ خیر اور خشنہ میں فرق یہ ہے کہ خشنہ میں اپنے کردار کا کچھ دخل ہوتا ہے، اسی لیے اعمال صالحہ کو خشنہ کہا جاتا ہے۔ اسی طرح طلال طیب روزی بھی خشنہ ہے۔ مگر خیر وہ ہے جس میں اور جس کے شے میں نہ کسی فعل کا دخل نہ ہو۔ اسی لیے قرآن مجید اور تمام وحی ملی و خفی بھی خیر ہے آخرت و زمین

بھی خبر ہے۔ حسد وہ ہے جس میں نوال چکن مگر خیر میں نہ نوال نہ تغیر نہ تبدل۔ اسی لیے ساری مخلوق کے علوم بدرجہ۔ مثال۔ صفات حقہ میں مگر انبیاء کرام کی طاقت قوت ندان۔ علم اختیار خیر میں۔ ان میں نہ نوال نہ تغیر نہ تبدل۔ بڑھاپے میں سرسوں کی علمی فکری جسی دلائل بدل جاتے ہیں مگر قوت کی ہر چیز روزانہ سے، خبر ابھی تک یکساں رہی تو دنیا پرست استیفاء دنیا پر مغرور ہوتا ہے جو دنیا میں مغرور ہوتا ہے حالانکہ دَٰرُ الْمُتَّقِیْنَ متقیوں کا گھری اچھلے، سس لے کہ وہ جنت عدن ہے، اور اس کو کبھی زوں نہیں متقی لوگ، اس میں ہمیشگی کے لیے دخل ہوں گے۔ خرم صورتی، یہی کہ جگہ دودھ دانی۔ تہود۔ اور خوشبوؤں کی نہریں جاری ہوں گی۔ اور کثرت ایسی کہ ہر متقی ہر وقت اپنی ہر پسند کو وہاں موجود پاسے گا۔ جنت کی یہ ایسی خصوصیت ہے جو دنیا میں کسی کو بھی مصیب نہیں۔ خواہ یک ہو یا ہر۔ دولت مند ہو یا ساری دنیا کا بادشاہ، کذبت بخیر اللہ اَلْمُتَّقِیْنَ اَلَّذِیْنَ تَتَوَقَّعُ السَّعَادَةُ طَیِّبِیْنَ ذٰلِکَ سَعَادَتِکُمْ اَوْ ذَلَلُوْا اِلَیْکُمْ مَّا کُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ سن لو سے دیا والو کہ اللہ تعالیٰ اسی طرح یک ہی جنت اور عذاب جنت کی صورت میں تمام ان لوگوں کو جزا دیتا ہے جو دنیا میں کامل متقی بن کر رہے۔ متقی وہ ہے جو ہر چھوٹی سے چھوٹی نیکی کرتا رہے اور ہر چھوٹی سی چھوٹی برائی سے بچتا رہے کسی وقت کسی حالت میں دپر دہی نہ برتے اور کسی بھی اچھے برے عمل کو معمولی نہ سمجھے۔ خوف خدا ہر وقت اس پر طاری رہے۔ متقی وہی لوگ ہوتے ہیں کہ فرشتے ملک الموت کے تمام مہدون ساتھی بندوں کی طیب طار حالت میں ان کو ذات دیتے ہیں۔ اس طرح کہ اعمال صالحہ عبادت شریعت سے ان کا ظاہر باطن طیب ہوتا ہے اور دنیا کی نکرہوں خوشیوں بھنوں سے ان کا دل پاک صاف ہوتا ہے۔ اور یہی امیدوں سے دوست کے چکر میں سے ان کا رخ خاص ہوتا ہے۔ اور بقاء حبیب صنی عہد ہدایت کی خوشیوں سے ان کا دل نالاں تولا ہے کہ قبر میں جو مصلحت کی زیارت نصیب ہوگی اور میدان محترم میں دیدار باری تعالیٰ کی تریانی کے خیال و تصور سے طبیعت خوشیوں سے بھری ہوتی ہے۔ متقی کے لیے موت عید بن جاتی ہے۔ ابھی وہ نہی خیالات کی خوشی میں مست ہوتے ہیں کہ ملائکہ کی۔ ایک دم سب کو باقظ یک کی سب کی تاب سے آواز سنائی دیتی ہے کہ اے پیارے متقی لوگو! جارا سلام جو تم پر۔ یا اللہ کا سلام سنو! اللہ تعالیٰ تم کو سلام فرماتا ہے کہ کسی شان کی داگھری ہوگی کیسی خوشیاں ہوں گی جب حسین دجیل سے دیتے ہوں گے۔ تم موت کے فرشتے رب کا سلام سہرتے گردتے ہوئے بعد احترام قبض روح کر کے بارگاہ رب و الملک میں پہنچانے کے لیے آتے ہیں اور مومن اس حسین منظر میں اپنی قرار بہارت ہوا

مصحفی احمد حقیقی کرتے ہوئے موت کی دادی میں جس نے کی تیاری میں ہوتا ہے اور ساتھ ہی بار بار
 رہا ملنگ سے سنا ہے۔ **وَالَّذِينَ آمَنُوا** سے ارداج مومنین جاؤ اپنی اپنی جنتوں میں داخل ہو
 جاؤ۔ کیونکہ مومن کی قبور بھی مثل جنت آرام و دہ میں اور بفریاں حدیث پاک قبر مومن میں جنت کی کھڑک
 کھودی جاتی ہے اور قبر میں ہی جنت کا رزق پیش کیا جاتا ہے۔ قیام قیامت۔ ہر چیز سے زیادہ
 لذت تو دیا ہی کہیم صلی اللہ علیہ وسلم سے مومن کو ملتی ہے۔ اسی لذت کے لیے مومن عبادت و
 ریاست کی مشقتوں میں اپنی زندگی گزار کر پھر سستے مسکراتے ہوئے جان دے دیتا ہے اسی
 لیے فرستے کہتے ہیں کہ اسے متقی مہمانو۔ آج یہ سب کچھ عزت، اخراج، سلام دعا تو سحر میں
 بتائیں سب منظور روح افریبا۔ **لَهُمْ فِيهَا مَنَازِلُ مُتَقَدِّمُونَ فِيهَا عَلَى الْأَعْمَالِ** سارے دیامات ثنائہ و عبادات شریعہ
 کی وجہ سے ہے جو تم، ان کا ثبات صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودات اور سورۃ حسنہ کے مطابق کرتے
 تھے۔ ایک قول ہے کہ جنت سے قبر مراد نہیں بلکہ اسی حقیقی جنت مراد ہے اور **أُدْخِلُوا فِيهَا** میں توں میں۔
 اے یہ میدان بخش میں کہا جائے گا۔ مل بوقت موت کہ جسے گا اور معنی ہے کہ داخل ہو جانا جنت میں
 جب سب کے دخول کا وقت ہو۔ **أُدْخِلُوا** گویا کہ تم قبر میں لگے آرام وہ جنت میں ہی داخل ہو رہے
 ہو اور حکم علم الیقین کے یہ فرمایا جاتا ہے **وَأَن تَأْتُوا مَوَازِنَ بَالِغَةَ الْأَقْبَابِ**
 اس آیت کے ایک سے چند فائدہ سے حاصل ہوئے۔

فَانظُرْ إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ۔ مومن کی زندگی بھی مبارک ہے کہ نفس مائرہ کی مخالفت اور دلوں کی موافقت
 بنی ان شریعت اور امر کی معرفت کا زمانہ عبادت کی لذت اور ریاست کی مشقت کا زمانہ ہے۔ اور
 موت بھی مبارک ہے۔ **وَالَّذِينَ آمَنُوا** کی جزا و جزا کا زمانہ ہے۔ جسے بعض نہیں نفسی خواہشات نہیں
 کیونکہ آخرت میں نفس، نہ نہیں قالب میں قلب ہی قلب ہے اور وہ بجا ہے اچھی خواہشات کی کہ ہے
 یہ فائدہ خیر کو وود فہ فرسے سے حاصل ہو۔ **وَأَن تَأْتُوا مَوَازِنَ بَالِغَةَ الْأَقْبَابِ** دنیا میں کسی کی ساری خواہشات پوری
 ہیں ہوتیں۔ لگتا آخرت میں ہر بات کی ساری خواہشات پوری ہوگی۔ یہ فائدہ انکشاف و انکشاف
 سے حاصل ہوا۔ یعنی دنیا میں کم و کم تعالیٰ کی مرضی پوری کرنا اور اس کی ماننا چاہیے اور آخرت میں رب تعالیٰ
 اپنے کرم سے ہماری سب باتیں مانے گا۔ **وَأَن تَأْتُوا مَوَازِنَ بَالِغَةَ الْأَقْبَابِ**۔ موت کے فرشتے بہت میں گمراہ کے سردار
 ایک حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں۔ اور خدا دو وقت سے ایک وقت سارے جہان میں ہر جنت کے پاس
 ہوا کہ میں یہ فائدہ **وَأَن تَأْتُوا مَوَازِنَ بَالِغَةَ الْأَقْبَابِ** میں ہیکہ کے جنے ہونے کی ایک تفسیر سے حاصل ہو جب کہ
 ایک قول میں یہ جمع ادب و احترام کے اظہار کے لیے ہے۔ جس سے ثابت ہوا کہ بندوں کا ادب و

تعلیم جمع ہوتے ہیں۔

ان آیت سے چند فقہی مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن اپنی مثالاً مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کو جمع حاضر یا جمع غائب کے صیغہ سے پکارنا ناجائز نہیں ہے اور اس کی توحید کے خلاف اور مشرکانہ گفتگو سے مشابہ ہے۔ ہاں ایسے بندوں میں بزرگوں کے لیے جمع ہونے کا تعلق جائز نہیں یہ مسئلہ بخاری، مسند میں، بخاری، کور، جہاد، مسئلہ کو ایک تفسیر کے مطابق واحد فرشتے کے لیے جمع ہونے سے مستنبط ہوا۔ دو مسر مسئلہ۔ ہر ملاقات کے وقت سلام کرنا واجب ہے۔ یہ مسئلہ غلام، مکمل سے مستنبط ہوا کہ ملکہ بھی ہر وقت ملاقات فرمے یا ملاقات محترم مومنوں سے یہی فرمیں گے۔ نیز جب سلام سے معنی سلام مراد ہو تو سلام علیکم کہا جائے گا و جب صحت سلام مراد ہو تو سلام علیکم کہا جائے۔ ایک قول میں سلام کرنا سنت مؤکدہ ہے اور جواب دینا فرض یا واجب ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعترافات

پہلا اعتراض۔ سابقہ آیت میں قرآن مجید کے متعلق کفار کا قول مقبول ہوا۔ انہوں نے کہا۔ یہ قرآن مجید ہے۔ جبکہ قرآن مجید ہے۔ یہاں اس آیت میں مسلمانوں کا قول نقل فرمایا گیا۔ **قَالُوا خَيْرٌ** وہاں بھی قارا، ساطع ہے یہاں بھی **قَالُوا خَيْرٌ** ہے تو پھر کیا وجہ ہے کہ وہاں **اَسْأَلُ** ہٹنے کی حالت میں ہے اور یہاں **خَيْرٌ** فتح یعنی ذہر کی حالت میں؟

جواب۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کفار نے نزول من اللہ کا انکار اور سائل کے سوال میں نزول بکلم کی نفی کرتے ہوئے جواب دیا تھا کہ یہ جس کو تم قرآن مجید کہتے ہوئے شر کی طرف سے نازل شدہ سمجھتے ہو۔ وہ منزل من اللہ نہیں بلکہ **قَالُوا خَيْرٌ** خدا پرستوں کے بیان کردہ افسانے ہیں۔ چونکہ یہاں نحو تفسیر پوشیدہ بنا ہے اس لیے اس طرز کو رفع آیا۔ اور مسلمانوں نے جو جواب دیا اس میں نازل ہونے کا اقرار ہے۔ **سَوَّلَ تَعَالَى** انہوں نے کہا کہ تمہارے رب نے کیا نازل فرمایا۔ تو پھر جواب اس طرح دیا گیا کہ **قَالُوا خَيْرٌ** خیر کو نازل فرمایا۔ اس گدہ نازل پوشیدہ ہوا۔ درخیز اس کا مفعول یہ لفظ فتح (دریافت) دو کلمہ اعتراض۔ مسلمانوں نے خیر کیوں کہا۔ قرآن یا کلام یا کتاب یا کتاب چاہتے تھے۔

جواب۔ اس سے کہ نزول کو بیان کرنے کے ساتھ ساتھ نازل شدہ کا تعارف بھی ہو چکے کہ رب تعالیٰ نے جو نازل فرمایا اسے وہ قیامت تک کی ہر قوم کے لیے ہر اعتبار سے ہر علاقے ہر حالت میں ہر طرح خیر اور صلاح ہی بھلائی ہے۔ یہ ایک لفظ کدینا استیلا۔ عظیم و باریع جواب ہے جس نے کہہ بد میں

کئے جانے والے بہت سے سوالات کا جواب پیش کیا۔ یہ تانی و کافی جواب قرآن یا کتابا لکھنے سے نہ تھا۔ یہ تفسیر اعتراض۔ گناہ و فسق کرنے سے بھی ان کا فرہو جا رہا ہے۔ دیکھو۔ یہاں ان آیت میں بدین کو مقدم کر کے صبر پیدا کرتے ہوئے خستہ یعنی جنت کو ان خستہ سے غاص کر دیا۔ اور دعات سے سب کریم نے بتا دیا کہ جنت صرف ان لوگوں کے لیے ہے جو خستہ کام یعنی چھا عمل کریں نیکی اور تقویٰ اختیار کریں۔ ثابت ہو گیا کہ فسق و فاجر مرے عمل والے کو جنت کبھی بھی نہیں۔ یہی سزا اور اسی دائمی جہنم کافروں کے لیے بھی ہے۔ لہذا فسق بھی جب عذاب میں کافر کی مثل دائمی جہنم میں رہا تو پھر وہ کافری ہونا فسق و گنہگار یعنی خستہ نہیں، میں دعتی اور موجودہ (دائم)

جواب۔ یہ اعتراض اور استدلال فقط اس جہالت و افہام کی بنا پر ہے کہ معتزل نے اخستہ کو محض صبر اور محض صبر سمجھ لیا۔ یہ بات تو تسلیم ہو سکتی ہے کہ بدین کا پست ہونا صبر پیدا کر کے اگر صبر بھی درست نہیں مگر خستہ تو محض نہیں اس سے تو ہر چھا کام مراد ہے۔ اور اس سے کون انکار کر سکتا ہے کہ سب سے اچھا کام ایمان قبول کرنا ہے۔ اعلیٰ حسنہ تو بعد کی چیز ہے۔ اور چونکہ پیسے کافروں کا ہی ذکر ہو رہا ہے اس لیے تقابلی جائزے میں یہاں اخستہ سے مراد ایمان قبول کرنے و اسلام مارا مسلمان بن جانا ہے۔ عدہ اخس کام تو وہ بھی میں خود فیوضی عقب رہے، اچھے ہوں در ایسے احسن کام تو کافر بھی اپنے اس پڑوس اور گلی سے ملے۔ ملک علاقے میں کرتے رہتے ہیں حالانکہ ان احسن کاموں پر جنت نہیں۔ جنت تو دینی احسن پر ہے۔ غیر خستہ سے جنت ہی مراد لیا درست نہیں۔ قرآن مجید میں حسنہ بہت معنی میں آیا ہے جس کی تفصیل آئندہ تفسیر میں بیان کر دی گئی ہے اور اگر جنت ہی مراد ہو تو اس سے دائمی جہنم کا ثبوت غیر محسوس کے لیے کس طرح ہو۔ بہر کیف یہ دلیل نہایت کمزور ہے۔

تفسیر موقیانہ

وَقَدْ يَتَدَيَّنُ الْغَوَامُ الْآلُونَ زُتُّكَ قَانُو حَيَّرَ يَتَوَيَّنُ أَحْسُو وَ هِدُو بَدِي حَسَّ
وَلَكِنْ رَأَى جَزْرًا حَيَّرَ وَ بَدَعًا أَمَّا الْمُتَوَيَّنُ لِحَسَّتْ عَدْرًا يَدُ حَسُّو سَقَا
تَجْوِي مِنْ تَغْيِهَا الْآلَا صُفْرُ - اصل میں تقویٰ قلب مومن ہے اور اس پر توجیلات اس کا
نزل ہوتا ہے مادی طلب کا غنی مسافر مراقبہ اُسر اور کعبہ جلال میں پہنچ کر قلب شاہد کی طرف
موجہ ہو کر سوال کرتا ہے تو دل خمیر دل کی طرف سے کہتے ہیں۔ دادی عشق میں ہر طرف خمیری کا نزل
ہو رہا ہے آنحضرتؐ جمال کے لیے عالم ناموس میں شاہد انوار کا دیر نہ حرم ہے اور عام لہجہ کی
خبری منزل میں خمیری ہے قرب محبوب کے چمن شقی قلب کے لیے ہے اس درمہ درمہ لہجہ کی سکون

كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا

جس مذاق اڑتے - اور بوسے وہ جو مشرک ہوئے

جس پر ہستے تھے - اور مشرک بوسے

لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبْدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ

اگر چاہتا - اللہ نہ عبادت کرنے ہم کی غیر اُس کے ذرا بھی

لہ چاہت تو اُس کے سوا کچھ نہ پوجتے نہ ہم

نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ

ہم اور نہ باپ دادے ہمارے اور نہ حرام کرتے ہم خود کے بغیر اُس

اور نہ ہمارے باپ دادا - اور نہ اُس سے جدا ہو کر ہم کوئی پیر حرام

شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ

کچھ چیز - ی طرح کیا انہوں نے جو پہلے تھے اُن سے - تو نہیں ہے

ٹھہرتے - ایسا ہی اُن سے انگوں نے کیا تو

عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝

بر رسولوں مگر پہنچا دینا ظاہر ہونے والا

رسولوں پر کیا ہے مگر صاف پہنچا دینا

تعلق این آیات کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے -

پہلا تعلق - پہلی آیت میں بوت موت قرشتوں کے آنے کا ذکر ہوا تھا جو ہر موت

دینے والے میں کسی کے لیے رحمت کسی کے لیے عذاب - اب ان آیات میں کافروں کا ذکر ہے جس میں

وہ مذہب کے فرشتوں کے ترسے کی خواہش ذکر کرتے رہتے تھے۔ دو شر اعلق۔ پھلی کرتوں میں مسلمانوں کی آخری آرزو نہ گی کا ذکر ہو۔ مسلمان آیتوں میں کافروں کی آخری مقید زندگی کی طرف دت مت فرمائی جا رہی ہے۔ بیشتر اعلق۔ یہی آیتوں میں بتایا گیا تھا مومن ایسی باتیں کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہیں اب اس جگہ کافروں کی ان باتوں کا ذکر ہے جو بکونا پسند ہیں۔

تفسیر نحوی | مَن يَتَّبِعْهُ يَكُونْ لَهُ أَجْرٌ كَاجْرِ اللَّهِ يَتَّبِعْهُ يَكُونْ لَهُ أَجْرٌ كَاجْرِ اللَّهِ يَتَّبِعْهُ يَكُونْ لَهُ أَجْرٌ كَاجْرِ اللَّهِ

اسل۔ عرب استفہام ہے یعنی سوالیہ۔ مگر کیسی معنی قد حریف تحقیق بھی ہوتا ہے مگر کم یہی سوال تقریری کے لیے ہوتا ہے۔ اکثر سوال حقیقہ کے لیے ہوتا۔ اسی لیے یہاں ہے۔ حریف استفہام اور بھی میں مگر حل کی حالت خصوصیات میں۔

ع۔ ہمیشہ موجبہ کام پر آتا ہے۔ حل کے بعد حریف تحقیق نہیں آتا۔ حل سے پہلے حریف عطف آتا ہے۔ متا داؤ۔ یا تم وغیرہ کے حل کے بعد فعل اختیار نہیں آتا۔ ع۔

حل کے بعد ترمیمہ جملہ نہیں آتا یعنی ان ترمیمہ وغیرہ ع۔ حل ماننی مصادر سب پر آتا ہے مگر مصادر میں زائد مستقبل کا معنی ہوتا ہے نہ کہ حل کا۔ حل منفی سوال کے لیے بھی آتا ہے بھی نہیں اسی معنی میں یہاں سے اس وقت جملہ خبریہ پر بھی آتا ہے اعلیٰ حضرت کے ترجمے کے کمال سے یہ بات

بہی بی حقیقت ہے کہ اعلیٰ حضرت کے ترجمے کے پوشیدہ جو مر سبھی اور لذت معومات لینے کے لیے انحراف کا سر مو چاہیے۔ یثقلون۔ باب نصر کا مفعول معروف معنی مستقبل صرف عربی نہ کہ ترجمہ۔ نظو سے بنا ہے۔ معنی دیکھنا۔ غور کرنا۔ نظریں اٹھا کر دیکھنا یعنی انتظار کرنا۔

نظم غیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے۔ لا عرف رشتہ۔ مفرغ کیونکہ مشتق (نظرون پوشیدہ) مضاف متوی ہے۔ ان تا بعد خود محلاً منصوب ہے کیونکہ سب عبادت مل کر مفعول بہ ہے بتائی۔ یکا

قرئت میں بتائی۔ باب قرب کا فعل منارع قلبت معروف صیغہ واحد مؤنث فاعل یا واحد مذکر ہے بشارت نسب ہے ان تا بعد سے بتائی ہے بنا ہے معنی آنا۔ مراد زائد مستقبل ہے۔ ضم ضمیر جمع نائب مذکر مفعول بہ ہے بتائی کا معنی عند ختم۔ یعنی پاس۔ عند کو حذف کرنے کا مقصد یہ ہے کہ آنے کی حکمت بھی بتائی گئی۔ یعنی ان کو مفعول بنایا گیا۔ صرف قریب ہونا نہیں ان کو کچھ کیا گیا موت اور بارش

سے۔ افع لام عہد ذنی لکایہ جمع مکتوب کی معنی رشتے نا عل ہے تائی کا بدیں وجہ مروج۔ و حرف عطف۔ تردیدی بلا تھیں۔ سائرۃ انھو کو ظاہر کرنے کے لیے یعنی دونوں بائیں ختم نہیں ہو

مکتس باں الیہ دونوں ایک دم آ سکتی ہیں۔ موت اور عذاب کے فہرشتے یاقی۔ فعل مضارع معروف مثبت۔ معطوف ہے پہلے فعل آتی پر اس لیے منصوب ہے بتقا۔ امر۔ اسم مفرد جاہد بمعنی حکم۔ فیصد۔ عذاب بحالت رفع ہے فاعل ہے۔ مضاف ہے۔ بعد کازیت۔ اسم مفرد جاہد مہلتے کے معنی میں بمعنی بہت پالنے والا۔ مضاف ہے لکھنیر واحد حاضر اس کا مضاف الیہ۔ لذلایک۔ اسم تشبیہ ہے بسط ہے۔ قبل مشبہ ہے اور مابعد مشبہ۔ فعل ماضی مطلق معروف مثبت بہاب میں ہاری جو تباہ ہے۔ عربی نحو صرف کا بنیادی ہے۔ الذین۔ اسم موصول جمع مکرر۔ بنی ہے بہم ہے۔ بحالت رفع ہے۔ فاعل ہے فعل کا۔ من جارہ بیانہ قبل سم ظرف معرب بحالت کسر بحکم ضمیر جمع مکرر مجرور مشمل مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی مجرور جوکر متعلق ہے فعل کا۔ کذابت حرف تشبیہ جار مجرور متعلق مقدم ہے فعل کا۔ داؤد میر جملہ۔ ناظم۔ فعل ماضی مطلق منفی معروف۔ باب ضرب سے علم سے بنا ہے بمعنی نقصان کرنا بہر صورت متعذری ہوتا ہے۔ جو۔ مجرور کے بالوں سے ہو یا مزید فیہ کے ضمیر اس کا مفعول۔ اس لیے منصوب ہے۔ اندر اسم مفرد جاہد۔ بعض نے کہا مشتق ہے۔ بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے نظم کا۔ داؤد علیہ۔ لیکن حرف عطف استدرک کے لیے یعنی ماقبل کلام کو غلط اور مابعد کو صحیح کرنے کے لیے۔ کانثو یطیعون فعل ماضی استمرری۔ درمیان میں۔ مفعول بہ کاں بعد آیا گیا حاضر اور ناکید پیدا کرنے کے لیے۔ ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے۔ کفار مکہ۔ انفس اسم جمع مکتسر منصرف۔ واحد ہے نفس بمعنی جان۔ خودی (اپنا) اس معنی میں اس کو ضمیر نفسی بھی کہتے ہیں۔ اسم تاکید ہے۔ بمعنی ذات بھی ہے اور سانس بھی۔ یہاں مرد جان سے یہاں اپنے آپ۔ مضاف ہے ضمیر جمع مجرور مشمل کا۔ بحالت نصب ہے۔ کیونکہ مفعول بہ ہے کانثو یطیعون۔ ماضی مطلق واحد نائب مفسر ہے انسابہ اور اقواب۔ بمعنی۔ پہنچا۔ واقع ہوا۔ گنا۔ ضمیر منصرف مفعول بہ ہے۔ یشاء۔ جمع مؤنث سالم اس کا واحد ہے یشاء۔ بمعنی برائی۔ وبال۔ گناہ معیبت۔ اس کا قتل ہے خنثہ۔ بمعنی اچھا۔ مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے۔ انساب کا مضاف ہے مابعد کا۔ اس لیے تنوین نہیں آئی۔ اسم موصول حملوا باب جمع کا ماضی مطلق معروف صیغہ جمع ماضی۔ ضمیر مستتر فاعل ہے جس کا مرجع کفار میں غل سے بناسے بمعنی دل دماغ اور اعضا کے کام داؤد میر جملہ۔ تات۔ باب نفع کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف۔ میند و جہر مکرر نائب۔ متعلق سے مناسے بمعنی گھینا۔ غالب انات جارہ مفعولیت کا ضمیر مجرور مشمل ملوک کفار ظالمین میں متعلق سے حاکم کا۔ ما۔ اسم موصول

بحسب رفع فاعل سے خالق کا۔ گناہ استغفرہ ذاب۔ باب استفعال کا ماضی استغفرتی صیغہ جمع مذکر
 غائب۔ مصدر سے استغفر آئے۔ فزنی سے بنا ہے بمعنی مذاق اڑنا۔ درمیان میں یہ جار مجرور اس کے
 اپنے متعلق کا فاصلہ آگیا تاکیدیہ کے لئے اور مصدر کے لیے ت باڑہ۔ مفعولیت کا۔ ہ منیر و حد مذکر
 غائب کا مرجع امر ہے۔ ءَکَانَ یُؤِیِّنُ اَسْرَکُوْا تَوَسَّاءَ اِنَّهٗ مَخْبِیْہٌ لِّمَا یُنۡذِرُہٗ مِنْ سَیِّئَۃٍ مَّعۡنٰی: تَعۡنُنَ وَرَآ
 اَوْ تَاوَسَّوۡا وَتَوَسَّوۡا مِنْ ذُوۡیۡہِ مِنْ سَیِّئَۃٍ کَذٰلِکَ یَعۡلِیُّ الدِّیۡنَ مِنْ قَبْلِہِمْ اَمَّا عَلٰی وَتُیۡرَ رَ تَلَا طُ اَتَمَّیۡسُ
 باؤر ابتدائیہ۔ تَمَّانِ فَعَلْ ماضی مطلق۔ اَیْذِیۡنِ اَمِّ موصول محذوف نفع کی حالت میں ہے فاعل ہے فاعل کا۔
 شرکوا۔ باب۔ فاعل کا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے شرک۔ شرک سے بنا ہے بمعنی
 بت پرستی کرنا۔ بہر حال یہ متعذی ہے۔ حُکْمٌ مَنۡیَرٌ مَسْتَرِاسٌ کا فاعل ہے فعل فاعل مل کر حملہ فعلیہ ہو کر حملہ
 تان اپنے فاعل سے حملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اگلی صارت مفعولہ ہے۔ تَوَسَّوۡا جِبۡنَہٗ شَاۡءَ فَعَلْ ماضی
 مطلق۔ وابد مذکر۔ شَیْءٌ اجوف یائی ورمموز للائم سے بنا ہے۔ بمعنی یا مینا۔ اَتَمَّوۡا مَفْرُوۡدِ اَمِّ
 اعظم سے مرفوع سے کیونکہ فاعل سے یہ فعل فاعل حملہ فعلیہ شرط ہوئی۔ مَخْبِیْہٌ نَابِ اَبْ نَصْر کا ماضی
 مطلق صیغہ جمع حکم۔ مَنۡیٰ ہے۔ غَبۡدَہٗ سے مشتق سے بمعنی عبادت کروا۔ پوجا کرنا۔ مِنْ جَاۡزَہٗ بِیَۡرَۡقَہٗ
 اَمِّ مَعْرِۡفِ مَکَانَ مَیِّ ہوتا ہے بمعنی نیچے۔ اَمِّ جَابِدِ مَیِّ ہوتا ہے۔ بمعنی مقال۔ کہ گھسیا۔ سوا علاوہ۔
 یہاں اَمِّ جَابِدِ سے بمعنی سوام منیر صغاب ایہ ہے اس کا۔ مغرب ہوتا ہے اس لیے کسی دون کہیں
 دون۔ یہاں مجرور من سے جار مجرور متعلق ہے۔ فَعَلْ اَمِّ جَاۡزَہٗ زَمَدَہٗ تَاکِیۡدِ تَلِیۡرِیۡ اَسْتَغْفِرُ فِیۡنِیۡ کے
 لیے یہی کچھ ماضی تہی اسم مفرود مذکر تاکیدیہ سے کنی تہی ہوتی معنی بالکل۔ نَحْنُ مَنۡیَرٌ مَعِ شَکَہٗ فَرَّعَ مَفْعَل
 تاکیدیہ کے لیے بے غبدہ تاکیدیہ منیر جمع متعلق کی کیونکہ مابعد کو مطلق کرنا تھا اور متقبل پر مطلق نہیں
 ہو سکتا لہذا نَحْنُ مَفْعَلٌ لَّیۡ لَیۡ لَیۡ۔ وَاَوْۡحَاۡطَہٗ لَّا تَاۡفِیۡہُ زَاۡئِدَہٗ۔ اَمَّ۔ اَمِّ جمع مکثر ہے اس کا واحد سے
 بُت بمعنی مایہ داد سے۔ یعنی پھلا خاندان صغاب ہے نَاۡنِیَرٌ جمع تکلم مجرور متفصل سے۔ صغاب ایہ
 ہے۔ یہ مرکب اسانی مطلق ہے نَحْنُ کا۔ ورتاکیدیہ مباح سے نَاۡنِیَرٌ مَفْعَلٌ کی۔ وَاَوْۡحَاۡطَہٗ لَّا خَشَرَتَ۔
 باب تفعل کا فاعل ماضی مطلق منفی معروف جمع حکم یہ ماضی تہی سے منفی ہوئی نفی کی شدت میں
 کرنے کے لیے مان فیہ سے شدت پیدا نہیں ہوتی مصدر سے تخنیم بمعنی حرام کرنا۔ تحریم سے بنا۔
 ماضی دور ہونا۔ عزت والا ہونا۔ حرم ہونا۔ سختی سے منع کرنا یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ مِنْ جَاۡزَہٗ
 بیازہ دون۔ اَمِّ مَفْرُوۡدِ مغرب جابِد۔ بمعنی بغیر۔ ہ منیر کا مرجع اَشَدُّ مِنْ زَاۡئِدَہٗ تَاکِیۡدِ یہ۔ شَیْءٌ اَمِّ مَفْرُوۡدِ
 عام نکر سے مِنْ جَاۡزَہٗ تَاکِیۡدِ استغفرنی سے شَیْءٌ کی گئی نفی کردی یعنی کچھ بھی نہ بالکل نہ۔ یہ دونوں مَحْوُوۡ

متعلق اول اور دوم ہوئے نہ خستہ فنا کے اور وہ جملہ فیہ ہو کر عطف کا عین بنا پر ہوا گذشتہ۔ اسم
بسیط تفسیر کا۔ جازہ کی در سے مجرور ہو کر متعلق مقدم ہو فعل ماضی مطلق ثبتت محذوف کا۔
لذین اسم موصول جمع مذکر محلا مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے فعل کا۔ فعل ماضی مصدر یتیم سے بلا ہے
بمعنی یتیم زندہ قبل اسم طرف زانی بمعنی پسے۔ بقدر کا مقابل۔ مضانف ہے عرب ہوتا ہے جب مضانف
یہ ظاہر موجود ہو جیسے یہاں تخم صغیر جمع مذکر غائب مجرور متصل مضانف الیہ ہے یہ مرکب جار مجرور مل کر
متعلق ہوا موجود اسم مفعول پوشیدہ کا اور مشبہ جملہ اسمیہ ہو کر جملہ ہوا۔ موصول ملہ فاعل ہوا فعل کا
ف۔ عرب ابتدا عاقبت بمعنی پس۔ فعل عرب استنبہام ماضی علی جازہ۔ الف لام استغراقی یعنی تمام۔
رسل۔ اسم جمع کسرت منصرف اس کا واحد ہے رسول مجرور ہے علی سے۔ لا عرب، شنی مفرغ۔
یو کہ مشابہت مذکور نہیں۔ بلکہ محذوف منوی ہے۔ اصل عبارت اس طرح ہے فَعَلُوا وَحَسْبُ
مَلَكًا وَسُيِّدًا وَاللّٰهُمَّ دُجُوبُ كِي نَفِي مَطْلُوقٍ دَعْوَى كُو تَوَدُّ اَدْرِيكُ شَوْقٍ مِّنْ عِنِّ مَرُوفٍ تَبْلِيغُ تَوَابِتِ
کیا۔ علی جازہ دجوب کیسے ہے۔ اَنْلَاخُ۔ الف لام استغراقی یا جنسی بلاغ۔ بروزین خال۔
مصدر ہے تلاشی کا متعدی بھی ہوتا ہے اور لازم بھی مگر یہاں متعدی ہے کیونکہ معنی ابدتے باپ
افعال سے ہے اور باپ افعال ہمیشہ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے۔ بحالیت رفع ہے کیونکہ الا کے
بعد متعلق ہے۔ موصوف ہے۔ الف لام ہی بمعنی لذیٰ یمنین۔ باب افعال کا اسم فاعل واحد مذکر
مصدر ہے انبیائے۔ یمنین تھا بروزین مکرم۔ معنی بیان کرنا۔ کھول کر سننا۔ کھل کھلی تبلیغ کرنا۔
نہ ہر کرنا۔ پورا کھل کرنا۔ یمن سے بنا ہے بمعنی ظاہر ہونا۔ سامنے ہونا۔ درمیان ہونا۔ یہ دونوں
بانتوں الف لام کی وجہ سے میں یمنین صفت ہے۔ موصوف صفت مل کر متعلق ہوا۔ جب کہ
قبیل و جب متعلق منہ ہے۔ اگرچہ حروف نافیہ بھی بہت میں اور حروف سوالیہ بھی کبیک وقت
جس میں دونوں چیزیں جمع ہو جائیں وہ حرف فعل ہے۔ اس کا نام نہ یہ ہوتا ہے کہ نفی کی خبر اور استفہام
سے تاکید پیدا ہو جاتی ہے۔ اردو میں ترجمہ اس طرح ہوگا بس یہی تو ہے۔ یا۔ اس کے سوا کیا ہے۔
سوال اور نفی یعنی خبر اور انشاء کے، جتا سے کلام میں تین چیزیں پیدا ہوئیں جو اس جگہ اسد صوری
تھیں نہ تاکید نہ شدت نہ ضربات فعل سے ہی حاصل ہوتی ہے لہذا یہاں یہی لفظ مفید
سے۔ نا نافیہ یا استفہام یا ہمزہ استفہام سے کہ بات اور مقصد حاصل نہ ہوتا۔

تفسیر المائدہ
قَدْ يَسَّرُ لَكُمْ اَنْ تَابِعُوهُمُ الْفَلْيَكْفُرُوا اَوْ اَعْمُوا لَكُمْ كَذٰلِكَ يُخْرِجُ اللَّهُ الضَّلٰلَةَ مِنْكُمْ
مِنْ تَحِيَّةٍ وَمِنْ طَعْمَةٍ اِنَّ اللَّهَ ذٰلِكُمْ كَاثِرٌ اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ قَاَصَ عَلَيْهِمْ

سَيُفَكُّ عَنْ عِيَالِهِمْ أَثْقَالًا وَيُؤْتِيهِم مِّنْ غَدِيرٍ مَّاءٍ ۚ يَسْتَغْفِرُونَ لَهُمْ أَوْ لَا تَغْفِرْ لَهُمْ فَا لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ
 جتنے بھی آسان اور نرم طریقے کسی کو سمجھانے کے ہو سکتے تھے ان تمام طریقوں سے قرآن و حدیث کے ذریعے تمہارے ان کفار مکہ کو سمجھا دیا۔ پہلوں کا انجام بنا دیا ان کے ظلم آشکار کر کے اس کی جزا سزا سنادی ان کے اُجڑے گھروں نوٹ بستیوں کی نشان دہی بھی کر دی یہ خود بھی ان کھنڈرات کو کی دفعہ آتے جاتے دیکھ چکے ہیں۔ گمراہ اب بھی اپنی بُری حرکتوں سے باز نہیں آتے تو سمجھ بیجئے کہ صرف ذلت و کمزورتی کے منتظر ہیں ان کی یہ حالت بتا رہی کہ اب یہ سولے اس کے در کی چیز کچھ قہر ہیں کہ ان کے پاس موت کے بیستاک فرشتے تھے یا آپ کے رب تعالیٰ کا فیصلہ آ جائے یہ حقائق ادب و تہذیبیاں جو یہ کفار گمراہ ہیں ان سے پیسے کا فر بھی کرتے رہے ہیں۔ اور جس قوم پر جو بھی مصیبت ٹوٹی یا عذاب آیا تو وہ شہر نے ظلم نہ فرمایا۔ بلکہ ن غار نے خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کے طوفان توڑے۔ ظالم جیب کسی پر مصیبت ڈھائے اور مظلوم اس مصیبت کا شکار ہو جائے تب وہ ظلم مظلوم پر ہوا۔ لیکن اگر مظلوم کو کچھ بھی ہو اور وہ صاف بیچ جائے بلکہ اس کی عزت عظمت اور زیادہ ہو جائے تو یہ ظلم خود ظالم پر ہی پڑ جاتا ہے۔ اس طرح کہ ظالم ذلیل ہو جاتا ہے۔ حسد کی گستاخی کی شرمندگی میں جلا مرتا رہتا ہے۔ وہ دنیا کی کوئی رحمت اس کو آرام نہیں پہنچا سکتی۔ محققین فرماتے ہیں کہ نقصان دینے تین قسم کے ہیں۔

۱۔ ظالم۔ جس کو اپنے نفع سے غرض نہ ہو صرف دوسرے کا نقصان کرے اپنی اپنی اور خود غرضی کی خاطر۔ ۲۔ مودی۔ جس کی شرارتوں سے دوسرے کو نقصان پہنچ جائے۔ ۳۔ حاسد۔ جو اپنے فائدے اور فحش کے لیے دوسرے کا نقصان چاہے یا کرے۔ اور ان میں سے جو بھی بیش مقدمہ میں کامیاب نہ ہو سکے تو وہ خود اپنے پر ظلم کرنے والا۔ کفار مکہ نے نبی کریم کی دشمنی میں قرآن مجید سلام اور اللہ تعالیٰ کی گستاخیوں میں ظلم ایذا اور حسد ہر طرح سے معاندانہ حق لغات کام کئے مگر ہر میدان میں ناکام ہوئے اس لیے دنیا میں ذلیل اور آخرت میں معذب ہوئے یہ نقصان ان کو کسی دوسرے نے نہیں دیا بلکہ ماحضہ سبب ماحضہ۔ ان کی اپنی ہی بزدلاری کی منزل کو ملی۔ وہ ایسی ہی کہ رفاق باطلہ۔ ان پر ہر طرح ابدی برائی چھا گئی اب وہ کسی طرف سے کبھی بھی کسی طریقے سے بچ کر نہیں نکل سکتے۔ یہ مصیبت و ظلم خود ان کا پیدا اس لیے ہے کہ جس چیز کا مذاق اڑاتے تھے وہی عذاب ان پر ہتھائی درونک بیست اک طریقے سے وارد ہو گیا۔ لیکن مذہب سے پیسے اُبیاء مریدین کے سمجھانے کے بعد جو دشمنانہ طور پر یہی حال رکھا۔ ۴۔ قاتل شہر کو قتل کیا اللہ تعالیٰ نے ان کو دیا۔

مِنْ شَوْءٍ نَحْنُ ذَا قُوَّةٍ وَكَاتَرَمَنْ مِنْ ذُوَيْنِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَبْتَ نَعْرِ لَدَيْنِ مِنْ قَبْلِهِ
 قَدْ غَرَّ الزُّبُرُ لَا إِلَهَ إِلَّا نَعْبُذُ. بتدریج ہر کفر اور باطل فرماتے گئے طریقہ رہے کہ اول
 حق کا مقابلہ اپنے زور بازو سے کیا پھر جب اس سے مقصد پورا نہ ہوا یہ یہودہ گونئی بنا خدائی تسخیر سے
 مقابلہ کیا جب انبیاءِ کریم نے اس کو بھی اپنی خودی نفی سے برداشت کر لیا تو اپنے خود ساختہ اہل
 سے جیتے کی کوشش کرنی شروع کی لیکن جب باطل پرستوں کو یہاں بھی ذلتِ امیرِ نکست ہوئی تو
 اپنے باپ دادوں کی پیرنی شاخیں سے بیٹھتے۔ اور خیر عذاب کی ڈھیل کو اپنی سچائی اور رب تعالیٰ
 کی رضا سمجھتے۔ اسی کا یہاں ذکر ہے کہ بد عقل مشرکین۔ اللہ کی حکمت۔ رحمت۔ مشیت۔ اور حکم میں
 فرق نہیں کرتے۔ اور اس قسم کے تمام مشرکین یہی کہتے پھرتے ہیں کہ اگر یہ جاری بات پرستی بری ہے اللہ
 کی مرضی کے خلاف ہے تو اللہ چاہتا تو خود ہی ہم کو کسی طریقے سے خیراً قرار دے دیتا ہم اس کے غیر
 کی عبادت کریں نہ سکتے کچھ بھی نہ ہمارے باپ دادے۔ وہ تو یہی ہیں ہزار سالہ عزتک شکر کرتے
 رہے ان کو تو کسی نے نہ روکا نہ ہر عذاب آیا بہت ہی خوشحرم زندگی گزار کر دنیا سے چلے گئے۔
 اور عبادت غیر اللہ کے علاوہ تو ہم نے بہت سی ایسی باتیں خود اپنے قول سے اپنے پر حرام بھی کر لی ہیں
 اللہ کے کسی صاف ظاہر حکم کے بغیر۔ لیکن یہ بھی کافی زمانوں سے ہوتا چلا آ رہا ہے۔ اولاد کی چربی کچھ
 بتوں کے نام پر چھوڑے ہوئے ہاؤز خیرہ سانبہ وسیلہ کچھ دیگر استیاء گریہ بھی بتوں ہمارے سے
 انبیاء کے گرد۔ اللہ کے خلاف ہوتا تو وہ ہم کو منع کر دیتا یا زبردستی ہم کو روک دیتا۔ یا ہم میں بد علیوں
 کی قوت و طاقت ہی نہ رہتی۔ مگر چونکہ ایسی کوئی رکاوٹ نہ ہوتی لہذا یہ سب کچھ شرک کفر و اپنی مرضی
 جسے چاہیں حرم حرام کہیں اللہ کی عین مرضی کے مطابق یہاں یہودہ استدلال کا نہایت شاندار جواب
 فرمایا گیا کہ تم غلط کہتے ہو کہ اللہ نے تم کو یا تمہارے بڑوں کا پیش رسا سے یہ کرنے دیا تم کہتے ہو کہ ان بڑوں
 نے یہی شرک اختیار کیا تھا اور چیزیں حرام کی تھیں تو ان سے بھی شرعاً لہذا ہمارے شرک و حرام پر ہم
 سے بھی راجح ہے یہی کلام جب تمہارے بڑوں پہلوں باپ دادوں نے کیا تھا تو ان کو روکنے کے لیے
 بھی ہم نے اپنے انبیاء کرام بھیجے تھے۔ اور جب تمہارے باپ دادوں نے مثل تمہارے انبیاء کی بات
 نہ مانی تھی تو ہم نے ان پر عذاب بھیج کر ان کو فنا کر دیا تھا۔ ہمارے معظم رسولوں کا کام تو صرف ہمارا
 حکم پہنچا دینا ہے جو انہوں نے پیسے بہت شاندار طریقے سے کیا اور بکریوں سے۔ تم کو تمہارے
 باپ دادوں کا سب حال ان کی جڑی بستیوں دکھا دی گئی ہیں۔ وہ پیش سے نہیں مرسے بلکہ ذلت کی
 محنت مرسے رہا یہ کہ تم کو گناہ و شرک کی بہت و طاقت ہی کیوں دی؟ تو اس لیے کہ تم اشرافِ مخلوقات ہو۔

اور حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم۔ تمام حقوق سے بسے نیاز میں اگر کوئی بھی ایمان نہ لائے تو بھی زیبا و کرام علیہم السلام کا کچھ نہیں بگڑتا یہ فائدہ اس جگہ اور قرآن مجید میں کئی جگہ اِنَّ الْبَشَرَ لَغَافِلٌ فرماتے ہیں حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندے کو جس حال میں جہاں بھی رکھے وہ اس کا میں اور حکمت اور انصاف ہے کسی بھی تکلیف پر اللہ تعالیٰ کی طرف ظلم کی نسبت نہیں کی جاسکتی۔ ہاں لبتہ ذیو تکالیف اور غلبہ دنیوی یا آخری بندے کی اپنی سیوا، علموں، بدکاریوں کی اور نفرت کی وجہ سے آتے ہیں۔ لہذا انسان اور غاص کر مسلمانوں کو چاہیے کہ ہر وقت اپنی نیکی بدی پر دھیان رکھے۔ نیکی پر تنکیر لہی اور بدی پر استغفار اور خوف و وحشت کرتا رہے یہ فائدہ وَمَا ظَنُّهُ فرماتے ہیں حاصل ہوا۔

حکایت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ فقہاء اسلام فرماتے ہیں کہ عقیدہ بدعتیہ اور بدعتیہ کی کفر لازم آتا ہے بدعتیہ وہ گناہ سے کفر لازم نہیں آتا کوئی شخص عقیدہ کفریہ کرے اس کے مطابق عمل کرے یا نہ کرے کافر ہو جائے گا۔ یہ مسئلہ۔ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفٰسِقُونَ کی اس تفسیر سے مستنبط ہوا جس میں اعمال سے یہاں مراد تبلی عقیدے سے ہیں۔ اور نیز قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ۔ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ سے مستنبط ہوا۔ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ۔ حرام شرعی صرف وہ چیز ہو سکتی ہے جس کو اللہ رسول حرام فرمائیں اسی سے ایک حکم ارشاد ہوا۔ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ۔ حدیث تو ہر آیت میں کسی دوسرے انسان کے حرام حرام کہنے سے کوئی چیز حرام نہیں ہوتی یہ مسئلہ۔ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ بندہ اس سے وہ جاہل لوگ عبرت پکڑیں جنہوں نے ہر چیز کو حرام کہنے کی مشین کھولی ہوئی ہے۔ اور یہ سمجھتے ہیں کہ ہمارا حرام کہنا۔ گویا اللہ کی مرضی اور اس کی بات ہے اور شریعت کا حکم بن گیا۔ مجتہدین ائمہ اربعہ نے جن انشیا کو حرام ثابت کیا ہے وہ قرآن و حدیث سے ہی ثابت کیا ہے خود حرام نہیں کہا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ۔ لفظ قَاتِلُوا ہے۔ اس سے پہلے والہ جملہ مشتبہ ہے اور اس سے بعد دوسرے بعد والہ جملہ مشتبہ ہے۔ اور یہ مشتبہ کیونکہ ہے کہ مشتبہ اپنے مشتبہ کے بالکل مشابہ ہونا چاہیے۔ قول عمل اور اس کے قیاس میں۔ ورنہ یا مشتبہ غلط ہوگی۔ یا اگر نتیجہ مختلف ہو تو ظلم ہوگا۔ کہ بات دونوں کے کی لیکن سزا صرف ایک کو ملی۔ (ریب)۔ اگر

موجودہ کفر نے بھی وہی کفریہ بات کی تھی تو ان پر وہ عذاب کیوں نہیں آیا جو پہلوں پر آیا یہ بھی
 رعایت تو سزا انصافی اور ظلم ہے۔ (دہریہ، جواب۔ اس کا الزامی جواب تو یہ ہے کہ دنیا میں ہزار
 سزا دینے والوں کے یہ ہزار مواقع ایسے آتے ہیں جب کہ وہ ایک عیسیٰ تحریر پر ہی سزا نہیں دیتے
 حالانکہ جرم ایک جیسا ہوتا ہے اور اس کو کوئی بھی قصاصی جج اور منصف حکم کا ظلم نہیں کرتا بلکہ سس کو
 دہشتور ہی کہا جاتا ہے۔ ڈاکٹر حکیم لوگ ایک ہی طرح کے دو مریضوں کا مختلف علاج کرتے ہیں اور دونوں
 کو شفا ہو جاتی ہے۔ خود آریہ کا مذہب ہے کہ مرنے کے بعد آدھ گون ہو کہ جون بدلتی ہے۔ اہل دوسرے
 روپ میں تن آ جاتا ہے اور گناہ گار کتے بنے بندر کی شکل میں آتا ہے۔ حالانکہ ایک قسم کے گناہ
 سب کے سب صرف ایک ہی قسم کے جانور بننے۔ مگر مختلف جونوں میں آتے ہیں اور اس کو بھگوان
 کی حکمت سمجھا جاتا ہے۔ اگر مقرر من کی تشبیہ کو ذہن نظر رکھا جائے تو یہ بھگوان کا ظلم اور بے انصافی بنتا ہے
 جو تم اپنے بھگوان کو بچانے کے لیے جواب دو گے وہی یہاں سمجھو تو تحقیقی جواب یہ ہے کہ اور تو تشبیہ
 میں کمال تشبیہ ضروری نہیں۔ صرف ایک چیز کا اتحاد بھی تشبیہ کے لیے کافی ہے۔ لہذا سب کا کفر در
 موجودہ کافر میں کفر میں آپس میں سب مشابہ ہیں مگر نوعیت کفر جدا گانہ۔ اس لیے عذاب جدا گانہ کسی کو
 آسمانی عذاب کسی کو زمین پر عذاب قتال جہاد کے ذریعے۔ جن بچھن آنتوں پر آسمانی عذاب آئے وہ
 ایک حکمت یہ بھی تھی کہ وہ ساری قوم ہی کافر رہی سوائے چند ایک کے۔ اور اس نئی عید اسلام پر جہاد
 فرم نہ ہو، کیونکہ لشکر احمدی بدعتی بنا ہی ہیں۔ لیکن جن انبیاء کو مہکے پاس اہل ایمان کا لشکر بن گیا۔ ان پر
 جہاد فرما اور وہ جہاد ہی کافروں کے لیے فطری عذاب بن گیا۔ وہ قتل ہو کر فوراً عذاب قبر میں مبتلا
 ہو گئے۔ یہ جنگ شہداء کے لیے عذاب نہیں کہ تو نہادیت سے راحت میں چلے گئے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ وَتَعْقِبُهُمُ یعنی حق آگیا ان پر وہ عذاب۔ لفظ حَاقٌ تو حق سے مشتق ہے۔ اور حق، چنی چیز کو کہا جاتا ہے۔ باطل کے مقابل۔ تو یہاں بری چیز یعنی عذاب کے لیے حق کا حفظ کیوں استعمال کیا گیا؟ قرآن مجید نے عذاب کو بُسْ یعنی برفرو یا بہت جواب۔ یہ لفظ حق سے بنا ہے لیکن اگر حق سے بھی مانا جائے تو حق کے لغوی معنی میں غالب آتا۔ چھا جانا۔ سچائی اور صداقت کو بھی حق اس لیے کہتے ہیں کہ حقیقت میں وہی غالب رہتا ہے۔ عذاب کو حق اسی لیے کہا گیا کہ وہ غالب آجاتا ہے۔ مغلوب نہیں ہوتا۔ اگرچہ ظاہر بننے نہ سکے۔ نیز عذاب کا فردوں کے لیے بُرا فرمایا گیا۔ کفار پر عذاب ہے تا مومنوں کے لیے اچھا ہے جیسا کہ پور ڈاکو کی گرفتاری شرعاً اس کے لیے اچھی ہے خود ڈاکو کے لیے بری۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں پہلے بھی فرمایا گیا۔ كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهِمْ اور پھر دوسری جگہ فرمایا گیا۔

کہ یہ مَعَاذِ اللہ! میں قبیلہ مگر اس کے بعد ہے وَمَا عَلَّمَهُ اللہ اور یہاں بعد میں ہے کہ یہ قد
 اَقْبَنَ مِنْ قَبْلِهِ اس فرق کی وجہ کیا ہے؟ پہلی آیت سے خدمت ہو رہا ہے اس پر مذہب آیا اور دوسری
 آیت سے کفار سے دیگر کرنا ثابت ہو رہا ہے۔ جواب۔ پہلا اس قسم کا جملہ اور عبارت خود بہ کل
 کاقول ہے کہ انہوں نے میں یہاں تھا لہذا ان پر مذہب کا آنا ظلم نہیں تھا۔ اور اب یہ دوسری عبارت
 خود کفار کا قول ہے کہ جس طرح ہم اور یہ موجود کافر شرک کر رہے ہیں۔ اسی طرح ان سے پہلوں نے
 میں شرک دھرم کیا تھا۔ اس وجہ سے یہاں مذہب کا ذکر نہیں ہے۔ دوسری درگزر کا ذکر ہے۔
 هٰذَا نَعْبُدُكَ اَنْتَ اَلْاَبَدِيُّ الْقَدِيمُ وَ اَنْتَ اَمْرٌ بَیِّنٌ كَذٰلِكَ قَدَّ بَدِیْنِ مِنْ
 قَبْلِهِ وَمَا عَلَّمَهُ اللہ وَلٰكِنْ كَذَّبُوا عَنْ نَفْسِهِمْ يَفْطِنُوْنَ قَامَا مَعَهُ سِنِينَ

تفسیر صوفیانہ

قَامَا مَعَهُ سِنِينَ وَ اَنْتَ اَمْرٌ بَیِّنٌ كَذٰلِكَ قَدَّ بَدِیْنِ مِنْ قَبْلِهِ
 کے پاس سورہ مذہب کے سارے نبی کے لکھتے آئیں یا قہر بعد کا فیصلہ دینی آجائے۔ ہذا من
 نفوس نے فوجی میں یہی اعمال خدمت کئے شریعت کی عبادت طریقت کی ریاضت دان بندگی
 یا بندی یہ رب کا ظلم نہیں۔ ظلم تو انہیں نے ان پابندیوں سے سٹ کر خود اپنی حالتوں پر کیا لہذا ان کو
 موت نبی کی ٹرٹی شقاوت کی بدستور پہنچی۔ اور عقل سلیم قلب معیم کے جس عزیزوں کا نفس فیضان
 مذاق دالکار کو تے تھے۔ اسی کی کثافت سے ان کو ابھی سڑ میں گھیر لیا۔ وَ اَنْتَ اَمْرٌ بَیِّنٌ كَذٰلِكَ قَدَّ بَدِیْنِ مِنْ قَبْلِهِ
 ماحدک میں دو مدین شوق و رجاؤں و لاخترت میں مؤینہ میں شیخ محمد بن سعد بن عبد رب
 قَبْلِهِ مَعَهُ عِلْمٌ اَوْ سَلْبٌ اَوْ اَمْرٌ بَیِّنٌ۔ خواہش است دنیا کے دنیا پرست مشرکوں سے کہا کہ اگر وہاں
 چاہتا تو ہم دین پرستی و خواہش است نفسی نہ کرتے کچھ بھی نہ ہم نہ ہمارے باطنی بہاؤ خدا تو ہی رحمان و
 اراحہ اور نہ ہم دنیا سازی یا مست بازی کیسے اپنی مرضی سے نئی نئی راہیں جائز و ناجائز تہمت
 کی کھولتے یہ سب کچھ دنیا بنانے واسطے فاق تقدی کی رشتہ سے ہم کر رہے ہیں۔ نہ داء نبی سے قلب
 محبوب پر جو اب آہے کہ یہی بدعقلی اُن سے پہلے بدکاروں نے بھی کی تھی اُن کے پاس بھی عقل و ضمیر
 کے پیغام ان امرار معوض تھے۔ ضمیر کی آواز تے سمجھا تھا۔ تو ضمیر و قلب و عقل و خرد کے باطنی سڑ
 کا کام تو کھلا کھلا پہنچاتا ہی ہے صوفیاء کو کہتے ہیں کہ جب خدا طلب ہو تو فیض کو ہی اور سادہ کار پر پہنچا کر
 کہ غلبہ و تقہ کے کدہ۔ کہ وہی میں فزونی رہتا ہے۔ تو ضمیر و قلب کا درجہ باطنی میوہ امرار کے پر سے اٹھا کر قلب مستور کو کھاتا
 ہے اُسی رتہ بندہ دنیا کی تمام فکریں۔ لہذا لڑائیوں سے بے نیاز ہوتا۔ غالب حق کے یہ بیات و نبوی کا یہ ظہر و غیب سر و غش و روتا
 ہے اور بندہ سمجھ جاتا ہے کہ کچھ کو کسی حق کے لیے ہر ایک لگتا ہے۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ

اور ہمیشہ بیشک بھیجے ہم نے ہر امت میں ہر امت ایک رسول اس لیے کہ تم لوگ عبادت کرو اللہ کی
در بیشک ہر امت میں ہم نے ایک رسول بھیجا کہ اللہ کو پوجو

وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَن هَدَى اللَّهُ وَ

اور پھر تم سب بتوں سے تو کچھ ان میں وہ ہیں جن کو ہدایت دی اللہ نے وہ
اور شیطان سے بچو تو ان میں کسی کو اللہ سے راہ دکھائی اور

مِنْهُمْ مَن حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَمِيرُوا فِي

کچھ ان میں وہ کہ لازم ہوئی برائے گمراہی تو سیر کرو میں
کسی پر گمراہی بیشک بری تو زمین میں چل پھر کر

الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿۳۱﴾

زمین پس آنکھوں سے دیکھو کیا ہوا تھا انجام جھٹلائے دونوں کا
دیکھو کیا انجام ہوا جھٹلانے والوں کا

إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَن

اگر تم قوی محنت سے چاہو پر ہدایت ان کی ہیں بیشک اللہ نہیں ہدایت دیتا اُس کو
اگر تم ان کی ہدایت کی حرص کرو تو بیشک اللہ ہدایت نہیں دیتا جسے

يُضِلُّ وَمَا لَهُم مِّن نَّاصِرِينَ ﴿۳۲﴾

گمراہ کرنا جسے اور نہیں ہے لیے ان کے کوئی بھی مددگار
گمراہ کیسے وہ ان کا کوئی مددگار نہیں

غیدوا۔ باب نصر کا فعل مرعاض معروف صیغہ مع مذکر حاضر ضم ضمیر مستتر اس کا نا مل غید سے مشتق ہے۔ یعنی اطاعت حکم پر پنا۔ فرماں بردار۔ پوجا۔ یہ لغوی ترجمہ میں مگر منقول ثعلبی میں کسی کو ذاتی مستحق سمجھ کر اس کی عزت اور فراز برداری کرا عبادت اور عطائی مستحق سمجھ کر کہا۔ اتیانع سے۔ عبادت اور عبودیت دونوں مفہوم ہیں مگر تین طرح فرق ہے۔ اول یہ کہ رب تعالیٰ کی نسبت سے اس کا نام عبادت اور بندہ سے کی نسبت سے عبودیت دوم یہ کہ کرنے سے پہلے عبادت نام ہے اور کرتے وقت یا کرنے کے بعد اس کا نام عبودیت سوم یہ کہ عبادت عام سے ہر نواں برداری کو۔ یہاں تک کہ مومن کا سونا چاگن۔ کھانا۔ پینا۔ سب عبادت۔ مگر عبودیت صرف پرستش۔ پوجا۔ سجدہ بیسوی کا نام۔ یہ حقیقی فرق میں لیکن مجازاً عبودیت کو بھی عبادت کہہ دیا جاتا ہے۔ شہر سم مفرد حاید ام ذاتی ہے مدی تعلی بحایت نصب ہے مفعول یہ ہے غیدوا کا۔ فعل فاعل مفعول مل کر حملیہ فعلیہ ان مصدر یہ کے محاذ میں مفعول نہ ہے قد بعتنا کا۔ در ان تفسیر یہ کی سورہ میں مفسر ہے پر سے کلام سابقہ کا واو عاطفہ اجتنبوا۔ باب فاعل امر حاضر معروف جمع مذکر۔ مصدر ہے۔ اجتنب۔ مسمی۔ پرہیز کرنا۔ دور رہنا۔ بچنا۔ نصرت کرنا۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ نسبت سے بن معنی یک کر دہ ہونا۔ علیحدہ رہنا۔ یا کسی معنی میں مسافر کو اجنبی اور پلید کو غیبی کہا جاتا ہے۔ الف لام استقرتی ہے گر طاعت کو کھلی جمع مانا جائے اور اخلاص لام عبدی ذہبی ہے اگر طاعت کو فقط واحد مانا جائے۔ فاعل غوث۔ سم مفرد جامد۔ جنسی نقلا ہے لہذا یہ واو جمع مذکر مؤنث سب کے لیے مستعمل ہے۔ اس کا معنی اسوۃ شیطان۔ بحالت فتح ہے مفعول یہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف سے۔ غیدوا مقررہ فاعل معروف تعقیبہ حرف تھیل یعنی بعتنا کے بعد یا بعتنا کے ذریعہ وجہ سے۔ بن جازہ تعقیبہ۔ ضم ضمیر جمع مذکر غائب مجرور تھیل اس کا مرجع عام لوگ یا ہر نبی علیہ السلام کی قوم۔ منی سم سوموں بحالت رفع فاعل ہے پرستیدہ فعل یکون۔ یا گان کا۔ وہ اصل جارت اس طرح حمی یکنون بدلتہ ش۔ مضمم جازہ مجرور اس پر مشیدہ مضارع فعل ناقص یا ماضی کا معلق ہے بخدی باب تہرب کا ماضی مطلق ثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب نقد اس کا نا مل یہ حملیہ فعلیہ صلب ہے من کا پھر نا مل ہے پوشیدہ کا بخدی سے بدلہ ہے یعنی۔ منزل ایمان تک پہنچنا۔ واو عاطفہ من جازہ تہیبیہ۔ ضم ضمیر کا مرجع وہی قوم نبی علیہ السلام مجرور۔ بن جازہ مجرور کا معطف سے ماقبل مضمم پر۔ من سم سوموں بحالت رفع معطوف سابقہ من پر۔ حذف۔ باب نصر کا فعل ماضی مطلق ثبت معروف صیغہ واحد مؤنث غائب حقیقی معنای ثانی سے مناسب۔ مسمی۔ صیغہ ہونا۔ مضبوط ہونا۔ مطابق ہونا۔

ٹھیک ٹھ سے پر پڑ۔ ثابت ہو جانا۔ چھا جانا۔ یہاں یہ "حمری" معنی زیادہ مناسب ہیں۔ بعض
 اہل بحث نے اس کا ترجمہ کیا ہے وہ "خس" جانا۔ علی جادہ لوقیت کے لیے ہا منجر مجرور متصل۔ اس
 کا مرجع من ہے۔ متعلق ہے حقیقت کے۔ الف لام عہدہ خارجی یا جسی۔ متعلقہ۔ سم مصدر مطلق۔ برکت
 صلی آخر میں ت مصدر یہ ہے۔ یعنی گمراہ ہونا۔ گمراہ کرنا۔ یہاں اسم جاید حاصل مصدر ہے۔ یعنی
 گمراہی۔ اس کا وہ نسل۔ معنات تلافی بھی لغت رفع ہے قائل ہے حقیقت کا۔ حقیقت جملہ علیہ ہو کر
 مصدر ہو من موصول کا فیہ ظرف اور میں ناظر و اکثرت کان عاقبت۔ مسکوتہ علی بن لغیر مفعول۔ مفع
 یان اللہ۔ یتدی فی یمن زمانہ یمن تصرین۔ ف تفسیلہ یمنو بیاب شرب کا امر حاضر معروف
 صیغہ جمع مذکر۔ نینر سے بنا ہے یعنی پھرنا۔ چکر لگانا۔ گھومتا پھرنا پلتے ہوئے اس پاس دیکھے جانا
 ہلکی چال۔ انتم لغیر اس میں پوشیدہ ہے اس کا قائل ہے میں کا مرجع گذر کرنا۔ مکر سے لوگ ہیں۔
 فی جادہ ظرفیہ۔ الف لام عہدہ خارجی اور ہی اسم مفرد جاید موثرت تعلیلی۔ مجرور ہے متعلق ہے مینر و اک
 ف تفسیلہ۔ انظر و ا۔ یاب نفر کا امر حاضر معروف جمع مذکر۔ نظر سے بنا ہے یعنی غور کرنا۔ انکو سے
 دیکھنا۔ دل داغ کو ماسر کر کے دیکھنا۔ انتم ضمیر منسخر کا مرجع کفار مکہ۔ یتف۔ سم غیر متعلق بنی۔
 منعم۔ ظرف مجازی۔ سوالیہ ہے کبھی شرطیہ بھی ہوتا ہے۔ بیان حالت یا سوال حالت یا حلیق حالت
 کے یہ ہوتا ہے۔ محلاً منسوب ہے غیر متعلق ہے کان لمن، قصہ ماضی مطلق۔ یمنر واحد مذکر
 عاشب کا فیہ۔ سم مفرد جاید یا مشتق اسم قائل موثرت عقب سے بنا ہے معنی پیچھے ہونا۔ بعد میں
 ہوا۔ آخر میں ہونا مراد ہے انجام۔ تیجہ۔ معاف ہے۔ الف لام استعراقی۔ مکذبتی یاب نفیل کا
 اسم قائل صیغہ جمع مذکر۔ مصدر ہے مکذبت۔ یعنی جھٹلانا۔ کسی کو جھٹا گنا۔ مجرور ہے معنات الیہ ہے
 ماقبست کا یہ مرکب انسانی اسم ہے کان، قصہ کا وہ پورا جملہ علیہ ناقصہ مفعول یہ ہے انظر و ا۔ اور
 وہ جملہ علیہ ہو کر علت ہوا پسندو کا۔ ان۔ حرف شرط۔ تخرض۔ یاب شرب کا فعل منار ع ثبت معروف
 صیغہ واحد مذکر حاضر ثمت ضمیر مخاطب۔ میں میں ستر ہے۔ تخرض۔ یا اخرض سے بنا ہے۔ معنی کسی چیز
 کی زیادتی ہونا۔ طویش اور تنگی زیادتی کو لایح کہتے ہیں اگر صرف اپنا مفاد ہو تو طبع سے۔ اگر اپنا بھی
 غیر کا بھی یا فقط غیر کا مفاد ہو تو حرص ہے بری چیز کے لیے مائل یا تڑپ ہے۔ علی حرف جر استعجاب کے
 لیے حذ۔ اسم مفرد جاید حاصل مصدر ہے۔ یعنی ایمان نصیب ہونا۔ بدایت ماضی ضمیر کا مرجع گذر کر
 معنات الیہ سے حذی کا۔ اور مرکب۔ ماضی محذو ہے علی سے متعلق ہے تخرض۔ معنات مجرور ہے
 ن حرف طے سے۔ جملہ علیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ف جزائیر فی حرف مشبہ شروع کلام میں سے کہ اسم

معدوم مسوب اسم سے بن کا لایہدی۔ باب قُرب کا فعل متعارف منفی بلا صیغہ و حد نہ تہا
 مَعْدُومِیْنِ اس میں مستتر میں کا فاعل ہے جس کا مخرج، قدر ہے فعل حال کے معنی میں ہے مَن اِسم موصول
 بحالیت تختہ مقنن۔ ہے ناہنہدی کا فیصل۔ باب افعال کا مصدر ثبت معروف۔ دراصل تھا
 یثبیل۔ لام کا لام میں اور نہ کیا گیا کیونکہ دونوں ہم جنس اور ہم مخرج ہیں۔ لام کا مخرج زبان کا کلام
 لوگ اور سامنے کے اور دوسرے ڈاؤنٹ کی خبر تالو میں پوشیدہ۔ بن کو منو حک کہتے ہیں کیونکہ
 ہسی میں کھتے ہیں۔ مثل شمس عفت تلائی سے بنا ہے بمعنی گمراہ ہونا اور ہے افعال سے متعدی
 کیا معنی گمراہ کرنا۔ داو عالیہ یا سرحدہ یا فیه مشدّد بلین۔ لام جارۃ تفع کے لیے مضم صغیر کا مرجع
 مَن سے جو لفظ داو دگر معاً حج ہے مضم صغیر میں معنی کا محاط رکھا گیا ہے۔ بن جارۃ تفعینہ
 بکروہ کے لیے بمعنی کوئی۔ نیز بن۔ باب نضر کا اسم فاعل جمع مذکر۔ بحالیت کسرو ہے مَن سے۔
 اس کا فاعل ہے ناہر۔ نضر سے بنا ہے۔ بمعنی اپنے حساب اور اپنی اہمیت کے برابر کسی کا مد
 کرن۔ بحالیت کسرو ہے۔ مَن جارۃ سے۔ نغم اور مَن دونوں جار مجرور معلق ہیں مَوْجُود پوشیدہ و اسم
 معول کے اور وہ شبہ جملہ ہو کر اسم بوا مانا فیه کا اور اس کی خبر محذوف ہے۔ مَن بضم۔ یہ جمع
 معدوم موصول سے جز کر خبر ہے ناکی ایک قول میں مَن جارۃ نائم لغو ہے۔ اور تضر بن۔ جبر سے بن
 کی یہ مرکب زیادہ آسان ہے۔ کیونکہ پوشیدہ خبر مجازاً صفت بن جاتی ہے، موصول حال سابقہ مَن
 کا۔ اور وہ مقول۔ اور پھر یضوی جملہ علیہ ہو کر جزا ہے شرط کی۔

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ قَوْمٍ رَسُولًا مِّنْ عِندِ رَبِّهِمْ لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الْآيَاتِ الَّتِي هُمْ يُرْسِلُونَ
 تَفْسِيرُ الْمِثَالِ
 كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ
 شروع سے کرتے چھ رہے ہیں ویریت پرستی کا دین بہت زانوں سے جاری ہے آج تک کسی
 کے اس کو ٹوڑ کر کسی نے سچ یا نہ کسی طرح سے اللہ نے روکا نہ اللہ کے نزدیک یہ بُرا ہے۔ اگر یہ
 بُر موتا تو اللہ کو نہ کرنے دیتا۔ کفار کی۔ باتیں سراسر جھوٹ اور کذب بیانی پر مبنی ہیں درہ تارہ سخی اور
 جزا فیانی امتباس سے یہ بھی جانتے سمجھتے ہیں کہ اللہ بیشک ہم نے بتلے آج تک ہر ان کی گڑبیل
 در قوم و قمت میں کس ایک رسول بھیجا۔ اور ہر رسول کرم و محکم نے سب لوگوں سے ایک ہی تبلیغ
 فرماتے ہوئے فرمایا کہ صرف اللہ کی عبادت کرو اور ہر طاغوت جی سرکش مومن در گمراہ کرنے دے اور
 دینا نوت غفلت ایسا دنیا سے دور رکھنے دے شیطان سے بچو ایک طرف رہو۔ تو ہمیشہ سے ہی

یسا ہوتا چلا آ رہا ہے کہ نہ سب نے دعوتِ انبیاء کا انکار کیا نہ ہی سب نے اقرار کیا بلکہ بہت سے
 ان میں ایسے ہوئے کہ انہوں نے نبی و کرام علیہم السلام کے پیغامِ نبی کو عقلِ سیم اور عقلِ برنجی
 مناظر و مشاہد کی روشنی میں سمجھنا و فہم کرنے سے منع کیا تو ان کو بہت کائنات نے اپنے فعل و کرم سے ہدایت
 عطا کی۔ اور بہت سے ایسے بد نصیب ہوئے کہ ان کی غور و فکر و دلِ نفسانی تیسلمانی طبیعت نے ان کو
 حقیقت کو سوچنے سمجھنے کا موقع ہی نہ دیا۔ اور انبیاءِ عظام کو عریب و حقیر سمجھتے ہوئے ہمارے
 پیادے بیوں کا مذاق ہی اڑاتے رہے۔ اور اللہ کے دینِ نبی کے دامنِ مخلصین کی محبتِ اولیٰ و نہ
 کی محفوں سے دھبے کے بے طرح طرح کے بہانے قسم قسم کی دلیلیں بناتے رہے یہ دی لوگ
 تھے جن پر زل سے ہی لعنت کی پھٹکا اور قدر کی گمراہی لاحق ہو چکی تھی۔ اسے موجودہ کافرو تم کیسے
 کہتے ہو کہ تمہارے سامنے ہی باپ و ادا بہت پرست رہے۔ وہ بھی تو تمہارے ہی آباء و اجداد تھے
 جو فوراً بارگاہِ رسالت کے حاضر باش ہو گئے۔ اور وہ بھی تمہارے ہی باپ دادا تھے جو کافر ہی نہ تھے
 لیکن ہم نے کسی کو ایسے ہی نہیں چھوڑ دیا۔ بلکہ آئندہ نسلوں کے لیے ہم نے نیکیوں کی نیکی کا اور بروں کی
 برائی کا پورا پورا نشان قائم فرمایا۔ لہذا قیوم و ذی القہر و ذی الجلال و الاکرام میں نکل کر سیر کر کے تو دیکھو۔ تو جگہ جگہ
 ہمارے سابقہ انبیاء و کرام ان کی تبلیغ۔ قانون اور شریعت و کتاب کو جھٹلانے والوں کا بھی انجام دیکھو۔
 اور ہمارے پیادوں کے استلئے اور مزارت بھی دیکھو۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ کفار کا یہ کہتے کہ
 کہ اگر مہر جتنا تو ہم شرک کرتے اگر حقیقت درست ہے مگر چونکہ کفار کا نشان اس کلام سے انبیاء و کرام
 کا مدق اور نادرینوت کو بیکار اور جھوٹ سمجھ تھا اس لیے کفار کا یہ قول کفر قرار دیا گیا۔ جیسا رہے کہ
 طاغوت ہر اُس چیز کو کہتے ہیں جو بندے کو دین الہی اور اللہ رسول سے دور کرے خواہ وہ شیطان
 ہو یا اُس کی ذریت یا بُت ہوں یا بت پرستی کو اسنے واسے پندت پادری وغیرہ۔ انسانی بت کی
 بدستیں حضرت نوح علیہ السلام کے زمانے سے شروع ہوئی اور جانوروں کی پوجا حضرت موسیٰ علیہ السلام
 کے زمانے سے اور جنوں کی پوجا حضرت سلیمان علیہ السلام کے زمانے سے۔ اور آسمان و کواکب
 کی پوجا حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے سے آگ کی پوجا عینی علیہ السلام کے زمانے سے آگ کا پہلا
 ہمارا ہی زرتشت تھا۔ یہ سارے مل ملا کر تقریباً تین سو ساٹھ طاغوت بنے ہیں۔ (ایضاً زائد لکھا ہے۔)
 إِنَّ تَعْرِضَ عَلٰی هٰذَا مِمَّنْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَقْدِرُ مَنْ يُعْصِلُ وَمَا تَعْمَلُ قِرْنٌ قَصِيرٌ۔ اسے یہاں سے ہی
 جان کائنات درجۂ عاقبت۔ قانونِ انسانی ہے کہ ہدایت کا انول موتی نہ جبر سے دیا جاتا ہے نہ قہر سے نہ کسی
 کی نرمی دل سے۔ اور ایسی جبری ہدایت کا فائدہ بھی کوئی نہیں۔ ہدایت تو منزلِ شوق کا راستہ ہے۔

بغیر چاہت اور طلب کے نہیں دی جاسکتی۔ اسے یہی تم کو سر پرست ہو کر انھیں کی یہی نجات دہیت
پر بھی حرم و حریم رکھتے ہو۔ لیکن یہ کفار مکہ اور مردارانِ قریش اسے سخت بدتمیز و کپہ گستاخانے
سے وہ بے نصیب جندی بہت دھرم ہیں کہ اگرچہ ہم کو تسلیم کرتے ہیں کہ وہ قائم رہیں اور ان کے لیے ہر وہی کو
تسلیم کر کے دے دیتے ہیں۔ وہ کوئی دیکھتے ہیں اپنے عقیدوں کو قیام اور اسلام کو نہایت میں۔ ان کے عقیدوں کی جانت پر ان کے ہر وہی کو تو
میکسٹر تھی اپنے قوی قانون کے مطابق اس کو۔ ان کی جانت نہیں ہے کہ اس کو گوری میں بھٹکا چھوڑنا ہے۔ اور ایسے
لوگوں کے دیا مافہ میں کسی طرح کا کوئی مدعا نہیں۔ دنیا میں تو فتنہ جیسے کہ گریہ سے کوئی بھی شاکہ میں ان کے خلاف
کوئی جھڑا ہے۔ اس لیے کہ ہمیں کو اللہ تعالیٰ کے گمراہ کرنے کا ارادہ قرار دینا ہے تو پھر کسی کی جانت میں جو اس کو
بچائے۔ اس فیصلہ کے بعد تو کسی کی حرم و حریم و عار و انجاء کوئی بھی کار آمد نہیں۔ اور ایسے شخص کی شان
پر ہوتی ہے کہ کسی وقت بھی کسی کا سمجھنا اس کو درست یا مردوں نہیں کرتے کسی کی نصیحت یا بیٹھی اچھی بات
اس پر اثر نہیں کرتی۔ شہر خود مفرد اور گستاخانے بنا رہتا ہے۔

اس آیت کے بعد سے چند قارئین کے حاصل ہوئے۔

فائدہ

پسند فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی عبادتوں میں سب سے بڑی عبادت یہ ہے۔ پہل عبادت میں
لانہ ہے۔ اگرچہ پر ایمان قبول کرنا دل کا کام ہے تاہم ہوا کہ دل کے اعمال بھی عبادت میں اور صرف قلبی
خیالات پر ثواب ملے گا۔ اور یہ قدر کا کم ہے کہ بڑے خیالات پر رب تعالیٰ پکڑ نہیں فرمائے گا مگر
مگر اچھے خیالات اور اعمال پر ثواب ضرور ملے گا۔ بلکہ اچھے خیالات تصورات اور ذہنی ریاضت پر
تو دلایت غرضت قطبیت بھی مل جاتی ہے۔ یہ فائدہ آپ، عند اللہ، فرمائے سے حاصل ہو۔
اس لیے کہ دنیا و کرم کافروں کو ایمان ہی کی دعوت دیتے ہیں کفار پر ایمان دانا عبادت ہی فرض ہے
یہاں لائے اور قلبی عقیدے، دوسرے درستی کوئی عبادت قرار دیا گیا۔ اس کی، ذہنی پر ہی کفار
کو غلاب ہوگا۔ ورنہ کفار دنیا میں بحالت کفر مار دوسرے کے متکف ہیں۔ دوسرے فائدہ۔ جو کہ ایمان اور
عبادت مقام بہت کم ہیں اور اللہ نے تمام نبیاء کرام کو اسی مقصد کے لیے بعثت فرمایا ہے کہ
چھوٹ کی صحبت میں میٹھا اور بڑوں سے پختہ نہایت ضروری در قرآن اسلام میں داخل ہے یہ فائدہ
و جبکہ حق غوث فرمائے سے حاصل ہوا۔ کوئی شخص اپنے ذاتی علم عقل اور لیاقت پر مجبور نہ کرے۔
اسی مجموعہ میں جسے بڑوں کو دیکھتے دیکھا گیا ہے۔ یہ فائدہ۔ کسی شخص کا بد نصیب رہنا اور ایمان
ملا، قرآن و حدیث سے فیض دیا گیا۔ ہمیشہ در تقریر و مذاکرہ و سیما و عمارت و لفظ کا قصور نہیں۔
یہ نازل کی پی بہ قسمی ہے۔ اس لیے ہم ہمیشہ ہم کو فی جانت سے ساری شریعت اور مسائل میں ہم ہمیشہ ہمیشہ

وتمی مکہ مکرمہ و اسی کا ملازمت بر اسلام میں تھی مری مری چاہے تھی وہ شرفِ خودی فرمادی ہے اب ہم سے کے معیار ہی ہیں
یہ فائدہ۔ و مینٹہ مَن حَقِّق کی تعمیر سے حاصل ہوا کسی برقیہ کی کلہر کسی کا فرکاری کا علم تسلیم نہ کیگی اس سے وہ لوگ اور جو
چہری کا دھندہ کریر سے صبرت پکڑیں ہر سیاحی طوطہ اور مردی کہ قندلاڑ خانے کہیتے خود اور مردوں کو بلے لک کو شش نہیں کہتے
کو ہر طرح اپنی مرضی کا بنا نا چاہتے ہیں اور یہی قسم کے مری اور مثنیٰ اپنے لیے منتخب کر بیٹے ہیں۔ کسی طرح یہ
ادشاہ کرتے تھے۔

ان نایب کے چند فقہی مسائل مستنبط ہوئے ہیں۔

احکام القرآن

احکام السفر

پہلا مسئلہ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ من سفر اول کا اسلام اور قرآن میں رب نعوذ
نے اور حدیث پاک میں ہی کہم سنی شد علیہ وسلم نے حکم دیا ہے اور اس حکم کی وجہ سے جو سفر کا پر
مردی، اور مسلمانوں پر واجب و لازم ہو گئے ہیں ان سفر اول میں منسب شدہ بیتیں دیکھنا عبرت
پڑتا تو یہ ستغفار میں بھی پڑا ہے یہ مسئلہ کا نظروں کے تحت آتا ہے میں نظروں کے تحت سے مستنبط
ہوا۔ من، منہ سے نشہ ذرا مل ہی رہا ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ مسلمانوں کو دنیوی علوم خاص کر
حکم تاریخ اور بیہ حریفہ اور ہر سامنے کی سواری چلانے کا علم مثلاً بیسے زمانے میں گھوڑے و زور
چلانے کا علم ہنر اور مشق اور آج کی موٹی جہازیں۔ کار۔ بس ٹینک۔ اور بھری جہاز کی ذریعہ
سیکھنا واجب اور ضروری ہے۔ یہ مسئلہ بھی کا نظروں کے تحت آتا ہے اور اس کی مریت و حکمت باتی
سے مستنبط ہوا۔ اس کے مزید وقت و محنت ہماری کتاب اسلام کی عالمگیر طبیبوں میں پڑھیں۔
تیسرا مسئلہ۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ دنیوی کاموں میں حرم کرنا حرام ہے۔ لیکن دینی کاموں میں
حرم میں جائز بلکہ واجب ہے اور دنیوی حرم پر منسب ہے تو دینی کاموں میں حرم کر سکتے ہیں
تو ہے۔ یہی حکم لایح کا ہے۔ یہ مسئلہ ان محرمات کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا سفر اخ - یہاں قریبا گیارہ سو روپے خرچ ہوئے۔ یہاں میں خوب ہر طرف
پتھر پتھر و جادو سفر کرو۔ اور حدیث پاک میں ہے لَا تَشْفَوُ الرَّعْلَانِ إِلَّا تَبَدَّلَا۔ میں مسجدوں کے ملاوہ
کسی اور طرف سفر کرو۔ ان دونوں میں مطابقت کیسے ہو۔ جواب - مطابقت ہیبت انسان
بے باس طرح کماہت میں گذار کر ہیبت کے لیے سفر کا حکم دیا جا رہا ہے۔ اور مسلمانوں کو تقصیر
سفروں سے روکا جا رہا ہے۔ یہ اس طرح کماہت میں سیر کا حکم ہے جو صرف ہیبت پکڑنے اور
رجح اسلام کی طرف راغب نہ ہونے کے لیے اور حدیث پاک میں سفر سے نافرمانی کی جاری ہے۔

[illegible]

۱۔ قرب الہی کی منزل مقصود تک پہنچنا۔ ۲۔ دل میں دین کی محبت ڈالنا۔ ۳۔ توفیق خیر و برکات سے نوازنا۔ ۴۔ منزل مقصود کے راستے تک لے جانا۔ ۵۔ رستہ دکھانا۔ ۶۔ راستے پر ہلاک نہ ہونے کی بات۔ ۷۔ تین صرف وہی دے سکتا ہے کوئی دوسرے کے علاوہ نہیں دے سکتا اس نیت میں اہل حق میں قسم کی بدیہوں کا ذکر ہے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حریفوں نے اس کا معنی یہ ہے کہ آپ پر عیادت میں کہ اللہ تعالیٰ ان گنہگاروں کو بھی ہدایت توفیق عطا فرمائے اور ان کے دل میں اسلام قرآن کی محبت ڈال دے۔ اور فرقہ فساد بنیادی سے ہدایت نبوت کی نفی نہیں ہوتی بلکہ حرم کے پورا نہ ہونے کی بات ہو رہی ہے۔ ہدایت کی جو تھی اور چھٹی قسم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، معاف فرماتے ہیں۔ ہدایت کا یہ چھٹی قسم قرآن مجید سے بھی حاصل ہوتی ہے اور حدیث پاک سے بھی اور اولیاءِ مہم سے بھی۔ لیکن سب سے بڑی ہدایت رب تعالیٰ کی ہے۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پھر قرآن مجید کی پھر حدیث پاک پھر اولیاءِ کرام پھر مہم سے ملنے والی ہدایت۔

تفسير صوفيانہ | اَللّٰهُ يَخْتَارُ فِيْ بَيْنِ حَزْبَيْنِ اَوْ اَكْثَرٍ اَعْدُوْا لِمَا هُوَ اَحْسَنُ لَكُمْ اَمْ لَكُمْ قُلُوْبٌ قَلِيْلٌ
اَعْدُوْا لِمَا هُوَ اَحْسَنُ لَكُمْ اَمْ لَكُمْ قُلُوْبٌ قَلِيْلٌ اَعْدُوْا لِمَا هُوَ اَحْسَنُ لَكُمْ اَمْ لَكُمْ قُلُوْبٌ قَلِيْلٌ

اسے درد و فراق کے مابین عشق میں بٹھنے دو۔ البتہ بیک ہم نے ہرگز وہاں میں پیغام معرفت الہی کے ساتھ اپنی عبادت ربانی کاروں میں جو شرف و برکت تمام ظاہری و باطنی چھری تیری خواہشات و اعمال میں اپنے خالق و الملائک کی رضا پر چکے رہو۔ اور باطن کی طاغوتی فالتوں سے دور در متصرف ہو۔ تو اللہ ہی نے کسی کو ہدایت ایصال اور مطلوب کی منزل تک جو بقریب کی جمالیات میں پہنچایا۔ اور کچھ دیر بعد ہی وہ کائنات کی گہری گہر گئی۔ اور وہ روح معرفت سے دور بھٹکتے ہوئے موت فناء میں گر گئے ہند اسے عبرت، انجام کی نگاہ والو زمین و آسمان کی تدبیر و تھکر کی سواری پر سوار ہو کر میر کو پھر در کعبہ مراقبہ روحانی سے کہ شاہد و انوار کو جھلکے والوں درد و بھٹکے دلوں کا انجام بدکیسا سوا۔ موفیان، مصلوح میں بھٹنا سے مراد واردات احوال ہے۔ وقت سے مراد شخصیت جسمانی ظاہری دماغی ہے۔

رسول سے مراد رب تعالیٰ کے بھی ایہام میں عبادات موفیا سے مراد مراقبہ طور تدبیر و تفکر ہے۔ عفت باطنی نفس کے دوسوے میں جو طاب حق کے لیے سب سے بڑی رکاوٹ ہے۔ بان کی طرف توجہ دین اقتباب مومن ہے۔ موفیا و کرم فرماتے ہیں کہ بل شریعت کے مشرب ہیں۔ یہاں مومن و کافر کا تذکرہ ہے۔ لیکن ہمارے مشرب و مذہب میں من حدی اللہ سے درویش صادق اور صداقت کا پیکر و معرفت کا غیر مرد ہے۔ اور حق حقیقت علیہ سے۔ منزل معرفت کے گمرو مرد میں خواہ جبر و دستار میں اہل ظاہر ہوں یا طرف تیار میں اہل دنیا ہوں۔ یا وقت و مخلوق میں اہل باطن ہوں۔ بیشتر واکام کم الہی سیر جسمانی تدبیر تقویٰ اور مراقبہ روحانی کے لیے سے فی زمین سے زمین نفی و نفی مراد ہے۔ فانظر واکا اشارہ فی انفسہ فلا تفسد ذات کی طرف ہے۔ ان تحریر من حدی اللہ و حدی من یفسد و ما لہ من یفسد اسے عقل سیم اور قلب سیم اور طبیعت شریف تو اگر ان کو سکے پاس دے کر ہوں کی ہدایت پر خواہش مند اور حریف بھی ہو۔ تو بھی خالق کن فیکون انہی بہ نصیب کو ہدایت منزل انوار نہیں سمجھتا جس کو اس کی بد ذاتی و سرکش کی وجہ سے وادی ماسوت میں ذلت گہری دیتا ہے اور بے کسی کے اس لائق ویران میدان میں کوئی بھی اس کا مددگار نہیں ہوتا۔ یہ غلاب فراق کی گہرائی سے ہے تاکہ عالم اسیر میں درویش منہ فقیر صادق کی پتی پہچان ہو سکے فقیر مخلص و درویش کار و حق باس یہ ہے کہ فکر و تدبر کا جہت بھر کا چمکا۔ ذکر دائمی کا عمامہ علم کثیر کا گرتہ۔ بشریت علم کا ثمن کلام حیل کا دھال۔ قرب حسین کا تہمتہ۔ فرائض کی بنیاں تزکیہ نفس کی چادر۔ جو عین اللہ کا عصا۔ در غیرت کی بلوت۔ جہ کی صورت پیش ہو۔ اس کا ہفتا تبسم ہو۔ اور اس کا سواں صرف تسبیح ہو۔ غافل کو بھگانے والا ہو حامل کو سکھانے

دل ہو۔ اور مودتی کو ہٹانے والا ہو۔ ینا پر بے مبری نہ کیے۔ بے سمجھوں کی محفل نہ کرے۔
 مسیبت سے غناک نہ ہو۔ فیبت میں بات نہ کرے۔ محزات سے دور ہو۔ شہادت سے
 دقت ہو۔ مغرور ہو۔ غریب کا معین ہو۔ یتیم کا حقیظ ہو۔ چہرست میں بتا نہشت ہو۔ بیٹے میں حلف
 ہو۔ اور دل میں عزانت ہو۔ فکر متغول ہو۔ فقر مسرور ہو۔ دین میں شہد سے زیادہ شیخ ہو۔ اور
 اس سے زیادہ سخت ہو نہ اپنا بھید کھولے نہ کسی کا پر وہ پھاڑے۔ حکمت میں لطیف ہو غلو
 یتیم ہو۔ یعنی مشاہدہ کرنے والا۔ اور علوت میں حسین ہو۔ اپنے وجود کا محاسبہ کرے سراد کا
 دکا نہ کرے نفس سے بجا نہ کرے۔ طیب ترق ہو۔ حسن، خلاق ہو۔ نرم کردگوں دل ہو۔ طویل
 مائے دل ہو۔ جسو کے لیے صبر والا ہو۔ یزدں کا، حترام وہ پھوٹوں کا تحقیقت والا ہو۔ اس کا حکمت
 تقویٰ ہو اظہار حیا ہو۔ رکات ادب ہوں۔ قول غیب ہو۔ تبلیغ کا راعی ہو۔ دہر کا مابا ہر مستقام
 اٹا کر رات کا قاتل ہو۔ طلب و فو ہو۔ قوس خوردں ہو فکر مجمل ہو۔ معادش ایسات ہو شام ہر عمار
 ہو پسے فقہ حاصل کرے پھر علوت میں شعل ہو۔ بغیر علم کے عبادت کرنا صلاح نہیں مادیاتی
 سے۔ قدم رنج ہو۔ مشرب بہرگ ہو۔ درستی کا یہ باس ہو تو بندے کو تلوچ غلویت اور فقیر کو
 امیری ولایت ملی ہے۔ در زفر موافقت غلویت پاک شہتہ ولایت ہے۔ رب کریم مجھ کو اور میری اولاد
 کو بھی یہ نعمتیں عطا فرما میں بھی ہر حقہ میں یاربت خا معین۔

وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ

اور قسم بولی ہوں کہ اللہ سخت سے قسم لانا ذکر پئے ہیں اٹھا سکے گا نہ اس کو جو
 وہ انہوں نے اللہ کی قسم کی تھی اپنے صف میں حد کی کوشش سے کہ بشر مرد ہے

يَمُوتُ بَلَاءٌ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقٌّ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا

مرنے والے حالانکہ لازم وہ خود بچکا سے پکا اور بکن اکثر لوگ نہیں
 رہا ہے ان کیوں نہیں پتا و مدہ اس کے قدر پر ہیں اکثر لوگ

يَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾ لَيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلِفُونَ فِيهِ

جانتے ہیں ۔ تاکہ ظاہر کر دے لیے اُن کے جو تین امت میں اختلاف کرتے ہیں میں ہیں
نہیں جانتے ۔ اس لیے کہ انہیں صاف بتا دے جس بات میں جھگڑتے تھے

وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَاذِبِينَ ﴿٢٩﴾

درہم کہ انہوں جانیں وہ جو کافر رہے کہ بیشک تھے وہ جھوٹ بولنے والے۔
اور اس سے کہ کانسد جان میں کہ وہ جھوٹے تھے

إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ

فقط بات ہماری ہے کسی چیز کے جب ارادہ کیا ہم نے یہ ہے کہ کہتے ہیں بے اُس کے کہ ہو جا
جو چیز ہم چاہیں اُس سے ہمارا فرمانا یہی ہوتا ہے کہ ہم کہیں ہو جا

فَيَكُونُ ﴿٣٠﴾ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا

تو وہ ہو جاتی ہے اور وہ جو ہا ہجرت بنے اور انہیں بعد اس کے کہ
وہ فرت ہو جاتی ہے اور جنہوں نے اللہ کی راہ میں اپنے گھر بار چھوڑے

ظَلَمُوا النَّبِيَّ ثَمَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ۖ وَلَا جَزَاءُ

ظلم کئے گئے انہیں ضرور ٹھکانہ دیں گے ہم اُن کو میں دنیا بہت شادمانہ اور بڑے آخرت
مظلوم ہو کر ضرور ہم دنیا میں انہیں اچھی جگہ دیں گے اور بیشک آخرت کا

الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٣١﴾ الَّذِينَ

کا بدلہ بہت بڑا ہے اگر یہ کافر جانتے ہوں ان کو جنہوں نے
ثواب بہت بڑا ہے کس طرح لوگ جانتے وہ جنہوں نے

معنویت کی۔ جند۔ اسم مصدر ہے معنی رطقت لگان۔ زلف سے یا جوش سے بولنا۔ پیمنہ بات کر کے
 میں۔ بحالت فتنہ ہے یا اس لیے کہ مغنوں مطلق ہے جند ذاقل پوشیدہ کا رد وہ جملہ فعلیہ ہو کر مال
 جو۔ قسوا کے فاعل کا یا اس لیے کہ یہ خود حال ہے فاعل کا معنی ہے اس لیے توین را قدر بینا
 ہیں آئی۔ یہاں۔ اسم جمع کثیر منصرف اس کا واحد ہے یمنین بمعنی قسم۔ تین کے صفت مبنی شتن
 جس کو تین کا اصلی معنی ہے۔ قوت طاقت برکت نحوست کا مقابل۔ ہی معنی سے دہشتہ ہی یہ ہے
 دتھ کو میں کہتے ہیں کہ اس میں طاقت قوت ہے اور مسکن کے اسی دتھ میں برکت ہوتی ہے۔ اور
 اس معنی کی مناسبت سے قسم کو یمن کہا گیا کہ پر یمن قسم کے دتھ دتھ پر یہ دتھ ہوتا ہے حال کے
 ابی عرب ایسا کہتے ہیں اب سر قسم کا نام میں ہے زم بود گرم۔ قسم کو قسم اس لیے کہا جاتا ہے کہ اس
 کے ذریعے بیخ بھڑٹ۔ اچھے ٹوٹے کو تقسیم کیا جاتا ہے۔ یہاں بضاف ہے مخم منیر جمع غائب صلا
 مرجع کفار کثر ہیں۔ یہ سب عبارت قسم کا ہیں ہوا۔ دما بعد مقسم علیہ ہے۔ دیرہ جملہ قسوا نیا
 جملہ ہے۔ ایک قدر میں اس کا عطف ہے وقان اذین پر۔ یبعث باب فتح کا مضارع معروف
 معنی معنی مستقبل میثد واحد مذکر غائب بعث سے غلبے بمعنی یبعین۔ اٹھان۔ کفر کرنا۔ یہاں مرد
 ردہ کر کے نئی ناسے۔ اللہ اسم ظاہر یا اس کا فاعل ہے۔ کلام تفسیر سے نفی میں نسبت انی جس سے
 قدمت کی نفی ہوئی یعنی تمہا سکتا ہی نہیں۔ من اسم موصول واحد مذکر حاصل ہے مقل والوں سے یہ ٹوٹ۔
 باب نصر کا مت رفع ثبت معروف واحد مذکر غائب منیر مستتر اس کا دل ہے جس کا مرتفع من ہے یہ
 جملہ فعلیہ جملہ ہوا من کا واحد موصول جملہ مفعول۔ ہو کر مقسم علیہ۔ منی۔ حرب ایسا کہ سابقہ نفی کو تو ذکر
 ثروت کے لیے ہے۔ ذفا۔ اسم مصدر مفعول بہ ہے پوشیدہ فعل غلب مائل کا اس کا دل صیر جو
 مستتر جس کا مرتفع شر ہے۔ منی جائزہ وجوب کی ہے۔ ذنیر نفی واحد مذکر غائب مرتفع اللہ تعالیٰ
 یعنی چاہا۔ قرعہ ہے اپنے پرہ حق۔ اسم مصدر بحالت نصب مال سے وعدہ کا۔ معنی۔ سچا۔ حق۔
 مضبوط۔ یہاں سر معنی درست ہے اس کی دوسری ترکیب اس طرح کی گئی ہے کہ وعدہ مغنوں مطلق
 وعدہ فعل پوشیدہ کا۔ وحق مغنوں مطلق حق فعل پوشیدہ کا و ذالیر یا سر جملہ کن۔ حرب مستتبہ
 تحقیق کے لیے در استدلال کے لیے۔ اکثر اسم تفضیل نذر بحالت نصب اسم ہے کن کا معنی ہے
 کثرت سے بنا ہے۔ معنی زیادہ ہونا لازم ہے۔ انما جہنی۔ ناس اسم لفظ واحد معنی جمع۔ بعض نے
 کہا مسکن کی جمع ہے۔ بحالت کسوا مضاف الیہ ہے اکثر کا۔ ان تفسون۔ اب بیخ کا فعل مضارع
 معنی بنا۔ میثد جمع مذکر غائب۔ مٹ سے جملہ۔ مخم منیر مستتر علی سے جس کا مرجع ہے اکثر۔ جملہ

مجرور ہے لام سے۔ یہ جار مجرور معلق ہے قون مصدر سے۔ ادا ظرفیہ زامیہ دخی یعنی جب بھی
 آرد تا۔ باب افعل کا فعل ماضی مطلق میضہ جمع تکلم مخاطب باری تعالیٰ سے۔ مصدر سے آرد تا گذر
 اور آرد تا۔ زید خلف یائی سے بنا ہے بمعنی۔ تہیا کیا۔ تاکہ ہوتا۔ ہ ضمیر وادد مکہ نائب مقصوب
 ہے معمول بہ ہے۔ ایضہ عامل زڈ تا سے متقبل یعنی جڑا اس سے یہ جملہ فعلیہ ہو کر ظرف ہے قون مصدر
 اور وہ سب مل کر شبہ حم ہو کر مبتدا ہے۔ ان حرفیہ نائبہ نقول فعل مندرجہ ثبوت معروف میضہ
 جمع شکم نمن ضمیر مستتر کا مرجع۔ اللہ تعالیٰ نام جارۃ مقبولیت کا یا بصیبت کا ضمیر کا مرجع تہی سے
 جار مجرور متعلق ہے نقول کا جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا کن۔ باب نصر کا امر حاضر معروف میضہ واحد مذکر حاضر
 معلق ہے یعنی اس کے وزن اور نگو میں تبدیلی کی گئی ہے۔ واسل گوئل تھا بر وزن انصر۔ کنن ہے
 سے شق ہے بمعنی ہوتا۔ انت ضمیر مستتر اس کا اسم سے کنن یہاں تاتہ ہے۔ یک قول میں ناقصہ
 ہے انت ضمیر واحد حاضر پوشیدہ اسم ہے۔ اور اس کی خبر ظائر اسم فاعل یا موجود پوشیدہ ہے یعنی
 ہو جا تو ظاہر یا موجود یہ جملہ فعلیہ تاتہ یا ناقصہ مقولہ ہوا۔ قول مقولہ مل کر۔ مقصود دوم سوٹ
 جاتیہ یکوئل فعل مضارع باب نصر سے میضہ واحد مذکر غائب تاتہ ہو تو نقول ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے
 ہ جملہ مکمل ہے گز ناقصہ ہے نقول مستتر اس کا اسم ہے اور جملہ مکمل ہے اگر ناقصہ ہے نقول مستتر
 اس کا مرجع ہلا ہے۔ اور نقول ظاہر پوشیدہ اس کی خبر یہ جملہ فعلیہ تاتہ ناقصہ ہو کر جزا سوٹی اذ آرد تا کی یا۔
 کن نقول کی۔ واڈ سر علیہ لڈین اسم موصول بیخ جار و باب مقایدہ کا ماضی مطلق معروف میضہ جمع
 مذکر غائب نقول مستتر اس کا فاعل مرجع۔ لڈین ہے مصدر نما جرو۔ ہجتر سے حاسے بمعنی۔ چھوڑا۔
 دو ہوتا۔ ترک وطن کرنا۔ فی جارۃ بمعنی نام تعبیلیہ ترجمہ سے لیے اللہ اسم مفعول جدید مجرور ہے متعلق دوم
 سے جار جرو کا۔ بن جارۃ تبیینیہ ابتداء غایبہ کے لیے ہے۔ بغیر اسم ظرفیہ ماضی مجرور ہے بن سے
 مضاف ہے اس کا مضاف الیہ ظاہر ہے اس لیے یہ ممکن معرب ہے۔ تا موصولہ۔ لڈینو اباب ضرب
 کا ماضی مطلق موصول ضمیر نائب فاعل۔ علم ہا ہے بمعنی نقصان دینا۔ تکلیف دینا۔ سلی کن۔ یہ جملہ
 فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول ملہ مضاف الیہ بتدکار۔ دو جار مجرور متعلق دوم جار و جار جرو جملہ
 فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مبتدا ہوا لام ابتدا مفتوحہ۔ یا فعل۔ نقول شق مضارع لام تاکید بنوں
 تاکید ثقیہ۔ معنی مستقبل۔ میضہ جمع تکلم مخاطب اللہ تعالیٰ سے۔ باب تفعیل سے ہے مصدر ہے۔
 معنی جگہ دینا۔ مجھرا نا۔ بڑھنے سے بلے۔ بمعنی ہائش کے لیے آرنایا اتارنا۔ ضمیر منصوب متقبل
 مفعول ہے جس کا مرجع ہے لڈین۔ فی جارۃ ظرفیہ مکانیہ ملام جہود معنی۔ دیا۔ اسم تفضیل ثبوت

مذکور ہے کہ لڑائی۔ دونوں سے متعلق یعنی گھنٹیا سونہ۔ دور سونا۔ یہاں مراد ہے یہ جہاں زمرہ دار اعلیٰ۔ جار مجرور متعلق ہے اور غنۃ تعمیر ہے یا حال ہے مستحق کی ایک قول میں غنۃ مفعول دوم ہے کسبوت کا کیونکہ یہ فعل کسبوت کے معنی میں ہے درود متغذی توفیق ہے اس کے معنی کا عاقل رکھتے ہوئے۔ متغذی بد و مفعول ہو گیا۔ اگرچہ اپنے معنی میں یہ متغذی بیک مفعول مواب ہے نہایت کا یہ قاعدہ کہ حال یا فاعل کا ہوتا ہے مفعول کا کہتے ہیں و کیونکہ غنۃ یک قول میں فعل کا حال بن رہا ہے مستحق قلم فہم ہو کر خبر ہوئی والذین بتدائی۔ و ذمیر جملہ لام کئے خدام مفروجاہ یعنی بد و مضاف ہے۔ الف لام بعد ہی آخرتہ۔ اسم فاعل موات یعنی پیچھے آنے والی ماضی میں ہونے والی مراد ہے دومر جہاں مابم جزا دار ثواب کسور ہے کیونکہ معاف یہ ہے اجزاء یہ مرتب انسانی خبر مقدم ہے یا بتدائی ہے۔ کبر اسم تفضیل صیغہ حدیثہ۔ کبر سے متعلق ہے معنی بڑھونا۔ عام ہے ہر فقہار کی مراد کو۔ ترجمہ ہے بہت بڑائی والا۔ یہی سب نفع کیونکہ خبر ہے متدائی یا بتدائی ہوئے۔ یہ جملہ سمیہ ہو کر جزا مقدم ہے۔ نو حرف شرط ثنائی کا نوا تصموت۔ فعل ماضی استمراری صیغہ جمع مذکر غائب مگر یہاں نو شرطیہ ہے۔ غنی کے معنی مذکور ہیں۔ غنۃ ضمیر مستتر اس کا عامل الذین اسم موصول۔ اس کے ماقبل سے متعلق ہیں و کو قول ہیں۔

عبر یہ کہ یہ منصوب ہے مفعول پر سے یفعلون کا۔ مثلاً دوم یہ کہ مرفوع ہے فاعل سے یفعلون کا۔
ایک شاذ قول یہ بھی ہے کہ م سے پہلے فعی فعل پوشیدہ ہے اور مں کا مفعول۔ ہے۔ میر سے
نزدیک چھ قول درست ہے۔ صیرو باب ثمر کا، منی مطلق جمع مذکر تخم نمبر مستتر فاعل یہ فعل فاعل بلا غیر
جو کہ مخطوط میں واو عاطفہ علی ہارہ فوقیت کا رتبہ م عاید کسور ہے علی سے تخم نمبر مجرور متعلق
مضاف ایہ سہرہ رتبہ اضافی مجرور ہو کر متعلق مقدم ہے حیہ کے ہے یہ تو کون یا فاعل کا متنازع
ثبوت معرفت یعنی حال مجتہ جمع مذکر ماثب۔ مصدر ہے تو کون۔ فاعل متنازع واوی سے بنا ہے بحضرت
میر و سہ کزایہ جملہ معینہ ہو کر مخطوط ہوا پھر جملہ عطف علی ہو۔ موصول صلیہ مفعول پر ہوا۔

[illegible]

کرواتے ہیں۔ اس کے علاوہ تمام مشرک اور دوسرے لوگ جو وہ کسی کسی زمانے کسی قوم و گروہ کے ہوں
 مرنے کے بعد دوسرے جہان کی زندگی کو نہیں مانتے۔ ان ہی مشرکین میں سے گفاریہ تھے۔ جو بڑے
 ہی بے رحم عقیدے کے ساتھ ہر ایک کے سامنے سخت ہلچے پر غم الاطوار ہاتھ پر ہاتھ مار کر بل و حرب
 کے دستور کے مطابق قتل کھا کر کتے قتلے کہ ہرگز ہرگز ایسا ہو ہی نہیں سکتا کہ اللہ تعالیٰ ان بھیر بھیری
 بوسیدہ ہڈیوں کو پھر زندہ کر کے انسان بن دے۔ لہٰذا ہر نفسوں میں تو ان کفار نے صرف قیامت کا
 ہی انکار کیا تھا مگر اس انکار سے میں چیزوں کا انکار خود بخود ہو جاتا ہے۔ تاہم باری تعالیٰ نے
 نکل بچھڑنے کی ہی تین طریقوں سے جو ب دیتے ہوئے کفار کے باطنی نظریے خود ساختہ
 عقیدے کی مکمل و مدلل تردید فرمادی۔ ۱۔ قیامت کے انکار سے انبیاء کرام کی شان۔ ان کے فرمودہ
 کتابوں ذیلیع اور مقید بخت کے فوٹو کا انکار ہو جاتا ہے کہ جب دوسری زندگی حشر و نشر کچھ سے ہی
 نہیں تو پھر بعثت نبوت بیکار ہے فائدہ ہوئی۔ اس کا رد یہی جواب ان العظیمین فرمایا گیا کہ۔ مگر
 وعدہ صلیب حقیقہ۔ قیامت ضرور آئے گی اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء و کرام اپنے کلام پاک کے ذریعے
 کئی بار اس کا مضبوط پکا وعدہ فرمایا ہے۔ انبیاء و کرام اور کلام الہی یہ وہ سنانے کے لیے ہی تشریف
 لاتے رہے۔ یہ وعدہ پور ہو کر رہے گا۔ لہٰذا بعثت کی آمد بہت متباعد اور قابلِ تسمیہ ہے بلکہ اسباب
 باری تعالیٰ سے کہ مصیبت پڑے سے پہلے جبردار کر دیا۔ لیکن اکثر عقل کے اندھے اس فائدے کو
 پس جانتے۔ اے اسی طرح قیامت کے انکار سے ایک بہت بڑے ٹھکڑے مشاہدے کا بھی انکار ہو
 جاتا ہے کیونکہ دنیا میں ہر شخص دن رات دیکھتا ہے کوئی دنیا میں ظالم سے کوئی مظلوم کوئی بد دلت کواری
 کی محنتوں میں سے کوئی فسق و فجور کی قیاسیوں میں۔ اور اسی حالت میں دعائے چل جاتا ہے کہ اگر ظالم کو
 کوئی سزا نہیں ملتی اور مظلوم کی کوئی دادرسی نہیں ہوتی۔ اس دنیا میں ہزاروں ملحدی بیٹے نہیں مپاستے کہ
 بندہ مر رہا ہے یہ کیفیات بتاتی ہیں کہ فیصلے کا دن کوئی دور ہی ہے۔ ہر دیکھتا رہتا اپنے دین کو بچاؤ
 دوسرے کے دین کو جھوٹا کہتا ہے۔ مگر اس دنیا میں اس کا فیصلہ نہیں ہوتا اس لیے عقل و ضمیر مانتی ہے
 کہ دوسری زندگی لازمی اور یقینی ہے اس لیے جو قیامت کا منکوبہ ہو گیا اپنی عقل و کردار کا منکر ہے۔
 مگر قیامت نہ ہوتی تو ظلم اور بے انصافی ہوتی۔ اور قیامت کا ان ایسے بھی ضرور کا ہے کہ۔ یٰٰمُتَّقِیْنَ
 تِلْكَ اَنْبِیَاءُ یَعْنِیْمُوْنَ فِیْہِہٖ مَا کَلَّمَا رَبَّہٗا مِنْ قَبْلِہٖ سَاعَاتٍ مِّنْ قَبْلِہٖ سَاعَاتٍ مِّنْ قَبْلِہٖ سَاعَاتٍ
 سے ٹھکڑا کرتے تھے۔ اور انبیاء و کرام اپنی کمال شفقت سے تمہاری تکلیفوں کو برداشت کرتے تھے
 جلد کیسے ہو سکتا تھا کہ قیامت کا انصاف والا دن قائم نہ ہو۔ ورنہ تو سب عبادت یا سنت دینی محنت

منتقبت بکار جو حاتی۔ وہ سر شخص ظلم و گناہ پر دیر ہو جائے۔ قیامت کی دہشت میں تو ظالموں کو ظلم سے
 فاسقوں کو فسق سے روکے ہوئے ہے جو نیک بنا ہے وہ خوفِ محشر ہی سے بترسے۔ یہ دنیا
 میں کافر قیامت کا انکار کرتے ہیں اس لیے ضروری ہوا کہ قرآن مجید میں کفر اور کفرین کا ذکر کیا گیا۔
 شرِ تعالیٰ اس دن بتا دے گا کہ جسے کافر وہی ہے وہ زندگی بعد الموت کا یومِ عدل ہے۔ ورنہ اس کی
 نکار کرتے ہوئے جھوٹے کذاب تھے۔ اور جہاں سے انبیاء عظام علیہم السلام پہنچے تھے۔ اور چونکہ انہوں
 قیامت سے قدرتِ الہی حاکمیتِ ربانی کا بھی انکار ہوتا تھا اس لیے فرمایا گیا: **لَمَّا قُضِيَ لِلنَّبِيِّينَ أَزْجَارُهُمْ**
وَأُفْتُتِلَهُمْ كُنُفُهُمْ۔ اے نادانوں کو اس قدر دستانِ درمیں کا مالحِ دراری، سنئے ہوئے بھی تم کہتے ہو۔
 کہ ہم دوزخ میں کو زندہ نہیں کر سکتے۔ مگر کون دہریہ منکرِ خدا کی بات کہتا تو انعامِ دنیا، تم تو صلب کا
 اور اپنی غایتِ تسلیم کرتے ہو پھر بھی ہماری طاقت کو نہیں سمجھتے سو ہماری طاقتِ عظیم کی تائید یہ ہے
 کہ ہم صلب کسی جی چیز کا ردہ فرمائیں تو اس کا ردہ فرما دیتے ہیں کہ ہو جا۔ تو وہ فوراً ایک مد سے سے
 ہو جاتی ہے سو وہ روحِ دھم مٹ کر رہتی بڑی ہو یا ذلیل ہو جاتی ہے۔ اور پھر یہ زندگی بعد الموت
 یہ قیامت اس لیے بھی ضروری ہے۔ **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتُّوا**۔ ان کے بتوں سے ان کے بتوں سے
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتُّوا۔ ان کے بتوں سے ان کے بتوں سے۔ ان کے بتوں سے ان کے بتوں سے۔ ان کے بتوں سے
 انتہائی مظلوم مجبور ہو کر اپنے رستے سے بھٹکے ہوئے گھر بار و مل و رشتے دار باغ و باغات چھوڑ کر
 ہجرت کی دیسی سے پردیسی وطن سے بے وطن ہوئے غربتِ الوطنی کی مصیبتیں جھیلیں اس کے بعد کے
 اپنے وطن میں ان کا ہر طرف سے بے حد تذبذب برداشتِ ظلم کے گئے ان کا رستہ سے اپنے ہی عقیدے کا
 کی بنا پر ظلم کئے گئے تھے کہ کون ہم سے پرہیزنے والا ہے۔ کون باز پرس کر سکتا ہے۔ کوئی ایسا دن نہیں
 سکتا جس دن ہم سے کوئی اس ظلم و خونریزی کا حساب لے نہ دنیا میں اور آخرت کا تو سوال ہی پیدا نہیں
 ہوتا۔ مگر یہ نکاحِ خیالِ فام ہے۔ ہم تو دنیا میں کھڑے ہیں جہاں سے مظلوم صبر کر رہا ہے مظلوم کا
 شاندار علاقہ دیں گے کہ ہر زبان پر اس شہرِ منور کا نام ملاوہ سینکڑوں ناموں کے خستہ ہو جائے گا۔ اس
 شہر کی ہر چیز پر خستہ ہوگی وہاں کی لغتیں جنت کے مشابہ وہاں کے دوست رشتے داروں سے فضل
 وہاں کے پیشے اطلاق تا قیامت اہل کفر کے اطلاق سے عظیم ہم دنیا میں ایسے شہر کو ان کا دائمی وطن بنائیں
 گئے جس کو عرشِ واسطے خستہ کہتے ہیں وہ فرشتے واسطے میزِ طیبہ۔ جس میں رب تعالیٰ کی پسندیدہ ایمانِ الجنت
 ہے اور حبیبِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا پیارا اہل بیت ہے۔ وہ شہر جس کے پتھر و سونے پاؤں چوسے
 میں محمد کے صلی اللہ علیہ وسلم۔ یہاں کے پیادوں میں بھی جنت کا جذبہ ہے۔ وہ شہر جہاں سلام پڑھو تو

طوف کا ثواب اور مسجدِ نبیؐ میں نوافل اشراق پڑھو تو عمر سے کا ثواب اور اگر خوشنیتی سے جوڑ مسیبت کی زیارت ہو جائے تو دکھ کو دُش بخن۔ وہ تیر سنہ جو کائناتِ آفاقی و سلطنتِ اسلامی کا دائرہِ زندگی و لا ہے اسے مکرینِ قیامت ظالم کا فرویدہ تو تمہارے دیکھتے دیکھتے دیوی نشان ہوگی آخرت کا ثواب تو کبیں زیادہ کہ یہاں تو محبوبِ رب کا دیدارِ واحد دل بہت محبوب کا جلوہ نصیب ہوگا قیامت اور یہ وہ چہرہ کا ہونا تو محض ضروری اور لازمی ہے کہ مکرینِ قیامت بھی دل سے چاہتے ہیں اکثر غریب و مظلوم ہندوؤں کو دیکھ گیا ہے کہ جب ظالم کے ظلم سے تنگ آ جاتے ہیں تو کہتے ہیں کہ بھگوان تجھ سے بدلہ لے گا یہاں تک کہ آریہ ہند و ادرہت پرست ہندوؤں نے زندگی بعد الموت کے لیے آواگون اور جہنم بدست کا مسئلہ بنالیا عرض کہ ہر شخص زندگی بعد موت کو عقلاً تقسیم کرنا ہے صرف چند بازی میں لگتے ہوئے انکار کرتا چلا جاتا ہے یہاں تک کہ قسموں پر قسمیں کھا جاتا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ بد بخت اگر نابھ ہی ہے تو بچتے اور حقیقی طریقے سے مانو۔ یہاں اگر یہ کفار دنیا میں ہی کسی طرح صبر کرنے والوں کی ذبیہ نشان و شوکت اور سلطنت و حکمت کو جان لیتے اور اللہ کی ذات پر بھروسہ کرنے والوں کی اخروی عزت و ثواب کو معلوم کر لیتے تو خود بھی بندہ بن جاتے اور کبھی ظلم و مخالفت نہ کرتے۔ یا اگر یہ مشرکین ان مومنین سید کی آئندہ ہونے والی شانِ قوت و عظمت و حکومتِ سرور کی اور اخروی عزت و ثواب کو معلوم کر لیتے تو خود بھی بندہ بن جاتے اور کبھی ظلم و مخالفت نہ کرتے۔ یا اگر یہ مومنین صحابہ اپنی آئندہ ہونے والی شانِ قوت و عظمت و حکومتِ سرور کی اور اخروی جزا کو پہچان جاتے تو اور بھی زیادہ شادان و سر حال سرورِ محمود ہوتے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ غم و غم پر واجب کرنا کسی کام کو یہ رب تعالیٰ کا فعل ہے مگر خود رب تعالیٰ پر کسی چیز کا واجب ہونا یہ رب تعالیٰ کے اپنے واجب کرنے سے ہوتا ہے۔ یہ فائدہ ۱۔ وُعْدًا عَلَیْہِ حَقًّا۔ فرمانے سے حاصل ہوا کہ بندوں پر کرم فرماتے ہوئے مولیٰ کریم خود ہی بعض کام اپنے و مجہ کرم پر واجب فرماتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ قیامت تک وہ ہجرت اور نقل مکانی عبادت اور عیش و ثواب ہے جو سلام قرآن وین و ایمان پچانے اور التدریجاً کی خاطر اس کے لیے کی جائے۔ فانی اور ذبیہ کی اطلاع کے لیے ہجرت و ترک وطن کرنا ہجرتِ اسلامی اور عبادت نہیں اگر یہ و درمی جگہ بھی جا کر دین کے کام ہی کرے۔ یہ نائدہ عاجز و اقی اللہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دنیا میں مسلمان کو بغیر طلب اگر کسی نیکی اور عبادت کا بدلہ اور فائدہ مل جائے تو اس سے آخرت کا ثواب نقصان

نوحہ۔ یہ قائد و جہاد و جہاد سے حاصل ہوا۔

نیت طہارت سے چند مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ تمام فقہ و اہل علم و فہم سے میں کہ محرب نبوی کے بعد مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ منقل ہے۔ چنانچہ اس کے لئے میں یہ دست الامثل قائم فرمائے ہیں۔ اس نیت کو یہ نیز سورت و معنی کی آیت مستند و دلالت ہے۔ یہ بھی یہ مسئلہ مستنبط ہے۔ اس سے کہ یہاں مدینہ طیبہ کو حشر یعنی ساری کائنات میں تمام مقامات سے شرافت و فضیلت حاصل تھوڑی گئی اور اس آیت میں ہی معنی اللہ علیہ وسلم کے پیسے وطن مکہ معظمہ کے مقابل دوسرے وطن مدینہ طیبہ کو خیر فرمایا گیا۔ یہ دو اول آیتیں مدینہ طیبہ کی فضیلت کے ثبوت میں اسی مضبوط دلیل ہیں میں کہ مخالف کے پاس ان کا کوئی جواب نہیں مانعہ منہ عدو دلت نیز دلالت ہے یہی آیت ہوا کہ مدینہ طیبہ عامہ پورہ کو کون گھٹیا یا اہم سے لفظ والہ نام نہیں دیا جیسے۔ مثلاً یثرب کہنا چاہیے کہ سب تعالیٰ نے اس کو حشر و درخیز جیسے پیار سے لقب عطا فرمایا اس کی نشان تمام مخلوق سے برتر حادق۔ دوسرا مسئلہ۔ جس چیز کو آقا و کائنات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دہ سے چھوڑ دی وہ پیر سب مسلمانوں کو چھوڑنا واجب ہے۔ سو وہ چیز دینی ذیوی اعتبار سے کتنی ہی اہم ہو۔ مسلمانوں کو زندگی کے ہر شعبے میں اس چیز کو تہ نظر رکھنا چاہیے۔ یہ مسئلہ والذین عا جروا۔ سے مستنبط ہوا۔

یہاں یہ چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ الذین عا جروا تفسیر سے معلوم ہوا کہ ان سے مراد کافر ہیں اور کافر سب ہی یہ امت کے جگہ ہیں تو یہاں اکثر اناس کیوں فرمایا گیا۔ چاہیے تھا کہ ان میں ہوتا۔ یہ صرف و لیکن اناس ہوتا۔ جواب۔ اناس سے مراد کافر نہیں۔ بلکہ اکثر اناس سے مراد کافر ہیں۔ اناس سے سب انسان مراد ہیں مومن بھی عام کافر بھی اور حکمران قیامت کافر بھی۔ اور چونکہ ہر قسم کے مجموعی کفار کی تعداد بل ایمان لوگوں سے زیادہ ہے اس لیے اکثر ان میں فرمایا۔ مومن درست ہے۔ اور کفار کی اکثریت قیامت کی حکم ہے۔ صرف یہود و نصاریٰ اور مبنی جو دنیا میں اس وقت بہت ہی قلیل بلکہ تلبید کی مذکور کم ہیں یہ لوگ اگرچہ کفار میں شامل ہیں۔ مگر قیامت کے منکر نہیں۔ گرائس سے مراد کافر ہوں تو یہ ہی مطلب ہے کہ مجموعی تعداد کفر کے یہ نظر تھوڑے سے کافر میں جو قیامت کو منستے ہیں درجہ اکثر منکر ہی میں۔

ڈاکٹر اعتراف - تفسیر سے معلوم ہوتا ہے کہ اری ثانی نے قیامت کے آنے کی چار وجوہ بیان کر دی ہیں مگر لام تعلیہ ڈو جگہ کیا جس سے قیامت کا انا ڈو وجہ سے ظاہر ہوا۔ اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب - پہلی ڈو جگہ صرف کفار کے لیے بیان ہوئی وہاں صرف کفار کو قیامت میں بننا مقصود ہے اور صرف قیامت کا ذکر ہے۔ یعنی قیامت اس لیے ہوگی کہ کفار کو بین کر دیا جائے کہ اسی کے بارے میں جھگڑا، اختلاف اور بحث کرتے تھے تو یہ ہے قیامت اب چھو عذاب۔ اس لیے قیامت ہوگی کہ کافر خود جان لیں کہ یہ وہ قیامت ہے جس کو جھگڑاتے تھے۔ اس لیے علت بیان کر کے کلام ضروری ہوا۔ دوسری ڈو جگہ علامہ دینی نے خود علامہ کو کا مونیقون اس میں بھی گمراہ قیامت کی علت بیان ہوئی مگر اس کا تحقق فقط قیامت سے نہیں بلکہ دنیا و آخرت میں مسلمانوں کی مثال بنانا مقصود ہے۔ اس لیے اس عبارت کو خبر کے طور پر بیان فرمایا کہ قیامت محول ناکر گویا کہ پہلی عبارت میں صراحتاً ظاہراً وجہ قیامت کا ذکر ہے اور دوسری عبارت میں اتار ڈو وجہ و فوائد قیامت کا ذکر ہے۔ اس لیے یہاں لام تعلیہ نہیں لایا جاسکتا۔ تیسرا اعتراف - یہاں فرمایا گیا۔ رتہ مؤنث یعنی رتہ رتہ تاہی تکتون نہ کن کینکون۔ معدوم کو نشی فرمایا گیا۔ اور بھی جس کا نام نشان بھی نہیں سس کو خطاب کرنے کا جواز ثابت ہوا۔ حالانکہ اکثر علماء کہتے ہیں کہ معدوم کو نشی نہیں کہا جاسکتا۔ معدوم نشی ہوتی ہی نہیں۔ اور اس بات پر جماع منت ہے کہ معدوم کو خطاب کرنا جائز نہیں۔ لہذا کتن - یعنی ہو جائے۔ یہ کسی سے خطاب ہے مگر معدوم سے ہے جس کا وجود ابھی فذہ بھی نہیں ہے تو یہ خطاب، متعلق محال ہے۔ اور اگر یہ خطاب موجود سے ہے تو ہو جائے کہ کیا یہ بکاہ برادہ تو پیہے ہی موجود ہے۔ موجود کو کہنا کہ ہو جا۔ یہ تحصیل حاصل ہے۔ اور منق کے نزدیک تحصیل حاصل محال ہے۔ جواب - اس کے ڈو جواب میں ایک جواب امام محمد بن ابی بکر رازی نے فرمایا ہے کہ یہاں معدوم کو نشی کہنا مجاز ہے اور خطاب کن اس لیے جائز ہے کہ خطاب میں قسم کے ہیں۔ علامہ خطاب بالامر۔ علامہ خطاب بابتی۔ علامہ خطاب کوینی۔ مگر نبی کا خطاب موجود اور ظاہر و حاضر سے ہوتا ہے۔ لیکن خطاب تکوینی معدوم کو ہوتا ہے۔ علامہ اور اجاٹ منت کی گفتگو مر نہیں پر ہتے۔ نہ کہ تکوینی پر۔ دوسرا جواب امام غزالی نے فرمایا کہ یہ کتن فرما خطاب نہیں ہے بلکہ اہلکار ارادہ ہے۔ مراد بیان کرنا انسانی کم سے قریب کرنے کے لیے جو یہ خطاب ہے۔ اصل سنی یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی کا ارادہ فرماتا ہے تو وہ ایک دم ہو جاتی ہے۔ واللہ اعلم ان آیت کی تفسیر موفیاد آیت ۴ سے آگے بیان کی جائے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ

اور ہمیں بھیجے ہم نے سے پہلے آپ کے مگر مردوں کو وحی کرتے، ہے ہم طرف ان کی
اور ہم نے تم سے پہلے بھیجے مگر مردوں کی طرف ہم وحی کرتے

فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۱۷﴾

تو اسے خبر دو پوچھ لیا کہ تم اہل ذکر سے کہ تم نہ جانتے۔

تو سے لوگو علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں۔

بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ ۖ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ

بہ دلائل روشن و دلیلوں اور خدائی کتابیں لینے کے اور تمہاری ہر طرف آپ کی یادگار

روشن دلیلیں اور کتابیں سے کہ اور اسے محبوب ہم نے تمہاری طرف یہ یادگار تمہاری

لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿۱۸﴾

تاکہ سنا دو لوگوں کو جو کچھ تمہاری طرف ان کے اور شاید وہ غور کریں

کہ تم لوگوں سے بیان کرو جو ان کی طرف اترا تاکہ وہ کہیں وہ دھیان کریں

أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ

کیا پس بے خوف وہ جو مکر کیا گناہوں کا اس سے کہ دھنسا دے اللہ کو

تو کیا جو لوگ مکر کرتے ہیں اس سے ہیں ڈرتے کہ اللہ انہیں

بِهِمُ الْأَرْضَ ۖ أَوْ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ

ان زمین میں یا آئے یا اس کے مذہب ایسی جگہ سے کہ

زمین میں دھنسا دے یا انہیں وہاں سے عذاب آئے جہاں سے

لَا يَشْعُرُونَ ۝۱۵ أَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي تَقَلُّبِهِمْ فَمَا

سمجھ ہی نہ سکیں وہ ۔ یا پکڑے ان کو میں گھومتے پھرنے کے تو نہ ہوں
انہیں خبر نہ ہو یا انہیں چلتے پھرتے پکڑے کہ

هُمْ بِمُعْجِزِينَ ۝۱۶ أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ ط

وہ کچھ عاجز کرنے والے یا پکڑے ان کو بوجہ بزدلی کے ۔
وہ تھکا نہیں سکتے یا انہیں نقصان دیتے دیتے کرتار کرے

فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَّءَوْفٌ رَحِيمٌ ۝۱۷

کیونکہ رب تمہارا نرمی کرنے والا رحم والا ہے
کہ بیشک تمہارا رب نہایت مہربان رحم والا ہے

تعلق ۱۵ آیت کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

۱۔ تعلق ۱۵ آیت کریمہ میں بتایا گیا تھا کہ ہم نے ہر قوم میں رسول بھیجے جنہوں نے احکام
الہیہ کی تبلیغ فرمائی لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔ اب اس آیت میں بتایا جا رہا ہے کہ یہ نہ جانتا ہوں کی اپنی
سمجھتی اور حماقت کی وجہ سے ہے۔ کیونکہ وہ نورسوں میں یا فرشتہ تھے جو ان کو نظر نہ آئیں اور نہ عقول میں
تھے جو پردہ نشین گذرور دل موتی میں بلکہ اعلیٰ قوت و سخاوت و شوکت والے مرد تھے جو بار بار جگہ جگہ ہر
عام ہمارے احکام کی تبلیغ فرماتے کی ہمت رکھتے تھے۔ کیونکہ مرد تھے۔ بااحتساب ہر ڈرتے ڈرتے
اور وہ بھی صرف نرم اور دوستانوں کو تبلیغ نہیں کرتے پھرنا۔ کفار کو کچھ نہ کہن یہ نامزدوں کا کام ہے۔

۲۔ تعلق ۱۶ آیت کریمہ میں بتایا گیا تھا کہ جہاں بھوکے کا فرما قیامت باطل مطلق میں۔ اب بتایا جا رہا ہے
کہ ہم ربانی کے حواس سے سینہ پاک معطلی میں ہیں۔ اگر دنیا جہاں کا ہم ایسا ہے تو مستعد و مستطیع پر
جاؤ۔ دنیا و آخرت کا علم و نور سے گامیشر تعلق۔ پہلی آیت میں یکتین فرما کر سمجھایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ
میان مرتبے لوگوں کے سامنے اپنے علوم و معارف۔ جس سے سوال بھرتا تھا کہ اللہ کس طرح دنیا
فرماتے ہے تو ان آیات میں وصاحت فرمائی گئی کہ یکتین یکتا جی یعنی ہمارے حبیب کے منہ سے ہیں

ہونا۔ یہاں کناسے۔

شان نزول۔ جب مشرکین مکہ نے یہ کہہ کر بنی پاک کی رسالت کا انکار کیا کہ شرک کبھی کسی انسان کو اپنا نبی نہیں بنا سکتا۔ جب حریت نمل کی اس آیت نازل ہوئی ازیت مستطابا عذہ

وَقَدْ آرَسْنَا فِي قَدِيتٍ اِدْرَاجًا تَوْنُجًا تَسْوِجًا مَاشْتُوْا اَهْلًا اَبْنًا كَوْنًا كَسْنًا كَانْتَلَمُوْا
تفسیر نحوی ماضیت و مضمر واو ہر جملہ ماضی و مضمر ہے۔ باب فعال کہا ماضی مطلق منفی جمع متکثر ماضی غائب

سے۔ یہاں کا مصدر ہے ارسال یعنی بھیجنا رُسل سے بنا سے یعنی پیغام دینا۔ تا بعد بنانا۔ میں جازہ بیان ہے

یاد مذکور اس طرف۔ ماضی معرب سے کیونکہ اس کا منطوق الیہ غامض موجود ہے مجرور سے من سے۔ مک

منیر و مدذکر ماضی۔ مجرور متعلق معنایہ سے اس کا مزج غی کریم صبی مدایرہ و سلمہ میں یہ مرکب ماضی

جاء مجرور متعلق سے ماضی مستطابا کا۔ ماضی حرف استنارہ متعین ہے ماضی لام اسم جمع متکثر منفرد و حد سے

اعلیٰ۔ سماعت نصب ہے۔ لہٰذا نصب جائز ہے کیونکہ کلام سابق غیر موجب اور مستثنیٰ یا اس کے بعد ہے

موصوف ہے۔ توجی۔ باب ماں کا مصدر ہے ثقت معروف نیرہ جمع متکثر۔ مصدر ہے ایسا یعنی ماضی

مبجہا ماضی ماضی انشاء عایت کے لیے ضم منیر جمع مذکر غائب کامر جن یہ جانا۔ یہ جاء مجرور متعلق سے ماضی

ف جزئیہ یک قر میں سبتہ ماضی لہذا یا زائد۔ بدائیت۔ اسٹو۔ باب فتح کا ماضی معروف جمع مذکر۔

ضم منیر مستتر اس کا مل متعلق سے بنا سے ماضی پوچھا۔ فعل اسم مفرد جازہ ماضی۔ لک۔ والہ طلیت

یا قست تالیست۔ یہاں ماضی قابیست ہے یا ماضی والاسے۔ لک نام عہد خارجی ذکر اسم مصدر۔ جازہ

(عامل مصدر) مفرا اس کی جمع سے اذکار۔ ذکر کا مصدری معنی ہے یاد کرنا۔ یاد رکھنا حضور قبی نبیست

کرنا۔ چرچہ کرنا۔ اور اصل مصدری معنی۔ کلام لہی۔ علم قانون۔ یہاں مراد کلام لہی۔ منطوق الیہ سے

مجرور سو مرتب انسانی مفعول پر سے اسٹو کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزئی مقدم سے۔ ان حرف شرط۔ کتم

فعل ماضی مطلق ثبت معروف اس کا مجہول نہیں ہوتا۔ صیغہ جمع مذکر حاضر انتم مستتر سس کا اسم

ہے۔ انفعول۔ باب سمیع کا فعل ماضی۔ مع متعلق ماضی معروف صیغہ جمع مذکر حاضر۔ انتم اس میں پستیدہ ہے

رونی مل سے جس کا مزج گذر کر ہے۔ فعل ماضی مل کر ماضی فعلیہ ہو کر منہر ہے کتم کی۔ ب جازہ۔ ان نام

عہد خارجی جہد پ اسم جمع ثبات سلم اس کا مصدر ہے پستیدہ معنی روشن۔ طام۔ صاف۔ مضبوط

دیس۔ مجرور سے ب سے و و عامل مل نام عہد خارجی زبر۔ جمع کسٹر معروف سے زبر کی۔ بھٹے

کر سے کر سے۔ گہری کھائی۔ تمہور اکلام مختلف باتیں۔ دنانی کی باتیں۔ عقلیات۔ یہاں مراد وہ کلام

ہے جو صیغے سے زیادہ ہو در کتاب سے کم ہو۔ اور اس میں شرفی قانون مذکور صحت ہو۔ محو سے

معلوف ہے پختہ پر۔ اور معلوف علیہ معلوف مجرور ہے۔ مگر اس کے متعلق ہونے میں چار قول
 میں۔ ۱۔ با بھی مع ترجمہ ہے بالاجود۔ اور متعلق ہے لا تَعْلَفُونَ کا۔ ۲۔ اور ملنا مضمود پر مشید ہے
 یہ اس سے متعلق مَفْعُولٌ مِّنْ تَعْلَفُونَ اسم فاعل جمع ملل رجال کا پوشیدہ ہے یہ اس کا متعلق ہے وَاِذَا مَتَّعْتُمْ
 نَارِطًا کا۔ مگر پہلی ترکیب زیادہ آسان ہے۔ ۳۔ اور لفظ لیت ایڈ کر لیتین ہذا میں ماضی تہید و جہد
 یَعْلَفُونَ وَاِذَا مَرَجَلٌ۔ انوشنا باب۔ حال کا فعل ماضی مطلق جمع حکم نزل سے بنا ہے یعنی اوپر
 سے نیچے لانا۔ لی جائزہ انتہاء غایت کہیے کہ ضمیر و حد درجہ حاضر مرجع بنی کریم کی ذات پاک صلی اللہ
 علیہ وسلم یہ چار مجرور متعلق ہے انوشنا کے افع لام عہدی ذکر۔ اسم مفرد جاہد مرد قرآن مجید و حدیث پاک
 ہے۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے انوشنا کا۔ لام کے قلیلہ۔ انوشنا پورا جملہ فعلیہ ہو کر معلوف
 ہوا متعلق باب تفعیل کا معنای ثبوت معروض ہو کر حد درجہ حاضر اُنت ضمیر ستر کا مرجع بنی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم مفتوح ہے لام کے کی وجہ سے اس میں ان نابعہ پوشیدہ ہوئی ہے۔ اس کا مفعول تہید و جہد
 یعنی پور۔ صاف کھوں کر بیان کرنا بیان سے بنا ہے۔ یعنی خامر ہونا۔ خامر کرنا۔ لام بارہ تفعیل کا۔ یا یعنی
 عہد۔ دہائے پانچواں۔ افع لام استمراتی ناس۔ اسم مفرد پدید۔ یا جمع سے یا معوی جمع ہے۔ مرد
 میں سب انسان۔ یہ چار مجرور متعلق ہے ثبوت کا۔ ماضی ماضیوں میں نصب سے مفعول بہ ہے
 ثبوت کا۔ ثبوت باب تفعیل کا ماضی مطلق ثبوت جہول مصدر ہے تہید و جہد۔ ثبوت سے بنا ہے یعنی
 ثبوت لازم ہے باب تفعیل نے متعدی کیا۔ ضمیر ستر اس کا نائب فاعل جس کا مرجع۔ کتب الیہ سابقہ۔
 لی جائزہ یعنی عہد یعنی پاس یا یعنی نسخ یعنی ساتھ میں۔ یہاں انتہاء غایت سے لیے ہیں ہو سکتا
 کیونکہ کتب ساری کا انتہاء غایت ہی کی ذات ماضی ہے ضمیر کا مرجع یہودی۔ یسائی میں
 چار مجرور متعلق ہے ثبوت کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر ملے ہوا ماضی کا داڑ عاظمہ تَعْلَفُونَ یَعْلَفُونَ باب تفعیل
 کا معنای ثبوت معروض میثاق جمع مذکر نائب مصدر ہے تَعْلَفُونَ یَعْلَفُونَ سے بنا ہے یعنی خود
 کرنا سوچنا۔ تفعیل میں مگر ثبوت پیدا ہوئی۔ یعنی بہت سوچنا دل و ماضی کی گہرائی سے سوچنا ضمیر
 ضمیر کا مرجع کفار کتہ یا یہود و نصاریٰ ہیں۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر انوشنا کی دوسری علت ماضی۔ وہ دونوں
 ماضیوں سے مل کر جملہ فعلیہ ہوا اَفَامِنْ الْاٰیَاتِ مَعْلُومٌ اَنْ يَّخْفِيَ عَنْ يَّوْمِهِ اَنْ يَّوْمَهُ
 اَفَامِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُ اَنْ اَوْ يَأْخُذَ هُمْ اَوْ يَفْقَهُهُمْ قَدْ هُمْ يَخْفَوْنَ اَوْ يَأْخُذَ هُمْ عَنْ مَعْلُومٍ
 اَنْ يَّخْفَهُمْ اَوْ يَأْخُذَ هُمْ اَوْ يَفْقَهُهُمْ قَدْ هُمْ يَخْفَوْنَ اَوْ يَأْخُذَ هُمْ عَنْ مَعْلُومٍ
 اَنْ يَّخْفَهُمْ اَوْ يَأْخُذَ هُمْ اَوْ يَفْقَهُهُمْ قَدْ هُمْ يَخْفَوْنَ اَوْ يَأْخُذَ هُمْ عَنْ مَعْلُومٍ
 اَنْ يَّخْفَهُمْ اَوْ يَأْخُذَ هُمْ اَوْ يَفْقَهُهُمْ قَدْ هُمْ يَخْفَوْنَ اَوْ يَأْخُذَ هُمْ عَنْ مَعْلُومٍ

غائب اُنٹ سے بنا سے اُنٹ بجتی سمجھا۔ مٹھن ہوا۔ بے باک ہوا۔ الدن اسم موصول جمع مذکر۔
 فاعل ہے اُن کا۔ اگرچہ یہ جمع ہے اور مینہ فعل واحد ہے کیونکہ اسم فاعل میں یہ جائز ہے۔ مکتود۔
 باب نصر کا ماضی مطلق جمع مذکر۔ مکتود سے بنا ہے یعنی تدبیر کرنا۔ الف لام یقترانی تیشیت۔ جمع مثنیٰ
 اسم بجا تیشیت نصب ہے کیونکہ مفعول پہ ہے مکتود کا۔ اس کا واحد ہے تیشیت۔ حسنہ کا مقابل
 بھی بُری۔ معصیت وہ۔ ظم دلی باتیں تدبیریں۔ ظم ضمیر مستتر فاعل ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول
 فاعل ہوا اُن کا۔ اُن نائبہ۔ محلاً منصوب ہے کیونکہ اگلی سب عبارت مفعول پہ ہے اُن کی۔ تخفیف
 باب منع کا معنای ثبوت معروف۔ صیغہ واحد مذکر غائب تخفیف سے بنا ہے یعنی گارہن۔ دبا
 دیا زمین میں دھندلایا۔ اُنٹ اس کا فاعل ہے اس سے مرفوع ہے۔ ب جائزہ زائدہ مفعول پر آتی
 ضم ضمیر مجرور متصل اور غائب کی منفصل بھی اسی شکل کی اگر ب جائزہ زائدہ آتی تو ظم ضمیر مطلقہ ثبوت سے متصل
 ہوتی جس سے ثقل بھی پیدا ہوتا۔ دشمن کلام بھی ختم ہو جاتا۔ جہاں کہیں بھی حرف زائدہ لایا جاتے وہاں
 ہی قسم کے مقصد ہوتے ہیں۔ الف لام متنی فرض اسم مفرد جادہ یعنی زمین مفعول نائبہ ہے محلاً معطوف
 علیہ ہو۔ اذعر عطف تردیدی داتی۔ اب ضرب کا معنای ثبوت معروف صیغہ واحد مذکر غائب اُنٹ
 سے بنا ہے معنی آنا۔ لانا۔ یہاں پہلے معنی میں۔ یعنی مستقبل داتی۔ منصوب ہے کیونکہ معطوف تابع تخفیف
 کا ظم ضمیر مفعول پہ ہے۔ الف لام عید وہی غائب اسم مفرد جادہ معنی حقی۔ نیلی سر زمین جائزہ اقبالیہ
 جیت اسم ظرف ران غیر متکثر مثنیٰ ہے ضمتہ پر معنی مہتمم جگہ۔ غیر معین مقام مضاف سے۔ لایستخوذ
 مفعول منفی معروف جمع مذکر غائب۔ ظم ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفار مکہ۔ اب نصر سے ہے
 شعری سے بنا ہے معنی جو اس قسم اور ضمیر سے کسی چیز کو مٹھ کرنا۔ یہ جملہ فعلیہ مضاف۔ یہ ہے جیت کا۔
 ذعر عطف تردیدی یا قد۔ باب نصر کا فعل معنای ثبوت معروف واحد مذکر غائب محلاً ضمیر واحد
 مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع بشر قالی ہے۔ غائب ہے۔ ظم ضمیر مفعول پہ ہے مرجع سے کفار مکہ
 فی جائزہ ظرفیہ زائدہ ثقب باب فعلن کا مصدر ہے بحالت کسر ہے فی جائزہ سے فعلن سے بندے
 معنی پنا پھرنا۔ سفر کرنا۔ سیر کرنا۔ ادا ہر دھر ہونا۔ ظم ضمیر مضاف الیہ۔ یہ مرکب اضافی جار مجرور متعلق سے
 یا حد کا۔ ف حایہ واقعہ کے بیان کے لیے۔ ناامید ہونا۔ ظم ضمیر مرفوع متصل اسم ہے ناامید کا
 ب جائزہ معنی مل تبخیر تبخیرین۔ باب افعال کا اسم فاعل جمع مذکر۔ واحد ہے تبخیر۔ برودل مکتوم غمر
 سے ہے۔ مصدر ہے۔ مجاز۔ یعنی کمزور کرنا۔ عاجز کرنا۔ یہ جار مجرور قالی اسم فاعل پوشیدہ کے متعلق
 سے اور سببہ جملہ ہو کر خبر سے ماکی اور وہاں سے ضم کا۔ یا حد پور جملہ مل کر معطوف سے تخفیف کا۔

اَوْ حَرْفٍ عَطْفٍ يَا مُدَّ فِعْلٌ مُتَدَرِّجٌ اَخَذَ مِنْهُ بِنَا هِيَ مَحْذُورَةٌ كَرْنَا - لِيَا - مَبْدَأُ كَرْنَا - كَحْمِيرٍ نَا حَوْضٍ مَحْمِيرٍ
 مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے یا عذاب ہے ضم مفعول یہ ہے علی جاذبہ تَخَوُّفٍ - باب
 تَقْلُصٍ کا مصدر ہے - خوف سے ڈرنا - یا اپنے دل میں کسی کا ڈر بیٹھنا - اگر علی اپنے معنی میں
 ہے تو یہاں ترجمہ درست ہے اعلیٰ حضرت نے یہی اختیار فرمایا کیونکہ باب تَقْلُصٍ علی سے مقتدی ہو جائے
 اور اگر علی معنی بنی سے تو دوسرے معنی درست ہے اس وقت لازم ہوگا ہم سننے ایسی کو اختیار کیا ہے مگر اسی
 ترجمہ علی حضرت کا ہے - کیونکہ حنی الامکان حدوث کو ہے معنی میں رکنا اچھا سوتلے - ان باریکیوں کو کسی
 مترجم نے نظر نہیں رکھا - اعلیٰ حضرت کے اس لحاظ سے اعلیٰ حضرت کا ترجمہ علی نہ ہکا کے علاوہ آپ کی
 کرامت معلوم ہوتا ہے - یہ جارحہ متعلق ہے ہے قریبی فعل یا مُدَّ کا - اور جملہ فعلیہ معلوف ہے یخفف کا
 اسی سے یہ سب فعل مضروب ہیں - یخفف جملہ فعلیہ ہو کر مفعول یہ ہے ائین کا - اور وہ جملہ فعلیہ مکمل ہوا -
 فُ اِبتداء ثبوتی مگر ایک قول میں - آمین جملہ ہو کر مبتدأ جوارف مبتدأ - لگی عبادت جملہ اسمیہ ہو کر اسس کا
 سبب اور سبب مبتدأ کی کہ جملہ فعلیہ ہوا - اِنْ حَرْفٌ تَحْقِيقٌ رَبُّ اسْمٌ مَفْرُودٌ مضاف ہے کلمہ مَحْمِيرٍ جمع مذکر
 حاضر مجرور متقبل مضاف الیه ہے جس سے تمام الہامیہ کا مقبول ہے یہ مرکب اِنْفِائِی اسْمٌ بِنِ کَا - لام
 اِبتداء ثبوتی تاکیدی کی ہے رُفُوتٌ - اسم صفت مشبہ بلفظ کے لیے رُفُوتٌ فُوتٌ رَافِعٌ سے بند ہے بمعنی
 بہت اُسام دینے والا ہر وقت ہر حال میں ہر جگہ - بحالت رفیع ہے خبر قول اِنْ کی یہ جزم و صفت مشبہ
 بمعنی بہت ہی ہم فرمانے والا - مرفوع ہے کیونکہ خبر دوم ہے - اِنْ کی -

تَفْسِيرُ عَالِي السَّانَةِ
 وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رَافِعٌ وَجَارٌ مُتَدَرِّجٌ اَتَيْهِمْ فَاَسْتَكْبَرُوا هَذَا الَّذِي كَرْنَا كُنْتُمْ
 لَا تَعْلَمُونَ يَا مُبِينٌ وَالْوَيْلُ لِمَا اَخْرَجْنَا مِنْ اَيُّكُمُ الَّذِي كَرْنَا يَثْبُتَانِ بِلِسَانٍ مَا يُقُولُ اَتَيْهِمْ
 وَتَعْلَمُهُ يَنْفَعُهُ رُفُوتٌ - اسے کہتا ہے کہ یہ امت کے انکار کے ساتھ رب تعالیٰ کی دوستی
 قدرت کا انکار کہتے ہو کہ باری تعالیٰ کسی انسان کو رسول نہیں بنا سکتا نہ اُس کی شان کے لائق نہ اُس کے
 پاس کسی اور روحانی حقوق کی کمی ہے گروہ اپنا رسول بھیجتا تو کسی مرتبے یا جن کو بھیجتا یہ اعتراف اور
 تنقید بھی تمہاری جہالت اور لاعلمی کی بنا پر ہے - حد حقیقت اور تاریخی در مشاہدہ عام دیا اور
 ہر زمانہ اس بات پر گواہ ہے کہ ہم نے امت اور انسانیت سے ہر تک مردوں کی ہی رسول بنا کر بھیجا
 کسی بھی قوم میں کوئی فرستہ یا جنات یا محدث یا غنثہ نبی نہیں بلیا گیا - اور ہم اپنے ان اہل و کرام
 کو ہی اپنے قانون شریعت طریقت معرفت، سِر کی وحی حنی و بھی ہم فرماتے رہے ہیں اگر تمہاری
 عقیدت اس بات کو سمجھنے سے کام میں آئی ہے یا وہ دراز کے اہل علم تدریج دانوں آتے جاتے سفر کی منزلوں

کا مشاہدہ کرنے والوں اور توحید کے رہبروں زبور کے کاتبوں نبیل کے پیروں اور دیگر پڑھنے والوں سے پرچہ کر دیکھ لو سب یہی بتائیں گے کہ واقعی محمد مصطفیٰ سے پہلے بھی ایک ناکھ جوہیں مرار کے قریب جتنے بھی روحانی عظام شریف لائے وہ سب ہی صافی مرد ہوئے اور سب کو ہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے معجزات اور کلام الہی کے صحیفے پیشے گئے۔ کسی کو بلا واسطہ کسی کو بالواسطہ یعنی پیغمبر نبی صلیہ سلام کی کتاب یا صحیفہ۔ کسی کو بڑی کتاب جن کی تعداد چار سے کسی کو چھوٹی کتاب جس کو صحیفہ کہہ جاتا تھا اور اس کی نکل تعداد ایک سو دس ہے۔ اور معجزہ ہر نبی کو علیحدہ مستقل دیا گیا۔ کسی کو ایک کسی کو زیادہ انبیاء و نبی اسرائیل میں سب سے زیادہ معجزات موسیٰ صلیہ السلام کو ملے یعنی نو معجزے۔ لیکن اسے یہ سب سے نبی حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ آپ کی طرف ہم نے کرشمہ معجزات عطا فرمائے کے بعد اپنا ابدی دائمی داروں ذکر یعنی قرآن مجید نازل فرما جو قدر کی قدرت ہے کیونکہ اس کا مادہ آپ کا معجزہ ہے کیونکہ آپ کی زبان ہے یہ معجزہ ہمیشہ تک باقی رہنے والا ہے اس لیے کہ یقیناً یثا میں۔ تم ہی اس کو پورا تمام عام کے نفاذ کی تعلیم و تعلم بیگانہ کر سکتے ہو یہ قرآن مجید ہر بات کو بیان کرتا ہے مگر اجمال آپ کی زبان ہی اس کی تفسیر کر سکتی ہے۔ اسے یاد رہے یہ کلام میر ہے بیان تیرا ہے اور فرماں میرا ہے زبان تیری ہے۔ ذکر میرا ہے چرچا تیرا ہے۔ ہم نے تیری طرف لوگوں کے لیے نازل فرمایا یہ قانون الہی ہے شریعت خداوندی ہے یہ کمال ذکر ہے اس لیے کہ قرآن میرا ہے اور حدیث تیری ہے۔ یہ سدا کے دو بار دیں۔ نہ کوئی حدیث کو چھوڑ سکتا ہے نہ قرآن کو۔ نہ کوئی حفظ الہی قرآن بن سکتا ہے نہ فطال حدیث اسے پیار سے رحمتہ عالمین یہ ذکر صرف پڑھنے یا ذکر کرنے کے لیے تو قیصرنا ہے بہت ہی آسان لیکن تدبیر تفکر اور سمجھنے کے لیے یقیناً ہے۔ انتہائی مشکل کے تیرے سمجھائے بغیر انسان نور کا جن ملک بھی جبرئیل و میکائیل بھی نہیں سمجھ سکتے تو ہی اسے نبی مکرم کا نبات عالم کا معلم اوی ہے۔ تیری بارگاہ میں سب ہی اُفتی ہیں مگر تو صرف رب کے سامنے اُفتی ہے۔ تو ہی بتا سکتا ہے یہ قرآن کس شان کا ہے جو نازل کیا گیا ہے کتنا بڑا معدن ہے خزانہ ہے کیسا سمند ہے کلاں ہے تیرے بتائے بغیر اس کی قدر کوئی کیا جانتے۔ ہاں حبیب کریم کے بتانے کے بعد اور سمجھانے پڑھانے بیان کرنے کے بعد **لَعَلَّہُمْ یَتَفَكَّرُونَ** تھیں یہ دنیا واسے اس قرن بھید کی شان کو سمجھ میں۔ ورنہ وہ فکر تدبیر و یقین کریں۔

اَنْ مِنْ اٰلِیْنِ مَكْرًا الشَّیْطٰنُ تَنْ یَّخْضَعُ اِلَیْہِمْ اَزْوَاجُہُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَیْثُ لَا یَشْعُرُوْنَ اَزْوَاجُہُمْ فِی تَلْکَیْہِمْ قَدْ هَمَّ بِہُمْ جِبْرِیْلٌ اَوْ یَا حَہْدُ هُوَ عَلٰی کَحْوِیِّ لَیْلٍ وَ تَرَکَ اَسْوَدُ رُجُیۃً

سب ان کفار کو معلوم ہے کہ اس سے پہلے بھی ہم اپنے رسول انسانی مردوں کو ہی بناتے رہے ورنہ ہمارے

پیچھے رسول تھے تو یہ بدعت جو مادی قوت و طاقت کو تسلیم بھی کرتے ہیں پھر ہمارے پیارے
 محبوب کو کیوں نہیں مانتے ان کی تبلیغ اور قرآن و حدیث بلکہ ان کی ذات کے خلاف ان کے کلمہ پڑھنے
 والوں کے خلاف طرح طرح کی سازشیں محنت قسم کے مکر فریب کرتے سنتے ہیں اور ذرا نہیں سوچتے کہ قرآن
 اپنے نبیاء عظام رسولان کرام کی شان و ان کی خاطر پہلوں کی طرح تم کو بھی پہنچی، فرات امتوں کی مثل
 بہت سی قسم کے مذاہب سے ہلاک فنا و برباد کر سکتا ہے۔ جب کہ ان کو کبھی تلکینی عذاب اُحسری
 بتائیں اور واقعات معلوم ہیں تو پھر اپنی تنہائی کم عقلی سے اپنی ان ہی خبیثانہ حرکتوں کے باوجود عذاب پہ
 آنے سے بے خوف اور مطمئن کیوں رہتے بیٹھے ہیں۔ کیا انہیں معلوم نہیں کہ باری تعالیٰ چاروں طرف
 سے جیسا چاہے عذاب نازل فرما سکے اور ان بدکاروں بد عملوں کو زمین میں بیٹے ہی دھنسا دے جیسے
 تارون کو کیا اور قریب قیامت بھی ایسے نفروں کی طور پر واقعات رد نما ہوں گے جیسا کہ غیب جاننے
 والے نبی نے فرمایا چانک ہنستے کھیتے ان پر اس طریقے سے عذاب آجائے کہ یہ سمجھ بھی نہ سکیں تو
 منہم جی نہ کیس جی کہ پچھلی امتوں میں سے قوم لوط پر پتھر برسے یا کبھی کسی علاقے میں چانک
 آسمانی اوسلے برس جائیں جس سے سیکڑوں جانور اور انسان ہلاک ہو جائیں یا آندھی طوفان بادی
 یا دسے یا آگ لگ جائے اور وہ سمجھ دیتے لوگ طاری غائب ہی سمجھ رہیں کہ شاید کبھی ان کا شمار
 ہو گی۔ یہ زکوٰۃ نہ دینے والے کی چوری ڈکیتی جو جائزہ یا حرام میں ملتا ہوا حلال مال بھی ضائع ہو جائے
 یا طوفان و سیلاب سے ہلاکت پڑ جائے۔ اللہ ہر چیز اور طریقے پر قادر ہے۔ ایسا ہوتا بھی رہا ہے
 لہذا آئندہ کا بھی اندیشہ رکھنا چاہیے اور اس اکمل الٰہ کیس کی سزا سے ڈرنا چاہیے، اللہ ہر سب کو
 توفیق دے، ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ قابل سزا بدکاروں کو ان کے سفر و حضر۔ یا چھتے پھرتے اور عیش و
 عشرت کی نافرمانی کی محفل میں ہی ان پر عذاب ڈال دے اور خیر کی محفل یا چانک غم کی محفل ہو جائے
 جو ملکہ گھروں کی کوٹھڑیوں میں عذاب بھیج سکتا ہے وہ سفر کی مشغولوں پر بھی ہلاک کر سکتا ہے جیسا کہ قوم
 حدود کے مسافروں پر بھی دور دورہ ملاقاتوں میں وہی عذاب پہنچتا تھا جو بستی و مود میں آیا۔ تقسیم کے
 ایک معنی یہ بھی کہنے گئے ہیں کہ کفار طاعت عذاب دیکھ کر کہنے بھگنے کی تیاریوں میں غفلت مانی کرتے
 ہوں لیکن ان کی مادی تدبیریں اور بھاگ دوڑ ان کو عذاب ایسی سے نہ بچا سکے جیسا کہ قوم سور سے
 پر طاعون اور مکرڑیوں کا عذاب آیا۔ نقشب کے معنی یہ بھی کہنے گئے ہیں کہ وہ بستر و زمین میں نہنگی کروٹیں
 بدل رہے ہوں اور عذاب اگر اسی حالت میں ہلاک کر دے بہر حال کوئی طاقت کسی دقت کسی طرح سے
 سے محراب تعالیٰ کو اس کی کسی سزا دینے سے روک نہ سکیں نہ عاجز کر سکیں۔ ایسا بھی ہو سکتا ہے اور متار با

ہے کہ بے خبری میں نہ مارا جائے بلکہ مذہب کی نشانیاں چھ دن پہلے ہی ظاہر ہو جائیں اور لوگ اپنے
 طور پر رائیسی ایسا دانت یا علاج مبالغہ یا نقل تدبیروں سے بچنے کی کوشش کریں مگر نہ بچے سکیں سب
 تدبیریں بیکار ثابت ہو جائیں اور وہ موت و خوف سے لوگوں کے رنگ زرد اور سیاہ پڑ جائیں مگر پھر بھی
 مذہب اسی ہلاک کر ڈالے جیسا کہ قوم ثمود کو تین دن پہلے ہی مذہب کی نشانیاں دکھا دی تھیں کہ
 پہلے دن سب کے چہرے پیٹے پڑ گئے دوسرے دن سرخ اذیتوں سے اور آخری دن سیاہ جھوٹے پیر
 عذاب آیا اور سب ہلاک ہو گئے یا جیسے کہ قحط کا آیا دشمن کے لشکر کی آمد اور عیسے کی خبریں۔ فرشتے
 رب تعالیٰ ہر طرح ہلاک کر سکتا ہے کوئی شخص امیر یا شاہ یا فقیر یا پو میں علوم یا خواص۔
 عقل یا تدبیر کسی ذریعے کسی سہارے سے بچ نہیں سکتا۔ کائنات کے لیے رب تعالیٰ نے عذاب و سزا
 الہیہ سے بچنے کی بس ایک تدبیر ہی ہے ہمارا پیدا فرما دینا ہے کہ دین نبوت میں جاؤ۔ طاقت کا
 سرچشمہ عزم نہیں بلکہ مستانہ مصطفیٰ ہے صلی اللہ علیہ وسلم۔ اتنی قوت و طاقت اختیار و حکمت
 کے : محمد باری تعالیٰ معزود تکبر قاصد ظالم کا فریبے۔ دہ گستاخ فساد کی لوگوں کو کیوں ہلاک نہیں
 فرماتا : صرف اس وجہ سے کہ *فَاِنْ زَكَاكَ فَذَنْبٌ اَوْ اَنْزَلْنَاهُ فَاِنْ لَمْ يَزَكْ فَذَنْبٌ اُولَٰئِكَ اَصْحَابُ الْاُفْئَادِ*
 محبت اور رات فرمائے دلا ہے اور ہمیشہ سے رحم فرمانے دلا ہے اسی لیے ڈھیل دیتا ہے
 پیار سے قرآن و حدیث کے ذریعے سمجھاتا ہے۔

فائدہ سے *اِنَّ اٰیٰتِیْنَ کَرِیْمٍ* سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

۱۔ مثل فائدہ ۵۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے ہر نبی کو معجزہ محی عطا فرمایا اور اپنا کلام و قائلان صحیح
 فائدہ یا مثبت و نوریٰ قرآن سے حاصل ہوا۔ اگرچہ وہ کلام بالواسطہ ہو جیسے : براہیم علیہ السلام کا
 شریعت در صحیفے یوسف علیہ السلام تک سب انبیاء کو ملے رہے۔ دوسرے فائدہ ۵۔ قرآن مجید ہمیشہ ظاہر
 اور جہان بھر میں مشہور رہے گا اس کو کبھی کوئی چھپا کر نہیں رکھ سکتا۔ یہ فائدہ و اثر انکا کے بعد
 اس کی ہمت و توفیق قرآن سے حاصل ہوا۔ *لَٰہُ اَشْفٰوٌ لِّمَنۡ لَّا یَرْکُبِ الْکُفْرَ* جوٹ ہے کہ اصل قرآن امام
 محمدی غار میں چھپا کر بیٹھے ہوئے ہیں۔ *یَسْتَرْ اَفْئَادَہٗ*۔ قدی وہ حافظ سے عام دین کا درجہ افضل و
 اعلیٰ سے۔ اور تلاوت قرآن مجید یا نہ ضروری ہے۔ یہ فائدہ *تَعْلَمُہٗ یَتَقَشَّرُوْنَ*۔
 قرآن سے حاصل ہوا کہ نہ ذیل قرآن کا اصل مقصد اس کو سمجھنا تدبیر و فکر کرنا اور بہت زیادہ
 سمجھنے کے بعد اس پر عمل کرنا ہے۔ شر تعالیٰ ہم کو سچی سمجھ عطا فرمائے۔ پھر تمنا فائدہ ۵۔ انقروی
 پر اب بھی عذاب ہی نازل ہوا ہے جس عذاب کے بند ہونے کا وعدہ سے وہ اجتماعی عذاب ہے

ہے جیسے حاجۃ متوں پر ایک دم سب پر آیا۔ یہ ٹانگوں نے یُخِیْعَتِ اللہ بِیْہُ الذَّحٰی۔ قرآن سے
ماضی ہوا۔

ای آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

احکام القرآن **پہلا مسئلہ**۔ ہر مسلمان پر ائمہ مجتہدین کی تقلید کرنا واجب ہے۔ ہر شخص
 بحکم قرآن و حدیث میں غلطہ زن ہونے کی کوشش کرے ورنہ گمراہی کی لطیفائیوں میں ڈوب جائے گا
 جیسا کہ تمام غیر مقلدین گمراہیوں میں بھٹک رہے ہیں ورنہ پر وہ تقلید کرنے پر مجبور ہیں۔ بعض مسائل
 ایسے ہیں جو ہم کو قرآن مجید و حدیث میں مراحا قطعاً نظر نہیں آتے مثلاً اطلاق محقق مگر ماسے خیر
 مقلدین اس طلاق کے وقوع کو مانتے ہیں اور ثبوت نفرت سے نکالتے ہیں یہ مسئلہ قاضی شاکرؒ نے جو کہ
 مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ قرآن مجید کے کسی شے کو دنیوی لفظ کی بنا پر چھپانا حرام قطعی ہے موقوف
 کے قبر سے علماء اور مشائخ پر فرض ہے کہ قافوں قرآن مجید کو عوام میں خوب پھیلائیں اور بتائیں
 دنیا کی کسی طاقت و ملامت سے نہ ڈریں یہ مسئلہ یحییٰ بن داؤدؒ فرامانے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض ہو سکتے ہیں۔

اعتراضات

اعتراضات
پہلے اعتراض - اس کی کیا وجہ ہے کہ مذہب اور پیکر کے ساتھ دُؤف نہ لیں۔
جواب - مذہب کا ذکر اس لیے کیا گیا کہ رب تعالیٰ جب چاہے تمہاری نافرمانیوں پر حسبِ سابق
مذہب بھی دے۔ دُؤف ورجیم سے یہ بتایا گیا کہ باوجود قدرتِ کاملہ اب تک جو نہیں بھیجا، اس
سے کہ وہ انتہائی دُؤف ورجیم ہے اپنے بندوں کو توبہ کی زیادہ دھیں دہلت عطا فرماتا ہے۔ مگر یا کہ
دُؤف ورجیم کسی پوشیدہ مطلب کی علامت ہے۔ دوسرا اعتراض - مرد تو نخل پوری کٹی ہے، بجز تین
آیت کے۔ اور یہ آیت ۳۳ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكَ اور اہل کتب اس وقت سب ہی مشرک تھے
وہ تو کسی نبی کو نہیں مانتے تھے۔ تو ان کیسے ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے نبوت میں سابقہ نبیاء
کی دلیل پیش کر دے گی کہ یہ پہلے ہی مردوں کا نبی بنا کر بھیجتے ہیں اور یہ بتاتی ہے جن کو خالقِ کرم کہہ دیا البتہ یہ دلیل یہود و نصاریٰ کے خلاف
درست تھی کیونکہ وہ سابقہ نبیاء کی قطعاً نفی کرتے تھے کہ وہ مہر ہی تھے عصمت بھی فرشتہ میں تھے مگر مشرکوں کو یہ
یہ دلیل درست نہیں لگتی۔ جواب - یہ دلیل ہی نہیں دی گئی کہ مخالفت پر الزام مانا گیا جائے۔ جس کو لازمی جواب کہا جاتا ہے
کہ جب تم اس کو مانتے ہو تو ان کو بھی مانو۔ بلکہ سابقہ تاریخ کا حال دیکھا جاوے کہ اسے مشرکوں نے جس حد تک مٹا کر کہے اور بھٹکے
اور قانون الہیہ و فطرت کا ثبات اور عبادتِ خداوندی کے خلاف - اگر سابقہ تاریخ سے واقعی تم ناواقف
ہو تو قائل ہو کہ ان کو نہ کہہ کر دے یہود و نصاریٰ سے پوچھ لو۔

میشتر اعتراض۔ (۱) سنت حضرات کہتے ہیں کہ شریعت کی پادریس میں۔
ع۔ قرآن۔ ع۔ حدیث۔ ع۔ اجماع امت۔ ع۔ قیاس۔ جب کہ علم، اصول فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے۔
حالانکہ قیاس قطعاً قطعاً ہے۔ اور قرآن مجید کی اس آیت سے قیاس کی مخالفت ثابت ہوتی ہے۔
دیکھو رب تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر تم کو کسی بات کا حکم نہ ہو سکے تو ذکر یعنی ہم دلوں سے پوچھ لو۔
اگر قیاس بھی جائز ہوتا تو یہاں فرمایا جاتا کہ اگر تم کو علم نہیں تو قیاس کر لو۔ اس لیے اب جو قیاس
کوتا ہے وہ قرآن مجید کی اس آیت کی مخالفت کرتا ہے۔ اور قرآن کریم کی مخالفت تو کفر ہے ہذا
ثابت ہوا کہ قیاس کفر ہے (۱) حدیث یعنی غیر معتد بالی۔

جواب۔ یہاں فاشیو کا تعلق تاریخی واقعات سے متعلق ہے اور قیاس تاریخی وقعات پر نہیں ہوتا
بلکہ مسائل شرعیہ پر کیا جاتا ہے۔ آپ لوگوں کو اسلام کی ہر بات ہی کفر شرک نظر آتی ہے اور پھر خود بھی
اس میں مبتلا ہو جاتے ہو۔ دیکھو تمام غیر عقیدہ دہانی طلاق مطلق کو ماننے میں اور کہتے ہیں کہ طلاق
کو کسی شرط پر معلق کیا تو جب وہ شرط پائی جائے گی طلاق واقع ہو جائے گی۔ حالانکہ یہ مسئلہ
کسی آیت یا حدیث سے ثابت نہیں بلکہ دیگر معلقات پر قیاس ہی کے ذریعے واقع ہوتی ہے۔ تفسیر
کبیر نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ تہمدی یہ دلیل تمہارا اپنا دام ہے۔ قیاس تو اجماع صحیحہ سے ثابت
ہے نیز نبی کریم نے قیاس کرنے کا حکم عطا فرمایا ہے۔ در یہ دلیل تم لوگوں کے اس وحی دہانی سے
زیادہ قوی میں امام رازی کے زمانے میں یہ باتیں معترزی کیا کرتے تھے جن کو آج وہابیوں نے پسند
کر لیا۔ جو تھا اعتراض یہاں آیت مستقیم ہوئے کے بعد بالکل شروع میں آیت ۱۱ کا یہاں
حرف بالہینیب آؤ بعد نحو کے مطابق بابت شروع میں نہیں آسکتی۔ تو یہاں کیوں لگئی؟

جواب۔ یہاں بھی شروع میں نہیں بلکہ ایک جملے یا ایک فعل کے بعد ہے۔ مگر اس کے تعلق کے بارے
میں پانچ قول ہیں۔ ۱۔ ان کا تعلق و ما زمتنا سے ہے۔ اور عبارت اس طرح ہے و ما زمتنا
من قبلنا بالیستب و التوبیر اذیر جت لک ع۔ فرما و نحو نے اس کو غلط قرار دیا کرنا بعد میں نہیں
ہو سکتا اس طرح ہو سکتا ہے کہ یہ آیت ع۔ اس طرح شروع ہو زمتنا بالیستب ع۔ یہ متعلق ہے
یونہی کے در عبارت اس طرح ہے یونہی بالیستب ع۔ ذکر یعنی علم ہے اور بالیستب کا تعلق
فاشیو سے ہے۔ در عبارت اس طرح ہے فاشیو اھن توبیر بالیستب ع۔ ان کا تعلق فاشیو
سے ہے۔ اور عبارت اس طرح ہے ان کھنڈ تھنن بالیستب ع۔ بہر کیف بے جوڑ نہیں تفسیر بحر
میں بھی اس کی کچھ وضاحت کر دی گئی ہے۔

بندے کی قیامت، فتنی میں تمام بدیوں کو ایک جگہ مقام نفس میں جمع کر دیا گیا ہے۔ عقل قیظالی کی یلپیت کو زہ کی چار دیواری بن کر عشق، لہی کا تالا لگا کر قید کر دیا گیا۔ لیکن دنیا داری کو اس کی چابی بیاں جو لایح کے قبضے میں ہے دنیا کی پلا تفرقت سے اول سدر کی خدمت اس وقت دیا اور سمجھا اس وقت جبکہ کبھی زندگی میں سے رہ جہاں دنیا۔ کاکس نے دیکھا۔ لہذا کہ اپنی سے مردوں کو زندگی ملتی ہے جنم فرشتہ علم ہی کو زور ہے جس کے پاس ایمان کی نشانی۔ اتفاق کی بیزری۔ در شیطان سے معاصی یعنی قلعہ بند مخالفت ہو۔ لیکن اکثر لوگ ان حقیقتوں کو نہیں جانتے۔ اَللّٰهُمَّ كُنْ لِيْ رَافِقًا ذَا دَعَا اَنْ تَقُوْلَ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ وَ تَدِيْنُ مَا جُوْر وَ اَللّٰهُمَّ بَعْدَ مَا كُنْتُ اَلَسْبُوْ تَقْتَدِرْ فِى الْاَذْنَانِ حَسْبَهُ وَلَا جُوْر لِّدِيْنِهِ كَمَا كُنْتُ اَلَسْبُوْ تَقْتَدِرْ اَتِيْنُ حَسْبَهُ رَا عَقْنِ وَ يَتَعَدُّ يَتَبَكَّرُوْنَ . ہمارے جبر و قہر کے فیصلے ناست و نور کی دانتیں بعض دہشت کی قسمیں مر قہر و مشاہدے کے انعامات شفاقت و سعادت کی ستر میں جس کا بھی ہم اردو فراموش سعادت کئی فراموشی میں ہو جاتی ہے۔ محی الدین ابنہ عمری میرا رحمت نے اپنی تفسیر میں فرمایا کہ رب تعالیٰ کے فیصلے حقائق کے تحقق میں قسم کے ہیں۔

عَلَمٌ اِرَادُوْهُ اَبٰى عَدُوْبُ لٰہِی عَدُوْبُ لٰہِی ۔ رب تعالیٰ کا علم مطلق ہر چیز پر محیط ہے۔ کئی سے ہے بھی اور بد بھی لیکن ہم خود وقت معنی و در معین سے خاص و عام قدرت۔ و بود شمی و جب اور خود کرنے اور موقوف طہر کے موجود ہونے سے اور اس وقت معنی اور وہ معلوم سے خاص سے۔ مثلاً کبھی ایسا ہوگا کہ یہ ارادہ الہی ہے۔ علم ان موجود چیزوں سے یہ چیز فلاں وقت ہوگی یہ معطرات الہی ہیں علم اور ایسا ہو گیا یہ قدرت الہیہ ہے۔ ان تینوں کا مرجع علم مطلق ہے اسی کو عزیمت و تحقیق کہا جاتا ہے خلاف بندے اور مخلوق کے علم کے۔ وہ صرف ہنسنے کا اور ہر جاننے کا علم رکھتا ہے۔ بنانے اور کر کے علم نہیں رکھتا۔ خدا سے کی ایجادات قبل از وقت تحقیق و تصور ہے علم نہیں۔ بندہ کتاب سے یہ کل یہ کر دل گا اور ایہ کل ہوگا یہ صرف تحقیق ہے۔ اسی کو علم نہیں کہ جاسکتا ہے ضروری نہیں کہ ہو جائے۔ علم یہ ہے کہ وہ کام ضروری ہو جائے۔ اسی چیز کو سمجھانے کے لیے فرمایا گیا۔ کہ کئی کہتے ہیں تو وہ وجود حقیقی میں ہوتی ہے خود جلدی یا بہت دیر سے جس قسم کا وہ اسی قسم کے وقت میں وہ چیز ہو جاں ہے۔ لہذا جن اہل فراست نے اللہ کے ارادہ۔ علم و قدرت صفات میں اپنے شعور عقل۔ تدبیر۔ نفس و خواہشات تناوٹس را میزدوں۔ آرزوؤں سب سے بھرت کر لی قسہ موڑ لیا۔ اس کے بعد کے حشر شیطانی کو قدرت شیطانی۔ عداوت نفسانی کے کہتے ہی مظلوم ہونے اور دنیا کی سر مضی بالین میں ان پر ظلم شفاقت کے شگے۔ ایسے مظلوم بالین کو ہم مدام ناسوت میں ضرر و محبوب کا مشاہدہ جاس

فرمائیں گے۔ اور مادہ عشق کی تشریح منزوں کا غم مجبوریت ابدی دیں گے۔ جو تمام تماثلات لذتی سے بلند ہے۔ راہ طلب کی مادہوں میں مجبور سے بڑھتے بہتے واسے۔ جو ہر ذکر فکر فکر مہر۔ قیام و قعود میں اپنے پروردگار خالق تعالیٰ پر ہی مجبور رہے کہنے میں۔ اگر وہ مقام جبروت سے پہلے ہی ان واردات نور اور منزوں ماحوت کے ٹھکانوں کو پہنچے ہی جان لیتے تو دو عالم سے ہاتھ دھو لیتے۔ اور ہر مذہب دہر سے دور ہو جاتے۔ یہ شعر

اگر درویش بر حالے بماندے
مردست از دوسالم بر فنا نمائے

یہ ذیوی لذتیں اسی وقت تک کہے ہیں۔ جب تک جو وہ محبوب کا نور پرہے میں ہے۔ علی اللہ عز و جل
وَمَا أَكُذِّبُ مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا بِحُجْرَةٍ مِنْ شَيْءٍ قَدْ سَبَقَ إِلَيْكُمْ وَإِنَّكُمْ لَمُتَحَدِّثُونَ بِأَسْبَابِ
وَسُوءِ مَا تَتَوَفَّوْنَ الْيَتِيمَ أَذْكَرَ لِمَنْ يَتِيمٍ لِلنَّاسِ مَا يَدُلُّ لِنَفْسِهِمْ وَتَقْتَحِنُونَ
اے سماں نبوت کے نیز تاباں ہم نے تمھو سے پہلے عرف علم و عرفان کی قوت والوں کو ہی اپنے
فیصلہ زلی ہدی کا پینا مہر بنایا۔ اور ان حواس باطنی کی طرف سرازیر معنی کی وحی الہامی فرماتے رہے۔ تو
اسے ظاہر و بود و کشفی والوں سے سعادت والوں کی منزلوں کا پتہ پوچھ لو۔ اگر تم کو ان مشاہدات والوں کا
پتہ اور ان کے راہ سوک کا علم نہ ہو۔ اور درویشی کی لذت کا پتہ لگانے سے تو پوچھو شب تاریک کی
روشن دعاؤں۔ تشریحی التجاؤں اور فریاد بیفت سے اور زبور سینہ کی سحر گائی آہوں سے۔ اسے
کاٹھاب عالم کے جگمگاتے نیز تاباں۔ ہم نے اپنے تمام ذکر فکر علم و عرفان کے خزانے تیری طرف ہی
مازل فرما دئے۔ ورسب جہانوں کے پوچھنے والوں کو تیری گلی کا رستہ بتایا گیا۔ اب تو ہی عام ماسوت۔
لاہوت جبروت کے سانگوں کو درہر پوچھنے والے انسان کو یہاں فرمائے والا ہے کہ پہلوں کی طرف کیسا
نازن کیا گیا۔ اب سب کے لیے قوی ہیں ذکر ہے۔ اب مامے جہانوں کے لیے تیری عقل عظم الہی ہے
تیری زبان ذکر الہی اور تیرا چہرہ عرفان الہی ہے۔ اسے ازلی ابدی محبوب سب انانیت کے لیے بیان
فرما۔ تاکہ یہ لوگ قلب منور اور عقل معطر کی گہرائیوں میں اتر کر فکر و تدبیر کریں۔ آستانہ قدس میں مرد
در جاں دہے جو زہد بحر و بر ہو۔ اور نابد وہ ہے جو دنیا کا ہلکا اور آخرت کا بھاری ہو۔ مَا قَاتِلُ
تَقَدَّسَتْ وَالْأَمِيتُ فِي الْأَرْوَاحِ كَمَا ذَكَرْتُمْ وَأَمَّا الْمُتَقَرِّبُونَ وَهَذِهِ الْمُتَقَرِّبُونَ كَالِي حَيْرَتِ
اہل دنیا کا ذکر دین والا مرد نہاد ہے۔ اور دنیا کے بوجھ والے نادر ہے۔ اہل ذکر۔ ذکر لئی ہے اور وہی
کامل ہے و مفید ہے اور وہی الہام الہی کا مقدار ہے۔ اس لیے کہ ذکر اللہ میں چھ فائدے ہیں۔

۱۔ حفاظتِ ذنوب ۲۔ مشاہدۂ ذاتِ بعینِ بھی ۳۔ رب تعالیٰ کی مضبوط دوستی ۴۔ عالمِ کائنات کی عزیزیت ۵۔ نفس کے آشُر و خباثت سے بچاؤ ۶۔ قبر میں الٹا پیسہ کی نسبت و بھت کا حصول جسمِ انسانی اور جسمِ ایمانی کے چار ذکر ہیں پہلا ذکر نماز۔ اس کے ترک سے سب ایمان کا اندیشہ دوسرا ذکر۔ زکوٰۃ۔ اس کے ترک سے تمام برکتوں سے محرومی ہے تیسرا ذکر۔ مدقہ و قربانی۔ اس کے ترک سے قلب و جسم کی تندہی سے محرومی ہے چوتھا ذکر۔ دعا۔ اس کے ترک سے قبولیت سے محرومی ہے۔ اسے وہی شوق اور راہِ طلب کے مافرماتے ہیں وہ نہ محتاج کر دیا جائے گا۔ لَا تَعْتَبُ ۷۔ کسی میں شائبہ نہ ہو۔ تو ہمیشہ سبیل اور پرچھے والا ہی رہیں۔ کسی غاروش کو حقیر نہ سمجھ اور کلامِ حق سے خود بھی حقیر نہ بن۔ گروہِ رجال میں داخل ہو کر مصائبِ اغیار کا مقابلہ مبر سے۔ وہ نعمتوں کی حفاظت محکم سے کر۔ کیونکہ ایہامات اور وحیِ الہی میں شک کرنے والے بدکاروں سے مرنی دور گر گئی ہے۔

۸۔ روہِ سلوک میں تیرہ خلد اور چھاریاں ہیں۔

۹۔ حسد ۱۰۔ انکار ۱۱۔ اتفاق ۱۲۔ جھوٹ ۱۳۔ کج سوس ملا جرم ۱۴۔ لایح ۱۵۔ عصۂ ۱۶۔ عداوت ۱۷۔ ریا ۱۸۔ بہتان ۱۹۔ غیبت۔ ۲۰۔ منافقت۔ ۲۱۔ بیعت کی زندہ اور زیرِ ولایت کے لباس کو پہن کر

اس رستے میں قدم رکھ کر جاں سعید کی پانچ نشانیاں ہیں۔

۱۔ دل کی نرمی ۲۔ کثرتِ گریہ ۳۔ دنیا سے نفرت ۴۔ دنیوی امیدوں کا کم ہونا۔ ۵۔ حیا۔ مردانہ خد کی گفار معرفت ہے اور ان کی غاروش مشاعرہ ہے۔ اَقَامَ مِنَ الدُّنْيَا مُنْكَرًا ۱۔ سَتِيتَنَاتِ اَنْ يَّخْفِيفَ اللّٰهُ بِيَدِهِ ۲۔ اَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ۳۔ اَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَضَلُّعٍ ۴۔ اَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ ۵۔ اَوْ يَكُونَ لَهُمْ رَحِيظٌ ۶۔ کیا دنیا و دین میں بسنے والے اس دُشمن کی مکاریاں بدکاریاں کرنے والے اس بات سے بے خوف ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ ان کی زمین جسمانی کو قعرِ غارت میں دھن دے یا کسی ایسی جانب سے ان پر عکاساتِ باطنی کا مڑاب فرق آجائے کہ عقل و دماغ کی قربت باطنی اس کو سمجھ ہی نہ سکے۔ یا نفوسِ رزیدہ کی خوابِ غفلت میں ان کو دستِ ہمدی سے گرفتار فرمائے۔ یا خیالاتِ غویہ و رتوراتِ بیہودہ کی ادبچی پر وازوں۔ یہی میتوں کے منصوبوں کی سافرت میں ہی ان کو بخیہ موت سے پکڑے تو اس وقت ان کا سارا کردار فریبِ اک و غرور گم ہو جائے۔ اور کچھ بھی خدوک سکیں ہر دوسو سہرہ تیطانی عیازی نفسانی ٹوٹ جائے۔ یا نفس کی بزدلی اور عقلِ نامد کی تھکا دہ و اندیشہ کی پران کو خوفِ لعنت سے پکڑ لیا جائے۔ مگر یہاں صرف اس سے نہیں ہوتا۔ اور نفوسِ بیسیت کو اس لئے ڈھیل دی جاتی ہے کہ بیشک تمہارا پروردگار تو اے غاری و باطنی کی لئے والا

بہت ہی نرمی جیسی مرنے والا ہے۔ اور ازل و قدیم کا رحم فرمانے والا ہے۔ جسم انسانی میں دو قوتیں خالق تعالیٰ نے پیدا فرمائیں ایک نفسانی جو عیس کا مرکز تیس ہے۔ جو خود باقی رہنے کا خواہش مند ہے یہی اُس کا غرور ہے۔ دوسری ایمانی قوت جو مرکزِ نوار و تجلیات ہے۔ اس کی خواہش ذاتِ وحیت پر فنا ہو جانا ہے۔ مادہ ہی اصل حقیقت ایمانی ہے کیونکہ اپنی ہستی سے ذاتی ہو کر اُس کی ذات پاک کے خیال میں گم ہو جانے کا نام مشاہدہ ہے۔ اور دل کو ماسوئت سے خالی کرنے کا نام مجاہدہ ہے۔ نفسانی قوتوں کو زیر کرنے کا نام مجاہدہ ہے۔ اسی مقام پر اَنْ تَغِيْثَ اللّٰهُ کا مظاہرہ قدرت ہے۔ زیرِ وہ ہے۔ جو ظاہر و باطن کے آثار چڑھاؤ سے بے نیاز ہو جائے۔ بادشاہوں امیروں سے دور ہو جائے۔ حل طبع سے خالی ہو۔ ہر چیز منجانبِ اللہ جسکے نہ کسی سے خدشہ۔ مخلوق کی طرف مائل ہو یا نہ باطن کی پاکیزگی کے لیے میں حَسْبُكَ لَا يَسْتَوِيْنَ اور محض عذاب ہے۔ اور تزکیہ روحانی کے لیے یا نہ عذاب کی قسم والی ناگہانی پکڑ ہے۔ اس عذاب اور پکڑ سے بچنے کے لیے مومن کو تین چیزیں لازم ہیں۔ امر و نہی اور تقدیر پر رضا۔ اسے بندہ محض مراقبہ عام میں اللہ تعالیٰ کو پناہ مانگا بتائے تاکہ اُس کی امداد حاصل کر سکے۔ پس نظر رسول سے سواں کو سواں لوگوں سے سوال کرتا ہے جو اللہ رسول سے ناواقف ہو۔ رسول اللہ ہی رب تعالیٰ کی پہلی فاختہ جو کھٹے ہیں۔

اَوَلَمْ يَرَوْا اِلٰى مَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ يَّتَفَتَّوْنَ

کیا نہ دیکھا ان کافروں نے طرفِ اس کے جو پیدا کیا اللہ نے کوئی چیز بھی جلتا ہے

اور کیا انہوں نے نہ دیکھا کہ جو چیز اللہ نے بنائی ہے اُس کی پرچھاٹیاں

ظَلُّهُ عَنِ الْيَمِيْنِ وَالشَّامِيْلِ سَجْدًا لِلّٰهِ وَهُمْ

سایہ اُس کا طرفِ داہنی اور بائیں سجدہ کرنے کے لیے اللہ کو اور وہ سب ہی

داہنے اور بائیں ہکتے ہیں اللہ کو سجدہ کرتی اور اُس کے حضور

دَاخِرُونَ ﴿۳۸﴾ وَ لِلّٰهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا

عاجزی والے ۔ اور اللہ کیلئے سجدہ کرتے ہیں وہ جو میں آسمانوں کے اور وہ جو

دیل ہیں ۔ اور مٹری کو سجدہ کرتے ہیں جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ

فِي الْاَرْضِ مِنْ دَاۤئِبَةٍ وَالْمَلٰٓئِكَةُ وَهُمْ لَا

میں زمین کوئی چاند اور فرشتے اور وہ جو نہیں

زمین میں چھنے والے اور فرشتے اور وہ غور

يَسْتَكْبِرُونَ ﴿۳۹﴾ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ

مکڑ کرتے ۔ خون طاری رکھتے ہیں رب اپنے سے اوپر اپنے

نہیں کرتے ۔ اپنے اوپر رب کا خوف کرتے ہیں

وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿۴۰﴾ وَقَالَ اللّٰهُ لَا تَتَّخِذُوا

اور عمل کرتے ہیں وہی جو حکم دیئے گئے ہیں اور فرمایا اللہ نے بندوں تم

اور وہی کرتے ہیں جو انہیں حکم ہو اللہ نے فرادیا دو خدا نہ

الِهَيْنِ اثْنَيْنِ اِنَّمَا هُوَ الْاِلٰهُ وَاحِدٌ فَاٰتَاٰنَا

دو معبود دو طرح ۔ فقط وہ معبود ہے اکیلا تو تم سے ہی

نھارا وہ تو ایک ہی معبود ہے تو بھی سے

فَاَرْهَبُونَ ﴿۴۱﴾

پس ڈر دو تم

ڈرو

تقریباً: ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پیشلا تعلق۔ پچھلی آیت میں بت پرستوں کی شرکیہ مسجد دیرینہ کی، در کفر یہ عبادت کا ذکر ہوا اب ان آیت میں سب مخلوق کی سچی مسجد دیرری کا ذکر ہے اور بتایا جا رہا ہے کہ کھڑکیوں کے کوئی بھی شرک نہیں کرتا۔ جنات کا یہاں تذکرہ نہیں ہے اگرچہ ان میں بھی شرک کی طغیان ہے۔

دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں انسان کی کمزوری اور باوجود تہائی لاغری کے زبردست شکر ہوئے کا ذکر ہوا اب ان آیات میں بہت طاقت والی مخلوق کا ذکر ہوا کہ ملائکہ اور جبروت دست طاقت والے نہیں کے پھر بھی عاجز رہتے ہیں شکر نہیں ہوتے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار کی نافرمانیوں کا ذکر کیا گیا کہ اتنے ایماندار کم نے ہر طرح سمجھا مگر یہ نافرمانی کہتے ہی رہتے ہیں اب ان آیتوں میں ملائکہ کی فرمانبرداری کا ذکر ہے کہ جو بھی اللہ تعالیٰ حکم فرماتا ہے وہ فوراً عمل کرتے ہیں چوتھا تعلق۔ پچھلی آیت میں عذاب نائنس ہو جانے کے پیار طریقوں کا ذکر ہوا تھا کہ رب تعالیٰ کو کوئی عذاب سے باز رکھ سکتا ہے وہ عاجز کر سکتا ہے۔ اب اس کی ایک دید بیان فرمائی جا رہی ہے کہ کسی کو روک طاقت سے ہوتا ہے مگر رب تعالیٰ سے زیادہ کسی کی طاقت ہی نہیں ہے۔ ملائکہ بھی اُسمیں کی، رگاہ میں، جزو مسکین ہیں۔

تفسیر نحوی اُولَئِكَ مَرُّوا لِي مَا خَلَقَ اللهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَعَتَمُونَ جَدِيدَهُ عَنِ الْمُسْلِمِينَ وَالضَّالِّينَ سَيِّئِينَ،
نَفَهُ وَهَمُّهُ أَجْزَأُ مِنْهُ، اُولَئِكَ قَوْلٌ مِنْ حَرْفِ عَطْفٍ تَرْجُمِي بِهِ بَعْضُ يَاسِرٍ - يَاسِرٌ - دَوْرٌ

چیزوں کے درمیان میں آتا ہے اور ایک کی تردید مقصود جھوٹی ہے ایک کی تائید اصلاً اذہے دو
سکن لیکن جب استغنام کے یہ آئے تو لا فہر فہرۃ آلمتے ہیں یہاں۔ استغنام تو سنی سے اگر
خطاب کفار کو ہے۔ لیکن اگر خطاب مسلمانوں سے یا عام انسان سے ہے تو استغنام تحقیقی ہے۔ یا
تقریری ہے۔ دوسرے قول میں آؤ۔ اہمزہ استغنام تو سنی رہنما ہے ذوالفہر اور واقعے پہلے
یک فعل پوشیدہ مطلوب علیہ ہے۔ وما مل بہ۔ کہ نہ یضطر، انکرتیہ والہ لفظ و افضل مضارع باب غائب
کا۔ صیغہ جمع مذکر غائب تم جازمہ کے مل سے اس کے نوین امرانی گر گئی روائی سے بنا ہے بمعنی خود سے
دیکھنا۔ دل داغ کی قوت کے ذریعے آنکھوں سے دیکھنا۔ خوب کوریت بھی اسی معنی میں کہتے ہیں۔
ابی جابرہ اجتہاد غایت کے لیے ہے ما موصولہ خلق۔ یعنی مطلق معروف واہر مذکر غائب باب نصر
خلق سے بنا ہے محنت پیدا کرنا۔ ہمیشہ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے اس کے معنی میں کوثر مصدر نہیں
آتا۔ اللہ۔ اسم مفرد جامد خالق تعالیٰ کا ذاتی نام ہے بحالت رفع ماعل ہے خلق کا عن جابرہ تبعیضہ شئ

اس مفرد جہد ممکن مغرب نکر ہے مجرور ہے متعلق ہے موقوف کا۔ موقوف ہے مابعد کا یستغنیٰ
باب تغفل کا مضارع مثبت معرف صیغہ واحد مذکر غائب مصدر ہے نسی۔ لف اجوف یا فی
اور مہذو لام سے بنا ہے۔ معنی سایہ ڈالنا۔ سایہ پھیلنا۔ سایہ کا بھگنا۔ دراز ہونا۔ غفل۔ سم جمع مکسر
ہے غفل کا بمعنی سایہ عربی میں فی ذلک معنی بھی سایہ میں اسی لیے اس کی جمع اقیاء اور فیوہ ہے مگر فرق
یہ ہے کہ غفل بمعنی اصلی سایہ جو اس کے قدر کے برابر ہو اسی معنی میں بزرگوں کے رحم کرم کو سایہ اور غفل
کہہ دیتے ہیں۔ عادل بادشاہ ماکم کو غفل اللہ۔ وغیرہ لفظ سے اسی معنی میں کہا جاتا ہے کہ اللہ کے
رحم کے منہرہ بنتے ہیں اور اسی سے ذکر و گوں پر رحم کرتے ہیں۔ اور فی وہ سایہ ہے جو چیز کے اصل
قد سے گھٹ جاسے یا بڑھ جاسے۔ فی نزول شرعی اصطلاح میں گھٹے ہوئے سایہ کو کہتے ہیں گرمیوں
میں دوپہر کو سردی میں رہتا ہے۔ شروق اور سپرہر کے ملبے بڑے ہوتے ہیں اس لیے ان کو
فی کہا جاتا ہے یہاں اسی سائے کا ذکر ہے یعنی ان کے غل فٹے بنتے ہیں (گھٹتے بڑھتے ہیں) ان کے اس
سائے کو ان کے رکوع بعد سے قرار دیتے گئے یا تشبیہ دی گئی ہے۔ غل جازہ بمعنی الی انتہا تیسرہ۔
اعن لام سہی معنی لہذا یسین۔ اسم مفرد معرض بمعنی اسیدہ (دیاں) تھہ منقول مجازی میں دہیں
طرف کو بھی یمن کہا جاتا ہے وہی یہاں ملو ہے کئی کا صفت مثبت ہے بمعنی بہت قوت والا بہت
برکت والا۔ چونکہ دیاں ہوا تھہائیں سے قوی ہوتا ہے نیز اس میں شرعی فضیلت ہے اس لیے
اس کو یمن کہا گیا۔ غائبانک یمن کو اس لیے یہ نام دیا گیا کہ وہ جہاد مقدس سے دائیں جانب ہے
یہاں مرد و عیس مسکت ہے و ذ عطف لعل لام سہی شمال اسم جمع مکسر ہے شمال کا۔ اصلی معنی ہائیں
بسمت اسی طرف۔ مخالف راستہ۔ یا ہائیں ہاتھ کو بھی جہاد شمال دریا کہہ دیتے آسمان کا شمار
ظہر آفتاب کی طرف منہ کرنے سے جو آستے ہاتھ کا عائد ہوگا وہ شمال ہوگا۔ یہاں مراد سورج کا
شرق مغرب اور تیزوں درختوں وغیرہ کا دیاں۔ دیاں۔ سجدہ۔ اسم مصدر ہے۔ اپنے مصدری معنی میں
ہے۔ بردن ذکۃ بحالت نصب مفعول لہ ہے سغنیٰ کا۔ سجدہ سے بنا ہے بمعنی زمین سے پٹن۔
چٹنا۔ وند سے گنا بھگنا۔ لام جازہ یکیت یا استحقاق یا عظیم کا۔ اللہ اسم مفرد مجرور ہے لام سے
بسمت کسر ہے۔ جار مجرور متعلق ہے سجدہ کے کچھ دھڑوں نے سجدہ کو اسم فاعل صیغہ جمع مذکر
نابہ۔ سایہ دہد ہے۔ یہ بھی ہر مکان سے گریہاں نہیں۔ و ذ عطف یا سر جلد۔ ختم ضمیر جمع مذکر
غائب۔ مرفوع ضمیمہ بتدا ہے جس کا راجع ناموصلہ ہے جو حفظ واحد ہے مگر بتی عمومیت میں جمع
معری۔ واخر ذلک۔ سم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ باب لفر کا۔ آخر سے مشتق ہے بمعنی۔ کمزوری کی بنا پر

یعنی باندی۔ اور یہ۔ مستعد (مرتبہ کی بندی کے لیے) یہاں خزی معنی میں ہے۔ جیسے معائنات ہو تلبے اگر معائنات الہیہ ظاہر ہو تو ہم متکین مغرب اور اگر محذون ہو تو منہ پر بنی غیر متکین ہے۔ معائنات ہے جنم منیر جمع مذکر غائب نفی ہے یعنی اپنے۔ معائنات یہ ہے۔ مرکب اثانی ماضی مجرد متعلق ہے۔ یخافون کا۔ یہ فعل متعدي بہ مفعول ہے۔ یہاں مفعول دوم مضافاً پوشیدہ ہے عبارت من طرح بخافون و تثبتوا لکن خافوا۔ ایک قول میں خاف و تثبت ہے۔ اور ایک قول میں یہاں من سے پیسے غائب پوشیدہ ہے۔ بار مجرد اس پوشیدہ کے متعلق ہے اور عالی اسم فاعل جملہ۔ پیسہ ہو کر حال ہے غائب کا۔ یخافون فعل مضارع جمع مذکر غائب مضم منیر مستتر کا مرجع مکتبہ ہے۔ بہرے سے۔ معنی حال ہے نام مفعول مذکر منفرد کیونکہ مفعول بہ ہے یخافون کا یخافون باب افعال کا فعل مضارع مجسوم یعنی ہاں جمع مذکر غائب مضم منیر مستتر اس کا نائب فاعل۔ جملہ فعلیہ ہو کر مد ہو۔ موصوں صدر مفعول بہ ہوا۔ انظرے مشتق ہے۔ معنی حکم دینا۔ حکم دیا جاتا ہے۔ واو سر جملہ۔ قال فعل ماضی مطلق معرفت فون سے بنا معنی کہنا۔ خرافا۔ اللہ اس کا فاعل۔ اسم معرفہ مرفوع جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ لا تشجوا باب انتقال کا فعل ماضی معرفت صیغہ جمع مذکر حاضر۔ مصدر ہے یخافون۔ اخذ سے بنا ہے۔ یعنی لینا۔ برہا قبول کرنا۔ منتجب کرنا۔ عفیضہ رکھنا۔ یہاں آخری معنی متار سب میں انتم منیر مستتر جمع مذکر حاضر اس کا فاعل۔ جس کا مرجع کفار کہ مخاطب لوگ یا علم کافر۔ المعین۔ تم شیعہ۔ واحد ہے (اللہ) معنی مجبور۔ ترجمہ ہے دو معبود استنبی اسم عدد یعنی دو ہونا۔ جاہد مغرب متکین تاکید ہے ماضی کا اس لیے۔ لے ہے اعراب میں و فون لفظ بحالت زبریں۔ ہو کر تاکید مل کر مفعول بہ ہے۔ فعل ہنی کا۔ انما۔ اسم صری۔ متعلقہ دو مفعولوں سے۔ ماضی حرف تحقیق لواء ماضی کا۔ یعنی فقط۔ پس) نحو منیر واحد مذکر غائب مرفوع منفصل ہے۔ اس کا مرجع سے اللہ مبتدا ہے۔ اللہ اسم مفر د جاہد بھی معبود غیر حق ہے بتدی۔ واجبہ۔ ہم عدد کا مغرب ہے معنی ایک۔ وخذ کا اسم فاعل ہے یعنی ایک ہی رہنے والا مرفوع سے ہر دوم ہے قوا متدکی۔ ف سببیہ معنی لہذا۔ یأی۔ یہ دو لفظ ہیں۔ علی ایضا۔ حرف صر ہے معنی ہی۔ ماضی۔ منیر واحد متکین متعلق۔ بحالت فتح ہے کیونکہ اس سے پہلے ایک فعل امر زحیو پوشیدہ ہے۔ یہ اس کا مفعول بہ ہے۔ واصل تھا۔ زحیو یأی اگر یہ فعل ظاہر ہو، تو ایٹ ہی کے بعد ہوتا۔ جسے نیاک لقب پیسے لانا منع ہے۔ لیکن پوشیدہ ہو کر پیسے آسکتا ہے۔ حدیث اس لیے کیا گیا کیونکہ یہ منشر محذوف ہے اور مابعد فعل منشر ہے۔ ف رائدہ تاکید یہ زحیو باب فتح کا اسم حاضر معرفت۔ عفیضہ جمع مذکر حاضر۔ مضم منیر جمع حاضر۔ پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفار ہیں

نہایت سے بنا ہے۔ یعنی محبت آمیز خوف۔ سب کی محبت اور خوف کمال کر ایک سے ڈنا۔
 جھکا۔ مرعوب ہونا۔ اسی سے رہب ہے یعنی اللہ کے لیے اس کے خوف سے ترک دنیا کرنا۔
 یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَمْلِكُوْا لِحُکْمِ اللّٰهِ شَیْئًا ۚ سَبَّحْتَ اللّٰهَ کَثِیْرًا ۚ
 کارِ اس کی نشانی ہے۔ مفعول پہ اِزْعَبُوْا متعذی بیک مفعول کا۔ علیحدہ جملہ فعلیہ ہے۔

تفسیر

اَوَلَمْ یَكُنْ لَّیَوْمَ لِّمَنْ یُّدَارِ فِیْ مَآحِلِّ اللّٰهِ مِنْ شَیْءٍ یَّتَعَلَّقُوْا اِیْلَیْهِۦۤ اَنْیُّیْنَ
 وَالطَّمَّآئِیْلِ سَجْدًا ۚ یَقُوْۤا وَهَمَّۤا یَخْرُوْنَ وَیَقُوْۤا یَسْجُدُ ۚ صَآئِی
 السَّجُوْدِ ۚ وَفِی الْاُذُنِ مِنْ حَآثِیَةِ ۚ وَاسْتَبْكَا ۚ وَهَلْ یَسْتَكْبِرُوْنَ ۚ
 اِنْ دُنِیَ دَاوُوْدُۙ لَیَكُنَّ قَدَرَتُۦۤ اِیْنِ غُوْرٍ کَرْتِیْ ۚ اِنْ تَمَّامُ حَیْزُوْۤا لَیْکُنَّ قَدَرَتُۦۤ اِیْنِ غُوْرٍ کَرْتِیْ ۚ
 سے نہیں دیکھا جن کو سب تعالیٰ نے بڑے محسوس اور مضبوط اور دراز قد جسموں سے پیدا فرمایا یہ منکر
 انسان تو ان کے سامنے نڈھانا چیز ہے اتنی بڑی بڑی اور طاقت والی مخلوق کی حالت یہ ہے کہ بارگاہ
 قدس کی ہیبت اور دہشت و خوف سے ان کے سامنے زمین پر پھیلتے دراز ہوتے ہوئے ٹھکے
 چلے ہاتھ ہیں کبھی دائیں طرف جب کہ سورج طلوع میں پڑھتا ہوا دریا در مشرق میں رُوحا ہوا اور کبھی
 بائیں طرف میں جب کہ سورج مغرب میں ڈھلتا ہوا اور چاندنی راتوں میں چاند مغرب میں پڑھتا ہوا۔ یہ
 زمین پر ان تمام استغیا نہات عبادات پہاڑ درخت وغیرہ ساہلہ کا چین زمین پر پڑنا اللہ تعالیٰ
 جبار و قہار کے لیے سجدہ کرنا ہے۔ اور نہائی عاجزی انکس کی گزشتگی کا اظہار ہے۔ اے انسانوں
 یہ استغیا جن کو تم بے جان بے شعور سے عقل خیال کرتے ہو ہر وقت اللہ کے حضور میں عاجز و مسکین
 اور سجدہ پر ہیں۔ یہی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کو تمام وہ چیزیں ہر ہر وقت سجدہ کرتی ہیں اور ہیبت الہیہ
 سے تعزتی ہوئی سبچے گری پڑی رہتی ہیں جتنے سالوں اور زمین میں ہیں خواہ وہ زمین کے دابہ جانور اور
 دیو میکں حیوانات ہوں یا سر جگہ کے فرشتے ہوں۔ ان تمام مخلوقات میں سے کوئی بھی کسی وقت بھی
 ذرہ بر بوائی بڑائی یا غرور و تکبر نہیں بولتا نہ کسی لمحے تکبر کا اظہار کرتا ہے۔ غیاں رہے کہ جسم در سایہ
 دونوں ہی اللہ کی مخلوق میں۔ سایہ شل ہم شکل جسم ہے۔ اور ہر چیز کا سایہ اللہ کی بارگاہ میں سجدہ کرتا
 ہے۔ لیکن کافر کا جسم سجدہ نہیں کرتا۔ سایہ اس کا بھی سجدہ کرتا ہے۔ درختوں کا جسم بھی سجدہ ہوتا
 ہے۔ لیکن کافر کا جسم کی حقیقت نظر نہیں آتی۔ مگر سایہ کا زمین پر پھیل کر فی من جاننا یہ اس کا
 سجدہ ہے زوال کے وقت سکڑ کر چھوٹا ہو جاتا ہے سجدہ سے اٹھتا ہے۔ درختوں کا پھلوں سے بھرنا
 جھکا یہ سجدہ شکر ہے۔ در سایہ پھیلنا یہ سجدہ عبادت ہے۔ حیوانات کا ہر وقت منہ نیچے کئے رہنا۔

اور اپنے مالک کی اطاعت میں مستغرق رہنا یہ ان کی عبادت اور سجدہ و سریزی ہے۔ کیونکہ یہ اطاعت
مندی کے حکم سے ہے ورنہ انسان کی کیا بہت کردہ کسی باوجود کو مستغرق کر سکے۔ دیکھو کبھی پھر
بھڑ پھٹو سانپ کو رب تعالیٰ نے مستغرق نہیں کیا تو وہ انسان کو سستے رٹاتے رٹاتے بلکہ جان سے
مدد دیتے ہیں۔ اسی طرح ملائکہ بھی اس کی نگاہ میں سجدے میں بستے ہیں لیکن ان تمام سجدوں
میں سے کسی سجدے کا ثواب نہیں ملے گا۔ انسان کا نہ جسمانی سجدہ کا۔ ثواب صرف انسانی جسم
کے سجدوں کا ہوتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ انسان اور جنات کے جسمانی سجدے اختیاری اور
شوق و محبت اور لذت عشق الہی اور اپنے اوق سے ہوتے ہیں۔ انسان مومن ہزار بار کاوٹی بخور
کو توڑ کر رب کی بارگاہ میں سجدہ کرنے پلاتا ہے۔ انسانی سجدہ اس کو مستغرق و مجبور کر کے نہیں کرایا۔
باقی تمام سجدے اضطراری میں خواہ ملائکہ کے ہوں یا جمادات نباتات حیوانات کے سجدے
ہوں۔ یا کسی بھی جسم کے ساتھ کے سجدے ہوں۔ اسی وجہ سے کافر یا مومن کو اس کے سامنے کی
سجدہ و سریزی کا ثواب ملے گا۔ کیونکہ وہ اضطراری ہے نہ کہ اختیاری۔ سجدے کا اصل طریقہ زمین پر
گنبد ہے۔ مجازاً اُنھ کے کو بھی سجدہ کہہ دیا جاتا ہے ہر شریعت میں سجدہ مختلف طریقوں سے زمین پر
برتا رہا مگر اسلامی سجدہ سات اعضا کا زمین پر گنبد ہے۔ زمین سے مراد ہر وہ جگہ جہاں انسان چل
پھر سکے۔ خواہ چھت ہو یا ہوائی جہاز یا بحری جہاز یا کشتی وغیرہ یَعْنٰ کُلٌّ رَمْلًا مِّنْ قَدْحَةٍ وَ یَقْعُ عَلَیْ
مَا یُؤْمَرُونَ وَ قَالَ اِنَّهُ لَا تَسْجُدُوْا لِلشَّمْسِ وَ النَّجْمِ اِنْ شَاءَ هُوَ اِلهٌ وَ اَحَدٌ عَزِیْزٌ
قَابُضٌ مُّبِیْنٌ انسان اور جنات کے علاوہ تمام مخلوق درجن کے سامنے نباتات حیوانات جمادات
اور ان کے سامنے۔ ملائکہ و موکلات عرشی و فرشی اور روحانی مخلوق یَعْنٰ کُلٌّ رَجَعٌ رَبِّ حَالٍ کا
خوف اپنے اور پرورداری رکھتے ہیں یا اپنے اوپر غلاب نازل ہونے سے ڈرتے رہتے ہیں یا اپنے
اور پر قدرت البیہرہ قدرت خداوندی کو ہر وقت موجود پستے میں اس لیے روتے رہتے ہیں کیونکہ
جتنا قرب زیادہ ہوتا ہے اتنی ہی تعارف زیادہ اور جتنا تعارف پہچان زیادہ اتنی ہی محبت زیادہ
اور جتنی محبت و خوف زیادہ اتنی قرب و ہرمداری زیادہ اور جتنی قرب و ہرمداری زیادہ اتنی ہی شان زیادہ۔
جس کو اپنی کمزوری کا پتہ ہو وہ عاجز ہوتا ہے۔ وہ عاجزی والا تکبر نہیں کر سکتا اس لیے آسمان
زمین کی مخلوق تکبر نہیں کرتے کہ وہ ڈرتے ہیں اپنے، مگر تالی اسے۔ یہی خوف ہی ان سے
فرماں برداری کراتا ہے اور یہی نہ پر یَقْعُ عَلَیْ مَا یُؤْمَرُونَ اور ڈرا کرتے ہیں جو ان کو حکم دیا جاتا ہے
خیل رہے کہ جمادات نباتات حیوانات اور تمام انسانات جسم کثیف ہیں اور صرف جسم کثیف کا سایہ ہوتا

ہے ان کے علاوہ جنات، وہ ملائکہ تار و نور روح۔ یہ اجسام لطیف ہیں ان کے سایہ نہیں ہوتے بلکہ
 اصل حقیقت میں یہ خود شل سایہ ہوتے ہیں جب اپنی شکل میں نظر آئیں تو سائے کی طرح ہی ہوتے
 ہیں۔ سائے کی تقریباً تمام خصوصیات ان میں موجود ہوتی ہیں۔ سایہ بھی قدرت کا عجیب حیرت
 ناک شاہکار ہے۔ محققین اور موفیانہ فکر کے علاوہ قدس اور سائنس دانوں منہجین اور ہر دو کے عقلی
 علم دانوں نے بھی سایہ کی بہت مختصر معقول صفات بیان کی ہیں۔ مثلاً سایہ بھی توحید باری تعالیٰ در
 رب تعالیٰ کی حقیقت، ملکیت اور تدبیر الہی کی عظیم الشان دلیل ہے۔ اس کا اٹھنا۔ اس کا بڑھنا۔ اس
 کا گھٹنا۔ اس کا پھینکا۔ اس کا گھڑا ہونا، ٹھینا۔ اس کا جھکا۔ کبھی اٹھنا ہونا۔ کبھی دائیں ہونا۔ پھر کبھی بالکل
 پیروں میں ہونا۔ اور پھر کبھی غائب ہونا یہ ایسا مسلسل قانون الہیہ ہے جو ہر موسم میں یکساں تاقیامت
 جاری ہے۔ عالم انسانیت کے لیے یہ ایک پائیدار گھڑی، ٹائم پیس اور علم ساعت ہے مثلاً سایہ
 اجسام پر سے نظام شمسی کا شاندار آئینہ ہے۔ سورج کی رفتار۔ سورج کا طلوع۔ غروب۔ زوال۔
 غروب۔ سب کچھ اسی آئینہ قدرت میں دیکھا جاسکتا ہے مثلاً سائنس کی بیشتر شمسی ایجادات
 اسی سایہ کے ذریعہ ہوتی ہیں۔ جن میں پیسے دھوپ گھڑی پھر موجودہ گھڑی بھی شامل ہے آج کے دور
 میں بھی اکثر لوگ اسی سایہ سے دن کی مقدار کا اندازہ لگاتے ہیں پھر یہ سایہ ہر شخص کے پاس ہے اسی
 پر اگر انسان غور کرے تو دیر کائنات بے حد کی عظمت و عید کا ایمان مل جاتا ہے۔ مثلاً فائنٹ
 سفلی کہتے ہیں کہ سایہ سایہ والے کے مثل ہوتا ہے۔ غالباً اسی لیے آقا کا کائنات علیٰ مائدہ وسلم
 کا سایہ نہ تھا۔ کیونکہ آپ کی مثل کوئی ہو ہی نہیں سکتا۔ مثلاً سایہ اپنے جسم کا موکل ہوتا ہے۔ چادر
 کے ذریعے اس کو وقتی طور پر اپنے سے جدا کر کے بہت سے کام لیے جاسکتے ہیں مثلاً سایہ بھی اللہ
 کے بندوں میں سے ایک بندہ ہے۔ اسی کے حکم سے گھٹا بڑھتا اور غائب ہوتا ہے۔ مثلاً سایہ بہم
 لطیف ہے۔ اور تمام اجسام لطیف کی طرح اس کو پکڑا جاسکتا ہے نہ ہتھیاروں سے اس کو مارا جا
 سکتا ہے نہ جھن ہونم سفلیہ کے ذریعے اپنے یا دوسرے حیوانی سائے کو عارضی شکل کی جاسکتا ہے
 مثلاً سایہ میں بوجھ نہیں ہوتا۔ مثلاً جنات و ملائکہ بھی اب جو نہیں رکھتے۔ اسی لیے کاتبین ملائکہ انسان
 پر بیٹھے رہتے ہیں مگر محسوس بھی نہیں ہوتا۔ اسی طرح جنات کا سایہ انسان کو ہوتا ہے۔ اسی لیے
 اصطلاح میں جنات کا سایہ کہا جاتا ہے۔ مثلاً بعض جادوگر یا جہم روحانی دالے کسی گھریا کسی جسم پر
 قابض ہو جاتے ہیں۔ وہ ان کے سائے ہی ہوتے ہیں خود اپنے گھریٹھے ہوتے ہیں۔ سایہ ہر جگہ پھرتا
 ہے مگر یہ لازمی شرط ہے کہ جسم اس وقت تک ایک ہی جگہ اپنے مراتبے یا کنڈل میں رہے۔ اگر جسم چلے

کہ تو سایہ کا محل ہو جائے گا۔ عا۔ جادو یا نورانی علم کے ذریعے ایک جسم کے سینکڑوں جگہ رکھنا
 سامنے بنائے جاسکتے ہیں۔ اور سب سے کام لیا جاسکتا ہے۔ ایسا کہ جسم مثالی کہتے ہیں عا۔ بعض ایک
 عدد میں کے سامنے اُن کی وفات کے بعد اُن کی قبر پر مجاور بن کر قیامت اُن کے اوراد پڑھنے بہتے
 ہیں۔ عا۔ سایہ حب مؤکل بن جاتا ہے تو اُس کی رفتار ہوا سے زیادہ تیز ہوتی ہے۔ اور اُن وہ عدد میں
 رکھوں میل کا سفر کریتا ہے بعض صرف یا فرماتے ہیں کہ اصف بن برخیا کا سایہ ہی تخت بلقیس چھا
 کر رہا تھا۔ عا۔ صغ کے علم سے رومی اللہ عنہ ۱۵۰ سی دوا سے کی بنا پر کہتے ہیں کہ سایہ کے عمل سے
 سایہ خانے کو عذاب یا ثواب ہوتا ہے قدرت کی ان تمام اسف یا عا کا خالق وہی وحدہ لا شریک
 باری تعالیٰ ہے۔ عا۔ یہی ہے وَكَانَ اللَّهُ لَا تَشْبُوهُ بِشَيْءٍ شَيْءٍ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِاَسْمَائِکَ
 دُکُو دُکُو مجود و بناؤ۔ اگر یہ شبہ نفسی ہے تو معنی ہے کہ ایک سے زیادہ مجود نہ بناؤ۔ یعنی یہ عقیدہ
 نہ رکھو کہ قدرت تعالیٰ کے علاوہ کوئی کہیں کسی کے یہ مجود ہے۔ تسمیہ جبرک حال حکم تمام مشرکین کو
 شامل ہے۔ عا۔ ہندو یوں یا مشرکین عرب ایک یا دو بت کا پجاری یا تین بتوں کا بت پرست ہو جاتے
 حال۔ ستارہ۔ سورج۔ چاند یا آگ پرست۔ یا بند پر چل گائے کا پجاری۔ اور اگر یہ تینہ اپنے
 اصل حق میں ہو جی جی عودی۔ تہدس کا معنی ہے دُکُو مجود و بناؤ اور یہ خطاب صرف یہود و
 نصاریٰ کو ہے جن نادانوں کے اکثر کے علاوہ ایک اور مجود و عا لقدس کو بنایا اور دوسرا مجود
 حضرت غزیر علیہ السلام کو یہودیوں نے حضرت مسیح علیہ السلام کو عیسائیوں نے بنایا یہ سب
 عقیدے کفر و شرک اور باطل ہیں اس لیے کہ اَللّٰهُ هُوَ الْوَاحِدُ لَا شَیْءٌ مِّثْلُہٗ حَقِیْقَتِیْ تَوْفِیْقِہٖ وہی ایک اللہ
 ہے۔ درمیری ذات ہی چونکہ قوت طاقت بڑا ہی ہے۔ یا اَنِّیْ رَاقِدٌ فَرَدِّسَ بھڑے ہی
 نوت جھک شرم اقرب سدا قائم رکھو اور میری تربیت طریقت کے ظاف کسی کی بات نہ مانو کسی
 کی مانگی کی پردہ مت کروہ کسی کے ظلم و ایذا سے ڈرو نہ تمام ظلم و تکالیف ملامتی چھوٹی ہیں
 بس دائمی غم سے بچنے کی کوشش کرو۔ اَللّٰہُ فَوْقَہٗ وَفَوْقَہٗ لَا تَسْلُطُ عَلَیْہِہٖ شَیْءٌ مِّنْ دُونِہٖ
 وہ ہر شے سے

انیت کریم سے حمد و ثناء سے حاصل ہوئے۔

فائدہ

پہلا فائدہ۔ جسے کو صرف اعمال خیر و شر کا اختیار دیا گیا ہے اس کے علاوہ
 بندے کو کسی چیز پر کوئی اختیار نہیں بلکہ بندہ تنابے لبس اور مجبور ہے کہ اپنے واسطیائے
 عالم درختوں وغیرہ کے سامنے بدستے پر بھی قدرت نہیں رکھتا۔ یہی نہیں کہ جس وقت مغرب
 میں سایہ کسی شے کا ہو تو موڑ کر مشرق یا شمال میں کر دے اتنے عاجز کو عاجزی اور سجدہ

اور وہ سب کو پیٹھ پھیر کر کے - ظاہر ہے کہ بہت سے لوگوں کی ایک پیٹھ تو نہیں ہو سکتی - مگر فقط
 درود و عذر ہے - اس لیے کہ مراد جمع ہے - اور ایسا دن کیا جاتا ہے جہاں ذاتی طور پر تو وہ جبر کثرت
 در جمع میں تو مگر کیفیت مطاقی سب کی ایک ہر یا نوعیت یک ہو تو یہاں چونکہ میں کی تمام اوقات
 یہاں تک کہ جیسے میں ہذا واحد شاد ہوا یہی بات دُبر میں ہے - مگر شامل ذننا صفت مختلف ہے اس
 لیے جمع ہی لغو اور جمع ہی مرد ہوا - دوسرا قول - فرد نحوی نے کہا کہ میں سے مراد ظلال نہیں بلکہ ظلال
 دن کی مرد ہے اور چونکہ غمی واحد ہے - اسی لیے یہی واحد ہے - اور لفظ شامل میں خود سلسلے مرد
 میں دو جمع ہے لہذا شامل بھی جمع تیسرا قول - یہاں اہل عرب کے روح کا لفظ رکھا گیا ہے -
 اہل عرب کا رواج ہے کہ جب کسی ایک چیز کے بے ڈھینگے ستھان کئے جائیں تو یک بیٹھے کو جمع
 یوں کہے اور ایک کو واحد - تقدم و تاخر یعنی پیسے اور دوسرے کی کوئی باندی نہیں کبھی پہلے کو واحد
 دوسرے کو جمع جیسے یہاں - اور کبھی پیسے کو جمع دوسرے کو واحد جیسے جنات و شجر -
 اور جیسے غم اللہ علیٰ قلوبہ و عن غیبہ و نحو تھا قول - میں واحد ہی ہے - مراد میں بھی - بیٹھے
 میں بھی - اس لیے کہ میں غم سے میں ظلال بتا ہے - اور یہی غم - شرق یعنی طلوع شمس کے مقام
 کو کہتے ہیں اور طلوع ایک دن میں ایک ہی ہوتا ہے اس لیے میں ہر دن واحد ہی ہوا - لیکن شامل
 ماہ ہے - اپنی پہلی جگہ سے منحرف ہونے اور ہٹنے کا - تو چونکہ انحراف مرآن دوسرا ہے - اس لیے
 شامل پیشا - ہوئے - اسی وجہ سے شامل جمع لایا گیا - یہ قول سب میں شاندار ہے
 چھٹا اعتراض - سایوں کا پلٹا بڑھنا - پھیلنا - دائیں بائیں ہونا - قدرت الہیہ سے نہیں ہے بلکہ ہر دن
 کی رفتار سے ہے - (دہریہ) جواب - مگر سورج کی رفتار تو قدرت الہیہ سے ہے - اس لیے
 کہ جسم استیاء مام متحرک لذت نہیں کیونکہ اگر حرکت جسم کی علت اور وجہ اس کی ذات ہوتی تو جب تک
 ذات ذاتی سا مام متحرک نہ بنا - کسی چیز میں بھی سکون نہ ہوتا - مگر اب نہیں کسی جسم میں کسی نہ مکمل سکون ہے
 نہ حرکت - پس ثابت ہوا جسم مام کی حرکت و سکون کسی شائع مام کے قبضہ قدرت میں ہے - اور
 سورج بھی سائے بھی جسم میں - ساقاواں اعتراض - یہاں فرمایا و خلق جبرؤں - درود سائے
 عاجز ہیں - لفظ و جبرؤں جمع مذکر مام ہے - اور نحوی قانون کے مطابق جمع مذکر مام عقل والوں کے
 لیے استعمال ہوتا ہے - لیکن نباتات اور نباتات کے سائے عقل والے ہیں تو ان کے لیے یہ بیخ
 کیوں مقول کیا گیا - جواب - اس لیے کہ و جبرؤں میں مجبور کرنے اور مقدر تعالیٰ کی بارگاہ میں عاجزی
 کرنے کا ذکر ہے - اور یہ کم اہل عقل کہے تو چونکہ کام دوی مقول کا ہے اس لیے - جمع مام کا بیخ

استعمال کیا گیا کام کی نسبت سے اٹھواں اعتراض - یہاں لرایا گیا نہ تشبیہ یا الہین کہنیں، معنی
 کا ترجمہ ہے وہ موجود در زمین کا ترجمہ بھی ہے وہ۔ تو جب الہین کہنے سے ہی مطلب حاصل ہو گیا تو
 پھر زمین کہنے کی کیا ضرورت تھی۔ یہ غلط فہم ہو گیا۔ جواب - تفسیر کبیر سے اس کے جواب میں بھی تین
 قول نقل کئے ہیں۔

۱۔ چونکہ موجود کو دو سمجھنا یا دو چیزوں کو موجود کہنا بہت ہی نفرت و عقیدہ ہے سخت جرم ہے
 اس لیے اس کی قباحت برائی اور نفرت سمجھانے کے لیے تاکید کرتے ہوئے الہین کے بعد زمین لایا
 ہوا۔ ۲۔ دراصل یہ عبارت تقدم و تاخر سے تھی کہ انہیں الہین تھا۔ یعنی اسے وہ کہیں بھی تم ایک
 سے زیادہ کو موجود نہ سمجھو۔ ایک سے زیادہ جو کم از کم تقدس ہے وہ تو ہیں۔ تو وہ کو بھی محدود نہ بناؤ۔
 تو یہ وہ ٹھکانہ دوس۔ تو بہت ہی بد عقیدہ ہے الہین کو پیسے رشاد نہ لانے سے حصر کا قائل ہوا
 کہ دو ٹی صرف الہیت میں ممنوع ہے در کسی میں منع نہیں۔ ۳۔ الہین لفظ تو ایک ہے مگر وہ چیزیں
 بتاتا ہے ایک ثبوت الہ و در ثبوت تعدد۔ تو جب الہین زیادہ اس سے یہ نہ معلوم ہو کہ ثبوت الہ
 کی مانعیت ہے یا ثبوت تعدد کی یا دونوں کی۔ اس لیے الہین کے بعد زمین کہنا بہت ضروری ہوا
 تاکہ پتہ لگے کہ صرف تعدد کی مانعیت ہے۔ نوافل اعتراض - یہاں فرمایا گیا اَوَّلَ تَعْرِفُوْا اِلٰی مَحَلِّ نَقْذِ
 کیا انہوں نے دل سے نہیں دیکھا اُس کی طرف جس کو پیدا کیا اقر تعالیٰ سے رانج۔ یہاں فرمایا چہنہ تھا
 وَ تَعْرِفُوْا اَوَّلَ ترجمہ کیا انہوں نے آنکھوں سے نہیں دیکھا۔ حوی، در تفسیری عبارت سے بڑا
 مشتق ہے رویت سے اور رویت کا معنی ہے دل سے دیکھنا اگرچہ ہاتھیں بند ہوں اسی سے
 خواب کو روی کہا جاتا ہے۔ جب کہ تَعْرِفُوْا۔ تَعْرِفُوْا سے جس کا معنی ہے آنکھ سے دیکھا
 اور ظاہری چیز آنکھ سے ہی دیکھی جاتی ہے۔ جن چیزوں کے سواوں کا ذکر کیا جا رہا ہے وہ سب چیزیں
 اور ان کے سائے آنکھوں سے دیکھے والی ظاہر چیزیں ہیں تو ان کے لیے لفظ رویت کیوں استعمل
 کیا گیا۔ جب کہ دکھانا بھی اس لوگوں کو مقصود ہے جن کا دل کفر کے اندھیرے میں ہے اور ابھی کہنا
 کہ دل کا اندھا تر رہ دیا جا چکا ہے۔ حُتَّ بَلَّغُ عُنًی۔ یعنی وہ قلبی کانون کے پیرے قلبی زبان کے
 گو گے اور دل کی آنکھوں کے اندھے ہیں۔ جواب - تفسیر نحوی میں اس کا جواب مل کر دیا گیا ہے
 یہاں تمام اور سمجھ لو کہ رویت کے معنی دل کی آنکھوں سے دیکھا نہیں۔ دیکھو حدیث پاک میں آتا ہے
 مَا مَرَّ بِكَ يَوْمٌ وَ لَيْلَةٌ وَ اَفْطَرُّوْا لَكَ رُتْبَةً جَانِدٌ دِيْكَهُوْ رُور سے شروع کر دو اور چاند دیکھو تو روز سے ختم کر دو
 میں آنکھ سے چاند دیکھنا مراد ہے نیز حدیث پاک میں دا قنہ معرج میں ارشاد نبوی ہے -

ہیں عقل کی دھمت۔ آنکھوں کا آنسو۔ قلب کا خوف ضمیر کا پھٹنا۔ نفس کا کھسپنا۔ روح کا گڑگڑنا بصیرت کا چمکانا۔ دماغ کا ماڈف ہو جانا یہ سب حضور قدس کے سجدے ہیں۔ مگر ظاہری سجدہ عبادت و ذہن غلوں میں سے۔ ہر معرفت کے مشرب میں۔ اللہ سے غلوں سے ہے کہ بندہ بکے مخلوق موجود ہی میں سے۔ ایسے غلوں سے ہی رب کو پایا جاسکتا ہے غلوں قلب باطن کا عدل ہے۔ جب دل اللہ کے ساتھ ہو تو کوئی چیز بھی دل سے جدا نہیں ہوتی اور یہ جان رکھو کہ کوئی چیز بھی اُس کے علم سے باہر نہیں مومن اپنے گنا کو پہڑ سمجھتا ہے اور منافق گناہ کو کھٹی پھر سمجھتا ہے۔ سجدے کے یہی دور و طریقہ شرط ہے اور دوسرے بکے مخالفت اور مخالفت کے لیے گناہوں سے بچنا شرط ہے بخلاف اللہ جل جلالہ میں خذوا زینتکم و یقعون مایؤمرون و قال اللہ لا شیء ذالک لایفینن انشیں۔ قد هو اللہ جل جلالہ یبائی فی الزینت راہ طہارت کا مسافر منزل قرب کی طرف خدا بڑتا جاتا ہے اس میں صفات مافی پیدا موفی مانی ہیں۔ تودے میں جتنی ملکیت زیادہ ہوگی اتنی ہی قرب حضور بڑھے گا وہ بقدر قرب زیادہ ہوگا۔ نہ ہی اُن کے اوپر خوف زیادہ ہوگا۔ ورجب جبرہ صفات اعلیٰ و قرب کیا پر پہنچ جاتا ہے تو اسنے کی ولایت اُس کے سپرد کر دی جاتی ہے اور ولایت الہیہ کے تمام بوجہ اُس کی سیٹ میں ہوتے ہیں۔ کائنات کا روحانی انتظام و انصرام اسی کے ہوتے ہوتے ہیں۔ زمین و آسمان مقدس مسیتوں کو قطب عالم کہتے ہیں اور ازل آسمان کو مذہبات کہتے ہیں اور ازل عالم کہتے ہیں۔ بتعدن مایؤمرون بن جلتے ہیں۔ ان کی ظاہری باطنی قوت اللہ کے امر میں ہمد تن مشغول ہوتی ہے صرف حسانی ذہن سمجھان کا ہوتا ہے باقی تمام کام رب تعالیٰ کے ہوتے ہیں جس طرح تمام مذہبات امر عالم جہنم علیہ السلام کے ماتحت ہوتے ہیں اسی طرح تمام جہان کے قلب معرفت غوث پاک نہایت بعد اسکے ماتحت ہوتے ہیں اور حضور غوث پاک حضرت خضر علیہ السلام کے ماتحت ہیں۔ اور تمام عرش فرشی نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ماتحت ہیں۔ تمام شیا و مام پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قبضہ و تصرف ہے۔ ولایت الہیہ در مقام مذہب اُنکی بندے کو عطا کیا جاتا ہے جس کا نفس بارہ در قلب متوریک ہی معبود مطلوب اور سجدہ حقیقی کو سمجھ کو سے دے دیں اسی لیے تمام باطنی قوتوں روحانی جہموں کو روزں میں ہی حکم ربانی عطا ہوا کہ وہ معبود نہ بتاؤ۔ ایک صم باطن میں ایک ہی خواہش عبادت قائم رہ سکتی ہے۔ لہذا انوار مشاہدات و درودیت تمکینات کے حصول کے لیے جس سے کسی خوف میں سب قوتیں ہیں۔ اور انہی قوتوں میں تدبیریں ہیں۔

سب سے کہہ۔ صبح دھواں کی نیم جان فرما لیکن معرفت کی منزلوں تک پہنچتی ہے جو استغفار کے

ریگستاہوں میں پڑے ہوئے ہیں اور شب و صبح کا حیاں جب ان لوگوں کی منہ کی لذت کی خوبیاں
میں آتا ہے جو بحر و فراق کے ہو کر ہو گئے ہیں۔ اور جب روج عاشق خبر وصال دیا فتنہ کرتے کے یہ
یاد رکھنا ہوتا ہے۔۔۔ در طلب کی آنکھیں جہاں محبوب کی بھلے تریب کے نسوڑوں سے سر نہ رہ جاتی
ہے۔ بحوالہ کاہن غزل مغرب سجدہ کے اعتراف میں مستوں ہوتا ہے اور چٹوں کے شامی دروازوں
مضرت پر قدم بھر رکھتے ہیں۔ اور اداوں کے سملوات بلندی عقائد پر موتوں سے خالی ہو جاتے ہیں
اور عقل و غرور کی رخصت سجدہ و غم کے اشارے کرتی ہے جسے حیرت کے دائرہ اپنے دولت العمل سے پرست
بستر سراسرے و غم و فتنات کی یاد ساری کے قدموں پر سوار کرتے ہیں۔ درملہ محکمہ قلمی لاشعیرہ
کی حد اثل بند کرتے ہیں۔ تو یقیناً مایوسوں کی ہمت سے شاہد ہیں کھل جاتی ہیں۔ جن کی کیفیت
جاننے سے نفس مقسوم فکر بھری در ذہن مجبوری حیرن ہو جاتے ہیں۔ تب صورتی عمری سے
صدائے مژنی آتی ہے کہ لا تشجدوا للہین اشیاء۔ کہ اسے ہواؤں ہوس کے پرستارو باطن
ظاہر کے و نیاز دین کے۔ عقل و قلب کے خوشی و غمی کے۔ تجاہت و عبادت کے۔ تدبیر و تقدیر کے
سیاست و ریاست کے ڈانگ انک مجودہ عباد۔ کائنات میں ہر سجدے ہر عجز ہر عبادت ہر ریاضت
کا مستحق۔ بس ایک ہی مجود ہے تمہاری ہر چیز نقطہ اسی کے حکم و قانون کے مطابق ہونے چاہیے۔
زندگی کی دروایں اس طرح گزار دے کہ جسم تمہارا ہو قانون رب تعالیٰ کا ہو۔ اور تمہارے جسم پر نصیب
حمد مصطفیٰ کا سونے کی تریب دے کہ دستم سنت مسکنی ہی۔ منزل عشق ہی کہ سر جو مستقیم ہے۔ تب ان
واردات میں سے انوار و معانی نکلتے ہوتے ہیں جن کی ہریت عقل و لسان کی سمجھ میں نہیں آ سکتی
کبھی مثل برق و وحید استیاق سے پارہ پارہ ہوتا ہے۔ کبھی کتاب طالع ذات کی تابانی سے روح
شکلی محاب اور گرمی عشق سے تڑپ اٹھتی ہے۔ مگر طالع صادق ذاتی و غیر محبوب کی سادہ اور
توفیق الہی کا بس یہ کہ ہر شئی سے بخوب ہو کر منزل مقصود تک قدم بڑھا، ہی چلا جائے۔
منفذ رفقاء و اولاد فی۔ بلذت سنت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔

وَاصْبِرْ أَفْقَرًا لِلَّهِ تَتَّقُونَ ﴿۱۳﴾ وَمَا يَكُم مِّنْ

مضبوط ہے کی پس اللہ کے غیر سے ڈرتے ہو۔ اور جو ہے پاس تمہارے کوئی لازم ہے تو کی لذت کے سوا کسی دوسرے سے ڈرو گے اور تمہارے پاس جو

نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ

نفت و حرف سے اللہ کے ہے پھر جب کبھی پہنچی تم کو تکلیف تو ہی کی طرف نصرت سے سب اللہ کی طرف سے ہے پھر جب تمہیں تکلیف پہنچتی ہے تو ہی کی طرف

تَجْعُرُونَ ﴿۱۴﴾ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِحُوا

گرو گڑھتے ہو پھر جب تم نے کھولی الجھن تمہے تو ۔ اچانک ایک ہمدرد پناہ لے جاتے ہو پھر جب وہ تم سے بُرائی ٹال دیتا ہے تو تم میں ایک گروہ

مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿۱۵﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَهُمْ

تم میں سے۔ کہ اب ایسے شرک کرنے لگتے ہیں۔ تاکہ انکار کر ڈالیں کہ اس جو دیا ہم نے انکو اپنے رب کا شریک ٹھہرانے لگتا ہے کہ ہماری دی نعمتوں کی ماسکری کریں

فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿۱۶﴾ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا

وہ نفع ہے وہ پھر عنقریب جان لو گے اور بندے میں دہیے میں بُت کے کہ جس کا تو کچھ برکت کہ عنقریب جان جاؤ گے اور بخانی چیزیں کیسے جاری دی ہوئی ندوی میں سے سنتے

يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللَّهِ لَتَسْلُكُنَّ

دو دینیں جلتے سنتے اس سے جو تم سے رزق دیا تم کو قسم اللہ کی یقیناً پوچھے جاؤ گے مقرر کرتے ہیں خدا کی قسم تم سے ضرور اس ہونا سے ۔

رہنہ - مضبوط ہونا۔ قبل قبول اور قابل عمل ہونا۔ یہاں ہر معنی درست ہے فاعل و مفعول
 صحت یہ کہ کو بھی و قسبہ لگا گیا ہے (منظری) بحالت فتح ہے۔ خبر ہے یکنون فعل ناقص مصدر
 کی اس کام سے انزنی۔ لہذا جار مجرور اس کا متعلق ہے اس عبارت سے یکنون لکھنا و اصب
 ایک ترکیب و صناعہ سے ہیں کا اور یکنون پر مشیدہ ناقص ہے یکب اور ترکیب میں ثبوت یعنی پوشیدہ
 ہے۔ انجرو استفہام نکاری یا تو یہی ہے ف تحقیقہ تجب کے لیے ہے غیر حرف استثناء مجازی
 نو ہے معنات ہے بحالت نصب ہے۔ مفعول۔ مقدم ہے۔ لہذا معنات الیہ ہے متفقون۔
 باب افعال فعل مصدر یعنی حال میضہ جمع مذکر حاضر۔ انتم ضمیر مستراں کا نا عمل ہے جس کا مرجع کفار
 ہیں۔ مصدر ہے ثقیف یعنی ڈرنا۔ سچنا خوف کھانا۔ پرہیز گار ہونا۔ فاعل ثقیف سے در رہنا۔ یہاں
 کوئی ذکر معنی سے ہیں۔ متفقون در مل تھا متفقون بردن تحتون ثانیہ ثقیف تھا۔ قبل کو
 دے دیا دوسراں جمع ہوئے۔ واو تو گم نہیں سکتی کیونکہ ملاست جمع ہے۔ کی گم گئی۔ واو عالیہ ماضی
 مومون ب جارہ یعنی عندا (پاس)۔ گم ضمیر جمع مذکر حاضر مرجع تمام انسان یا صرف کفار مکہ ہی ظاہر ہیں
 جار مجرور متفق سے موجود اسم مفعول پوشیدہ کا من جارہ تعضید یا بیانہ۔ ترجیح دوسرے قول
 کو ہے۔ یعنی کوئی بھی۔ مزد سے تمام۔ فقہیہ۔ اسم مفرد جید ثبوت لفظی ہے۔ سر آرم و خوشی
 دینے والی چیز نعمت ہے نعمت ہونا مضموم سے اب تھاں سے۔ یعنی عطا اگرچہ کسی طرف سے
 مگر اس چیز کا نعمت ہونا آرام دہ اور خوش کن ہونا) اللہ کی جانب سے ہے۔ اس کی جمع ہے نعم۔
 یہ جار مجرور متفق دوسرے موجود کا۔ اور وہ علمائے ہجو کہ صلہ ہوا موصول بدل کر عطا ہوا۔ ف زائد
 معنی حرا (مستایہ جزا) کیونکہ بند میں شرط کی جھلک ہے من جارہ ابتداء غایت کے لیے یعنی طرف
 سے اللہ مجرور ہے متفق سے ثابت پر مشیدہ کا ثابت ثبوت جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہوئی۔ انتم حرف عطف
 تعقیب راجحی کے لیے۔ ابعد کا عطف ہے با قبل نام موصول پر۔ اذا حرف شرط ظریفہ زائدہ
 من باب نکر کا فعل ماضی مطلق میضہ و جار مذکر غائب من مضاف ثانی سے بنا ہے معنی تھوڑا
 لگا۔ چھوٹا۔ گم ضمیر جمع مذکر مضموم متقبل مفعول بہ ہے۔ ماضی بعدی منتر۔ اسم مفرد جید۔
 سعی تکلیف۔ مصیبت۔ نقصان۔ تنگی گھر ہٹ یہاں ہر معنی درست ہے۔ بحالت رفع فاعل
 ہے من کا۔ ف جزئیہ جارہ ہما کے لیے و ضمیر و جار مذکر غائب مجرور متقبل اس کا مرجع ہے
 اللہ تعالیٰ یہ جار مجرور متفق مقدم فتح و اباب سبج یا فتح کا۔ فعل ماضی ثبوت معرفت میضہ جمع
 مذکر حاضر ضمیر اس کا نا مل پوشیدہ جملہ مہوز اعین سے بنا ہے۔ یا جارہ جوف الفی یا جوڑ انوف

دادی سے۔ یعنی۔ فیکار کو گہرا کرنے کے لیے تسکری کا تصور بچانا منقول اصطلاحی ترجمہ۔ تسکیر و کزنا۔
یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہوئی۔ شرط و جزا معطوف علیہ مابعد کا۔ ثم حرف عطف اذا حرف شرطیہ کشف۔ باب
ضرب کا ماضی مطلق کشف سے بنا ہے یعنی دور کرنا کھولنا۔ لف لام عہدی فشر۔ اسم حاصل مصدر
یعنی مصیبت۔ غلج بحالت نصب معلول۔ سے کشف کا۔ غلج جار مجاوزت زدلی کے لیے ہے
ثم ضمیر مجرور متصل جمع مذکر حاضر جس کا مرجع کفار مکہ۔ جار مجرور متعلق ہے۔ کشف کا اور یہ سب جملہ فعلیہ
بن کر شرط ہوئی۔ ردأ۔ مفاعلیہ جزائیہ یعنی اچانک۔ ذاک کی تنوین گر گئی۔ ذا شرطیہ کی مناسبت سے۔
فریق۔ اسم متعلق صفت مشبہ مبالغہ کے لیے۔ یعنی بہت بڑا اگر دو فرق سے بنا ہے یعنی جد ہونا کو
ہونا سے فرقہ یعنی چھوٹا اگر وہ۔ فریق مفاعلیہ مبالغہ ہے معنی جمع ہے جس طرح قوم اس کا جمع ہے
فروق یا فرق۔ اور فرقہ کی جمع ہے آخرقہ۔ فریق۔ موصوف ہے۔ من تہیض۔ ثم ضمیر مجرور
جار مجرور متعلق ہے کافر پوشیدہ اسم فاعل کا یہ اپنے فاعل مستر اور متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر
صفت ہے۔ موصوف صفت خبر کر مبتد ہوا۔ ب جارہ یعنی متع۔ رب اسم مفرد ماضی صفاں ہے
اللہ تعالیٰ کا رحم ضمیر کا مرجع فریق ہے مضاف الیہ ہے۔ مرکب معانی جار مجرور ہو کر متعلق مقدم ہے
نشر کون اب افعال کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے اشراک۔ یعنی
بت پرستی۔ شرک سے بنا ہے ضم ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع فریق ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر
متدا ہوئی۔ مبتد اجر جملہ اسمیہ ہو کر جزا ہوئی شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو کر معلق ہوا مشرک کا۔ وہ
معطوف ہے۔ ما کا پھر وہ حال ہے متشکون کے فاعل کا۔ بیکم دایما انیہم متشکون نسوت
تشتون ویحشون یماذ یحشون یحشون متتار رفسہ تاملہ تشتت عشا کنتہ قفہ دن
اس کے تعلیلہ اگلی عبارت علت ہے یشرکون کی یلام عاقبت ہے یلام صیروت یادہ امر سے
پہلے قول کو ترجیح ہے علم حضرت کا ترجمہ ہی اسی طرف داعب اس میں ان نا صبر پوشیدہ ہوتا ہے اس
نے مضارع کو نصب دیا لہذا یکتفوا۔ فعل مضارع مثبت معروف جمع مذکر غائب کی نون اعزلی گر گئی
نصب کی وجہ سے باب نصر سے ہے کفر سے بنا ہے ب جارہ مفعولیت کا آیتنا۔ باب افعال کا
ماضی مطلق۔ صیغہ جمع شکم انی منسے بنا ہے یعنی دین۔ دلوانا۔ مصدر اشتیان۔ ضمیر کا مرجع اشترعائے
ہے۔ ف حرف تعقیبہ بلا راجحی یہ اگلی عبارت مقود ہے پوشیدہ فعل قل کا کہ دراصل مقدر متشکون
باب تفعیل کا فعل امر۔ توزیع کے لیے ہے۔ متع سے بنا ہے اس کا مصدر ہے متعّم یعنی نفع
مایل کرنا۔ ف تعقیبہ یعنی ثمرہ (پھر) نوت۔ حرف تقریب وغیرہ کے لیے ہے تشتون فعل مضارع

جس سے مشتق ہے یعنی جانا۔ محسوس کرنا۔ باب شمع سے ہے میضہ جمع حاضر۔ انتم ضمیر مستتر کا مرجع
 فریق سے مخاطب ہے۔ وَاِذَا ابْتَدَاۤیْہُمْ یُحْجِثُوْنَ۔ باب فتح کا مضارع تہنیت معروض جمع غائب بخل
 سے بنا ہے یعنی بنانا۔ مقرر کرنا۔ ضم ضمیر مستتر کا مرجع وہی کفار فریق۔ لام جازہ نفع کا۔ انا اسم موصول
 لا یقیموْنَ۔ اس کا صلہ ہے۔ فعل مضارع علم سے بنا ہے۔ ترجمہ ہے جس کو جانتے تک ہیں موصول
 مدح پر درجہ ہو کر متعلق ہے یقیموْنَ کا نصب یہاں اسم مصدر ثلاثی میاں حاصل مصدر ہے معنی جنتہ۔ برزخ
 فیعل۔ نصب سے بنا ہے۔ یعنی ظاہر کرنا۔ اوپر کرنا۔ علیحدہ کر کے اُس کو اس طرح رکھنا کہ دور سے متاز
 نظر آئے۔ اسی معنی سے جبکہ کو نصیب کہا جاتا ہے۔ تقدیر در قسم کو کسی نصیب اسی معنی میں کہا جاتا
 ہے۔ زبر کو نصب اسی معنی میں کہا جاتا ہے کہ اوپر دیتا ہے اسی معنی سے منصب ہے۔ یعنی درجہ
 عمدہ۔ کیونکہ اس میں بھی بندی ہوتی ہے۔ مفعول یہ ہے یُحْجِثُوْنَ کا لہذا مفید ہے۔ انا من جازہ
 تمیسیہ۔ انا موصول۔ زرقا۔ باب نصر کا فعل ماضی مطلق ثنیت معروض صیغہ جمع حکم رزق سے بنا ہے
 یعنی نفع دلی پیر دیا۔ ضم ضمیر جمع مذکر غائب مسروب متقبل مفعول یہ ہے زرقا کا۔ یہ جملہ فعل پر ہو کر
 صلہ ہوا۔ موصول صلہ محذوف ہوا اور متعلق دوم ہے یُحْجِثُوْنَ کا یا متعلق ہے نعین مصدر کا۔ اور وہ
 نہ جملہ ہو کر مفعول یہ ہے۔ ت حرث جر تسمیہ۔ قائم مقام اقم فعل پوشیدہ کا۔ اللہ مجرور۔ جار مجرور
 متعلق ہے۔ اقم فعل مضارع مستتر کے وہ جملہ فعل پر کر قسم ہوئی ت تسمیہ واو جارہ تسمیہ کے معنی میں
 ہوتی ہے اور دو تسمیہ جارہ تسمیہ کے معنی میں ہوتی ہے یا ت شکایت بصرہ ت کو صل تسمیہ مانتے
 میں اسی کا نائب واو اور واو کی نائب ب جازہ تسمیہ۔ ان کے نزدیک ب مادہ، فلا تسمیہ ہیں بلکہ مطلقاً
 اصل کو مکیے مرن سے۔ اور یہ شفعہ قون سے کہ ایک چیز دو معنی میں اسل نہیں ہو سکتی۔ یہی وجہ
 سے ت تسمیہ مادہ صرف قسم کے پہلے ہی آتی ہے بحالات ب کے۔ اسی طرح واو جازہ محبت کی نیابت
 میں صرف قسم سکھیے ہے۔ ت جازہ صرف لفظ اللہ پر آ سکتی ہے بحالات واو جازہ کے حالانکہ اصل قسم
 یہ ہے۔ انا ہے بھی ت سل ہوں دو نائب کتشلو فعل مضارع لام تاکید ہوں تاکید تسمیہ یعنی
 مستقر موصول میضہ جمع مذکر حاضر۔ انتم ضمیر حاضر مستتر اس کا نائب نامل سئل سے بنا ہے۔ اب فتح سے
 ہے معنی پر بجا ہوا۔ گرفت یا محاسبہ یا محاکمہ کیا جاتا۔ غن جازہ یعنی فی (یعنی بارے میں) موصولہ
 کتشلو نفسہ ت فعل ماضی نا تمام۔ (استمراری) میضہ جمع مذکر حاضر۔ مصدر ہے فتر واو نائب فقال سے
 معنی بنا دیا کرنا۔ بھوٹی باتیں مانا۔ کسی کی طرف منسوب کرنا (ہستان ہادھنا)۔ انتم ضمیر مستتر اس کا
 نامل سے۔ یہ جملہ فعل پر ہو کر صلہ ہوا اور موصول ہوا مل کر محذوف جار مجرور متعلق ہے کتشلو کا وہ جملہ نصیر

ہو کر جواب قسم اپنے جواب سے مل کر ہلکے قسیم ہو۔

تفسیر عالم سائنس

وَلَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ وَلَهُ الدِّيْنُ ۚ وَاجِبٌ اَلَيْهِ تَشْكُوْنَ
وَمَا يَكْفُرُ مِنْ قِبَلِهِۦٓ اٰيَمٌ ۚ ثُمَّ لَمْ تَشْكُرْ لَمَّا كُنْتُمْ
فِيْ نَجْوٰى رَبِّكُمۡ ۚ فَتَوَلَّوْا اٰيَمًا ۚ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ لَكُمْ
اٰيَمٌ ۚ فَتَوَلَّوْا اٰيَمًا ۚ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ لَكُمْ اٰيَمٌ ۚ

اللہ واحد کی معبودیت حق ہے اس کے کروڑوں دلائل کے علاوہ دیر بھی بہت بڑی دلیل ہے کہ اُمی کسے وہ تمام جو پورے کائنات میں ہے اور جو ساری روئے زمین میں ظاہر و باطن میں ہے۔ ہر شے پر اس کا قبضہ مطلق ہے۔ کسی شخص کے کسی چیز پر قبضے پر حرج سے ہو سکتے ہیں۔ غضب سے اور یہ حرام ہے ملکیت سے۔ یہ صفت بہت سی مخلوق کو حاصل ہے مثلاً عبدیت، غلامیت سے۔ یہ بھی بہت سوں کو حاصل ہو سکتی ہے اور ہوتی رہی ہے۔ ملک مخلوقیت سے۔ یہ صورت خاص ہے رب تعالیٰ کے یہ کسی بھی شخص کو یہ صفت کسی معنی میں حاصل نہیں ہر حال کے لیے کسی چیز کا غضب محال بالذات ہے اس لیے کہ وہ ملکیت غیر میں ہوتا ہے اور یہاں آسمان و زمین کی کسی چیز میں ملکیت غیر ہے ہی نہیں ہر شے پر اس کی حقیقی ذاتی ملکیت ہے۔ مافی السماوات میں تیسوں قسم کے قبضے سرف رب تعالیٰ کے یہ ہے کسی مخلوق کی یہ شے نہیں۔ اور جس کا ذاتی تینوں قسم کا قبضہ ہو وہ ہی معبود ہو سکتا ہے۔ ان تیسوں میں سب سے بڑی صفت خلق ہونا ہے۔ کسی کو رب تعالیٰ کے سوا حاق نہیں کہا جاسکتا۔ بعض حامل گمراہ قائل عظم محمد علی جناح کو معاذ اللہ پاکستان کا خالق کہہ دیتے ہیں اسی طرح شاعروں کو ان کے اشعار کا خالق کہہ دیا جاتا ہے سب شکر کہہ لیا تو ہیں مجھ کو حیرانی ہے کہ یہ وہابی دیوبندی جو نفست میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر شان کو شکر کہہ دیتے ہیں لعنت خوانی کی مخالفت کرتے ہیں یہاں حکومت کے در سے کچھ نہیں بولتے۔ اَلْغٰفِرُ الَّذِیۡ تَشْكُوْنَ اسے ام کے تو حیدر یہ کیا غیر شر سے ڈرتے ہو یہ تو فقط ایک مثال ہے وہ نہ ان لوگوں کا غیر خدا کے دروازوں پر جانا اور شکر سے ڈرنا تو مشہور زمانہ ہے ان کے خدا ساختہ عقیدے میں عید میلاد کا جوس و جلسہ جشنی شکر ہے لیکن جب حکومت نے عید تو سب سے آگے آگے۔ امام فاضل منہ عن شکر سے لیکن جب عید یارب امر کہہ گئے تو ان کے ایک بڑے تھانوی صاحب نے خود اپنے ہاتھ سے عید کو بدھا تمام کائنات میں اس کا دین شریعت قانون ہی نیلے ہر فرد پر غالب ہیں۔ پھر کسی غیر شر سے ڈرنے کی کیا وجہ یہ حقیقت ہے کہ ایک دل میں ڈر و جمع نہیں ہو سکتے۔ گریہ سے کے دل میں سب تعالیٰ کا خوف ہو مگر شریعت کا احترام ہو تو پھر کسی دیدار یا جن بھوت درندے پرندے کا خوف اس کے دل میں نہیں سکتا یہ ادھر ادھر کا خوف تب ہی دل میں آتا ہے جب خوف الہی نہ کسی طرح کی کمی ہو۔ خوف رعب، تقویٰ، خشیت چاروں کا معنی ڈرنا ہے۔

مگر خوف یہ ہے کہ مطلقاً دوسرے ہر قسم کا خوف ہے۔ وہ بہر اور حبیب کا ڈر و رہب ہے۔ حکم کو ناشا اور حکم
مدد ملی سے ڈرنا تقویٰ ہے۔ کسی کی قوت اور اپنی کمزوری کو پہنچتے ہوئے اس سے ڈرنا خشیت ہے۔
دنیوی اہمیت کو کسی کا نقطہ رہب ہوتا ہے کسی کا نقطہ رہب۔ خشیت ہے۔ ظاہری امیری دولت حکومت کی
وجہ سے کسی کا فقط خشیت یا خوفہ گمہ کامل مومن اور عارف وہ ہے جس کے دل میں اللہ تعالیٰ کا خوف
و رہب بخیت۔ تقویٰ سب کچھ ہو۔ اس لیے کہ اللہ تو بہر سے یا سب کچھ بھی کسی طرف سے کوئی بھی مفید
چیز آتی ہے وہ اللہ ہی کے پاس سے عطا ہوتی ہے صرف راستے مختلف ہیں۔ بلکہ دنیا کی اس شے کو کہلے
لیے نعمت اور فائدہ مند بنانا بھی اسی کا کام ہے۔ ورنہ یہ ہی چیزیں تمہارے لیے نہ ہر قاتل بھی بن سکتی ہیں
سے شرک کرنے کا کبھی یہ غور نہیں کرتے کہ عطا و نعمت بھی اسی کی طرف سے اور فائدہ و معائب و بلا
بھی اسی کی طرف سے ہے تم نے ماہی مہیبتوں سے پریشان ہو کر اسی کے آگے فریاد کی۔ جب کبھی تم
کو کسی بیماری۔ درد و تکلیف۔ ظلم و ستم یا دشمن نے غیر توئی آتی، راگاہ میں تم ہائے فریاد فریاد
کرتے ہوئے روئے۔ چہنچہنہ روئے۔ اور یہی دعا میں، نہیں کہ اوپر والے تم سے مدد فرما دے۔

محببت دور کر دے۔ پھر تم کو مندر۔ اور نبت۔ گاسٹے۔ بندہ۔ پیل۔ دیوسی۔ دیوتا سب محبتوں جاتے ہیں۔ دراستر کے دلیوں کے مرزات کی طرف دوڑ پڑتے ہو۔ کیونکہ یہ سچ سمجھتے ہو کہ اللہ کی بخشش و عطا۔ کرم و منل کے سستانے میں مقدس مقامات ہیں۔ اور رحمت الہی کے اسٹیشن یہی ہیں۔ شہ

إِذَا كُنتَ الضَّرَّاءَ عَنكَ إِذَا فَرَّقَ بَيْنَكَ مِنْكُمْ بَرِيَّةٌ يُشِيرُ كَوْنُ يَكْفُرُ وَيُنَادِي بَيْنَهُمْ قَسَمَتُوا
قَسَرُوا تَعْلَمُونَ وَإِنَّا لَا يَعْزِمُونَ وَإِنَّا لَفِيكُمْ نَفْسِيًّا وَإِنَّا لَفِيكُمْ نَفْسِيًّا

پھر جب اسی سب کریم نے کھولدی در فرمادی دہ بیماری۔ بد۔ مصیبت۔ درد۔ تکلیف۔ بد و سیدیا
دوانی تھوید دم درمدا درلی نبی کی دملکے دیلے سے۔ تو چانک فوراً ہی بد سوچے سمجھے بغیر احسان
مالے تم انہوں میں سے ایک گروہ مشرکین لوگ جو پہلے بھی مشرک دُبت پرست ہی تھے پھر بچے جنداروں
کی طرف بھاگ جلتے میں اور حسب سابق شرک کی پر جاباٹ میں مشغول ہو جلتے ہیں۔ انہیں بھول ہی
جاتا ہے کہ ہم کسی مصیبت میں مبتلا کے دیوں کے ستانے پر گئے تھے وہاں مسلمانوں کے رب تعالیٰ سے
رود کر فریاد کی تھی در سب لوگوں نے ہم کو ان سستانوں پر حاضر دیکھا تھا۔ اس مصیبت میں
یہ بُرت ذرا کام نہ آئے تھے۔ ملائمہ احمد حسن نورانی نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ کفار ہندو سکھ
تو مصیبت کے وقت مزارت، ولیاء اللہ پر ماضی دے کر مشکل کشائی چاہتے ہیں اور ان کی خشکیاں
حل ہوتی ہیں مگر محمد و تعالیٰ کوئی مسلمان کبھی کسی مصیبت میں غیر اللہ کے پاس فریاد نہ کرے گی کسی نے

جو تم اپنے باطل دین کو بنالے بچانے کے لیے اور پیٹے دینِ سسہم کی دشمنی ممانعت میں کرتے رہے ہو چونکہ کفہ کی ہر چیز نفیِ فقر ہے اس لیے فُتُتْہُ ذَا تمام کفریہ اعمال کو متاثر ہے۔ پہلے زبانوں سے آج تک دنیا کے تمام مشرکین۔ بت پرست ستارہ پرست۔ آتش دھواںات پرست و دشمنوں کے بھاری۔ اپنے ان جھوٹے معبودوں کے لیے سنبھلے نکلتے رہے جن میں سے غلہ رزق و درہم۔ پیرہنڈت۔ رہبروں۔ اخبار جوگیوں۔ سادھوؤں کے لیے کھانا استعمال کرایا جائز مانتے ہیں۔ اور کچھ حیوانات کو کھانے حرام سمجھتے ہیں وہ کھانے پھرتے ہیں۔ کل سات قسم کی چیزیں جن کو وہ متوں کا حقیقہ بناتے ہیں۔ چار قسم کے جانور اور تین قسم کے دیگر مال و دولت پیداوار۔ ستارہ پرست کہتے ہیں یہ شمس کا حقیقہ یہ نمر کا یہ زہر ستارے کا وغیرہ۔ آج کل ہندو کہتے ہیں یہ کالی دیوی کا یہ پیل والی کا وغیرہ وغیرہ (العیاذ باللہ) ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ دنیا کی ہر چیز کو فنا ہے مگر اولیاء اللہ کی وراثت و کرمت کو مٹا کر کرم کے علم و فقہ کو مومن کے تقویٰ کو فنا نہیں وہ قبر حشر میں بھی موجود و مفید ہے۔ اسی طرح خود اولیاء اللہ اور مومنین کو بقاء ہے۔ یہ فائدہ لَدَ الْبَاقِیْنَ قَاصِبٌ فرات سے حاصل ہوا کہ جب دین کو قلاب سے تو دینی اعمال اور دین والوں کو بھی بقاء ہے۔ نبوت تو اس سے کہیں اونچی چیز ہے۔ دوئم فائدہ۔ خدا سے کو چاہیے کہ اس کو جو چیز جو نعمت کہیں سے بھی ہے اس کو رب تعالیٰ کی طرف سے ہی جانے خود وہ چیز اور نعمت جسمانی ہو یا روحانی۔ شریعت کی ہو یا طریقت و معرفت کی دنیوی ہو یا دینی۔ لہذا کسی سے مانگنے کو خدا اصل رب کا حکم جانے۔ بمانہ سمجھے۔ مثلاً ڈاکٹر کا حکم پولیس سے۔ ملازمین و درئی و مدح اسی طرح نبی اکرم اولیاء اللہ سے مانگنا بھی رب کی طرف سے جانے یہ سب رب تعالیٰ کے دروازے اور وسیلے ہیں۔ یہ فائدہ وَتِلْكَ اٰیٰتُ الْقُرْآنِ الَّتِیْ تَنْزِلُ عَلٰی رَسُوْلٍ مِّنْ رَّبِّكَ عَلٰی حَقٍّ لِّمَنْ یَّهْدِیْہِ سُبُلَ الْاٰیٰتِ اور ویسے ہی ہوتا ہے یقین رہتا ہے اس کو اپنے بقید سے حد دلائل پر بھی یقین اور محروم نہیں ہوتا کفار کی بے یقینی کا حال یہ ہے کہ وراسی مسیبت میں جنوں کو اور مندروں کو چھوڑ چھوڑ کر مزدوں پر حجاب کر رب تعالیٰ سے فریادیں کرتے ہیں۔ یہی حال آج کل کے فاضل فساد ناطق گستاخانِ نبی اکرم و اولیاء اللہ کے مکرول بے لایوں کا ہے۔ کہ یہ قرآن شیطانی بھی کہیں کچھ کچھ کہتے پھرتے ہیں گویا ادھر سے کسی نے مار دی۔ اعتراض کیا تو اس کتاب کا بہار پکڑ لیا اور اس پر کسی نے اعتراض کیا تو اس کا بہار سے کیا صبح کو ایک عبارت کہی اس پر اعتراض و گرفت ہوئی تو شام کو وہ عبارت کاٹ کر دوسری لکھ دی۔ ایک مضمون پر لکھ کر ہوئی تو دوسرے میں تبدیل کر دی۔ پھر کہا جاتا ہے ہمارے حضرت ہی بڑے عالم تھے

یہ بھی کہ علم ہے جس میں قوت و تھیراؤ ہی نہ ہو۔ بہر کیف باطل کا شرع سے ہی یہ طریقہ رہا۔ یہ مائدہ۔
 یونکہ یہ جتنوں سے حاصل ہوا۔ پھر تھا ناگدہ۔ دنیا میں دولت و نعمت مل جان یا کسی میدان میں کامیاب
 ہو جائے ہونے کی علامت نہیں۔ اصل کامیابی اعمال خیر کی توفیق ہے مومن کو اسی طرف زیادہ توجہ
 کرن چاہیے خواہ دنیوی عزت و دولت حاصل ہو یا نہ ہو۔ یہ ناگدہ۔ فتنہ سے مومن سے حاصل نہ
 ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن | پہلا مسئلہ۔ کسی مسلمان کو جائز نہیں کہ کسی مندر گرجے یا کھنے اور گرد و رسے کو
 جسہ دے۔ یہ سخت حرام ہے۔ یہ مسئلہ تفسیراً و مشافہۃً قسماً قرآن سے مستنبط ہوا کہ شرک کے رقب
 سے بتوں اور بت خانوں کو یا کھرا کا طریقہ اور کفر ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ دینا و اللہ کے ختم تشریف اور
 مسجدوں مدرسوں مومن فقراء و مسکین اور یتیموں کے لیے مسلمانوں کا کچھ چندہ دینا عین جائز باع
 ثواب ہے۔ یہ مسئلہ لانا یا بخل سے قرآن سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ بتوں کی اصل حقیقت کا ذکر کو تہ نہیں
 لیکن ادینا و اللہ کے ولی اللہ ہونے کی حقیقت کا مومن کو علم ہے۔ تو جہاں علم ہو وہاں حقہ دینا گناہ
 کفر ہے لیکن جہاں علم ہو وہاں عین عبادت باج بلکہ بعض وقت واجب ہوتا ہے۔ تیسرا مسئلہ۔
 جو چیز بتوں کے نام پر مندرج ہیں یہ کہیں پر رکھی ہو وہ چیز کھانا استعمال کرنا جائز ہے ہر مسئلہ و بطلان
 قرآن سے مستنبط ہوا کہ یہاں رب تعالیٰ نے اسل رکھنے اور حقہ چندہ دینے کو حرام فرما دیا۔ چیر
 کو حرام نہ کیا۔

اعتراضات | پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا کہ ذائقہ قرآن عین مصیبت دہ ہونے کے بعد
 یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

ایک گروہ تم میں سے پھر رب تعالیٰ کے شرک میں مبتلا ہو جاتا ہے جس سے ثابت ہوا کہ سب کفار شرک
 میں مبتلا نہیں ہوتے۔ حالانکہ مشاہدہ ہے کہ مصیبت مٹنے کے بعد سب کافر ہی طرح شرک کے مشرک ہی
 رہتے ہیں۔ لہذا یہاں تم فرماتا اور فریق فرماتا درست کس طرح ہے۔ جواب۔ تفسیر عامانہ میں دسی
 کا وہ صحت سے جواب عرض کر دیا گیا ہے۔ یہاں اتنا اور سمجھ لو کہ اگر نکلنے سے مراد صرف تمام مشرکین ہی
 مومن مامانہ کو خطاب نہ ہو تو مطلب یہ ہے کہ جتنی دیر مصیبت میں پھنسے رہتے ہو اتنی دیر
 شرک نہیں کرتے۔ لہذا تم فرماتا درست ہوا۔ فریق لگنا اس لیے درست ہوا کہ کچھ لوگ سسر دوران
 بھی پوجا پاٹ اور پرستش تو بتوں کی ہی کرتے رہتے ہیں مگر گڑبڑ اتنے ہیں رب تعالیٰ کے سامنے بعض
 نے یہ جواب بھی دیا ہے کہ بیشتر کون سے مراد علی شرک ہے کہ مصیبت میں وہ مند ہو جاتا ہے در مصیبت

شے پر وہ شروع ہو جاتا ہے اعتقاد اگر چہ باقی رہتا ہے۔ دو شرااعتراض۔ ۱۔ یفتمون سے کن لوگ مراد ہیں۔ اگر بت مرد لیے جائیں جیسا کہ بعض مفسرین کہتے ہیں تو یہ ذوی العقول کا سیغہ ہے پتھر کے بت کے لیے یہ میں آسکتا۔ اگر اس سے بیوں و ابی ادیا۔ انبیاء معاذ اللہ مراد ہوں تو لایعتمون غلط ہو جاتا ہے کیونکہ ادویہ و اشتر کو بہت استغیا کا علم ہے۔ جہاں آخر ذی کا تو عام مسلمان کو بھی قرآن و حدیث کے ذریعے بہت کچھ علم ہے۔ درگزر مشرکین مراد ہوں تو۔ یہاں خود مخدوم پوشتیدہ عبارت ماننی پڑے گی۔ نیز پھر بھی لایعتمون غلط ہو جائے گا۔ اس لیے کہ مشرکین تو جانتے ہیں کہ ہم کس کس بت کا حصہ تھیں رہے ہیں۔ جواب۔ اس کا جواب بھی تفسیر علماء میں دے دیا گیا ہے۔ اور اگر یہ مفسرین کے اقوال اس کی تفسیر کے مرتب کے، اسے میں اپنے اپنے دلائل سے دونوں مذکور ہیں۔ مگر بہتر یہی ہے کہ مراد بت ہیں۔ یعنی بت نہیں جانتے۔ رہا یہ کہنا کہ لایعتمون صرف ذوی العقول کے لیے استعمال ہوتا ہے یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے۔ یہ قاعدہ صرف جمع مذکر سالم میں مشہور ہے۔ مگر وہ بھی قرآن مجید سے ثابت نہیں بلکہ اس کے خلاف ثابت ہے جیسا کہ لفظ و اجزؤن میں پہلے بتا دیا گیا خیال ہے کہ جن بزرگوں نے لایعتمون میں مشرکین کو ذکر کر دیا ہے وہ بھی علم سے ہم غامری مراد نہیں دیتے کہ ہم باطنی کی نفی کرتے ہیں۔ یعنی کفار بتوں کو تو جانتے ہیں مگر ان کے نفع نقصان دینے اور حاجت روائی مشکل سائی کو نہیں جانتے اور بلاد جدیدے یقینی کا عقیدہ جاسٹے پھرتے ہیں جیسا کہ ہم نے تفسیر میں ایک احتمال کے طور پر ذکر کر دیا ہے۔ یہ شرااعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ یکنہ یمن یحتمل فہم منہ یعنی اسے انسان کو جو تخت بھی ملتی ہے وہ اللہ سے ہی ملتی ہے۔ اس سے بات سوا کہ نبی ادویا سے کچھ نہیں ملتا۔ لہذا ان سے مانگنا بھی بیکار کہ حرام و حرام مولد ادبنا، لیکن دوسری بہت سے آیت سے ایسا کلام عظیم مستطام اور ادویا عظام عظیم الرجہ درخون سے مانگنے کا اندازہ دکن بت و دلالت و قف و شوت متا سے نیز ہم دن رات کی کٹر حاکم۔ حکیم سے مانگتے نہ رہتے ہیں اور مانا بھی ہے ان میں مطابقت کیونکہ ہو۔ جواب۔ اس کا جواب تو ہی آیت میں موجود ہے کہ فرمایا گیا فمن اللہ یعنی ہر نعمت اللہ طرف سے ہوتی ہے۔ یہ یہ اللہ نہیں لہا گیا۔ ہر نعمت اللہ کے ہاتھ اور اس کی قدرت سے نہیں ملے گی۔ ہاتھ ادویا کے مومن گئے۔ ڈاکٹر حکیم۔ حاکم کے مومن گئے مگر نعمت ظاہری بالنی جسمانی و روحانی فمن اللہ ہی کی طرف سے ہوگی۔ مرنے مرنے کے اللہ نے مختلف مرن لہذا ان آستانہ رہا شرک نہیں ملین بیان ہے۔ ان آیت کی تفسیر مرنیاء آیت صلا کے جس ہے۔

وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ مَا

اور بناتے ہیں لیے اللہ کے بنیں پاک ہے وہ ستر دے ایسے اپنے جو

اور اللہ کے لیے بیٹیاں ٹھیراتے ہیں پاک ہے اُس کو۔ اور اپنے لیے جو

يَشْتَهُونَ ۝۵۷ وَإِذَا بَشَّرَ أَحَدَهُمْ بِالْأُنْثَىٰ

پسند کرتے ہیں در جب بشارت دیا گیا کوئی اُن میں سے بیٹی کی

پناہی پاتا ہے ۔ اور جب اُن میں کسی کو بیٹی ہونے کی خوشخبری دی جاتی ہے

ظَلَّ وَجْهَهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ۝۵۸ يَتَوَارَىٰ

تو چھپ گیا چہرہ اُس کا سیاہ ہو کر اس حال میں کہ غصہ کے گھونٹ پینے والا ہے پھپھتا ہے

تو دن بھر اُس کا منہ کھلا رہتا ہے اور وہ غصہ کھاتا ہے لوگوں سے پھپھتا پھپھتا ہے

مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ أَيُمْسِكُهُ

سے لوگوں بوجہ بُرا سمجھنے کے اُس کو بشارت دیا گیا جس کی ۔ کی روک رکھے

اس بشارت کی راز کے سبب کیا اُسے ذلت کے ساتھ

عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ

اس بہت دلی ہیر کو ذلت پر یا دن کو کہے اس کو ہیں مٹی خبر در نہیں

رکھے گایا اسے مٹی میں دبائے گا اسے بہت ہی برا حکم

مَا يَحْكُمُونَ ۝۵۹ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ

جو فیصلہ کرتے ہیں لیے اُن کے جو نہ مانتے ہیں کو آخرت

لگاتے ہیں ۔ جو آخرت پر ایمان نہیں لاتے انہیں کا

مَثَلُ الشَّوْءِ وَنَبِّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى وَهُوَ الْعَزِيزُ

حالت بُری اور نیلے اللہ کے نشان ہے بلند اور وہ عزت پر حال ہے اور اللہ کی شان سب سے بلند اور وہی عزت د

الْحَكِيمُ ۞

حکمت والا ہے

حکمت والا ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی نہایت کریمہ سے چمک طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں ستر کیں مگر کی خود سامتہ بد عقیدگیوں کا ذکر ہوا اب ان آیات میں حق پرست بتائی جا رہی ہے کہ یہ مشرک کیا انفری باند جتنے میں دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں فرمایا تھا کہ جو نعمت بھگھے وہ اللہ کی طرف سے ہے لہذا اُس کی قدر کرے۔ بن آیت میں بتایا گیا کہ کافر اُس کی دی ہوئی چیزوں کی قدر نہیں کرتے۔ بلکہ بی بی جیسی پرادی چیز سے نفرت کرتے ہیں۔
دوسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں فرمایا گیا تھا کہ ان مشرکوں کے ایسے دیوت اور جوئے موجود ہیں جن کی حقیقت اور وجود کو بھی کوئی نہیں جانتا یعنی جن کی حقیقت اور وجود ہے ہی کوئی نہیں اُن کے بے دوست رزق کے بڑے بڑے حصہ بناتے ہیں یا یہ کہتے ہیں کہ بادل کا دیوتا فلاں ہے دولت کی دیوی قدال ہے بن آیت میں فرمایا گیا کہ اللہ کے بے یہ نہیں بناتے ہیں۔ کتنے عجیب اور احمقانہ گھڑیٹھے فیصلے کرتے رہتے ہیں۔

تفسیر نحوی وَيُحْمَلُونَ بِذُنُوبِهِمْ ثَمَرًا أَثْقَلَ مِنْ ثَمَرِهِمْ لَا يَعْلَمُونَ قُرْآنًا يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ وَهُوَ الْحَكِيمُ ۝
جمع مذکر غائب جنوں سے جنہ سے یعنی بن لینا۔ گھڑیٹا۔ سمجھ دینا۔ عقیدہ کر لینا۔ یہاں سب معنی ہو سکتے ہیں۔ لام حرف جر جمع کی نسبت کا۔ اللہ اسم مفرد نام ذاتی خالق تعالیٰ کا۔ بحر وہ ہے متعلق ہے تحفون کا۔ افع لام صیغہ جارحی بنات۔ جمع مؤنث سالم واحد ہے۔ نسبت یعنی بیٹی اس کا وہ مذکر ہے اُن۔
مسی مینا تا، تائمت افز میں گی۔ بنی برودن کھلان۔ اصلاً معد ہے یعنی تسبیح یعنی پاکیزگی میں کرا کر

ہاں اسم حاصل مصدر مفرد معرفہ ہے۔ یا مفعول مطلق ہے اس کا فعل یسیتہ یا یسیتہ مقرر متک
 ہے۔ اسی لیے اس کو نصب ہے عینہ معارف ہو کر آتا ہے اسم ظاہر کی طرف یا ضمیر کی طرف یہ لفظ ماضی
 ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ۔ واؤ سر مصدر جارہ اصناف دیر ہے۔ ضم ضمیر جمع مذکر نفی بھی ہے یہ
 نا اسم موصول یسیتون باب التعلال کا فعل مضارع صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر ہے یسیتہ یا یسیتہ
 سے بنا ہے معنی نفسانی خواہش قید فی چاست۔ نفس پرستی۔ واؤ ماضیہ ماضیہ حال ہے یسیتون کے
 اعلیٰ ضم ضمیر مشترکاً وذا ظرف زمانہ یعنی شریعہ۔ بشر فعل ماضی مطلق ثبت بجمول صیغہ واحد مذکر غائب
 حد اسم مددی پسند عدد یعنی ایک معرب اسم متکثر ہے تو یہ سے ناخ صاف ہونا ہے ضم ضمیر جمع
 مذکر غائب مجرور تفعیل مضاف الیہ سے مرکب۔ معانی نائب فاعل ہے بشر فعل مجرور کا۔ باب تفعیل
 سے ہے مصدر ہے تنصیر بھی خون کمال کو رنگ بدک نشو یا نشو۔ یا نشو سے بنا ہے بمعنی
 نوری کمال کا برد والا ہونا یعنی باہوں کے بغیر۔ اصطلاحی ترجمہ خوشخبری مسما۔ جو خوشخبری یا بدخبری میں
 چہرے کی کمال کا رنگ بدلتا ہے اس لیے اس کو تبادلت یا تبشیر یا کشری کہتے ہیں یہاں مراد سے
 نام خبر۔ یا استخراۃ بشارت کا فعل استعمال ہمارا یا الجاظ حقیقت اور غم اور کی خبر وادین کے لیے
 خوشخبری ہی ہوتی ہے۔ ب حراب بر مغفولیت کے معنی میں۔ الف دم جنسی۔ انشی۔ اسم مفرد عامہ
 مث یہ مشتق تفعیل مؤنث۔ یعنی ماذہ۔ نہ کا مقابل (مؤنث) مرد سے لڑکی یعنی۔ بیٹی۔ جلد مجرور مطلق ہے
 شتر کا۔ یہ فعل تمام معمولات سے مل کر حملہ فعلیہ ہو کر شرط موقی۔ فعل۔ فعل ماضی مطلق ناشر سیدہ
 مذکر غائب۔ یعنی بدل جا۔ پھر جانا۔ ایک حالت اصلہ سے ہٹ کر دوسری ماضی وقتی حالت میں
 ہوا۔ صلا فعل ناقصہ میں بھی تغیر ہوتا ہے مگر ایک وہی یا وازہ حالت سے بدل کر دوسری وازہ
 حالت میں آنا یہ حالت ہے جیسے جہ سے غریب ہوا وغیرہ ورازی حالت سے ماضی وقتی حالت میں
 آنا غفلت ہے جیسے خوشی میں چہرہ سرخ ہونا۔ غصہ میں لال ہونا۔ خوف میں زرد ہونا۔ غم میں سہ ہونا
 یہاں آخری بات ہے یہ سایہ تبدیل ہونا بنا ہے اس لیے عربی میں اس کو بھی فعل کہتے ہیں اور چونکہ
 حالات اور وقت کی ظاہر ظہور تبدیلی خوشی غمی۔ درد و غم ورنہ سایہ کا طور میں آنا پھوٹا بڑا۔ لگے
 پیچھے وائیں بائیں ہونا سب کچھ دن میں ہوتا ہے رات میں اکثر ایک ہی جگہ ایک ہی غفلت کی کیفیت ہوتی
 ہے۔ اس لیے بن امداد ہر کوئی کہتا ہے۔ مذکر است کو درجہ۔ مرکب۔ ذخیرہ اسم مفرد جامد معی چہرہ
 یہ اصل نوری حقیقی معنی میں مجاز۔ ذات۔ سیدہ ماضی ہونا متوجہ ہونے کے لیے بھی مستعمل ہے۔
 یہاں حقیقی معنی میں ہے ضمیر مجرور ماضی واحد مذکر غائب کا مرجع اٹھنے سے مرکب انسانی اسم سے تعلق نہ

ہے نیک کا یہ جملہ نفع ہو کر معطوف علیہ اسم۔ حرب عطف تردید غیر معین متاثر بہ، دُعا نفع ترجمہ ہے
یا۔ اگر پسند کے لیے سو تو ترجمہ ہوگا خواہ۔ کبھی معنی بل ور کبھی زائد ہوتا ہے۔ یہاں پسے معنی میں
ہے۔ ایک توں میں معنی مل۔ بلکہ استفہ کیر ہے۔ یدش۔ باب نصر کا مضارع نسبت معروف بمعنی
مستقبل۔ دش مضارع ثلثی سے بنا ہے بھی چھپانا۔ مان مٹی میں اس طرز کا رونا کہ سب چھپ گئے
یہاں مراد بھی دُش ہے یعنی زندہ دفن کرنا۔ نحو ضمیر اس کا فاعل جس کا مرجح ہے خدہ ضمیر مفعول بہ
اس کا مرجح ما بتر ہے۔ فی جائزہ ظرفیہ مکانیہ الف لام جنسی تراب۔ اسم مفرد جدید معنی اصل مٹی دلی
زمین۔ مجاز یا نسبت خاک اور دھول اور مٹی کو بھی تراب کہا جاتا ہے۔ حضرت علی کا لقب ابوتراب اسی
دھول مٹی کے معنی میں ہے۔ جار مجرد متعلق ہے یدش کا یہ جملہ نفع ہو کر معطوف ہے۔ نیک کا۔
لا۔ حرف تویح یا تنبیہ ساء فعل ذمہ ماضی مطلق۔ نحو ضمیر مستتر اس کا فاعل سے جس کا یخفون کا حاصل
مفعول (جمل ہے) ساء اسم موصول یخفون۔ باب نصر کا فعل مضارع ثبوت معروف بمعنی جمع مذکر
غائب ضم ضمیر جمع مذکر اس میں مستتر اس کا فاعل جس کا مرجح یخفون کا فاعل یعنی کفار مکہ۔ جملہ نفع
ہو کر صلہ ہوا اور موصول صلہ مضمون بالذم ہوا۔ ساء سب موصول سے مل کر جملہ نفعیہ ہو گیا۔ لام بارہ
لذین، اسم موصول جمع مذکر۔ لا یؤمنون۔ باب افعال کا مضارع منفی معروف معنی فعل حال۔ صیغہ جمع غائب
ضم ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجح اذین۔ بارہ خبر۔ معنی علی فوقیت (ستلان) الف لام عہدی آخرت
اسم فاعل مؤنث مجرد متعلق یا یؤمنون کا۔ مرد ہے حشر شرق مت۔ جملہ نفعیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ
مجرد جار مجرد متعلق ہے کبریت یا قہم مقدر کے۔ وہ ثبوت جملہ ہو کر مبتدا ہے۔ مثل۔ اسم مفرد جدید معنی
مشابہت۔ یہ معنی حالت صفت۔ کیفیت۔ معانی توصیفی ہے۔ الف لام عہدی یا جہلی۔ تنوید۔ اسم
مصدر معنی اسم جملہ مؤنثی اسم مقصورہ جیسے کہ موسیٰ۔ طوبی۔ ترجمہ۔ علم۔ کینگی۔ قباحہ۔ نقصان دہی
خروی۔ بحالت کسر ہے معانی ایہ ہے۔ یہ ان نیت صدقی سے۔ یہ مرکب ملانی خبر سے مبتدا کی۔
واو مر جملہ۔ لام بارہ ملکیت کا یا اضافت کا۔ خبر مجرد متعلق ہے قائم یا موجود پوسیدہ کا اور وہ جملہ
میدہ ہو کر مبتدا ہے الف ہم تخصیصی مثل اسم مفرد جاہد معنی شان۔ صفت۔ موصوف سے۔ الف لام
اسی معنی انہی۔ اعلیٰ۔ اسم مفعول مذکر۔ واصل تھا اعلیٰ۔ ی پر نفع ثقیل تھا (و موصول تھا اعلیٰ کو
الف سے بدل لیا۔ غوی یا غی سے بنا ہے معنی جلد ہونا۔ بڑا ہونا۔ ترجمہ ہے بہت زیادہ بلندی والا۔
صفت ہے یہ مرکب تویحی خبر ہے مبتدا کی واو مر جملہ۔ نحو۔ ضمیر مرفوع سبیل اس کا مرجح سے
الشرقی۔ مبتدا سے الف لام معنی۔ غریزہ اسم صفت مشبہ معنی بہت زیادہ غائب۔ محبوب۔

علیہ السلام اسی حکیم، اسم غفلت مشتبہ، معنی بہت زیادہ قدرت والا، تدبیر والا، مصممیت والا۔ یہ دونوں اسم دو چیزیں ہیں۔ ہوتا ہوتا کی۔ ابتدا اور دونوں چیزیں مل کر حیدر اسمیہ ہو گیا۔

تفسير المائدة
وَيَجْعَلُونَ يَدَهُ الْيَسَبَ مَبْنَحَةً وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ وَإِذَا كُفِرَ أَحَدُهُمْ
بِآيَاتِنَا مِنْ صَدِّ وَجْهِ مُسَدِّدًا وَهُوَ كَظِيمٌ يَتَوَدَّى مِنَ الْقَدَرِ مِنْ سُورٍ
فَقِيلَ بِهِ الْيَسَبُ عَلَى هَوٍ أَمْ رَيْدُ شَيْءٍ لِّلرَّائِبِ أَرْسَاءُ فَيُحْكَمُونَ -

اور ان مگرین و مشرکین کی کیسی گستاخا اور پست ذہنیت ہے کہ اللہ خالق و مالک کائنات کے لیے ولادت بہت کر سکتے ہیں اور وہ بھی بیٹیاں۔ باری تعالیٰ بقل محمدؐ تو سر قسم کی ولادت بیٹوں سے پاک ہے اور اپنے لیے کچھ اور بی بی پسند کر سکتے ہیں۔ بیٹیاں پسند نہیں کرتے۔ اور حسب کبھی ان ملاحتوں میں سے کوئی مؤنث بیٹی کی خوشخبری دیا جائے۔ اولاد کا ہونا دنیا جہان میں خوشخبری ہی ہے۔ یہ کوئی اولاد کے ترسے ہوئے بے اولادوں سے پوچھے۔ مگر ان مترکوں کافروں کا چہرہ بیٹی کی ولادت کی خبر سے بظاہر ظہور سیاہی میں موجبات ہے۔ اور غصہ میں تہلکا کر رہ جاتا ہے۔ ولادت روکنے اور رہنے پر قہر نہیں پھلتا۔ البتہ زردی کے افراد۔ یاروں و دوستوں رشتے داروں سے چھپتا چھپتا ہے۔ اس بیٹی کی پیدائش کی خوشخبری کو پہنچنے سے بڑا درد طعنہ یا مُندہ کے لیے منسوبیت سمجھتے ہوئے اگر کس طرح اس کی تنادی کر کے کسی کی حامادی کا بدل گئے ڈالوں گا۔ بیٹی کی مصیبت اور درد سے نجات حاصل کرنے کے لیے نئے نئے منصوبے سوچتا ہے۔ کبھی سوچتا ہے۔ "بیشک کہ بیٹی" ہے۔ ای بیٹی کو پاؤں گا۔ بہت بری طرح سے لوہڑیوں ڈیلوں کی طرح معنی کام کاج کے لیے ذکرانی مار کر ماؤروں جیسے سوک و برتاؤ پر۔ کبھی سوچتا ہے۔ یا اس بیٹی کو کچھ بڑا ہونے پر مایہ دہ کے رواج کے مطابق مٹی میں زندہ دفن کر دوں۔ خبردار جو بائیں یہ بددلت عام لوگ دنیا اور آخرت کے بقا سے بہت ہی بکواسے لائق مذہب دائمی میں یہ ان کی تمام نری حرکتیں برہے ن کا یہ غور و فکر وار فیصلہ اللہ کے معنی بھی وہ ایسے خونی رشتے کے ساتھ بھی بن آیت میں جن افسوس کا ذکر فرماد گیاں کا پس منظر کچھ اس طرح سے کہ پورا علاقہ عرب آٹھ جھٹوں میں تقسیم ہے اور ان میں حسرت اسماعیل علیہ السلام کے بارہ بیٹوں کی اولاد اصل عرب ہیں ان بارہ بیٹیوں کے نام مندرجہ ذیل ہیں۔

۱۰ قریشی ۱۱ باغی ۱۲ عقیلی ۱۳ بی ثرمہ ۱۴ بنی حزمہ ۱۵ بی کاسہ ۱۶ قبیلہ مضرہ ۱۷ بنی
نہیم ۱۸ بنی خزیمہ ۱۹ بنی جوازن ۲۰ بنی زہرہ ۲۱ بنی نزار ۲۲ یہ قبائل سرور ابن عرب تھے ان
میں بی بنی فز عہ ورنہ بنی کاندک ۲۳ مضر کا عقیقہ ۲۴ یہ تھا کہ تمام فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں ورنہ بنی اس

لیے کہتے تھے کہ نظر نہیں آتے تھے ملائکہ اور جنات تو جسم لطیف ہوئے کی بنا پر سب سے ہمت
ی پرستیدہ رہتے ہیں مگر وہ کفار اس پرستیدگی کو ان کی پردہ نشینی پر محمل کہتے تھے۔ ان کو
مرتبیں سمجھتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ فرشتے عتر کی بابت تک فرما ہزار شرم و حیا داں قابلِ حشر
بنیاں ہیں۔ اہل حرب ہر شرم و حیا و زحار نظر آنے والی چیز کو مؤنت ہی سمجھتے اور کہتے ہیں۔
اسی بنا پر سورج کو خمسِ مؤنت کا لفظ دیتے ہیں اس کی تفسیر شیشہ ہے۔ کیونکہ سورج ایسی تیز تاب
کی بنا پر نظر نہیں آتا نہ کوئی آنکھ بھر کر دیکھ سکتا ہے دین کبیر۔ کبیر۔ منطری: آج بھی سورج کے پوری
نیچ کے وقت آفتاب کی پرستش کرنے ہوئے یہ تصور رکھتے اور کہتے ہیں کہ ماں وکر شلے میں
پردہ کئے ہوئے بھگوان کی دیوی ہے۔ اور ہندوؤں میں بھی دیوتاؤں سے زیادہ دیویوں کی تعداد ہے
لیکن اس کے باوجود سابقہ دور میں مضر۔ قہم۔ خزاعہ عرب قبائل اور موجودہ دور میں ہندو۔ آریہ۔ اور
برہمن۔ برہم چاری۔ ہندو قبائل بنی انسانی عہد قبا میں بیچوں کو بیویاں۔ دمنوں کو نتھانی
ذیل۔ قابلِ نفرت۔ پیر کی جونی لونڈی گھر کی ڈکڑی۔ اور جانوروں گھٹے میں سے زیادہ بری چیز سمجھتے
ہیں۔ لوگوں کی پیدائش پر خوشی کے متادیا نے ڈکیوں کی پیدائش پر غم کے سیاہ چہرے۔ ان
سردوں کی دیکھی دیکھی قابلِ مسلمان بھی ایسا ہی منکر کرتے ہیں۔ حالانکہ روس کے اکثر یہود۔ نافرماں۔ ماں
کو بڑوں سے اسنے واسے۔ آپ کے قابل اور دین کو رسنے ستانے واسے ہوتے ہیں۔ مگر
رو کی بے بس۔ مجبور بے کس کمرہ ہونے کے باوجود۔ محنت کی بلی۔ باؤنا۔ شرم و حیا والی مرہن ہزار
خدمت گزار مرنی سے یہ گزرتا ہے۔ مثلاً نادری اس کے الٹ ہوتا ہوگا۔ عرب کے قبیلہ کنانہ قہم
خزاعہ۔ یہ بیٹیوں سے سخت نفرت کیا کرتے تھے۔ اور بیٹی کی پیدائش پر ان لوگوں کے بچے اسم
کے ملوک مواتے تھے۔

۱۷۔ بیٹی کی خبر سننے ہی بڑے سردار گھوٹ کر مار دیتے مگر جس کو ماں چھپا دیتی یا کسی کو دے دیتی
پھر کچھ بڑا ہونے پر سے لیتی۔ بڑی بیٹی ہر جانے پر نہیں مارتے تھے۔ ۱۸۔ بیٹی ہوئے پر گھر چھوڑ دینے
یا بڑی کو بھی مار کر نکال دیتے ۱۹۔ بیٹی ہونے پر غم اور ترس سے چھپتے پھرتے یا بڑی سے کہتے
کہ بیٹی کو میرے سامنے تا مرنہ نہ مارا۔ ۲۰۔ بیٹی کو خادما یا نوکرانی اور ذلت آمیز سلوک کے لیے پال دینے
تھے۔ ۲۱۔ ہر خوش منشا نے ہر گناہ پر انہ باس پناہ جانوروں اور نوا بکریوں کو چرنے پر لگا دیتے تھے
۲۲۔ گھر کا گوبر گو۔ غلیظ کوڑا اٹھانے کی ڈیلوٹی پر مقرر کرتے۔ اس کی بات۔ مشورہ کوئی حیثیت نہیں
رکھتا تھا۔ بیٹے کے جرموں کی سزا میں بیٹیوں کو دسے دیا جاتا تھا کہ وہ سزا بھگتیں۔ باؤروں کے ساتھ

مخل آملی اللہ کی وہ عطا ہے جو اس نے اپنے محبوبوں - پیاروں کو عطا فرمائیں - لہذا - یان مہرین
 حدیث و قرآن - قرب رحمان - جنت برہمن - علی صالحہ کی توفیق - علان طیب رزق - وحی - الباقی
 جنت مصطفیٰ علی اللہ علیہ وسلم یہ بھی مثل علی میں - واللہ ورسولہ اعلم بالحقوب -
 ان آیت کیسے چند فائدے حاصل ہوئے -

فائدے

پہلا فائدہ - شرعاً کی کسی چیز سے نفرت کرنا خاص کر ٹھیکوں کی راحت سے
 گھبراہٹ نہ ہوں - بہت ہی گناہ و کفار کا طریقہ ہے اس سے ان کم عقل مسلمانوں کو بچنا چاہیے
 جو ٹھیکوں کی پیدائش پر رنج و غم کرتے ہیں - ہاں لہذا اپنی نسل چلنے یا بڑھاپے میں دست و بازو
 بننے یا عام دین بنانے کا نقطہ قدمی بنانے کی خواہش میں ٹھیکوں کی دماغی درست سے اور
 انبیاء و کرام کی سنت سے - یہ فائدہ طبعاً و سبباً رہے - سے حاصل ہوا - دوسرا فائدہ - رشتے داروں
 کو بھی اور خاص کر عورتوں کوں حرکتوں سے بچنا چاہیے کہ ٹھیکوں کی پیدا ہونے پر والدین والدہ سے نفرت
 کریں یا طعن کریں ورنہ کو بیوی سے نفرت پاکسائیں یہ سب کام بھی گناہ کے ہیں - بلکہ مسلمانوں کو تو چاہیے
 کہ دینی کو بہرہ و باریاں اور رحمت کی خوشخبریاں سنیں احادیث رسول اللہ کے مستعمل بنیں - اور
 گروہ رنج و غم میں ہوں تو بھی ان کو منع کریں یہ فائدہ بتواری و انتقامی دوسرے حاصل ہوا -
 کہ کفار اور مشرک سد و لوگ پیٹے بھی اور اب بھی ٹھیکوں کے کوٹنے باریاں کر کے ذلیل کرتے تھے اسی
 لیے وہ قوم سے منہ چھپانا پھرتا تھا - تیسرا فائدہ - رب تعالیٰ کے یہ گناہ یا گناہ چیز منسوب کرنا نہیں
 چاہیے ہی طرح وہ نام یا لقب بھی شرعاً منہ کے لیے بولنا گناہ ہے جو عام مسلمانوں کے لیے ہوا جاتا
 ہے - مثلاً اللہ صاحب یا اللہ میاں وغیرہ - یہ فائدہ - الاماء اور وثقوا انشأ اللہ عنی سے حاصل ہوا
 اللہ اللہ کے لیے جو بڑے ثابت کرنا جیسا کہ وہاں کہتے ہیں یا تمکا وٹ ثابت کرنا بیب کہ عیسائی کہتے
 ہیں کفر ہے -

احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں -

پہلا مسئلہ - ٹھیکوں اور عورتوں بیویوں کوں کے ان جائز حقوق سے محروم
 کرنا جو اللہ تعالیٰ نے قرآن و حدیث میں ان کو دیے ہیں - سخت گناہ کبیرہ و راعیث مذاب و قہر ہے
 خدا میرے محروم کرنا - یا ٹھیکوں کو بمقابلہ ٹھیکوں کے کم اہمیت دینا ہے ہم اور جاہل رکھنا - بیٹی کو سقن
 پیار رکھنا - وغیرہ یہ مسئلہ عقی ہو رہا - قرآن سے مستنبط ہوا - احادیث پاک میں سرباب
 ثابت خان بیان ہوئی ہے جو عقی سے شفقت کرے - دوسرا مسئلہ - ہر جائز کام میں رکاوٹ

پیدا کرنی۔ یا اللہ تعالیٰ کی خود غرضی دے سے کام کرے میں شرم کرنا چھوڑ دے۔ اس کی تائید کے
لحاظ کو رکھتے بندوں اختیار نہ کرنا گناہ ہے۔ مادہ کافروں کی تائید نیاں۔ خدا۔ نماز پڑھتے زکوٰۃ دیتے۔
فرمان عبادت کا اظہار کرتے قرآن کو فی سبیل اللہ پڑھتے۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ قرآن سادہ کو
چھپا کر کرنا بھی گناہ ہے۔ مسئلہ۔ یٰٰزید بن نفیر سے منسوب ہوا۔ اس البتہ نفل عبادت کا اظہار
منع ہے وہ بھی صرف دین کے اندیشے سے وہ شرم کرنا وہاں بھی ناجائز ہے

یہاں چند اعتراض پیش کیے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَنَحْمَدُكَ يَا بَدِيعُ الْاَشْيَاءِ کفار اللہ کے لیے بیٹھیں
بہانے میں ملنے کا معنی سے کسی چیز کو نیست سے مست کرنا۔ گھڑنا۔ ڈھکانا۔ ایسا کرنا۔ یہ
مٹی سے گڑیا بنائی جاتی ہے۔ وغیرہ۔ وغیرہ۔ حالانکہ کسی مخلوق سے یہ کام ناممکن ہے مٹی کا رخ
یسا کوئی کام کیا تھا۔ تو پھر یہاں یَتَجَلَّوْنَ کیوں ارشاد ہوا۔ جواب۔ معترض کا یہ ترجمہ ہی غلط ہے
بلکہ یہ ترجمہ معترض نے اپنے پس منظر میں کہیں بنایا تھا۔ اسی غلط ترجمے کی بنا پر انہوں نے قرآن کریم
کو عبادت کتنا شروع کر دیا تھا۔ لفظ جَعَلُ کے حسب موقع بہت سے ترجمے ہیں۔ یہاں معترض
کے اعتراض کا پورا مکمل جواب اظہار کے ترجمے سے دے دیا۔ ہمارا ترجمہ نفی ہے۔۔۔ اور اظہار
کا نیچے والا ترجمہ تفسیری ہے۔ یعنی یَتَجَلَّوْنَ کا معنی۔ ٹھیکراتے ہیں۔ سمجھتے ہیں۔ خیال دہم کرتے اور
اس پر عقیدہ بناتے ہیں۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَبَدِيعُ الْاَشْيَاءِ جس سے ثابت ہوا کہ
البتہ متاں ہے اور بہت اعلیٰ ہے۔ لیکن اہل آیت میں ہے کہ قَدْ تَعْلَمُونَ اَبَدَ الْاَشْيَاءِ البتہ
کے لیے مثال نہ بن ڈکھی بھی قسم کی۔ مطلقاً مخالفت فرمادی گئی۔ نہ اعلیٰ نہ ادنیٰ۔ تو ان میں مطابقت کیونکر
ہو۔ جواب۔ اس کا قبیلہ جواب تفسیر مالانہ میں دو الفاظ آجوں کے تحت عرض کیا گیا ہے۔ یہاں آما
سمجھو کہ اسی آیت میں مخالفت یا اجازت کا ذکر نہیں ہے۔ صرف یہ فرمایا گیا اللہ کے لیے سب سے
ہے۔ وہاں متاں کو شرک نہیں سے منع کیا گیا ہے۔ اس لیے کہ بندے سے چونکہ حقیقت و
معرفت کو نہیں جانتے اس لیے وہ اللہ کی مثال پیش ہی نہیں کر سکتے اگر اپنی ناقص عقل سے پیش کریں
گے تو مال ہی ہوگی تفسیر کیونکہ دونوں کی مطابقت اسی طرح کی ہے۔ اس آیت کا متاں سے کوئی تعلق
ہی نقطہ مثال۔ بیان فرما سکتے۔ وہی حق اور سچ دائمی ہوگا۔ مزید وضاحت تفسیر مالانہ میں دیکھئے
دوسرا اہم باعقوب۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اِذْ اَنْشَرْتُمْ اَحْزَابَكُمْ یعنی جب ان کو خود بخود ہی دی گئی۔ ان
میں سے کسی ایک کو۔ یہاں لفظ خود بخود کیوں استعمال فرمایا گیا حالانکہ جس وقت کا یہ ذکر کیا ہے جسے نہیں

تو اسول ہی سارا ایک جیسا رکھا۔ کہ بیٹی کی خبر سنانے والا بھی اپنی طرف سے فلم کی خبر سنانے والا ہوتا تھا اور سننے والا بھی اُس کو یہ خبری ہی سمجھ کر سننا تھا۔ عربی لغت میں بری خبر کے لیے رَجَبٌ مارِجٌ استعمال ہوتا ہے اور عام خبر کے لیے - خَبْرٌ - اِحْبَاؤٌ - اور غیبی خبر کے لیے - نَبِیٌّ - خبر موت کے لیے - نَقِیٌّ کے لفظ استعمال ہوتے ہیں۔ تو یہاں ہم موقعہ لفظ چھوڑ کر بے موقعہ لفظ کیوں استعمال کیا گیا؟

جواب۔ اس کی لفظی تشریحی وضاحت تو تفسیر نحوی میں کر دی گئی ہے اور اس لفظ کی وجہ استعمال تفسیر علامہ میں بیان کر دی گئی یہاں آنا اور سمجھ رکھ لفظ بشارت اپنے حقیقی معنی میں ہر خبر کو کہہ دیتے ہیں۔ جس سے حالات وقتی طور پر تبدیل ہو جائیں۔ بتایا یہ جارہا ہے کہ بیٹی کی خبر اُس زمانے میں اسی طرح حالات کو تبدیل کر دیتے تھے کہ گھر کا پورا سکون برباد ہو جاتا تھا۔ والد کو مانتا کی ہر وقت تڑپ لگ جاتی تھی والد کو عیض اللہ شرم کی کیفیت بن جاتی تھی۔ جس سے گھر بڑی محبت۔ سکون قہبی حقوق زوجیت۔ اور حادثہ ساری جیسی معاشرے کی تمام ہم فتنے دریاں متاثر ہو جاتی تھیں اس لیے بیٹی کی ولادت والی خبر کی گزلی اہمیت کو دیکھ کر کسے کے لیے بشارت کا لفظ استعمال فرمانا عین موقعہ محل کے مطابق اور بہایت ضروری ہے۔ پھر تمنا اعتراض۔ یہاں بیٹی کی خبر کو بری خبر سمجھنا۔ اور اس پر رنج و غم ظہار کرنا۔ کفار کی نشانی قرار دیا گیا ہے۔ کہ بیٹی کی ولادت سے کافروں کی یہ حالت اور یہ شکل ہو جاتی ہے۔ حالانکہ جہنم تو بہت سے مسائل کی بھی یہی کیفیت دیکھی ہے کہ وہ بھی بیٹی کی ولادت سے کی خبری سن کر بہت غمزدہ اور افسردہ ہو جاتے ہیں۔ بلکہ کسی شخص کو بیٹی کی دعا کرتے آج تک نہیں دیکھا گیا۔ ہر شخص بیٹے کی ہی دعا کرتا ہے۔ تو یہاں صرف کفار کی طرف اس کی نسبت کیوں کی گئی۔ جواب۔ ڈروہ سے ایک یہ کہ موجودہ مسائل نے یہ بڑی مادت کفار سے لی ہے۔ جیسے کہ اور بہت سی زمینیں مثلاً جہیز کی کثرت اور حق مہر کی قلت حالانکہ اسلام نے بیٹی کی عزت بڑھانی سے اور حدیث بدیگ میں بیٹی کو رحمت فرمایا گیا۔ اسی طرح مسلم نے جہیز کی قلت اور حق مہر کی کثرت کی ترویج دی ہے دوسری وجہ یہ کہ پہل جس سختی اور عین غصہ کا ذکر کیا جا رہا ہے وہ صرف کفار کی ہی حالت اُس وقت تھی کوئی مسلمان اگرچہ اپنی بیوی کوئی سے ولادت بنت سے رنجیدہ ہو جاتا ہے مگر زندہ دہ نہیں کرتا۔ نہ ہی بیٹوں کے مقابل بیٹی کو دین کرتا ہے وَاللّٰہُ لَا یُؤْتِیْہِ اَنْعَمَ بِالْعَوْلٰتِ

تفسیر صوفیانیہ

وَلَاہُ مَا یُرِی الْقِسْمَ وَ لَا یُؤْتِیْہِ اَنْعَمَ بِالْعَوْلٰتِ وَاللّٰہُ لَا یُؤْتِیْہِ اَنْعَمَ بِالْعَوْلٰتِ
وَمَا یُکَدُّ مِنْ یَعْمَہِ فَمِنْ اَنْہُو کُفْرًا دَاخِلًا فَمِنْ اَنْہُو کُفْرًا دَاخِلًا فَمِنْ اَنْہُو کُفْرًا دَاخِلًا
فَمِنْ اَنْہُو کُفْرًا دَاخِلًا فَمِنْ اَنْہُو کُفْرًا دَاخِلًا فَمِنْ اَنْہُو کُفْرًا دَاخِلًا

استوائی صرف چند ساعت بقا کا ہے۔ عنقریب جب صغیات توحید کا ظہور ہوگا مگر اوزار کا درد
جلو گاہ قلب منور ہوگا تو تم سب کچھ حلقہ لگے۔ ابھی تو ان دیکھی قوتوں کا تخیل باطل رہ تصور
وہیر لیے بیٹھے ہو۔ اور ہمارے مشاہدات لہوتی کی فلاح روحانی کو شہوتوں کے بتوں پر برباد اور
نثر کر دیتے ہو۔ قسم ہے مقصود کائنات معبود مخلوقات کی کہ تم تمام نفسیات کے بندوں شیطان
کے مرادوں سے تہر جاب کی قیامت صغریٰ میں آل تمام دوسو سوں۔ دہموں اور تخیلاتی منصوبوں کی
نثر اور بنائیت کے بارے میں ضرر پوچھا جائے گا۔ لہذا اس ساعت بطل کے آنے سے پہلے تمام
نادلوں و سوسوں کو چھوڑ کر قلب منور کے روحانی قانون میں مل جو حادثہ جن کو ہر دم سدے
محبوب سے ندا کی جاتی ہے کہ اسے روحانی قانون متزل میں مل نکلو اسے دلوں کے تہسوار ان
مقامات عرفانی کو پانے کے لیے تیز سے تیز تر چلو۔ پہلے منزل گاہ محبوب کا پتہ لگاؤ۔ معرفت رکھ
کائنات کا علم حاصل کرو پھر مرشد سے جلائی اختیار کرو۔ کیونکہ جو شخص علم کے بغیر عبادت و ربانیت
کرتا ہے، وہ معرفت میں افترا کرتا ہے۔ مس کی مساجد و درستی مشکل ہے۔ اسے صوفیوں یغمون کے
گردہ سے نکل کر علماء شریعت کے نشانیات قدم پر چلو۔ کہ سی پر چل کر وادی حیرت میں آسکتے ہو۔
ظاہر میں تم ان کی تقلید کرو۔ اور باطن میں ان کی پیشوائی کرو۔ شریعت میں شاگرد و طریقت میں مرشد بنو۔
تا کہ دو طرفہ سے ایسی غور ٹوٹے شریعت نورانی کا چراغ سے اور تصوف تنگ ملیں۔ اس چراغ
کو لے کر چلو۔ اہل معرفت فرماتے ہیں کہ جو شخص علم کی روشنی میں عمل کرتا ہے اس کو علم لہوتی دیا جاتا
ہے۔ بغیر چراغ علم کے سزا سلا عابد بھی دین محمد ﷺ کے شیعہ فی گردہ میں ہوتا ہے۔ اس کی تمام
عبادت و ربانیت یقیناً بے اثر رہتی ہے۔ جی جاتی ہے کہ عبادت رب کی ہے مگر بندہ درگاہ ربانی سے
پالیس دن رب تعالیٰ سے خالص ہو جاؤ ہر سوا شکر کو چھوڑ دو مگر قلب و زبان سے مکتوں کے جتنے
پھوٹے لگیں۔ اور دل وادی کاسب سے متش البیہ کا نظارہ کو سے بندہ عارف کا دل ہر لمحہ بکارتا ہے
کہ ربنا اللہ کے جلوے اور تاثیر شہادت کے مقرر کے ہیں بستی قلب میں ہیں۔ بندے کا دل
عرش حق ہے جہاں سے آواز جلال آتی ہے۔ کہ میں ہی تیرا رب ہوں۔ میری عبادت کر خوبشات
کے اہل و عیال اور حیات زمینی کا صفہ لینے دے وارثوں کو ہٹا دے۔ شہوتوں کی قربتوں سے دور
ہو جانا کہ سب کو پہچان سے۔ اسے محبوب بندے قلب تیز ہے۔ اس میں علم میرا ہے جسم تیرا ہے
اس پر قرب میرا ہے۔ اعضا تیرے ہیں اس پر ملکیت میری ہے۔ جب یہ دردت ہوں تو خیر لادہ
لورہ ساس کے چراگ مت نہیں رہتی اور قلب پر گشتہ تغیروں کا تداریکم ہوتا ہے اور لقا ربانی

عیب ہوتی ہے اور ذکرِ قلبی جاری ہو جاتا ہے۔ ایسے دل پر اللہ مایہ راہی کے نیچے کہتے ہیں۔ جو کو
 نوار کی چادر میں محفوظ کیا جاتا ہے۔ تب قلب دلیر کو فرعونِ نفس کے دربار میں کھڑا کیا جاتا ہے اور
 قلب مسود کو حکم فرمایا جاتا ہے کہ ان ہواؤں میں کے غیر اللہ کو پیغامِ اذنِ سنان سے کہ تائبہ نفساً
 خدا کتبہ بشارتِ دُن۔ ہم سے رتبہ تجلیات کی کہ بنادوں اور بد نظریوں و دوسروں کے پاس سے
 غرور و چمکھ کھ کھے جاؤ گے دَیْجُوْنَ بِیْہِ الْکَافِیَّہُ وَنُفَعُ مَا یَشْتَرُوْنَ وَآذِ لُیْوُہُ اَعْدَیْہُ
 اَزْ لُیْہِ حَذْوَ حَمَہُ مَسُوْدٌ اِذْ هُوَ کَیْفَیْمٌ یَّتَوَدَّیْ مِنْ مَّوَدٍّ مِّنْ مَّوَدٍّ مَا یُفْقِدُہُ اَیْضَیْہُ حَصَہُ
 عَلٰی حُؤْبٍ اَمْ یَذِیْبُہُ یَا لَیْئَاسُ اَلَا یَسْأَلُ مَا یَحْضُرُوْنَ۔ جس شیطانِ داسے لوگ
 یہ سمجھتے ہیں کہ عالمِ تعالیٰ کے لیے عرفِ مجددِ دینیوں ہی میں۔ اور عبادتِ مخلوق سے اللہ کو نفع ہے
 بُنْحَنہ۔ ان تمام حاجتوں سے رب تعالیٰ پاک ہے اس ذاتِ بے عیب کو کسی نفع کی حاجت نہیں۔
 اور سمجھتے ہیں کہ دنیا کی تمام اشیاء حکومتِ سلطنتِ تجارستِ غمی خوشی ملکی انتظامِ لباسِ خوراکِ رشت
 سب کچھ خود اس کا بندہ ہے۔ ان میں اپنی من مانی تدبیریں کرتے ہیں۔ گویا کہ اللہ کا قانونِ شریعت
 طریقت۔ اور مامونیا صرف مذہبی عبادتوں اور مسجدوں خاتما ہوں نکسے۔ جاری دیا میں اللہ کا
 قانون نہیں چسے گا۔ ہم دین کو مسجدوں خاتما ہوں سے باہر نہیں آنے دیں گے۔ اپنی تدبیروں کو بندہ
 مضبوط سمجھتے ہیں۔ اور عبادتِ اللہ کو کمزور جنسِ نازک غیر اہم گمان کرتے ہیں۔ اور ان ہی کے اس
 بُرے نظریے کے مطابق جب کبھی دینِ اسی کا قانونِ سنایا جاتے یا عبادت کا کم دیا جائے کہ
 میں سے کسی کو تو تم کے نفسِ باطنی کا چہرہ غم سے سیاہ ہو جاتا ہے۔ درطبیعتِ عاشری تہنائی
 نسر د کسلِ مندی سستی کے بہانے ترختنے والا ہے۔ بل سک سے اپنے جنتِ باطنی کو چھپاتا
 پھرتا ہے۔ جس علمِ عبادتِ اہلِ دینِ منت کی دیر سے جو اس کے لیے دنیا و آخرت کے لیے
 شان و عظمت والی خوشخبری سے اسی سے گھر لے کر کیا کرطیں سستی کسلِ مندی سے اوکروں
 یا زندگی کی قیمتی سانسوں کو محابتِ حیات کو گناہوں کی دلدل میں بربادی کا گڑھا کھود کر فٹ کر دوں۔
 خبردار بہت ہی جلد سے ہلاکتِ انگیز فیصلہ ہے۔ حریرِ اہلِ شفاعت کہتے ہیں۔ یہ تو دنیا پرستوں کی
 کیفیاتِ نفسانی ہیں۔ لیکن اہلِ اللہ کے عقائدِ مہدی یہ ہیں کہ اسمِ ذاتِ غم دور کرتا ہے۔ مصیبت کو
 مٹاتا ہے۔ قلب و عقل کی سیبائی کو دور کرتا ہے اور دور کو عام کرتا ہے کہ حَذْوَ حَمَہُ مَسُوْدٌ۔ سے
 نکل کر صفائی اور میں داخل ہو جاتا ہے۔ اللہ ہی ہر غالب پر غالب ہے۔ اور بل معرفتِ مہرِ عارف
 قدر ہے۔ سلطنتِ اللہ کا تہرہ ہے۔ رب تعالیٰ کی سلطنتِ جند ہے جس کی فتح ان کے لیے ہے اور

کا نگہبان ہے۔ ہر جہ سے کی ہر نیت کو جانتا ہے۔ افس کی نگرانی کو بصرہ بصرہ کے سینہ یعنی
 سے وہی جل مجھہ ختم فرماتا ہے۔ ظاہر و باطن سے واقف ہے۔ جو اُس کی پناہ میں آجائے وہ اُس کا
 محفوظ ہے۔ خدا دوست غیر کو نہیں نکلتا۔ وہی اللہ تک پہنچتا ہے جو اُس کا راستہ ہے جو مل بہت
 ہوتا ہے وہ قرب حضور میں زندگی گزرتا ہے۔ جو رب کا مستحق ہے۔ وہ اُسی سے مانوس ہے۔
 وہاں شرار سے محفوظ ہے۔ اور اُنیار سے کراکت ہے۔ اُسی کا وقت صاف ہے۔ اسے ہندو نہ
 کے دیوار سے پردہ سنگ دو۔ اُسی کی پناہ حاصل کر دے اسے۔ شکر سے منہ پھیرنے والوں کی طرف
 دور یور کر جب اُس کے نام کی یہ شان ہے تو مقام ذات کا کیا ہوگا۔ جب دیر غفلت کی یہ نشانی
 ہے تو دیر غفلت کیسا ہوگا۔ جب ہندو داند سے کی یہ لذت ہے تو جس طاب کے لیے پردے کھل
 جائیں اُس کی کیا کیفیت ہوگی جب رب کو پکارنے کی یہ لذت ہے۔ تو رب تعالیٰ کے پکارنے کی
 کیا لذت ہوگی۔ کیسے برے ہیں وہ لوگ کہ کہتا ہوں اُن کا فیصلہ۔ اسی تقسیم تقدیر سے شکار
 ہوتا ہے کہ اَلْاَنۡاَءُ فَاَیۡضَکُمۡ مِّنۡ مَّشَابِدِ اَنۡوَارِ تَجَلَّیۡتَ اَیۡسَے قراب بہت پر فیصلہ ہے بَدَّیۡنَ رَا
 یُوۡمُۡنُوۡنَ یَاۡلَاہِیۡۃَ تَوۡحِیۡدَہٗ وَبِقَوۡلِہٖ اَلۡمَشۡرُۡقُ لَوۡطُۡنَ وَہُوۡ اَتَعۡوِیۡدُ لَہٗ حَیۡکِلُہٗ وہ فتاویٰ غنی ہر کیفیات
 اور اور فیصلہ و قیاس کے نتیجہ اخذی کو تسلیم نہیں کرتے اُن کی برہات ہر سانس ہر زمانہ شکر کا ہر عہد
 دنیا و دوز میں بُری مثال ہے۔ اور اندر کے لیے ہی جلیشہ عالم مدحانیت میں۔ چھستان بحیثیت
 میں غنی مثال ہے۔ وادی ملک کے مافران ہر ہیئت مخلصین بندے ذوق کے راہوں سے
 عشق کے قدموں سے اعلیٰ مثالیں قائم فرماتے ہیں۔ شریعت۔ طریقت۔ معرفت۔ حقیقت۔ ظاہر
 باطن سب کچھ اللہ ہی کی اعلیٰ مثالیں ہیں۔ اور وہی اللہ جل مجدہ ہر حق و باطل پر غالب و برتر
 میں حکمت والا ہے۔ موت۔ ولایت۔ حقیقت۔ فیہدیت۔ یہ سب اسی کی علمت قدرت کے
 اعلیٰ شان ہمارے ہی کی اعلیٰ مثالیں ہیں۔ بندہ مومن میں اُسی کی جہاں امور کی بزرگی کا سمندر مثالیں
 مارتا ہے۔ اسی طرح کہ عارفین مشاہدے میں اللہ عاشقین مع وصل کی ساعتوں میں شجر انوار کی ان خد
 پر قریب سکوں سے اپنے دوست لڑی کو پکارتے ہیں۔ جب عاشق کے دل میں قرب کی خواہش
 پہنچتی ہے تو وہ اپنے اللہ کے ذکر میں محو ہو جاتے ہیں۔ یہ سب توفیق الہی کی نخل اعلیٰ ہیں۔ غافل
 برائوں کی بُری مثالیں ہیں۔ اس کو موت کیسے اُٹھے گی جب کہ اُس نے اپنے رب کو پہچانا ہی
 نہیں جب اللہ تعالیٰ سر مت عرفانی کا ایک گھونٹ پلا دیتا ہے تو شعلہ شوق کی برق کے چمکنے سے
 دل سیدہ منتا و لذت کی بنا بر حرکت میں آجاتا ہے۔ اللہ محبوب کے رزک پہ جانا ہے روح بدن کے

ہجروں کو چھوڑ کر شرق کے بازو و ترغ و ترس میں پرواز کرنے لگتے ہیں۔ لیکن طلبِ سعادت کی
 شل آمد پر حکمتِ الہی کے پُر عظمت اشار میں جبرِ جہش پڑتے ہیں۔ اور شہریتِ نفسانیہ کے تمام کمالات
 مدہوشی کے جنگل میں گم ہوتے ہیں۔ مگر جس کو رب تعالیٰ مثلِ قدیم پر عزیزیت کا دامنِ اورش حد سے کاپالی
 عطا فرمادے وہ بچ نکلتا ہے۔ عالمینِ حواس کے ایسے جدیں آمدی کی روستیاں چمکائی جاتی ہیں۔ لیکن
 مار نہیں حق کی نگاہوں کے سامنے کہاں جنت کے نور کی سنہا سنہیاں ہرتی ہیں۔ راہِ معرفت میں حدِ یقین
 کے قدمِ وادیِ سلوک میں خاکستر ہو جاتے ہیں۔ اس لیے کہ وہ "ادی مقدس" سے گزر کر منزلیں قدر پر پہنچنے
 واسطے ہیں۔ اہلِ معرفت کے لیے میں مثلِ علی میں کیونکہ محبوبِ کائنات عرض کے مطوبِ فطرت ہے
 عرب و عجم کے سایہ دروہنِ عافیت میں ہیں کیونکہ سورنہ دے میں۔ اور زبدینِ کمر کے قدمِ تہذیب
 میں بچتے ہیں۔ کیونکہ قطاعِ اور جانی کے قابل ہیں۔ وہ مانتِ حیات میں حیاتوں کی بُری مثالیں چھوڑے
 دے ہیں۔ اسے بندہ فرق سمجھ لے کہ مشکلِ انسان میں اس پر غیب میں سے ایک راز چننا رکھا گیا ہے۔
 جس میں کمالِ قدرت کا سراپا ہے۔ جب طالبِ صادق اس کی جستجو کرتا ہے تو نورِ تہذیب اس کی رہنمائی
 کرتے ہیں اور وہ مراد کو پایا لیتے ہیں سیبِ اعلیٰ میں مثلِ اعلیٰ کا نشان قائم ہو جاتا ہے۔ لیکن حبِ زہد
 حجاب دینا اس راز کی سراغ رسانی کی طرف راغب ہوتا ہے تو نفس کے پردہ سے مخالفت کی صدائیں
 مٹی ہیں۔ اس لیے کہ وہ بین میں تہذیبِ قدس پر جانے کا راستہ نہیں پاتے۔ اس لیے کہ اس معرفت پر
 ان کا بیان و یقین نہیں ہوتا ان کی بے یقینی کی موت مثلِ انشاء بن جاتی ہے۔

وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ

در اگر پکارتا اللہ تعالیٰ لوگوں کو دھرم سے ان کے بے جھوٹ
 اور اگر اللہ لوگوں کو ان کے دھرم پر گرفت کرتا تو زمین ہر

عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ

پر اس زمین کوئی پھٹنے والا اور دیر فرماتا ہے ان کو تک مدت
 کوئی پھٹے دن نہیں چھوڑتا لیکن انہیں ایک ٹھیرنے دھرم تک بہت

مُسْتَىٰ فَاِذَا جَاءَ اَجَلُهُمْ لَا يَسْتَاْخِرُوْنَ

مقرر پھر جب آگیا آخری وقت اُن کا نہ ہیں گے
دیتا ہے پھر جب اُن کا وعدہ آئے گا ۔ ایک گھڑی

سَاعَةً ۭ وَلَا يَسْتَقْدِرُوْنَ ﴿٦١﴾ وَيَجْعَلُوْنَ لِلّٰهِ

ایک ساعت پیچھے اور نہ آگے بڑھیں گے ۔ اور نہ اسے جس لئے اللہ کے
پیچھے نہیں نہ آگے بڑھیں اور اللہ کے یہ وہ ٹھہراتے ہیں

مَا يَكْرَهُوْنَ وَتَصِفُ اَلْسِنَتُهُمُ الْكُذْبَ اَنۡ

وہ جس کو خرد ناپسند کرتے ہیں اور کہتی ہیں زانیں اُن کی جھوٹ کو کہ بیشک
جواپنے ہے ناگوار ہے اور اُن کی زانیں جھوٹ کہتی ہیں کہ

لَهُمُ الْحُسْنٰیۭ لَا جَرَمَ اَنۡ لَهُمُ النَّارُ ۚ وَاَنَّهُمْ

یہ اُن کے بھلائی ہے نہیں ہے شک اس میں کہ یہ اُن کے آگ ہے اور بیشک
اُن کے یہ بھلائی ہے تو آپ ہی برا کہ اُن کے یہ آگ ہے اور حد سے

مَقْرَطُوْنَ ﴿٦٢﴾ تَاٰلِهٖۤ اَلَّذِیۡ لَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلٰی اُمَمٍ مِّنۡ

تو جدی بھیجے ہوئے میں قوم اللہ کی البتہ یقیناً بھیجا ہم نے طرہ تمام اُمتوں کے
گزارے ہوئے میں ۔ خدا کی قسم ہم نے تم سے پہلے کتنی اُمتوں کی طرف

قَبْلِكَ فَرٰیۡنَ لَهُمُ الشَّیْطٰنُۭ اَعْمَالَهُمْ ۖ فَهُوَ

آپ سے پہلے تو خود بصورت کر دیتے یہ اُن کفار کے شیطان نے عمل اُن کے تو وہی
رسول بھیجے تو شیطان نے اُن کے لئے اُن کی آنکھوں میں بھلے کر دکھائے تو

وَلِيَهُمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٣)

دیکھنا پھرے آج، تاکہ یہ ان سب کے مذہب ہے درونک

آج ویں کارفریق سے اور ان کے پے دردنک عذاب ہے

تعلیم: ان ایٹ کریہ کا سچھی بات کریہ سے پیدا طرح تعلق ہے۔

پتلا تعلق۔ پھر آیت میں کفار کے عقیدے سے داعیوں کا ذکر فرمایا گیا تھا جو سراسر معاشرے کے لیے ظلم تھے اب ان آیت میں بتایا گیا کہ ان کی یہ کہیں شفقت ہے کہ ظلم پر ان کو جلدی نہیں پڑتا شکیک ہوسے کی ہمت عطا فرماتا ہے۔ دُرُصُ تعلق۔ پھر آیت میں فرمایا گیا تھا کہ یہ کافر لوگ بیٹیوں سے نفرت کرتے ہیں جس سے ثابت ہوا تھا کہ بیٹیوں سے نفرت کرنا کفر کی ہی نشانی ہے اب ان آیت میں بتایا جا رہا ہے کہ بشر کی طرف نسبت کرتے ہیں اُسی چیز کو جس سے خود نفرت کرتے ہیں یہ نفرت کی دوسری نشان سے تیسرا تعلق۔ پھر آیتوں میں بتایا گیا تھا کہ کفار اپنے تکبر کی بنا پر دنیا کی ہر نعمت کا اپنے آپ کو مستحق سمجھتے ہیں یہاں تک کہ جی سے اسی لیے نفرت کرتے ہیں کہ خود کو بیٹوں کا مستحق سمجھتے ہیں حالانکہ ان کا یہ خیال قطعاً غلط ہے کیونکہ ان کو دیوی خفیں ہی کسی ذات کے صدقے میں مل رہی ہیں۔ اب ان آیات میں فرمایا گیا کہ کافر آخرت کی اچھائیوں اور نعمتوں کا بھی خود کو مستحق سمجھتے ہیں حالانکہ یہ بھی خیال عام سے عقیدتاً وہاں ان کے لیے نازِ شہنشاہ ہے دیا میں بعض کفار آخرت کو مانگتے ہیں یہ اُل ہی کفار کا ذکر ہے جو آخرت کو مانگتے ہیں۔

وَكُنتُمْ أَجْدَادًا ثُمَّ بَطَلْتُمْ فَمَا تَوَكَّلْتُمْ عَلَيْهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيُخَوِّدُكُمْ هُمْ

تفسیر کوئی ایک آجیل قسمتی۔ حیاء احکامہ کی یسٹا خیر و
 من غدا و لا یستغفر سور واذمیر قل۔ نو حیت شرط۔ یواخذ۔ آپ مفاعلہ کا فعل
 معنار عیود و حدیث مائتہ اللہ اس کا نال۔ مصدر ہے کو حذرۃ اخذ سے نسبت بھی
 کیا کرتا۔ انت لام عہدی سے لفظ اس کسی اسم مفرد جمع مراد میں کافر و ناسق آدمی منسوب
 سے ملتا ہے۔ ہذا نیز غلام مفرد مضاف ہے۔ حم نیز جمع مائتہ مجزئ مثل مائتہ یہ ہے ظم مصنف کا کتب متعلق بلکہ غور و
 یواخذ کا نال اس اس کا معنوں یہ ہے۔ جلد فقیر ہو کر شرط ہوا۔ ما ترک آپ نکر کا فعل، ماضی مطلق معنی
 ترک و حدیث مائتہ نیز متراس کا نال۔ ترک سے بنا ہے یعنی چھوڑنا۔ درگز کرنا یا پتی رکھنا۔

یہاں ہر معنی درست ہے۔ علی ہارہ فوقیت کا صغیر واحد نون ثانی مجرور متعلق کا مرجع
ظاہری ہے یعنی ترویب معنی زمین۔ یا قوتی ہے یعنی ارض میری ذرا ہے جار مجرور ثانی اول ہے تاکہ انھیں
عربی معنی کوئی ہی چیز اسم مفرد جامد اس کی جمع ہے وواہ یعنی زمین پر چلنے والا ایک صحیح قول میں کتب معانف شمال سے
مشترک ہے اسم خال نون ہے اس کا لغوی ترجمہ زمین کو روندنے والا۔ منقولی ترجمہ ہے کھڑا اسماعلی ترجمہ ہا زجران چوہے
حقیقی ترجمہ ہے تمام زمین پر چلنے والے انسان جہاں کبڑے کھڑے۔ مہازی ترجمہ ہے لہلہ چلنے والا اس معنی سے عربی میں
چلنے والیاں پھلیاں بھی وبتہ میں تامل ہیں (واللہ اعلم بالصواب) معنی کے علاوہ باقی دربیانی
سمندری جاور۔ خشکی میں شامل ہیں یہ جار مجرور متعلق دوم ہے نہ ترک کا واو عطف زائدہ لیکن حرف
عطف استہدائیکہ۔ ایک قول میں اس کے است سے یو خبر۔ باب تفعیل کا فعل مضارع مثبت
معروف وہ مذکر غائب نحو ضمیر مستتر اس کا فاعل میں سے جس کا مرجع متہ ہے ضم ضمیر منصوب
متضمن جمع مذکر معول بہ الی ہارہ ابتداء غایت کے لیے اقبل اسم مفرد جامد کا یہ مکان یعنی مدت۔
معتن وقت۔ موصوف۔ متشی اب تفعیل کا اسم مفعول مینہ جمع مذکر۔ مصدر تسمیہ تسمیہ
بے ستم سے مدے معنی نام رکھا۔ بحالت کس کو کیونکہ صفت تابع ہے موصوف صفت مجرور ہے
متعلق سے یو خبر کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ نہ ترک جملہ فعلیہ معطوف علیہ کا پھر دونوں مل کر
جزء شرط ہوئے۔ نہ حرف عطف معنی لیکن۔ یا ذا حرف شرط بقاء۔ باب ضرب کا فعل ماضی
مطلق مثبت معروف واحد مذکر غائب معنی مستقبل بینی سے ماسے بھی آنا۔ اجل۔ اسم مفرد جامد
معنی مقرر شدہ وقت۔ بحالت۔ شخصے قائل ہے بقاء کا ضم ضمیر مجرور متعلق ملان ایہ مل منار کی فاعل ہند
ضمیر مکرر ہوا لفظ آخر حرف باب استقبال کے مضارع مستقبل منفی مینہ جمع مذکر غائب ضم ضمیر غائب اس میں مستتر ہے اس کا فاعل ہے معروف تمام
انسان ملان استیجاز اخذ سے بنا ہے معنی یہ ہے ہنا۔ ساعد اسم مفرد جامد نون لفظی معنی اکیل مدت (منہ ترین عرفی)
تعلی کی یا نیگری عرفی سے معنی کچھ بحالت نون ہے لفظ ہے ووالف لا تتقدمون باب استقبال کا فعل مضارع مستقبل سی
مصدر ہے استقدائم ثانی کے بڑھنا۔ قوم سے بنائے اپیر کو قدم اسی سے کہتے ہیں کہ اس کے
ذریعے نساں حیون آ کے بڑھتے۔ یعنی سبب کو سبب کا نام دیا گیا۔ یہ فعل ایسے حامل ضم
ضمیر جمع مستر سے مل کر جس کا مرجع الناس ہے جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا استیجاز ہوا۔ جملہ
معطوف علیہ اور دونوں جزاء شرط ہوئے۔ وہ جملہ شرطیہ ہو کر مکمل ہوا۔ و یخسعون بتو یخسعون
و تعیف انیس سہمہ الکوب و نامہ انیس۔ واو ابجد ایہ یخسعون۔ باب فتح کا فعل مضارع
معروف مثبت جمع مذکر متعلق سے بننے معنی ملنا۔ لام ہارہ اعانت کا است اسم مفرد جامد مجرور

متعلق ہے۔ یَجْعَلُونَ کا اسم موصول یَجْعَلُونَ باب جمع کا مضارع ثبوت معروف حال۔ صیغہ جمع غائب ختم میر نذر مستتر اس کا قائل ہے مرجع کذا رکعہ۔ کرہ سے بنا ہے بمعنی ناپسند کیا۔
 نفرت کرنا۔ تریفت جس کو ناپسند کرے یا کوکرا، اسی معنی سے کہتے ہیں پہلے معنی سے کوکرا تفری اور دوسرے سے تحریر۔ فعل فاعل جملہ فعیہ ہو کر ماضی ہوا موصول کا اور وہ مفعول یہ ہے یَجْعَلُونَ کہ۔ راؤ
 سر جملہ تفسیر۔ باب ضرب کا فعل مضارع ثبوت معروف واحد مؤنث غائب وصف سے
 مشتق ہے مثل دوی ہے بمعنی بیان کرنا کیفیت حالت اور صفت بیان کرنا۔ یہاں پہلے نہ
 معنی مرد ہیں۔ اَلنِّسْتِ۔ اسم جمع مکسر مضر اس کا واحد سے انسان بمعنی جسمانی متہ کی زبان۔
 معنات ہے ختم منیر جمع اس کا معنات الیہ ہے یہ مرکب اضافی فاعل ہے تفسیر کا۔ الف لام
 جنسی یا عہد خارجی گزشت اسم حاصل مصدر۔ بمعنی چھوٹی بات۔ دل کے کسرے نے مبالغہ
 پر کیا۔ یعنی بہت صاف جھوٹ سمجھ بھوٹ۔ منصوب ہے۔ کیونکہ مفعول بہ اقل ہے تفسیر
 کا یہ فعل متعدی بد و مفعول۔ ان حرب تحقیق۔ نام جازہ امانت کا۔ ختم منیر جمع غائب مرجع کھار مکہ
 مجرور سے جار مجرور متعلق ہے ثابت پوشیدہ اسم فاعل کا۔ الف لام عہد خارجی۔ ثبوتی۔ اسم تفسیر
 صید و حد ثبوت۔ حنّ سے مشتق سے معنی عمدہ۔ بہترین۔ لائے مند۔ نیکی پسندی۔ اچھائی۔
 کامیابی۔ جنت اچھا انجام۔ یہاں سر معنی بن سکتا ہے۔ ثابت پوشیدہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدم ہے
 در معنی بحالت نصب اسم مؤخر ہے۔ ان اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مفعول بہ دوم ہے تفسیر
 کا۔ ردو جملہ فعیہ ہو کر مکمل ہوا۔ دَجَزَہَ اَنْ فَضَّہَ اَنْ تَرَوْا اَمَّہُمْ مَفْرُطُونَ۔ مَقُولٌ لَّہُمْ اَوْ
 اَمَّہُمْ مَقُولٌ لَّہُمْ۔ قرآن لفظ الشیطان اَوَّہَہُمْ مَقُولٌ لَّہُمْ اَوْ اَمَّہُمْ مَقُولٌ لَّہُمْ۔ اَوْ اَمَّہُمْ مَقُولٌ لَّہُمْ
 فعل معنی حق ماضی مطلق۔ یا غش۔ یعنی یقینی ہے یہ بات۔ اسی کے قائم مقام ہو کر لگی عبارت سر
 کا فاعل ہے۔ ایک قول میں یہ فعل غیر مستتر ہے۔ منشی ماضی مطلق ہے واحد مذکر غائب۔ اس
 حرب کہ ماضیہ بزم فعل ماضی معنی شک ترجہ ہے پس ہے شک یعنی یقین۔ ہمسر قول ہے لامی ہاں
 بزم اس کا اسم لگی عبارت اس کی خبر ہے۔ ہماری ترکیب پسے قول پر ہے۔ ان حرب تحقیق خبر
 جار مجرور متعلق ہے۔ ثابت پوشیدہ اسم فاعل کا۔ الف لام عہد و معنی نا اسم مفرد جاہد معنی آگ سرد
 ہے عدم۔ محابث نصب ہے اسم مؤخر ہے ان کا ثابت سبب جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدم سے ان
 کی یہ خبر اسمیہ ہو کر معلق علیہ ہوا واو عامل ان حرب مستنبطہ ختم منیر اس کا اسم منصوب تفسیر ہے۔
 مفرطون۔ باب افعال کا اسم مفعول صیغہ جمع مذکر۔ مصدر سے۔ فَرَّطُوا بمعنی حد سے بڑھ کر

سے بنا ہے۔ لغوی ترجمہ ہے اپنے اصلی ٹھکانے اور حیثیت کے مقام پر رہنا۔ نہ ٹھیکرنا۔
 پیچھے رہنے کا نام تقریب ہے آگے بڑھ جانے کا نام افراط ہے۔ کچھ سالانہ کسی منزل کسی جگہ اپنے جانے
 سے پہلے بھیجے کو بھی افراط کہتے ہیں۔ ندانے کے وقت سے پہلے کسی کام کے ہونے یا کسی کے آنے
 کو افراط کہتے ہیں۔ اور بیت ہونے کو تقریب۔ یہاں مراد یا مدت سے بڑھنا ہے یا غلبہ میں جلدی
 جانا ہے۔ مخم تغیر اس میں نائب ماضی سے مستحب قبل ہو کر خبر ہے اُن کی اور وہ قبلہ دیکھ ہو کر محظوف
 در سب عطف ماضی سے رجزم کا۔ ث بارہ قیمہ۔ لغتہ مجرور جار مجرور متعلق ہے، مقیم فعل پوشیدہ
 کے و جملہ تعلیل ہو کر قسم ہوا۔ لام کے ابتدائے قدر سنا۔ فعل ماضی قریب جمع تکلم ہے مخاطب اللہ تعالیٰ
 نا ضمیر فاعل ہے ان جازہ انتہاء غایت کے لیے اُنم۔ اسم جمع مکتسر مشرف اس کا واحد ہے انت
 بھی قوم۔ گردہ جماعت۔ مجرور ہے، متعلق اول ہے قدر سنا کا۔ ثن جازہ بیانہ۔ یاز ثلثہ
 قبل اسم ظرف معرب متکثر ہے۔ مجرور ہے۔ معنات ہے لک صغیر و حد مذکر حاضر مرجع ہے
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک۔ معنات یہ سے حرکت اضافی مجرور ہے اور حقیقی دوم ہے
 قدر سنا۔ کے یہ سب مل کر جملہ قیمہ ہو کر محظوف علیہ۔ ف عاطفہ تعقیبہ زین باب تخیل کا
 فعل ماضی مطلق۔ ثبنت معروف مذکر کا مصدر تنوینہ زبٹ اور یثنت سے بنا ہے۔ بھی۔ سبحان
 فیشن کرنا خود بصورت کرنا۔ رمیک آپ لام جازہ نفع کا مخم صغیر سے ملو کفر سابقہ الشیطان الغدوم
 معرفہ کا ہمدی شطن یا شیطنت سے بنا ہے شطن بمعنی شرارتی شیطان معنی زندہ ہوا اسی سے
 شط العرب یعنی عرب کا کنارہ شیطان سے مراد ہے، طیس۔ مرفوع ہے ذل سے زین کا یہ فعل جملہ
 تعلیل ہو کر محظوف ہوا۔ قدر سنا جملہ عاطفہ ہو کر جواب قسم ہوا۔ پھر دونوں جملہ قیمہ ہو گئے۔ ف
 سببیتہ بمعنی لہذا نحو بتدائی۔ اسم مفرد جاہد بمعنی ساتھی۔ دوست۔ قریبی مددگار۔ والی دانست
 پیشہ۔ یہاں مراد ساتھی ہے۔ یا یہ جملہ طعن سبب سے قبل بمعنی مددگار ہوگا۔ الف لام معرفہ کا رہے تخیس
 یوم اسم مفرد جاہد بمعنی دن معقدہ۔ مگر الف لام تخیس سے آنے کے معنی میں کر دیا مرد ہے قیامت کا دن
 ظریفہ حال ہے دلی کا۔ حرکت اضافی ذوالحال سے حال مل کر خبر سے جملہ کی پھر جملہ اسمیہ سے۔
 واو ہر جملہ۔ مخم جار مجرور متعلق ہے موجود یوم شیدہ کا۔ موجود اپنے فعل فاعل سے مل کر مستحب
 حمد حمید ہو کر خبر مقدم سے۔ غلاب اسم مفرد جاہد بمعنی سر مور سے ہے۔ اینہم۔ صفت ثبنتہ مبالغہ
 کے یہ اُنم سے بنا ہے بمعنی در داک صفت ہے غلاب کی موصوت صفت مل کر بند ہو خبر مقدم
 سے مل کر جملہ اسمیہ ہوا۔

تفسیر عالماتہ

تَوَيْتُ جَنَّاتٍ مِّنْ دُونِ ذَٰلِكَ مِمَّا تَرَكَ هَٰذِهِ مِثْلَ قَائِمَةٍ ۚ وَرَبُّكَ
يَتَوَيْتُ جَنَّاتٍ لَّا تَجْنُونَ أَجْنَاءَ ۚ أَحْمَهُدَ لَا يَسْتَفْهِمُونَ

مساءً ۚ وَلَا يَسْتَفْهِمُونَ ۚ اور اگر رب تعالیٰ ان لوگوں کو کھڑا جن کو دنیا کی
آبادی کے لیے پیدا فرمایا ہے ان کے علم۔ یعنی کفر۔ شرک۔ بدکاری۔ جرائم فسق و فجور۔ بد و
نقصان۔ شرارتوں ملاوٹوں۔ گستاخوں کی بنا پر۔ تو پھر ان میں زمین پر پھیلنے والی مخلوق کو زمین پر چھوڑتا۔ یعنی نہ رہنے
دیتا خیال رہے کہ انسان سے پہلے جنات کو زمین کی آبادی کے لیے پیدا کیا گیا پھر جنات کو
دیر نوں میں آباد فرمایا اور ساری زمین خشکی و تری۔ بحر و نہر پر انسان کی آبادی و حکمرانی مقرر۔ اور
ثابت و قائم فرمائی۔ انسان ہی کے دم قدم سے ساری دنیا کی رونق ترقی اور آبادی ہے۔

نبیاء و کرم بھی ان ہی انسانوں کو سمجھانے پڑھانے سکھانے بندہ جلنے کے لیے مبعوث فرمائے
جاتے ہیں۔ اور باقی تمام جانور حیوانات چرند پرند و درند۔ گھریلو۔ وحشی۔ شکاریات۔ کبوتر
مکڑے۔ حشرات۔ جنگلی۔ غیر جنگلی۔ ہوائی۔ جنسی۔ آبی۔ سمندری۔ نباتی فائدوں کے لیے ہی
پیدا فرمائے گئے۔ فرمایا یہ بار بار ہے کہ اگر کفار و فاسق کو ہم عذاب و سزا میں ملدی پکڑیتے اور
مدد و فساد دیتے تو باقی زمین پر رہائشی مخلوق کو بھی نہ چھوڑتے۔ اور زمین نہ رہنے دیتے۔

نبیاء و کرم عظیم تمام کو اس لیے کہ جو ان کے آنے کا مقصد ہے وہ باقی نہ رہتا۔ اس لیے ہم ان کو بھی
یعنی ہوا و زمین میں واپس بلا دیتے اور باقی انبیاء کو زمین پر آنے ہی نہ دیتے۔ لیکن حیوانات کو
استرقاقی اس لیے ختم کر دیتا کہ ان سے فائدہ لینے والے ہی نہ رہتے تو پھر ان کی ضرورت ہی کیا رہ
جاتی۔ دنیا تو ساری خالی کر دی جاتی مگر طریقے مختلف اس طرح کہ کفار کو عذاب سے پکڑا اور افسد
کر کے فتن کو سزا سے گرفت کر کے۔ انبیاء و کرام سے ترک دنیا کر کے واپس بلا دیتا اگرچہ
مذہب و فتن اس لیے کہ اللہ کے مقرب بارگاہ بندوں کی وفات مواخذہ اور پکڑ نہیں بلکہ ترک زمین
ہے حیوانات کی پیدائش کا سلسلہ بند کر کے۔ اور نیک بندوں کو یا نہ شر علماء و مذہبیں عیسائی
کی دولت بددہ کے کہ کفار و فتن کی لاکھوں سے سلسلہ دین و تولید ختم ہو جاتا دنیا کو خالی کرنے
کے یہ مختلف طریقے بیان کرنے کے لیے ظالموں کی من مصل ختم کر کے کے لیے خدا تعالیٰ ارشاد
موارد باقی نیک۔ بیگناہ مخلوق کے زمین سے اٹھانے کے لیے تا ترک ارشاد ہوا۔ ہماری اس
تفسیر سے وہ تمام اعتراضات۔ سوالات۔ اور بیہودہ عقائد ختم ہو گئے جو گستاخی کے ادب۔
دافنی۔ خارجی۔ محضی۔ قدریہ۔ جبریہ باطل فرقے کرتے ہیں کسی نے کہا معاذ اللہ دنیا و کرام بھی

علم کئے ہیں ایسے کہ انھیں درہنہ بہ درہنہ میں وہ بھی تامل میں نہ آئے کہ انھوں نے کس علم کی وجہ سے جانور کو ہلک کرنا۔ اللہ کا حکم ہے معاذ اللہ غرض کہ قرآن مجید میں ندھی اور جابلہ محل دور نے سے اسی قسم کی وہ عقیدہ گیاں اور بے دینیال جنم لیتی ہیں۔ ان اعتراضوں کا ذکر تفسیر کبیر در منہ می میں بیان کیا گیا ہے۔ ایک تفسیر قرآن میں انھیں سے مراد بھی صرف کفار ہیں اور نہ ان کے عقیدہ میں وہ خفا سے بھی صرف کفار ہی مراد ہیں۔ جلدی پڑ نہ فرہارنے کا ذکر ہے۔ مگر نکل آزاد نہ چھوڑا جائے گا بلکہ مقررہ مدت یا قید مدت کے منت اسے پر قدم نکالوں کو ضرور پکڑا جائے گا۔ اگر حصار تہت سب عاموں۔ شاہروں کو یقیناً سخت طریقے سے پکڑ فرمائے گا پھر جب وہ پکڑ کا وقت میں آجائے گا تب یہ ظام ایک ساعت ایک منٹ۔ ذرہ برابر نہ آگے بڑھیں گے کہ ایک لمحہ بھی ان کی زندگی زیادہ ہو جائے نہ ایک سانس پہلے مر سکیں گے۔ اگرچہ عذاب موت نہ ہو کر وہ بدکار خوش کریں گے کہ کاش اُس آستے ہوئے عذاب سے پہلے مر جائیں۔ در عذاب سے ہٹ کر گر جائیں۔ یا کچھ دن در زندگ مل جائے اور اس عذاب کی تکلیف سے بچے رہیں۔ یا آگے پیچھے ہوئے کا معنی ہے کہ جسمانی طور پر ہم اس موت کے راستے سے دھڑا دھڑا ہر ہو جائیں تاکہ عذاب پہنچنے سے پہلے راستے سے گزر جائے۔ مگر اس طرح کی کوئی خواہش پوری نہ ہو سکے گی۔ خیال رہے کہ وہ بہرہ من جانور مانی یا حیوانی کہہ رہے ہیں جو اپنے پیر بنے رکھتا ہو۔ حواہ پانی میں رہنے در جو بھنگی ہر۔ چھوٹا ہو یا بڑا۔ محققین وہ بہرہ من حیوانات کہتے ہیں کہ جنت یا نار زمین پر مع ہوئی نفسانی کے بستے ہیں اُس سے دس گنا زیادہ مخلوق سمندر میں رہتی ہے۔ لیکن سمندر کا اصل باشندہ صرف نہیں ہے۔ یعنی جھلی پانی کے غیر چند مدت زندہ نہیں رہ سکتی جس طرح کہ خشکی کے باشندے جلد موت پانی میں نہیں رہ سکتے۔ باقی سمندری مخلوق پانی میں رہتی ہے اور خشکی میں بھی۔ نیز سمندر میں سب سے زیادہ تعداد جھلی کی ہے باقی مخلوق نے میں نمک کے برابر۔ اسی لیے قبلاء سلام نے صرف جھلی کو ہی صید۔ بھریا اور حیوان بھریا کا لقب دیا ہے اور باقی سمندری جانوروں کو عمدہ بھریا میں شامل نہیں مانا۔ اس کی مزید تفصیل ہم سے فتاویٰ اعطایہ جداول میں ملاحظہ فرمائی جائے۔ بجاری طور پر دانہ سمندری جانوروں میں صرف جھلی کو کہا جاتا ہے کیونکہ وہی اپنی تیز رفتاری کی بنا پر پانی کو روندتی و بل چل پھرتی ہیں۔ جس طرح کہ بھوں میں آم کی ایک ہزار قسمیں ہیں اور کھجور میں سانپ کی بارہ ہزار قسمیں ہیں اسی طرح جھلی کی چالیس ہزار اقسام اب تک دریافت ہو چکی ہیں۔ چھوٹی سے چھوٹی جھلی کھجور کے برابر ہوتی ہے۔ اور بڑی سے بڑی جھلی بھریا جب زیادہ

چٹان کے برابر پھلی کی ہر قسم پٹے رنگ - روپ - شکل - علم - جسمانیات میں مختلف ہوتی ہے اور عادت و خصلت - بھی تاثیر میں بھی مختلف ہوتی ہے - پھلی کی تھادی اور خصر می متفق ہیں پہچان ہے کہ اس کے خارجی اعضا میں سے کوئی عضو نہیں ہوتا نہ ہاتھ نہ پاؤں نہ پیچھے نہ بازو نہ سر نہ ہوتے ہیں - یہی ہے وہ سمندری جانور جس کے پیچھے پیر نہ ہوں وہ بھی ہے وہ وہ پانی کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتی - جس حیران کنی میں یہ دو پہیہ نہیں موجود ہوں وہ حلال پاک طیب ہے لیکن اگر کسی سمندری جانور میں پٹے سون دا بھی نہیں اگر یہ شکل و صورت بھی جیسی ہو - اسی طرح اگر کوئی جانور پھلی کی طرح پاؤں پیچھے والا بھی نہ ہوں - نہ ہوں اگر خشکی میں بھی زندہ - بتا ہوا وہ بھی پھلی نہیں وہ پانی کا سانپ ہوتا ہے - اور کھانا اس کا حرم ہے - نیز سمندری تمام حیوانات اور خشکی کے تمام درندے جوندے چوپائے انسان میں ایک امتیازی فرق یہ بھی ہے - سمندری کسی بھی جانور میں گردن یعنی - رگ اور دوسری رگیں نہیں ہوتیں - جب کہ خشکی کے ہر دے جانور میں گردن آتی ہے - ہاں البتہ خشکی کے کیرے مکڑے بھی گردن نہیں رکھتے - تمام حیوانات نابہ ہیں - چھٹی سمندری دہہ ہے - باقی تمام حیوانات آبی خشکی و ہوائی فضائی - اور ریگنہ وے کیرے مکڑے - زمینی دہہ ہیں - چھٹی مجازی دہہ ہے باقی حیوانات حقیقی نفی - اور طہی دہہ ہیں - واللہ در سولہ اعم بالقراب - وَتَخَذُ مِنْهُ مَا يَكْفِيَهُمْ وَلَقَدْ يَكُونُ لَكُمْ مِنْهُ حَسَنٌ لِّعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ فَتَعْرِضُ عَنْهُمْ قَوْلٌ اور اے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم پھر اسی ڈھیل اور جلدی پر کپڑے کی بنا پر اس فتویٰ نرمی سے ناجائز فائدہ اٹھاتے ہوئے - اللہ کے لیے اُن چیزوں اور ایسی بناؤں مانوں کو منسوب کر دیتے ہیں جو خود اپنے لیے صحت پسند و محبوب سمجھتے ہیں کہ جب اولاد کی بات آتی ہے تو مقدمہ جمنہ دتھاں کے لیے بیٹیں مقرر کرنے لگتے ہیں - خدا مکہ وہ سب کا خالق و مالک ہے اور اسے لے شہادہ پر پند کرتے ہیں - اور حب الیہ سب جانوروں کی تقسیم کرتے ہیں تو ردی گویا اللہ کا حصہ مانتے ہیں اور علی عہد اپنے لیے رکھتے ہیں - سب سرداری حکومت اور ملکیت کی بات چیتی سے تو اللہ کے لیے ذیل توں کو مدنی شنشائی و ملکیت کا شریک حصہ دار سمجھنے لگتے ہیں اور اپنے لیے کسی کو حصہ دار بنانا گوارہ نہیں کرتے - وہ ان کفار پر نثر یا در یوں کی زبانیں کس طرح چرچہ بھوٹ بناتی ہیں جاتی ہیں یا اس طرح کہ مٹر کے لیے بیٹ لیا اولاد کا جھوٹا عقیدہ بنا - اور خود بیٹوں کو پسند کر لیا اس طرح کہ ہاں خود گستاخی ہے ادنیٰ اور بھوٹ باتیں بنانے کے پھر بھی رہنے کو اللہ کا محبوب سمجھا - اور اپنے

یہ جس یعنی جنت میں داخل ہونے کا واسطہ گمان رکھنا۔ حالانکہ یقینی حقیقت یہ ہے کہ ان کفار کے لیے دائمی بدی جہنم اور آگ ہے۔ اور بیشک وہ مدد سے بڑے ہونے ہیں۔ چونکہ غفلت مغروروں کی قرئت میں تین قول ہیں۔ اس لیے ان کی تین تفسیریں ہیں۔ ۱۔ مغرورون۔ یعنی جسے بڑے ہونے جہنم میں بدی چھوٹے ہونے بھلائے ہوئے یا بدی ڈالے ہوئے ۲۔ مغرورون۔ یعنی جسے بڑے ہونے اور فساد بظاری سے دوسرے واسطے احکام الہیہ کو نتائج کہنے واسطے مہربان کر کے دلائے۔ ۳۔ بیادکران کی بے ادبیاں کرنے واسطے۔ ۴۔ مغرورون۔ یعنی غلط اور خیالی عقیدے بنانے واسطے۔ ماقولہ قد ارسا زکۃ امیر بن قبیث خزیمۃ بعد الشیعیۃ قاتلۃ بعد ذیہبۃ لیسۃ زکۃ بعد بۃ الیہ۔ اس کی تفسیر ان کفار کا یہ طریقہ ہے جس سے ان سے بڑا چلا دیا ہے۔ ہر مرقوم کے پاس ہم نے ایک ایک نئی بیبہ السلام بھیجا آپ سے یہیہ تمام نشانوں کے واسطے ہر ہمارے کئی بیبوں نے ہر طرح سے ان کو ساری ساری عمر سچا ہذا حق بتایا اور ہر کے قرب میں بلایا مگر ان کے بے تو ایسے شیطان نے ان کے ہی بد فعل غلط عقیدے کو بصورت کر دیئے تھے ان کے دہ میں شیطان۔ میں بات ڈال دی تھی تم جو کہتے ہو نہایت درست ہے۔ اور جس طرح دیا میں شیطان ان کو یہیہ پیچھے لگائے پھر تمہارا حق قیامت میں بھی وہی ان کے کام بننے والے وہی ان کو مدد دے جہاں سے چاہے۔ ۵۔ شد رسول کی طرف سے کوئی بھی ان کفار کا مددگار نہ ہوگا۔ سب تہائی کی طرف سے تو ان کے یہ دور دنیا کی ذلت آمیز مطلب ہی ہے۔ جو کسی صورت میں نہیں سکتا شیعہ ان بھی زور لگا کر دیکھتے بلکہ وہ تو خود بھی اُس ہی عذاب میں مر رہے ہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند نائد سے حاصل ہوئے۔

قائدے

۱۔ پٹلا قائدہ۔ دنیا میں کسی گناہ پر کڑ نہیں ہے یہ درعمل ہے یہاں ہر شخص کو ذلیل کی ہوئی ہے اس لیے ذلیل سے ناجائز قائدہ نہیں لکھا جاسکتا۔ ۲۔ دنیا کی حیرت کو بنی سچائی کی دلیل بنایا جسے یہ نائدہ ذلیک یثوقہ ہذا (۱) نرائے سے حاصل ہوا۔ یہ آیت ہر کافر کو ذمہ کے لیے لمحہ فکریہ ہے۔ ۳۔ دوشتر قائدہ۔ کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ گناہ کے گناہ کی سزا دیاں در مصیبت کے پیٹ میں بیگناہ بھی جاتے ہیں جیسے کہ جانتے کہ چور کے ساتھ کسی کو گناہ لگا پڑی جاتی ہے یا جیسے کہ جاتا ہے کہ گندم کے ساتھ گھس بھی پس جاتے ہیں لہذا کسی نیک شخص کو کسی تکلیف میں دیکھ کر مغلوب نہیں کیا جاسکتا یہ قائدہ فائزہ یثوقہ یثوقہ (۲) نرائے سے حاصل ہوا۔ ۴۔ مہر قائدہ۔ سب سے خطرناک یہ بات ہے کہ انسان گناہ کو ذلیک سمجھنے لگے۔ یا جائز

کو جائز سمجھنے لگ جائے یہی کفر ہے۔ گناہ کو گناہ سمجھ کر ہی کرتا گناہ مفسق فاجر بنا رہے لیکن گناہ کو یہی سمجھنے سے اسان کفر ہو جاتا ہے۔ یہ فائدہ کثرت دہ التفسیر اعطاء سے حاصل ہوا۔
ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ دنیا میں سب سے زیادہ حرام اور ناجائز جرم ظلم ہے ہر شخص اس کو بر سمجھتا ہے ہر قانون میں اس کی سزا ہے دنیوی قانون بھی ظلم کو بُرا سمجھتا ہے۔ خود دوسری ہوں بجز حق حقوق عباد میں ہو یا عقول بشر میں یا ظلم نفسی ہو۔ یہ ہر حال حرام ہے یہ مسئلہ و توفیق اجود سے مستنبط ہے۔ اس طرح کہ رب تعالیٰ نے اپنی یکتا کی وجہ ظلم قرار دی۔ دوم مسئلہ۔ تقدیرِ حق کی ہے نہ تقدیرِ بزم نہ تقدیرِ معنی۔ تقدیرِ بزم کسی دین نہیں سکتی۔ ہاں تقدیرِ معنی و معجز سے اور کرامات اور ایثار اللہ سے دل سکتی ہے یہ مسئلہ ثابت بخود خاصہ + رطبت سے مستنبط ہوا۔ گید ہویں صدی کے نبی حضرت سرہدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا پسند تو یہی ہے۔ لیکن بعد کا ایک قول مذکور ہے کہ مضمون بھی مل سکتا ہے در خود ہی ایک دماغ کا ذکر فرماتے ہیں کہ میری دعا سے تقدیر کا بدل لگئی۔ مگر یہ درست نہیں ہے قرآن وحدیث کے خلاف ہے جس کو مجرد صاحب تقدیر مبرم سمجھتا ہے میں وہ بھی تقدیرِ حق ہی تھی۔ واللہ اعلم۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ انبیاء معصوم نہیں ہوتے درود گناہ پر قادر ہوتے ہیں۔ مکہ ان سے گناہ سرزد ہوتے ہیں۔ (بعض بے دین) ایسی آیت سے ثابت ہو رہا ہے کیونکہ یہاں فرمودہ لگا۔ اگر اللہ چاہتا تو کسی بھی زمین پر چھنے والے کو نہ چھوڑتا اس کے ظلم کی وجہ سے۔ اور چونکہ نبیاء بھی انسان ہیں در زمین پر چھتے ہیں۔ اس لیے اس سے ظلم سرزد ہوتا ہے۔ جواب۔ معترض نے جس طرح اپنی بدستگیری اور کفر کو بھی گناہ کے لیے ترجمہ ملایا ہے۔ اس سے تو واقعی یہ اعتراض نہ عام ہے مگر اس کا صحیح ترجمہ اور سچی تفسیر اعتراض چھنے نہیں دیتی۔ جیسا کہ ہم نے تفسیر عامانہ میں وضاحت کر دی ہے۔ لیکن اس اعتراض کی صورت میں اس کے دو جواب ہیں۔ پہلا انسانی جواب تو یہ ہے۔ پھر تو ظلم جائز جو نہایت چیز سے پرند سے کیڑے کوڑے سخی ظالم فاسق ذہن اور کافر ٹھہرتے ہیں۔ حالانکہ ان کو کوئی شخص کا حریہ فاسق نہیں کہتا نہیں پر تو یہ بھی چیتے ہیں اور یہ بھی دانت ہیں۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ ظلم کا تحقق صرف ظالم سے ہے۔ اور ظالم سے گل نشان مرد نہیں۔ اس پر اہل لام عبدی خضریٰ ہے۔ در عرب کفر نفس کے عام مراد ہیں۔ اور ترجمہ اس طرح ہے کہ اگر اللہ کا فاسق کو ان کے ظلم کی وجہ

سے پکڑتا جو باقی دوسرے زمین پر پہنچنے والوں کو بھی زمین پر نہ رہنے دیتا۔ اور اس کی وجہ تفسیر عالمات میں بتا دی گئی ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ظالموں کے ظلم کی وجہ سے اگر رب تعالیٰ پکڑ فرماتا تو ہر کسی دوسرے داہرہ گر بھی۔ چھوڑتا۔ گو یا ظلم ایک کرسے اور ستر سب کر لے۔ بیگناہوں کو مددک کرتا۔ اور سزا دیتا تو بذات خود ظلم ہے۔ اللہ تعالیٰ اسے ظلم حال ہے۔ جواب۔ اس کے دُعا جواب میں۔

ما حیوانات اور گھیرے کو زور کو باک کرنا ظلم نہیں۔ دیکھو دن رات ہم چوپائے، بچ کر کے کھا جاتے ہیں اور خود اسلام نے بہت موقوف پر رائج کرنے کا حکم دیا ہے۔ مصلیٰ کے پے یا دلوئی بنانے کے پے کیڑے کوڑے اسے جلتے میں یہ بھی ظلم نہیں۔ مگر ایسا ہر انسان کا کسی ناگہانی عذاب سے

مددک ہوتا تو وہ سزا نہیں مگر نیک آدمی کے درجات، خودی کا سبب ہی ملنے میں۔ نیز اللہ تعالیٰ تمام مخلوق کا کھلی مالک اور ابدی ہے اور اپنی ملکیت میں تصرف کرنا خود کس طرح سے ہو ظلم نہیں ہوتا۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا۔ یعنی اگر اللہ تعالیٰ ظالموں کو پکڑتا۔ تو ایسا ہوتا مگر خود بخود قاعد کے مطابق دفعی کرتا ہے تدریجاً۔ تو ثابت ہوا کہ انسان ظلم تو کرتا ہے مگر رب تعالیٰ پکڑتا نہیں۔ اس سے لازم آتا ہے کہ ظلم بھی چیز ہے۔ اور اگر ظلم مزید سے تو ظلم کے باوجود پکڑنا برائی کو

پھیلائے۔ اس کا جواب کس طرح ہے۔ جواب۔ ظلم بہر کیف بڑے سے اللہ باری تعالیٰ نے ہی انہیں کو برقرار دیا ہے۔ لیکن اس کی سزا اس دنیا میں نہیں۔ یہ دنیا ایسے بڑے حرم کی سرکے پے کافی نہیں تھی

اس لیے بدعتی مت با زمانہ اس کے لیے منتخب فرمایا۔ یہاں ذیوقت کا مطلب ہے کہ اگر دنیا میں پکڑ فرما چکا تھا تو ایسا مطلق پکڑ کی نفی نہیں ہے۔ چنانچہ اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ مَا تَرَكْ عَقِبًا

اس کا تفسیر کا مرجع تمام مفسرین کے نزدیک زمین ہے۔ حالانکہ اس سے پہلے لفظ ارض نہیں آیا اور جملہ مرجع میرے پے ہوتا ہے اجماع قبل از ذکر ناجائز ہے۔ تو یہاں ایسا کیوں ہوا۔ براہ جواب۔

اس لیے کہ مرجع دُعا قسم کا ہونا سے ایک مرجع ظاہری دوم مرجع ذہنی۔ جب کبھی اشارۃً یا کنایۃً جملے میں کوئی ایسی چیز موجود مرجع کی نشاندہی کر رہی ہو تو وہاں مرجع ظاہری مانا کوئی سروری نہیں ہوتا۔ اس

کی مثالیں قرآن مجید۔ حدیث پاک اور عربی شعرا کے کلام میں بہت موجود ہیں جیسے کہ یٰٰذَا آتٰ رَبُّكَ دُفًّیٰ یٰٰنَذِرُ الْفَقْدَ۔ نزول ہو کہ قرآن مجید کا سورۃ النمل میں یہ لفظ کا ذہنی مرجع انزلنا سے سمجھا گیا۔ اسی

طرح یہاں ہے کہ دُعا اصطلاحاً کہتے ہیں اس کو جس جو زمین پر پڑتا ہے۔ لفظ لفظ حائج سے ثابت ہو گیا کہ اس کا ذہنی مرجع زمین ہی ہے۔ ان آیت کی تفسیر صفحہ ۲۵۱ آیت ۱۶ کے بعد ہو گی اللہ تعالیٰ

وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ

اور ہم نے تم پر یہ کتاب نہ بھیجی کہ تم اس سے کہہ دو کہ یہ کتاب میری ہے اور نہ تم اس سے کہہ دو کہ یہ کتاب میری ہے

الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ

وہ مکتوبات جن کی قوموں نے اختلاف کیا ہے اور ہدایت اور رحمت کے لیے ان لوگوں کے لیے جن میں اختلاف ہے کہ یہ کتاب میری ہے یا تمہاری ہے

يُؤْمِنُونَ ۝ وَاللَّهُ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَا

تو ایمان لاتے ہیں اور اللہ نے آسمان سے پانی تواریق کیا جس سے درختوں کے پھل پھوٹنے لگے اور وہ پانی پانی ہو گیا

بِهِ الْأَرْضُ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً

اور دیکھو اُن کے زمین کو مردہ بعد مرنے کے اس کے پھل پھوٹنے لگے اس میں اللہ کی قدرت ہے جس سے زمین سے پانی نکلنے لگا

لِّقَوْمٍ يُسْمِعُونَ ۝ وَإِن لَّكُمْ فِي الْأَنْعَامِ

میں قوم کے جو سمجھتے ہیں اور بیشک ہے تمہارے لیے جو جانور ہیں اُن کو سوکھانے رکھتے ہیں بیشک تمہارے لیے جو جانور ہیں

لَعِبْرَةً نُّسْقِيكُم مِّمَّا فِي بُطُونِهِ مِن بَيْنِ فَرْثٍ

میں سے جو دوسرے پوتے ہیں مگر اس سے جو ہیں اس کے پیٹوں کے درمیان میں سے جو حاصل کرنے کے لیے ہم تمہیں پیوستے ہیں اس سے جو ہیں اس کے پیٹوں کے درمیان میں سے جو

دع

وَدَمْرُ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّرِبِ ۝۷۰ وَ مِنْ

درہون دورو خالص خوشگوار پئے پئے دون کے دے
ان کے بیچ میں سے عابس دودھ لگے سے سن آتا پنے لالوں کے پئے۔ در

ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ

پھلوں کھجور اور انگور ساتے سرسبز سے اس

کھجور اور انگور کے پھلوں میں سے کراس سے نیکر دتے کو

سَكْرًا وَرِزْقًا حَسَنًا ۝۷۱ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً

نیک اور چھوٹے کسمش کا اچھا رزق ہلک ہیں اس سے ان سے

در اچھا رزق ہلک اس میں اتان سے

لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝۷۲

پنے لوگوں جو عقل سمجھتے ہیں

عقل دلوں کو

تعلق ان آیت کریمہ کا تعلق پچھلی آیت کریمہ سے چند طرح ہے

پہلا تعلق۔ یہیں آیت میں بتایا گیا تھا کہ اگر مترجمان تو فارسی کو ان کے ظلم کی وجہ سے
سنت میں یہ بتا کر ایسے میں نہرا۔ اب ان آیتوں میں اس و حیل اور نہ کہ جسے کی وجہ بتا جاری
سے کہ لم نے رحمت و بدایت کا ارادہ فرمایا سے دوسرا تعلق۔ یہیں آیت میں فرمایا گیا تھا کہ ہر
ایک کے لیے یکساں مقرر سے اس سے پتہ کسی کو ہوا کیا جائے گا۔ اب ان آیتوں میں اس کی
توضیح ہوا ہے کہ یہ زندگی کی مصلحت آیت لیسہ کو سمجھنے سے کے پئے دی گئی ہے

تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں ذکر و انعام نے پنے بہت نبیا مختلف دتھوں میں مختلف قوموں کی
جیسے جو ان کی اخلاقی اور دنیا درست کرنے کے لیے تشریف لائے مگر شیطان نے ان کی

مطلق واحد مذکر نحو ضمیر مستتر فاعل مرجع اسماء - من جازہ بندہ عانت معری کے یہے - بھی طرف سے
 الف ہم عسری یا جسی تمام اسم مفرد بابہ معنی ایک آسمان جازہ مجرور مطلق سے نزل کا ماضی اسم بابہ
 نکرہ اسم ممکن صحابت فتحہ سے معنوں بہ نزل کا - جملہ فاعلہ ہو کر معطوف علیہ ہوائ عاطفہ تعقید یہ
 احیا - باب فعال کا اسی مطلق واحد مذکر فاعل نحو ضمیر مستتر پوسنیدہ اس کا فاعل مرجع سے اللہ تعالیٰ
 ب جازہ بیئہ معنی ذریعے وہ ضمیر واحد غائب کا مرجع - ماضی (پانی) ہے - الف ہم بنی یا ہندی ارض ہم
 مفرد بابہ مؤنث فعلی بھی زمین مزد ہے کیونکہ معطوف ہے اس کا بقاء بقدر سم طرف نالی
 مصاف ہے مؤنث - مصدر ماضی اجوف داوی سے بھی مرزا - مردہ ہونا - بے کار ہونا - مقصدہ دینا -
 یہاں ہر متنی درست ہے - معنات سے فنا ضمیر واحد مؤنث نائب مرجع ارض - مجرور ہے کیونکہ منشاء
 سے تربت کا یہ مرکب - صافی منافع الیہ ہے بعد کا اور ظرف ہے احیا کا - یہ جملہ فاعلہ ہو کر معطوف ہے
 انزل کا - معطوف علیہ معطوف سے مل کر خبر ہے مبتدی - اور جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ماضی فی دلت رایت
 یقوم یستقون ذلت تکف فی الانعام یعمونہ - کسبیکہ قضا فی بطنہ میں ہیں قریب و ذہب تبتاحا یصا
 سکتانہا یفسدین - ان حرب تحقیق فی جازہ ظرف مکانی کے یہے ذلت سم - شاد و بعد کے
 لیے بھی متعلق ہے - جی ہوتا ہے - محلا مجرور مطلق ہے موزون پوسنیدہ کا - اور وہ تہ جملہ اسمیہ ہو کر
 خبر مقدم ہے ان کی - لام تداثیہ تاکید یہ - اسم مفرد مؤنث فعلی بحالت نسب سم موزون ہے - مائل
 ان کا - اور موصوف ہے ماضی کا لام جازہ لفظ کا قوم - اسم مفرد نکرہ ممکن مجرور ہے لام سے موصوف ہے
 یستقون اس کی صفت سے باب جمع کا فعل مستارع مثبت معدود صیغہ جمع مذکر غائب ضمیر پوسنیدہ
 اس کا فاعل مراد ہیں مسلمان لوگ یا عقل دے لوگ - نفع سے بنا ہے معنی سنا - فعل ماضی ہے جملہ فاعلہ ہو
 کر صفت سے یوم موصوف صفت مجرور ہوا جازہ مجرور مطلق سے پوسنیدہ اسم فاعل نابغایا مفیدہ کا اور شبہ
 جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے یہ کی یہ کے معنی میں ملامت نشانی - یہاں مرد قدرت کی نشان ہے -
 موصوف صفت مل کر سم موزون ہے ان کا - ان اپنے اسم خبر سے ل کر جملہ اسمیہ ہو گیا - واؤ سرحدہ ابدیہ -
 ان حرب مشبہ مکمل جازہ مجرور مطلق ہے پوسنیدہ موزون کا اور وہ جملہ ہو کر خبر مقدم ہے ان کی فی حلقہ
 غریبہ مکانیہ مجاری - الف ہم استغفرنی معنی انام - انعام - اسم جمع کسٹر معطوف بھی گھر جو پوائے حاورہ
 اس کا واحد ہے نعمت - اصلا ذلت کا جنسی نام ہے - اصلا حاصر دلال مانور کو خاص کر چوپائے کو شامل
 مانا گیا ہے - یہ جازہ مجرور مطلق - دم ہے - موزون پوسنیدہ کا - دم کئے استداثیہ تاکید کے یہ ہے
 خبر تہ - اسم مصدر ہے آخر میں ت صمد یہ ہے - یعنی نصیحت کرنا - معطوف ہے کیونکہ اسم موزون ہے

صفت مجرور ہوا اور متعلق ہے پرشیدہ تعظیم کا۔ تثنیہ ذوق باب افعال کا فعل مضارع ثمت
معروف یعنی فعل حال مصدر ہے استخار۔ یعنی بنانا۔ فذات سے باب ہے۔ ثمت ضمیر جمع حاضر مستتر اس کا
ما مل ہے۔ من جرز بعضت کی۔ ضمیر کا مرجع ثمرت۔ یہ ضمیر دو حد مذکر جنسی ہے۔ اس سے
واحد آئی جمع کے لیے۔ یہ جہ مجرور متعلق ہے تثنیہ ذوق کا تکرار اسم مصدر سے مگر حاصل مصدر سے
باب معنی فرحت۔ نشہ۔ مدحوشی یہاں پٹ معنی میں ہے۔ معطوف علیہ داؤد عاصہ رزنا، اسم
مفرد بابہ یعنی فذا۔ موصوف سے حسا۔ حاصل مصدر سے معنی لذیذ۔ اچھا۔ مفید۔ صفت سے
پ۔ ب۔ ت۔ مبی معطوف تاج ہے تکرار اس لیے یہ دونوں اسم منسب میں معطوف علیہ مقولہ
ہے۔ اسی لیے مسوب سے تثنیہ ذوق۔ پوزہ صنف علیہ ہو کر کتل ہوا۔ صفت مونی عذاب کی یا بیان
سے ثمرت کی۔ ان حرف تحقیق۔ ان دلائل مار مجرور متعلق ہے موجود پرشیدہ کا۔ وہ شہر عالم ہو کر
تبر مقدم سے ان کی۔ لام مفتوحہ۔ تداثریہ آیت۔ اسم مفرد بابہ اسم مؤنث سے ان کا۔ لام جازہ نفع
کا قوم اسم بابہ مبی رہتے۔ برادر میں موصوف ہے یعقلون باب ضرب کا اصل مضارع ثمت معروف
پ۔ ضرب سے ہے۔ عقل سے ہے۔ معنی سمجھداری ہونا ہم ضمیر مستتر اس کا فعل ما مل
کر حد نصیب در صفت سے قونم کی۔ قونم مجرور سے لام سے حد مجرور متعلق مؤنث کا

نیز حدیث پاک میں آگے کہ 'کُفْرٌ مَلَتْ زُجْرًا' یعنی تمام کافر تھکا اور کھنچ اور مسلم دشمن میں ایک گروہ میں یکن عقائد نظریات اور عبادت نام و دوح میں مختلف میں اس طرح کہ ہر کفر کا دین پیچھے سے یہ اختلاف تو دہیات پر قائم ہے۔ در ایک اختلاف مسالوں سے وہ پل باتوں میں ہے۔

علا تو حیدر ماسات ماسات قیامت ماسات تقریر یہ بنیادی اختلاف ہے۔ ان ہی کے تبیین کا یہاں ذکر ہے اور ان میں سے بھی زیادہ اہم تو حیدر ہے اور اس کے لیے رسالت بھی اہم مسئلہ سے گویا کہ تو حیدر ہی معتبر ہے جو رسالت کے دروازے سے آئے۔ قرآن مجید کے ذریعے حدیث پاک نے چھ چیزوں کی وضاحت بیان فرمائی۔

علا تو حیدر ماسات ماسات ماسات جبر قدرت۔ شریک کفر یہ عقیدہ ہے۔ چونکہ تمام اسلامیات میں اس تو حیدر ہے اس لیے قرآن پاک میں متعدد جگہ کے علاوہ اس سورت کی ابتدائی آیت میں بھی در یہاں بھی یہ شمار تین دہائے اصر صنف اشیا کی تخلیق کے ذکر سے ثبوت تو حیدر ہی مقصود ہے۔ شروع سورت میں علا انبیاء ماسات نبوت ماسات قیامت ماسات نجوم فیکہ علا نبیوت انسانی ماسات حیوانی علا پیدائش نباتات علا دریاؤں کا ذکر ماسات زمین کا ذکر اجماع ہو۔ اب ان آیت میں ان ہی اشیا کا ذکر کچھ تفصیل اور وضاحت سے ہوا ہے۔ کہ ارشاد ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ کل شائد نے ہی نازل فرمایا آسمان کی طرف سے بادل کے ذریعے پانی تو اُس کے سبب سے کافی زمانے کی مردہ زمین کو سیکڑوں بہاروں کے ساتھ ایک دم زندہ فرمادیا اور اس عظیم۔ عجیب حیرت انگیز کارنامے میں عقل سے سننے والوں کے لیے بہت دہل قدرت نشانات الیہ مکاتبات حشر نشر کے ثبوت ہیں۔ وہ اس طرح کہ آسمان سے پانی پانی سے زمین کی زندگی یعنی پیداوار نباتات۔

نباتات سے رزن انسانی حیوانی۔ اور رزن سے انسانی حیوانی زندگی کیسی میرنی سے کہ اس زمین پر سالہا سال سے بارش نہیں ہوئی ہر چیز چیل خیر ہو گئی۔ کہ چانک اس پر بارش ہوئی اور ہر طرف سے گھاس پھوس پودے گل پڑے اور طرح طرح کے کیر سے مڑی مینڈک نکل پڑے اور سور وں بچا کر زمین کی پُر بہار زندگی کی خبریں دیتے لگے۔ کس نے یہ سچ ڈالا۔ وہ سچ کہاں سوتا تھے۔ ہم بچتے پھرتے دھیاں بے دھیاں میں دانے گٹھیاں پیکتے پھرتے ہیں۔ در وہ خیر زمین میں لیا میٹ ہو جاتے ہیں۔ ہم نے تو کبھی تفکر ہی نہیں کیا کہ کل موسم بہار میں قدرت الیہ۔ ان گٹھلیوں کو ہی شگستان سرسبز میں تبدیل فرما دے گی۔ یہ نفاست سے ہم آئے دن کرتے رہتے ہیں۔ گریبان کی کھوپڑی سے نہیں کرتے۔ سنتے میں گار نفاست۔ عقل بہتر۔ تمہیں کے کانوں سے نہیں

دوسرے دنیا کی بھی نفرت و بغض ہو کر کافر و منکر کو قیامت پر ایمان دینے کے لیے کافی دانی مضبوط دلائل
ہوئے۔ کہ جو رب تعالیٰ سب سے بڑی کمال و عظمت سے باخبر لگا سکتا ہے وہ سب قدر پر بھروسہ بھری وحشت
ہڈیوں کو حیران و استغیثہ پہنا کر حشر برپا کر سکتا ہے۔ یہاں ایمان اور شے حادی قوم کا ذکر کیا گیا۔ اور
مقصود ہے کہ نبی کی ذات عقل و تدبیر سے سوا ہر ایمان لاؤ پھر دنیا کے نظام سے کہہ تب ہر ورے
و نفرت معرفت کر دو گار بین جسے گا۔ آستایہ نبوت سے دور ہو کر دیکھا سن، شل جانور
کے دیکھنا سنا ہے وَ اِنَّ تَكُنْ فِي الْاَنْعَامِ لَيَعْلَمُوْهُ ۔ تَسْمِعُكَ مِثْقًا فِيْ بُضُوْىٍ مِنْ تَبِيْطِ قُوْطٍ
وَ اَمْرًا كَسَا حَايِصًا مَّتَآئِفًا يَسْقُوْهُ مِنْ كَعَمَلِ الْكُوْهِلِ وَ اَلْاَنْعَامُ يَسْتَحْجِدُوْنَ مِنْهُ
سَكْرًا وَ اَوِيْءًا حَسْبَانِ فِيْ ذٰلِكَ لَا يَتَذَكَّرُ اِلَّا اَلْبَاقِيْنَ وَ يَغْفِقُوْنَ ۔ اور ہنگام سے تمام انسانوں سے
یہی ان تمام حلال چوپایوں میں کتنی بڑی نصیحت ہے۔ حلال چوپایوں کے پیٹوں میں سے ہم
تم کو بھی دودھ پلا دیتے ہیں جو ان میں بغیر کسی ملاوٹ کے گوبر اور خون کے بیج ہیں سے ہی نکلتا بنا
ہے۔ اور یہی دلوں کے لیے نعمت و لذت بخش گرم گے سے جلدی کرنے والا ہے۔
جسم انسانی و حیوانی خاکی بھی عجیب کار خاں قدرت ہے۔ دیسے تو ہر موت چوپایہ دودھ پیرا
کرتے مگر یہاں حلال چوپایوں کا حال کہ ذکر ہے کیونکہ حرام دودھ والے جانور کا دودھ نہ کانشہ
پیتے ہیں نہ سہاں۔ اسی سے وہ دودھ صرف ان کے بچے ہی کے لائق ٹھوڑا سا ہوتا ہے۔ حلال دودھ
کے جانور چاروں احوال میں بیس سال تک بکری بھیڑ گرہ لال سے کہہ ان کا دودھ
بہت ٹھوڑا ہوتا ہے۔ نسکیم میں شامل ہیں کہ ان کو جسم حیوانی میں بارہ امداد و فیاض ہے۔
ما زرعہ ما معدہ ما یصیغر ما کلبی ما یثبہ ما تلّی ما گردہ ما ماشہ ما آتیں ما رگیں
ما پستان ما اوھری۔ جسم کی یہ بارہ مشینیں دن رات اپنے کام میں لگی ہوتی ہیں۔ اور انسانی
حیوانی ما کو جسم کے بیرونی اعضا کے لیے عار و سبب بناتی ہیں۔ جب حلقوم اور رزہ کے راستے قدر
اندہ پہنچتی ہے۔ تو پیسے معدہ اس پر قابض ہوتا ہے۔ وہ اس کو پس کر رکھ دیتا ہے یہ جسم اقل
بے اس میں مذ گاتی ہے پھر یہاں سے منتقل ہو کر یہ سب غذا کرشمینی اوھری میں جاتی ہے یہاں
اس شند فدا سے مذ گاتی چوگہ جیری بنتی ہیں اور ٹوٹت میں پندرہ جیری بنتی ہیں ما بول ما رزہ
ما چربی ما منی ما مذی ما ددی ما تحوک ما پسینہ ما بغم ما حردہ ما صفرہ ما
سوداء ما خون ما عییب و بوشہ۔ اور ٹوٹت میں دودھ بھی بنتا ہے۔ کلبی کی خفیت سے کہہ کہ
وہ غذا کے جز و کثیفہ کو جذب کر لیتی ہے۔ جزاء لطیفہ کو نہیں۔ اور آتیں جزاء لطیفہ کو جذب کر لیتی ہیں

کھینٹھ کوئیں کبھی مرے سے یہ دیر میں دیکھنے سے دربرینچے بچہ جاتا ہے اسی کو لٹ کہا جاتا ہے۔
 یہ لٹ لٹنے سے دلہن حریف خون خٹکے قدرت یہ سے دلہن انصاف مقدار دم مادر میں دگر
 دریش۔ بے مل کی تو ماک نہ سے پھر پشہ خون میں سے سہرائی جزا نکالنے سے اور تکی سوزائی جزا
 اور نرمی میں ہر منور۔ خنی کی رگیں موتی میں شمشے کی رگیں اجزا بولوں کو پسی طرف کھینچی میں ہر منور
 کی لٹ پکانی کے۔ جزا نکالنے میں۔ بے مل کی پانی کے اجزا کال پیتے میں درخشاں کی ریا در
 غور، مرجع۔ نئی کار میں مٹی۔ دوی۔ رازہ مزی کے جز کو رازہ بے مل کی رگیں منسوا اور تھوک
 کے جز کو ہال لاتی میں۔ پینے اور دماغ کی رگیں ہجم دریشے کے جزا کال پیتے میں غرض کر غفل
 سے لٹ۔ لٹے سے خون اور خور سے اتنی پیریں نکال کر خون مناسف اور حائل ریتا ہے اس
 خون میں سے رب تمام مینہ دستاب کی کھنٹی ملائی۔ لہ دو درہم جدا فرماتے۔ پھر ہر بچے کے
 علاقہ ہی قیل و جیف و درجہ موتا سے تو میں قوتیں نکالتی خور میں بڑے نان و میدا کو مٹی
 تہا۔ لٹ میں قوتیں رب تمام نے دو درہم نکال دیا۔ لٹ میں لٹ لٹان لٹ ترستے لٹ لٹ
 ہر در سے لٹ لٹا چھ ہر خوشک کے سب سے کمزور اور تھلا دو درہم نکالی

پڑے تو کسی مٹی آنی نہ ہو جس سے سے پر جا سوار اشد بخم کھڑ کر برستہ منہ نکل جاتا ہے ۔ یہ رب تعالیٰ کا کائنات نظام ہے ۔ فرض کہ بدن میں خون ہی کی ششائی سے اور یہ خون ان کھالوں غلوں اور جھلوں سے پیدا ہوتا ہے جن کا ذکر ان کے نام ہیں ۔ ہم ان کے یہ تو سامنے ہی مبعوث ہیں لیکن کھجور اور انگوٹھ سے زیادہ عمدہ ہیں اور ان میں بھر پور غذائیت ہے ۔ ان کو خود بھی کھلایا جاتا ہے اور سیکڑے ان ختم کی چیزیں ان سے مائی مائی تر تم ان سے کھڑی ہے ۔ یہ چیزیں ہا کہ حرام لذت دستی مٹی حاصل کرتے مواد عدل تاہم راجح رتھ بھی بناتے دیا کہ سے مواد خورد رزق حسن سے مواد مرکب یا سیکڑے سے مرد حلال بیرونی ۔ شکر سے سے وہ چیزیں رزق سے مرد مند کھجور و تنس کا پانی ۔ ان کو سے مڑا پھلوں سے مائی مائی حرم نیز حسن سے مواد طبع چھریں یا سیکڑے سے پیچے دلی جھریں رزق سے مراد کھانے والی چیزیں ۔ بیشک ان تمام نعمتوں میں قدیمت لیبہ کی بہت بڑی ہے ۔ ان میں عقل والوں کے لیے کہ دورہ خیرہ نشی میں قیامت کی دین کہ جودری تھو بناتے قرآن و عذر سے نسلہ نسلہ سے عمدہ عمدہ سے سورج کو پڑی در پڑی سے مٹی پختی سے دودھ ۔ دودھ سے پھر دی گھی کی عمدہ خالق تعالیٰ نے دے دیدن سے عمدہ لطف سے مزہ مزہ سے علقہ جلتے سے مٹن سے پیچہ ۔ پچے سے جوان ۔ جوان سے بوڑھا ۔ بوڑھے سے مرد ۔ مرد سے نک ۔ ناک سے پھر زردہ انساں ساکا ہے ۔ اسی طرح بھالوں اور ان کے عمل گھنیروں میں بھی کثیر دلائل تسمیہ یہاں ہیں

ان آیت کریمہ سے چند نکتہ سے حاصل ہوئے ۔

فائدے پہلا نکتہ ۔ قرآن مجید صرف تلاوت کے لیے نہیں بلکہ یہ تا قیامت مرسلات کیسے زندگی کا پور قانون ربانی شفاعت تھا ۔ رحمت اور زندگی کے ہر شعبے میں پوری اور ہر قسم کی ہدایت در بہانی کے لیے ہے ۔ یہ نکتہ نہم توبہ اختصو رحمت سے مل سوا ۔ مرید عار ہے کہ ہے ہر اہلک میں قرآن پاک کو باجج قاضی و حکم ۔ ناکہ سی سے ہدایت ۔ د ۔ افاکر ۔ قرآن مجید اس کو ہائے گاجس کو نبی کریم تی شہیدہ وسلم کی نہان پاک آپ کی احادیث آپ کے اعمال آپ کی سونہ سند کے دیکھے ہے ۔ جو شخص نہیں کسی نکتے میں بنی اس قدر دسم سے آپ کی احادیث مطہرات سے پیچہ قرآن مجید کو پر سے سمجھنے میں کرے کی کو شش کو سے ۔ اس کے لیے یہ قرآن پاک ہدایت ہے رحمت مرشد ۔ نکتہ گری ہے یہ نکتہ ذیقتیں ۔ نکتہ سے اس وارہیمرا نکتہ ۔ قرآن مجید کو جتنا ہی کرم علی الشریعہ وسلم نے سمجھا اور بانہ ۔ اساموں میں کسی نے

نہیں سمجھا۔ جی کریم جی ساری مخلوق انسان جنات مخلوق آسمانی جبرئیل میکائیل وغیرہم کے واحد استاد غم میں۔ ہر مذہب میں الٰہیستیت فرماتے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ کائنات عالم پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فیض قرآن مجید سے زیادہ ہے یہ فائدہ بقدر بیوقوفیت سے حاصل ہوا۔ کہ قرآن مجید کا رحمت ہونا مسلمان و راہل ایمان سے خاص ہے مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا رحمت ہونا تمام جہانوں کے لیے عام ہے گویا کہ آقا و کائنات کا ہر شخص ہر چیز ہر مخلوق ہی بہتمند ہے۔

اس آیت سے چند فقہی مسائل متنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ بیاکاری حادث اور تکبر و غرور والی عبادت در اسی طرح غلط طریقے پر عبادت کرنا ناقابل قبول اور مردود ہے۔ ایسی غلط عبادت کی حرام ہے۔ اسی لیے فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ جو عبادت کو اہمیت تحریم سے دہی جائے وہ لائق واجب ہے۔ مثلاً ننگے سر نہ نہ پڑنا۔ یا بیک یہ شہ کے لباس میں نہ مہو کا سونے لوہے وغیرہ دعوت کی انگوٹھی پہن کر نماز پڑھنا۔ وجہ الاعداد ہے۔ یہ مسئلہ بنا عالمائے ائمہ سے متنبط ہوا کہ جب رب تعالیٰ کی نعمتیں بندوں کے لیے خاص ہیں ہر قسم کی حادث سے پاک ہیں تو بندے کی عبادت بھی رب تعالیٰ کے لیے خاص ہونی چاہیے۔ بعض لوگ جہاں کی اس عبادت کا پیمانہ بندے کی کنگے سر عابری کے لیے کرنا اور خشوع مصنوع کے لیے ننگے سر نہ پڑنا پر مت حائر ہے۔ میں کہتا ہوں کہ وہ کوئی عاجزی سے ہونی کریم اور صحابہ کرم کے طریقے مبارک سے ہٹ کر ہو۔ اگر ننگے سر سے عاجزی پیدا ہوتی تو کیا ان فقہاء کو پتہ لگ گیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس عاجزی کا پتہ نہ لگا۔ نیز فقہاء کرام تو فرماتے ہیں کہ سر کے بال اور اعلیٰ لباس بھی غیر پیدا کر سکتے ہیں۔ لہذا ننگے سر نماز پڑھنے والوں کو چاہیے کہ سر پر سترہ پھر کر اور گھٹی پہن کر پھر ننگے سر نماز پڑھیں۔ یہ کیا فیشن پرستی اور عیسائیت کا نقشہ ہے کہ عیب تیوں کو ر مٹی کرنے کے لیے صرف ٹوپی یا گٹھی اتار دی جو سلام کا اعلیٰ انت ہے۔ یہ عاجزی اور خشوع نہیں بلکہ کفر و توازی و ریشٹن پرستی ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ شرب اور ہر نشے والی چیز غیث ہے۔ یہ مسئلہ و رذق حشر کی ایک تفسیر سے متنبط ہوا کہ کفر یعنی نشہ اور حیر کو رذق حشر سے دوا و معطر کے درجہ الگ کر دیا۔ یعنی سکھار دق بھی نہیں اور حشر بھی نہیں وہ رذق حشر میں جو چیز رذق نہ ہو وہ سراسر نقصان دہ اور حشرانہ ہو وہ حیثیت ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ امام اعظم ران کے جسے شکرہ امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہما جن کو اصطلاح فقہ میں شیخین کہا جاتا ہے ان کے نزدیک کھجور۔ انگور وغیرہ کا بنید (پیشیا پانی) ہر مسلمان کے لیے حلال و طیب ہے۔ دیگر ائمہ اس کو بھی حلال و طیب حرام کہتے ہیں۔ امام اعظم کا یہ مسلک حق

ہے اور نگرانی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ جب کہ نگر کا معنی نیک اور نیکیزک جلتے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مَذٰی ذُرُخَذَّ یَقُوْا بِرِیْثَیْسُوْنَ یعنی یہ قرآن مجید صرف مسلمانوں کے لیے ہدایت اور رحمت ہے۔ حالانکہ قرآن مجید تو سب انسانوں جنوں کے لیے ہدایت ہے۔ کھوں کافروں کو اس سے ہدایت ملی۔ اور ناقہ مست انشاء قدر تعالیٰ متی رہے گی۔ خود قرآن مجید نے بھی ایک مقام پر ارشاد فرمایا۔ وَیَبْرِخْذٰی بَلَدٌ ہں اس میں تمام انسانوں کے لیے ہدایت ہے۔ تو یہاں یہ تخفیفیں کیوں فرمائی گئی؟ نیز جب قرآن مجید مازل ہونا شروع ہو اُس وقت کوئی بھی مومن نہیں تھا۔ تو قرآن کریم سے کفار کوئی تباہ ہدایت ملی۔ جواب۔ مفسرین سے اس کے دو جواب بیان فرمائے ہیں۔ ایک یہ کہ حدیثی ذر غمہ کا تعلق بَلَدٌ ہے۔ یعنی اسے بنی علی علیہ السلام ہم نے یہ کتاب صرف اس لیے نازل فرمائی ہے تاکہ آپ ان کافروں کو بیان کر دیں ایک یہ بات کہ تم جس میں اختلاف کرتے ہو وہ اصل حقیقت میں کیلہ ہے۔ اور دوسری یہ بات بیان کر دو کہ یہ قرآن مجید ہں ایمان کے لیے ہدایت اور رحمت ہے لہذا تم ایمان لے آؤ تاکہ تم کو قرب الہی کی ہدایت اور دونوں جہان کی رحمت اس قرآن کریم کے ذریعے ملے۔ دوسرے جواب یہ ہے کہ چونکہ اُس کی ہدایت اور رحمت سے نفع صرف مسلمان پاتے ہیں اس لیے اُن کی تخفیفیں فرمائی گئی۔ بعض نے فرمایا کہ یُوْثِقُوْنَ۔ معنارٹ معنی مستقبل ہے۔ یعنی جو بھی ایمان لائیں گے وہی ہدایت و رحمت پائیں گے۔ اب اعتراض بالکل ہی ختم ہو گیا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا شَرُّ یعنی شے والی چیز۔ اور نشر شریعت الیہ میں ہمیشہ ہی حرم ہا تو پھر ان کو نعمت کے طور پر کیوں ذکر فرمایا گیا۔ جواب۔ مفسرین نے اس کی دو وجہ بیان کی ہیں۔ پہلی یہ آیت کی ترجمہ اس وقت مسلمانوں پر سب حرم ہا ہوئی تھی۔ لہذا عام پانہوں کی طرح ایک چیز تھی اے یہاں خطاب کفار سے ہے اور کفار کے لیے اُن کے منہاں کے مطابق یہ نعمت ہے۔ مگر ہر جواب یہ ہے کہ یہاں نگر بطور نعمت مذکور نہیں بلکہ بطور تکرار ہے کہ یہاں شہادہ تم ہا رہے ہو با نر بھی ناجائز بھی و شد غلم۔

وَلَا یُؤْخِذُکُمْ فِیْہِمْ فَا تَرَوْا مَدَیْنًا مِّنْ دَاخِلِیْہِمْ یُؤْخِذُکُمْ

تفسیر صوفیانے

اِنَّہٗ اَحَبُّ مَسْجِدٍ فَاِذَا جَاۤءَ اَحَدُہُمْ دِیْنًا جَرُّوْا رِجْلَہٗ وَرَدَّ تَسْتَعِیْذُوْنَ۔ اہل ظاہر کے نزدیک احرام میوانی کا نام اللہ ہے اور دُعا ہے کہ کو نشان کس جانا ہے۔ مگر اہل باطن کے نزدیک اندر کا ان کی دوسری چیز کا نام ہے۔ اہل اشرف فرماتے ہیں نشان

میں منزل ملک سے مارا جائے۔ لیکن مل نام کو فصل بنی بچا لیا ہے علم اس سے اونچا مقام
 فقر سے علماء کرم صوبہ کے محتاج نہیں مگر صوبہ علم کے محاسن میں غنیمت تطہیرت سے علم
 شام میں۔ امام غزالی: وَبَعْدُ يَذْكُرُ الْفَقِيرَ الْيَسَّافَ الْيَسَّافَ الْيَسَّافَ الْيَسَّافَ الْيَسَّافَ الْيَسَّافَ
 لا تَكْرَهُ أَنْ تَقْرَأَ الْقُرْآنَ بِرُوحِكَ الْيَسَّافَ الْيَسَّافَ الْيَسَّافَ الْيَسَّافَ الْيَسَّافَ الْيَسَّافَ
 کے اہانت سمجھتے ہیں۔ حال کہ غنیمتوں کو اپنے غنیمتوں اور خود کی ساری اسے یہے ناپسند کرتے ہیں
 تمیزات و ہجہ کی اپنی نادانی سنو! سائنسہ نذول سے مہر دقت جھوٹ جاتے ہیں کہ جنگ ویا
 تدمیر مر بھلائی بن ہی کہے سے ہے۔ لیکن بغیر ملک کے یقیناں حواس نساہتہ کے یہے ہر مرت
 ہے در مقام غفلت سے اور ملک وہ سب شفا و قوت میں بہت آگے بڑھے ہوئے ہیں۔
 روزانہ سے۔ اب صحیح دینی سے کہ جو نفس کی موافقت کرتا ہے حرام سے میں بچ جاتا۔ صرف و
 معافی بندے متقی اور حاصل ہے جو حرام خدا سے بچا۔ حد و ساس کے بغیر ثواب ہی حاصل نہیں
 ہو سکتا۔ دنیائے بچھے کا نام ہے تقویٰ اور تقویٰ سے حدت اور حدت سے معافی ہاں کہ سناں
 سے قرب مارا کہ اگر یہ مدارج ظاہر نہیں ہیں تو اپنی دوسری دار محسن تھیں لستہمہ مکدہ
 ہے۔ اسے منزل ترب کے متلائی سناں۔ انیس ماسوں سے روز رکھ کر علم میں شرب اللہ سناں
 کر کے۔ جو امراد کے یہاں میں رہ کر سناں اب نویری ردیفوں کا دعویٰ کرے وہ مہربوں میں
 سے دیکھ کر وہیے ملک صلابہ کے وقت۔ تقی میں درمل معرفت اس کے ہر مرتب۔ سناں
 کے تشریف میں حرام مہرب سے یہی سید و میں جنسناں است کے غنیمتوں پر ثوابی کے پتے
 سے سناں دان میں جو لوگ اس سے دور ہیں لا حذر ان کہہ التاء بیشک اتشنت و ت اک
 کے بے ہے۔ اسے مہربوم سناں سے پہلے یہاں سناں کر لو۔ دیا امرت کائل سے۔ اسل کی
 گزر گا بہت مختصر ہے۔ یہ بات یقینی سے کہ وقت تمہارا انتظار نہیں کرے گا۔ لہذا تم دقت کی قدر
 کرو۔ رات و دن منزل مجرب کی سٹریٹیاں میں۔ یہاں کو گدب سے بند کرو اور قدس کو گدول و
 ان دنیا کو دن آسنے کی خوشی ہوتی ہے۔ لیکن مہربان حق کو رات کے آسنے کی دن و دن کے یہ
 نادر ہے اس لیے کہ بار کا کلام وں جہاں رنا سے۔ شب ہر ایک توبہ الی کے پر شہرہ سے۔ ہننے دار و گ
 یہے اور سے اور روز کا کلام رات میں ہی رہتا ہے۔ دنوں دکھ میں دن میں گھنٹی میں۔ لیکن معرفت ہی
 کی دکھ میں رات میں کس میں۔ اہل دنیا رات کے۔ دن در حریف شب کن کے لیے نہ دیکھ۔
 ہے۔ اہل اللہ کے یہے رات ہی رات کی گھڑی سے۔ دن دیکھ کو دن کا۔ سناں یہاں مگر اہل اللہ کو رات

کاروبار۔ شبِ خلوت کا یہی رویا ہے جس سے آنکھوں کو ہدایت کی راستی اور قلب کو مسرور
 فی دوزن دے عقائد ملتے ہیں۔ نفسِ امارۃ کا راستہ افراط و تفریط کے گھٹا ٹوپ اندھیرہ ہے۔ اسے
 مجسّم پر ہے۔ روز سے پہنچنے کے لیے چریخِ قلبی لازم ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ
 مِنْ نَفْسٍ فَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَغْتَابَهُمُ صُهُورَهُمْ وَيَتَّبِعُهُ بَنِيهِمْ وَأَقْبَلَتْ حَذَاتِ الْإِنْسَانِ
 اسے آسمانِ نبوت کے نرجِ منیر۔ قدر تبار و جبار کی ازلی فدیہ قسم ہے مہ نے بیشک تیرے پر نفع
 آسمانِ نبوت پر جو، مقررہ اور زمینِ قلبی کو بگمگمانے سے پہلے۔ تمام قوارط و طاری و غفول بالنی کے
 پاس اپنے وردِ بیتِ لدی در بصیرتِ فکری کے رسولانِ سرور بھیجے۔ زمین، بسم کی ان ہلنی اُمتوں
 کے برے اعمالِ شر و فساد کو قیطانِ نفس سے اُن کے نغمِ ذکر میں جو بصورتِ بنادیا۔ تو آج نزلِ ہجر
 کی قیامتِ معرّی میں وہی نفسِ ذلیلِ رن کا ساتھی ہے۔ اور ان سب کے لیے تقدیر و وقت کا
 دگر دینے دارِ مذب ہے۔ اسے بدو، رسلوک تیرے یہ ہم نشین بیسی ساتھی ہی تیرے بڑے
 دشمن ہیں۔ ان کی زینتِ شہرت تیرے لیے فنا کی موت ہے ان کی محظوظ سے در بہت دور ہو
 جاگنا می کو پسند کر کیونکہ سی ہیں۔ من ہے۔ ناموری اور مشہوری عاشق کی محبت ہے جو میں محبوب
 علیٰ اندامِ دہم کی خوت کا، میں آسے والا ہی مبارک ہے۔ مہ نے اپنے محبوبِ ارلی کو فرمایا کہ۔ ﴿مَا
 تَوَلَّاهُمْ عَنْكَ الْكِبَرُ إِنَّ لَكَ لَأَنْبَیَ أَخَصُّوْهُ فَبِیْهِ هُدًی وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ تَوَلَّوْا ۚ وَلَقَدْ أَنزَلْنَا مِنْ
 الشَّجَرَةِ مَاءً فَكَنَّ بِهٖ زَاوًی مِّنْ تَعْدَمُ مَوْتٌ ۚ إِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَآیٰةً لِّقَوْمٍ یَّتَمَلَّكُوْنَ ۚ
 اسے سرتازہ مطلوب پر ہمیشہ جو، فرما سے اسے قلبِ عرشی مہ نے تجھ پر رونقِ دگر کی کتابِ سرور
 صرف اس سے تازی ہے تاکہ حواسِ معنی عقل و مرد۔ ہم دوست۔ نفس و ضمیر کے، اختلافات اور
 محالِ مختلفہ کو غابر و معنی بیان کر دے۔ اور یہ کتابِ سید و بیانِ قلبی ہجر و حید کے سفرِ سوگ میں
 بل ایمان کے لیے رحیمِ قرب و مدایتِ مشاہداتِ اوردہ سے دعا ہے کہ مہ نے زمینِ عقل پر آسمانِ نبوت
 سے وحی و اہام گویائی نازل فرمایا۔ جس کے ذریعے خواہشاتِ نفسانہ سے عقل کی موت اٹھائے
 بعد تفکراتِ صاعکہ کی زندگی عطا فرمائی۔ بیشک سیتے مومن اور عقل بہرانی میں قوتِ ساحرہ والوں
 کے لیے بہت عظیم نشانی ہے۔ اسی لیے مومن کے لیے دہا کی مبارک سے کہ وہ ریاستِ وجہت
 فقر و تدبیر۔ محنتِ عمرانی۔ منتقباتِ ایمان کا گھر ہے۔ وراحتِ صحیحہ مبارک کہ لذتِ دیدارِ اوردہ
 قرب۔ درخشاں مشاہدات و جزوِ اوزار کا گھر ہے۔ مومن کی دنیا۔ مدایتِ ربانی اور مومن کی آخرت
 رحمتِ رحمانی ہے۔ دنیا و فقر و ہیں سر ہے۔ اور دنیا و امر نفسویات کا گڑھا۔ موفیٰ کو حکم ہے

کہ نفل بات کا جواب نہ دے۔ کیونکہ یہ مباشرت ہے اور مباشرت ذکر الہی اور فکر مراقبہ میں رکاوٹ ہے تو سمجھئے کہ نفل بات کہنا درحکات نقصان ہے۔ سمجھتے مباشرت بعد بارگاہ مبارکہ اور تیب کتب الہی غفلت پر شفقت ہے اور شفقت درجہ ہے قرب الہی کا ذراغ نکڑی انعام یستور کسبکۃ یتما فی ملکوتہ میں تیب خورٹ و دہر تیباً خالصاً سنا یعنا لشیر بہت و من قمر ہب اند حینب و از غماپ تہجد کون منہ متکرا و روقا حسہ و فی ذلک ذیقہ لفقوم یفعلون۔ و رب شک تمنا سے یہ اسے جس بالنی اعضاء ظاہری کے افام و جوہر میں حیرت انگیز عبرت طریق و نصیحت شریعت میں ہی اعضاء ظاہری کے افعال بطور مدد دہنی فعال و فعال سے سستی کس مبدی غفلت کے گور بگدگی اور ہزار ہا بیماریوں تکلیفوں غم و پریشانیوں کے غم کے درمیان سے علیحدہ و اقوال پاکیزہ و کردار ظاہر کا خاص دودھ ہم تم کو دلاتے ہیں جو تزکیہ نفس کے قدریں کے سے روئے کی گہر نیوں میں اترنے والا ہے اور نخل مراقبت فکر مدبرانہ سے۔ اور ریاضات شاقہ کے گہروں سے بھی عبرت جلدی ہے۔ سی ترکیب ریاضت سے مستی عشق معرفت اور ظاہری شریعت کا سبب خاص حاصل کئے ہوئے۔ بیشک عقل سلیم والوں کے لیے رت ظاہری بالنی اعضاء و انوار میں شاہکار قدرت کے شان میں کہان ہی میں محنت ہے ان میں ہی بیماریاں ہیں اور تمام بیماریوں کی نفسیان و دواہمت کی یاد ہے۔ قابل کا عام ہونا اور عام کا ہونا اپنے اہل زمانہ پر رحمت ہے۔ جو مابہ زائد شفیق و ہودہ عذاب ہے۔ وہ شخص جو سارا دن تقریر کو سے اور حق بیانی کو سے و نشین کی عداوت کرتا ہے اور حلی حقیقت کے نزدیک گونگا ہے۔ اور بغیر دودھ والا جنگلی جانور ہے یا لیر پھل والا گھریز رحمت ہے جانور جنگلی بے فائدہ مکہ نقصان دہ ہوتا ہے اور درخت گہر پرستیوں و لبے پھل کا درخت بے فائدہ نقصان دہ ہوتا ہے۔ اسے ایمان والو جو تم میں سے زیادہ عمر لے ہوئے ہیں وہ زیادہ قابل تعلیم ہیں اس لیے کہ مرمن کامل متقی زیادہ جہد بڑھا ہوتا ہے۔ اس کا ایمان اسی قدر طاقتور ہوتا ہے۔ نیکوں کی زیارت کرو تاکہ ان کی حالت کی اقتداء ہو۔ مرمن کی زبان بھی الا لتبیین کا منظر ہے اور اس کی حالت و کیفیت بھی علی تبیین اور علی بیان ہے۔ بحسام عبدین دنیا میں کتاب تبیین میں مرمن کی رحمت سکڑ ہے نہ جہت نہ قاسم ہے۔ اور مرمن کا وجود کتب الہیہ ہے۔ دل ایمان ہی قوم یفعلون ہیں۔ خوش اخلاق مرمن کا دودھ ہے مرشد کے حکم پر چلنے والا مخلص مرید شاربین کے گروہ سے ہے۔ معنوق اللہ سدا بہار کجوبی میں در معنوق العباد مرسی اگر ہیں۔ طالب حق کے لیے صوب سے بڑی عبادت خوش خلق سے اور خوش خلقی نہیں چیزوں کا نام ہے۔

ما خذہ پیتانی عا سعادت عا کسی کو ایذا نہ دینا عا ذاتی اور دنیوی وجہ سے دشمنی دوستی نہ ہو۔
 عا حقوق الہی کا ماضی رہنا عا دینی دنیوی مشقتوں کو سہن برداشت کرنا عا عاجزی سے پیش آننا۔
 عا عجز سے بچنا عا رزقِ حلال کی تلاش عا اہل و عیال کی پرورش عا عبادتِ عبادت بن جہت سے
 عا بقی صیحت پہنچنے علّٰی خلقی مسند میں عا جسم کے اربعہ عناصر کی صحت و اعتدال بحسن سے
 عا روح کے عناصر اربعہ کی صحت و اعتدال پر ہونا خوش خلقی ہے عا سچا عقیدہ عا اعلان میں سادگی
 عا لازم و حلال شہوت عا غضب کی رو میں ہونا عا ایسی عبادت دریا نصرت جو عادت میں دیکھی پیدا
 کر دے عروس کی خوش خلقی ہے عا لوگوں میں یہاں بیٹھا کہ پہنچا نا مشکل ہو۔ متا رنہ بنو۔ عارفین
 کہتے ہیں کہ شکل اللہ رنگ میں لا مری حسن سے اخلاق میں با فنی حسن ہے۔ جسم کے عناصر آگ پانی مٹی۔ ہوا
 ہے۔ اللہ روح کے عناصر قوتِ عمل۔ قوتِ نصیب۔ قوتِ خلاشات۔ اور قوتِ عدل ہے حسنِ نسبت
 اللہ مگنا و تصوف کا پہلا سبق ہے۔ دنیا جہاں کی تمام خوش اخلاقیات سیرتِ مصطفیٰ پاک میں ہیں سلی اللہ علیہ
 و آلہ وسلم۔

وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنْ

اور ہمام کیا سب نے تمہارے طرف شہد کی مکھی کے یہ کہ بنا تو

اور تمہارے رب نے شہد کی مکھی کو ہمام کی کہ پہاڑوں میں ٹھہرنا

الْجِبَالِ يَئُودًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿۶۸﴾

اور پہاڑوں کے گھروں کو اور اندر درختوں کے اور اندر اُس کے جو چھتیں تاتے ہیں نشان

اور مٹھن میں اللہ چھتوں میں پھر ہر قسم کے پھل

ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ

پھر کھا تو سے ہر پھل۔ پھر روانہ ہو تو نفعاتی رستوں میں اپنے رب کے

پاس سے کھا اور اپنے رب کی ماہیں چل کہ تیرے لیے نرم و مسان

ذُلًّا يُخْرِجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ

باسانی نکھارے سے پیوں جن کے ایک قسم کا پانی کہ مختلف ہیں
اُس کے پیٹ سے ایک پینے کی چیز نکلتی ہے

أَلَوْ أَنَّهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِّلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ

اُس کے رنگ میں اُس نفا ہے بڑے لوگوں کے بیشک میں اُس
رنگ رنگ جس میں لوگوں کی تندرستی ہے بیشک اس میں نشانی ہے

لَا يَۡهٖ لِقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُونَ ﴿٣٩﴾ وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ

ابنہ نشان قدرت ہے یہ اُن لوگوں کے جو غور کرتے ہیں اور انہوں نے تم کو پیدا کیا پھر
دھیان کرنے والوں کو اور انہوں نے تمہیں پیدا کیا پھر

يَتَوَفَّكُمۡ ۖ وَمِنْكُمْ مَّنۡ يُّرَدُّ اِلَىۡ اَرۡذَلِ الْعُمُرِ

موت دے گا تم کو اور کوئی تم میں سے رہے جو لوٹایا جائے گا ورنہ کرور عمر کے
تبداری جان قتل کرے گا اور تم میں کوئی سب سے ناقص عمر کی

لٰكِيۡ لَا يَعْلَمۡ بَعۡدَ عِلۡمِ شَيْۡاۡ اِنَّ اللّٰهَ

کہ نہ سمجھ سکے گا ہزاروں علموں کے بعد کچھ بھی بیشک اللہ
فرن پیرا جاتا ہے کہ جاننے کے بعد کچھ نہ جائے بیشک اللہ

عَلِيۡمٌ قَدِيۡرٌ ﴿۴۰﴾

ای ہمیشہ کا سم والا قسمت والا ہے

سب کچھ جانتا ہے سب کچھ کر سکتا ہے

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق

پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں کُن نعمتوں کا ذکر ہوا جو نہ مٹی پیداوار سے حاصل ہوتی ہیں میں
میں عجیب نعمت الیہ کا شاہکار ہے۔ اب بنیت میں اُس سے بھی عجیب تر ایک نعمت کا ذکر ہے جو
ایک چھوٹے کیڑے کی زبان سے حاصل ہوتی ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں زمین کی مدت زندگی کا
ذکر ہوا تھا اب ان آیات میں انسان کی موت و زندگی کا ذکر ہوا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کُن
بڑے جانوروں کا ذکر ہوا جو بخور کھا کر بہترین دوا بناتے ہیں۔ یہاں اُس چھوٹے کیڑے کا ذکر ہے
جو پھولوں کا پھیکا رو کر دار میں چوس کر بہترین شہر بناتا ہے۔

نزل۔ یہ ایکش آیتیں بیک دم تکرار میں نازل ہوئیں از آیت ۱۵ تا آیت ۱۶ اور اس کے نزول یا
نحوہ نزول کو کوئی سبب روایات کے ظاہر نہیں ہوا۔

تفسیر نحوی

وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الشَّجَرِ مَا تُبْنِي ۖ ذَاتَ مِثْقَلٍ ذَرَّةٍ مِّنَ الْمُنْعَمِ بِهِ يُنْفِقُنَّ
لَهُنَّ لَحْمٌ مِّنْ أَشْجَارٍ تَأْكُلُ ۚ سُبْحَٰنَ رَبِّكَ ذَا الْجَلَالِ ۚ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ
کافعل، مبی مطلق صیغہ واحد مکرر عائب مصدر ہے، اتخذا۔ یعنی وحی کا بابا تمام کرنا۔ پیغام دینا۔ ہدایت دینا۔
باعت سمجھانا۔ یہاں آخری معنی مراد میں وحی سے نہ ہے بلکہ مادۃ استقنا لغیف مفروق ہے۔ ربک مرکب
اضافی فاعل ہے اوحی۔ یہ فعل مدخل تھا۔ اوحی بروزن کزوم۔ یاد متحرک کو ماقبل فتح کی وجہ سے الف
سے بدل دیا۔ این جارۃ متناہیہ الف لام استعراقی یعنی تمام نمل، ام مفروق جنس ہے واحد جمع مکرر مؤنث
سب کے لیے مستعمل ہے یہاں واحد مؤنث کیلئے ہے مجرور ہے ای سے متعلق ہے اوحی کا متعلق یعنی
شہرہ کا جانور۔ ان۔ تون ساکنہ کو گلی عبارت سے جوڑنے کے لئے جب حرکت دی گئی تو کسر و یا ان ہو گیا
یہ قانون نحو میں جارۃ میں ٹوٹ جاتا ہے۔ اتخیزی۔ باب افتعال کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مؤنث۔

مصدر ہے اتخذا۔ فخذ سے بنا ہے بمعنی انا۔ مستحضر یک مفعول ہوتا ہے۔ واصل تھا۔ اتخذا
مادے کی ہمزہ ثانیہ کو تاء مکرر تاء مصدر میں ضم و مشدود کر دیا۔ مین جارۃ۔ الف لام جنسی جب ل
جمع کسر مفروق واحد ہے جنس جار مجرور معطوف علیہ ہے۔ یبوتنا۔ فاصد ہے جلد ماظفہ کے درمیان جمع
مکسر ہے بیٹ کی بھی گھر کرہ۔ کوٹھری۔ راست گزارنے کی جگہ بمعنی گھر وند (چھتر) سے بھی بہت نصب
مفعول بسبب تنجیذ کی و ڈ ماظفہ من جارۃ۔ الف لام جنسی تنجیز۔ ہم جنسی مفروق ہے بیچ کو بھی شامل ہے
معنی بڑے درخت بحالت کسر و بے من سے جار مجرور معطوف ہے جبال پر اوحی۔ و ڈ ماظفہ من جارۃ
یتینوں من بمعنی فانی ہے۔ ما اسم موصولہ غیر متون۔ باب فرب کا۔ مفعول مثبت معروف جمع مذکر غائب

ضمیر جمع غائب مرجع وگنہ گار میں۔ غرض سے بنا ہے بمعنی چھت بنانا مضبوط رہے فعل با فاعل جمعہ
 فعلیہ ہو کر جملہ برا موصول کا۔ موصول جملہ مجرور اور عطف ہے چنانچہ پر۔ اور وہ متعلق ہے سب سے مل کر
 استثنائی کا اور یہ فعل امر جملہ مطلق علیہ ہے ثم حرف عطف لکن باب نصر کا امر حاضر معروف صیغہ
 مؤنث۔ واصل تھا اُن کی۔ اُن کے بنے یعنی کھانا۔ نکل جانا غضب کرنا غیبت کر۔ یہاں
 پیسے معنی میں ہے من تعینہ بمعنی تھوڑا تھوڑا۔ کُل اسم تاکید کی کسود ہے من جار مجرور۔ مضاف ہے
 لف لام جنسی بمعنی ہر ایک ثمرات۔ اسم جمع کسور۔ واحد ہے ثمرۃ۔ بمعنی پھل پھول۔ پھول ہی سے پھل
 بنتا ہے اس لیے مجازاً پھول کو بھی ثمرات میں پالنے شامل مانا گیا ہے۔ ثمر کا لغوی ترجمہ ہے نچوہ آخری
 انجام۔ پھول کا آخری انجام چونکہ پھل ہے اس لیے اس کو ثمر کہا گیا۔ شہد کی مکئی حقیقتاً وہ زیادہ تر پھول چوٹی
 ہے۔ یہاں ثمرات یا اس سے کہا گیا کہ ثمر بمعنی پھول ہے یا اس سے کہ دونوں کو چوستی ہے۔ یا اس لیے کہ پھول
 میں پھول کا ہی جوہر ہوتا ہے تو سبب بول کر سبب مرد یا مضاف۔ لیب سے کُل کا لہذا مجرور ہے۔ مرکب
 مجرور ہے متعلق ہے لکن کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر مطلق علیہ ہے حرف عطف تعقیبہ اُن کی۔ باب نصر
 کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مؤنث۔ تلاف سے بنا ہے بمعنی چلا۔ راہ پکڑنا۔ احتیاط کرنا۔ عام ہے ہر
 طریقہ کو۔ انیت۔ ضمیر واحد مؤنث حاضر مستر اس کا فاعل ہے ثبیل اسم جمع کسور ہے۔ ثبیل کی معنی گھڑا راستہ
 مضاف ہے زب اسم مضافی ہے اللہ تعالیٰ کا۔ مضاف ایہ ہے تاکس ثبیل کا لہذا مجرور اور مضاف ہے
 ما بعد الجہ ضمیر واحد مؤنث کا جس کا مرجع فعل مؤنث معنوی ہے۔ یہ سب ثبیل مرکب (دوسرا) ذوال حال ہے
 ذل اسم مفرد مکرم معرب بحاکمیت نصب حال ہے۔ اس کی جمع ذلول۔ مباہضہ کا صیغہ ہے۔ ترجمہ بہت
 سو کم ہوا صفت مشبہ بمعنی اسم مفعول ہے۔ ذل۔ ذل مضاف ثلثی سے بنا ہے۔ بمعنی ذلیل ہونا۔
 کرنا۔ رسم چرنا کرنا۔ سمجھنا۔ نہ سمجھنا ہوا ہونا۔ اہم بھی ہوتا ہے مقبذی بھی۔ ذوال حال حال مل کر مفعول ہے
 ہوا۔ اُن کی جملہ فعلیہ ہو کر مطلق ہے لکن پر اور مطلق ہے استثنائی پر۔ اور وہ سب سے مل کر مفعول
 ہے بے ادنیٰ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ یخروج من بطون شراب متخلیف کو اُن کے یہ
 یخروج من بطون شراب متخلیف کو اُن کے یہ یخروج من بطون شراب متخلیف کو اُن کے یہ
 حال ہے من بعد اذ غایت کے نے بطون جمع ہے بطون کی بمعنی پیٹ۔ حال۔ ضمیر واحد مؤنث غائب
 مرجع ہے نخل۔ یہ جملہ چونکہ علیحدہ ہے خبر سے اس لیے ہا ضمیر غائب کی آئی۔ جب کہ پہلی عبارت میں نخل
 کو خطاب تھا مجرور فعل ہے مضاف لیکہ رکت۔ ان کی مجرور ہے متعلق ہے یخروج کا۔ شراب۔ اسم حاصل مصدر
 بروزن فعال متعین مصدر ہے۔ سر پینے کی چیز کو کہا جاتا ہے جو چپائی نہ پڑے۔ شراب سے بنا ہے

یعنی پین۔ موصوف ہے۔ محلیف۔ اسم فاعل و مذکر باب افتعال سے ہے مصدر ہے۔ بختکٹ۔ بمعنی
قسم قسم کا ہونا۔ غفلت سے بنا ہے۔ توان۔ جمع کسٹر ہے توان کا معنی رنگ۔ صافیر واحد و ثانی غائب
بمجرد تخیل مضارع۔ اینہ توان کا جنسی مرجع ہے شراب۔ یہ مرکب اضافی فاعل ہے تخیل کا اور وہ شید
جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے شراب کی مرنی مادہ ظرف مکانی۔ و صمیر و مذکر غائب غنی مرجع ہے شراب
یہ فعلی صفت ہے صمیر و مذکر لانی گئی۔ اور پیسے کا خرچ سے جنس ثراب مادہ ہے یہ بار مجرد متعلق سے پوشیدہ اسم منوں موجود کا تعلق اسم
تلائی برزخ فعل یعنی مدح فائدہ۔ لام بارہ نفع کا۔ بتا جس اسم جارہ منسی یعنی آدمی یہ بار مجرد متعلق ہے شعاع مصدر کا
یہ شہد جملہ نائب نال ہے موجود آپوشیدہ کا۔ اوردہ شہد جملہ ہو کر حال ہے غرت کا۔ اور یہ سب کچھ دل کرنا مل کر غرت کا
جملہ فعلیہ مکمل۔ اِنّ و ہنّ دینہ یتز پر یتعکرون۔ واللہ حدقکم لئلا یتوفا کھ و منکم من یروا و
ارو نسیر کی ریتہ بعد بینہ شیشا۔ اِنّ اللہ سلیط قیڈ۔ اِنّ حرف تحقیق فی جازہ
غرفیہ ذالک اسم، اشارہ مجرد متعلق ہے موجود مقدّم کے وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدم ہوئی اِنّ کی نام
جگہ خبر کو تاکید پید کرنے کے لیے مقدم کیا گیا۔ لام مفتوحہ اندیشہ آیتہ اسم مفرد جاید مؤنث غنی۔ یعنی
نشانی ملاست مراد ہے نشان قدرت۔ اسم مؤخر ہے اِنّ کا اس لیے منصوب گنوسے۔ لام جائزہ نفع کا
قرم اسم مفرد نکرہ یمکن موصوف یتعکرون۔ باب تفعّل فعل مضارع جمع مذکر غائب۔ تفکر و مصدر ہے۔
جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی موصوف صفت مجرد مراد متعلق ہوا موجود پوشیدہ کا وہ خبر مقدم سے
واڈ سر جملہ۔ اللہ مفرد مرفوع مبتدا ہے فعل۔ باب نصر کا، منی مطلق ثبوت معرف واحد مذکر غائب
هو مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے اللہ۔ کم ضمیر منصوب متخیل اس کا مفعول بہ ہے۔ جملہ فعلیہ
ہو کر مفعول پر ثمرہ حرف عطف تعقیب مع تراخی کے لیے یثوفا۔ باب تفعّل وا کا مضارع ثبوت معرف
ذنی سے بنا ہے۔ یعنی پورا کرنا۔ مراد سے زندگی پوری کرنا ضمیر مستتر فاعل ہے جس کا مرجع اللہ
ہے کم ضمیر منصوب متخیل اس کا مفعول بہ ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول موارہ معطوف علیہ معطوف
خبر مبتدہ ہے۔ واڈ سر جملہ۔ ابتدیشہ۔ یکنون فعل تامہ مضارع پوشیدہ مقدّم سے ینکم بار مجرد
اس کے متعلق ہے جملہ فعلیہ ہو کر موصوف ہے من موصوفہ کا۔ یز و۔ باب نصر کا مضارع ثبوت۔ جمول یعنی
فعل حال یا مستقبل۔ ردّ متاع تلائی سے بنا ہے یعنی لوٹایا جانا۔ رکف جا۔ چھوڑا جانا یہاں پہلے
معنی میں ہے هو مستتر اس کا نائب فاعل الی جازہ اہتائشہ اذ ول۔ م تفصیل مذکر رذل سے بنا ہے
یعنی کمزور ہونا۔ گھٹیا ہونا۔ شد بڑھا ہونا۔ مضارع ہے لام عسری ضمیر مفرد جاید یعنی زندگی مضارع
ہے۔ مرکب اضافی مجرد واحد متعلق ہوا یز و کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ لگی لام حرف جرہ گئی اسم تاکید

نہایت بھٹی تک اس میں اُن پر شیعہ ہے جس نے آئندہ (مابعد) مضارع کو نصب دیا۔ بقاعدہ نحو یہ لام کے حرف ہے عاقبت کا۔ یا جازا ہے اور لام کے اسم نامید ہے۔ مترادف استعمال دونوں کا تحقیق و تائید ہے۔ یہ جار مجرہ مطلق ہے یزید کا لا یعلم باپ جمع سے جت فعل مضارع مثبت معروف ہے منصوب ہے لام کے سے۔ مخذوم مستتر اس کا ذمہ ہے بعد اسم ظرف معارف ہے عظیم اسم مصدر ہے بمعنی جانتا معارف الہ ہے بعد کا دونوں متبصل مرکب ہو کر ظرف ہے اَلْاَيْتَةُ الْاَسْوَا۔ اسم مفرد جادہ مکرہ غیر مخصوصہ بمعنی کچھ بھی۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے لا یعلم کا جملہ نصیب ہو کر طاعت ہے یزید کا۔ محل طاعت سے مل کر مومن کا صلہ ہوا پھر نال ہو ا یکنون پر تیدہ کا وہ جملہ نصیب ہو کر طاعت ہو۔ ان حرف تحقیق اللہ اسم ہے ان کا بعظیم صفت مشہ بہت ہی اور جیشہ تک جاننے والا مرفوع ہے قدیر اسم صفت مشہ بہ بالذ کے یہ۔ صفت خصوصی ہے اللہ تعالیٰ کی۔ بحالت رفع ہے کیونکہ عظیم اور قدیر۔ یہ دونوں دو صفتیں میں اللہ کی قدیر سے بنا ہے۔ اسی سے قایدہ گمرہ صفت رب تعالیٰ غیر خصوصی ہے تا دواہ قدیر میں فرق تین طرح سے ہے۔ پہلا یہ کہ قدیر صرف اللہ تعالیٰ کو کہہ سکتے ہیں۔ کسی دوسرے کو نہیں کہہ سکتے تا دواہ دوسرے کو کہہ سکتے ہیں خواہ عقیدے سے خواہ حقیقت سے دوم یہ کہ قایدان کاموں کے کہنے دستہ اختیار نال کو کہتے ہیں جو یہ کاموں کو کہنے کا اختیار رکھتا ہو خواہ لوگ بھی کر سکتے ہوں مگر قدیر ایسے کاموں کی نسبت والا جو کوئی نہ کہے سوم یہ کہ قادر موجود کام انجام دینے والا۔ قدیر مصدر ایجاد والا کام کر کے۔ مرفوع ہے خبر دوم ہے۔ ان کی۔ ان پر اجد اسمیہ خبر یہ تحقیق ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمائے

وَذُحِلَّ رَأْفَتُ الرَّحْمٰنِ الْاَشَدَّ فِي الْاَجَلِ يُبَيِّنُ ذُو الْاَلْسَانِ وَ
يَقْدِرُ شَرَّ شَيْءٍ يُكَلِّمُ مِنْ صَوْتِ الْمَرْبِ قَا سَمْعِي سُبُلِي وَتِلْكَ
تَبَعُهُ مِنْ بَطْنِ الْاَشَدَّ الْاَشَدَّ الْاَشَدَّ الْاَشَدَّ الْاَشَدَّ الْاَشَدَّ الْاَشَدَّ
قدت الہ کے ذیہ دودھ نکالنا تو سب جانتے ہیں اور طاعت اپنے ہاتھوں سے دوتے ہیں۔ اس میں تو علما علما الہ اور محققین نے بہت سی معذرت بھی نال کرنی ہیں کہ دودھ کسی طرح گویا درختوں کے درمیان سے چھن کر چلتا ہے اور کون عضو باطنی کو کب کام کرتا ہے۔ لیکن یہ رسول اللہ آپ کے رب نے تو یک حقیر معمولی انتہائی چھوٹے کیڑے کے دریغ سے یا غاص نبھہ پیدا فرمادیا کہ آج تک کوئی نہی شہد ک لست رنگ و رنگ در تاثیر کا مقابل کسی بھی عقل و علم کے نہیے ہی کسی تجربہ گاہ رلیا زری یا کارخانے میں پیدا نہ کر سکا۔ اس چھوٹے سے ہوائی پرندے فضائی کیڑے کا نام عربی میں نعل قدی میں سال اردو میں شہد کی مکھی انگریزی میں۔ بی (۵۱۸) پنجابی میں ماکھوں سے۔ اسے ہی آپس کے رہنے

تمہاری کھنکی کی طرف وحی الہامی لہرائی یعنی ہزاروں سال پہلے سے مدرسیہ قدرت میں سس پرندے کو تعلیم دی کہ تو پہاڑوں کی اونچی چٹانوں پر درختوں کی اونچی شاخوں، انگوڑ وغیرہ بیجوں کی اونچی ٹہنیوں پر، اہ انسان گھروں کے اونچے شہیروں پر اپنے اپنے چھتے اور شاندار قسم کے چھ کو رکھتے بنا پھر اس کے بعد مرد و زن کے باغ، مین، اور جنگلات ہر قسم کے پھلوں سے اپنی غذا کھا، اور پیٹ بھر کر اپنے رب تعالیٰ کے فضل و رستوں پر واپس اپنے گھر کو آرتی تھی۔ عاجزی انکساری کے ساتھ آتے جاتے کسی کو ڈنک کے ذریعے ایذا پہنچا، اسے پیار سے نبی معلوم ہے کہ اس ساری کاروائی کے بعد درختوں کو ماسے سکھانے پڑے۔ اہامی وحی پر عمل کرنے کے بعد کیا ہوتا ہے۔ یہ تخریج من بظہر تھا۔ ان تمام نخل کے پتوں سے ایسا کمال پتلا شیر لگتا ہے جن کی سب کی لذت جسمانی ہے اور شہاس اگرچہ ایک جیسی اہ برابر ہوتی مگر ان کے رنگ مختلف ہیں کہ بڑی گہنی کا شہد پیسے رنگ کا پھوٹی کا سرخ رنگ کا پھوں چوسنے والی کا شہد سفید رنگ کا اور نانی مٹھائی شکر کھانے والی کے شہد کا ہریائی۔ بل سرخ مٹھاس شہد میں صرف میٹھی لذت ہی نہیں بلکہ تمام دنیا کے مختلف مزاجوں طبیعتوں والے ان لوگوں کی قلم مختلف بیماریوں کے لیے بہترین شفا بھی ہے۔ لہذا وحی لغوی اور اصطلاحی اعتبار سے قرآن مجید میں کل اٹھتر لگہ رش دہرے اس لحاظ سے وحی پڑا وہ قسم کی جوتی ہے۔

۱۔ وحی کلامی ۲۔ وحی ملی ۳۔ وحی خفی ۴۔ وحی منامی ۵۔ وحی بالواسطہ ۶۔ وحی بلا واسطہ ۷۔ وحی نفسی ۸۔ وحی حقیقی ۹۔ وحی معنوی ۱۰۔ وحی کشفی ۱۱۔ وحی الہامی ۱۲۔ وحی قلبی ۱۳۔ وحی روحی ۱۴۔ وحی موقی ان تمام منہج بالا رقم کو رب تعالیٰ کی طرف نسبت کیا جاتا ہے۔ لیکن صحت اخلاقیات میں ارشاد باری تعالیٰ ہے شیک بنین فی نفس و الذین یؤمّنون بضمیمہ ذی بقیہ وحی کا لغوی معنی ہے اشارہ کسی کو بات سمجھانا یا بتانا یا حکم دینا۔ اس کلمہ سے قرآن مجید نے حضرت ذکریا علیہ السلام کے ایک فرمان کو وحی فرمایا۔ چنانچہ رش دہرے کا وحی انبیاء نے سب کو کثرت و کثرت (سورۃ مریم آیت ۱۰)

وحی کا اصطلاحی معنی ہے۔ دل میں بات ڈالنی اگر اللہ کی طرف سے ہو تو اس کو نفاذ بنائی کہ جاتا ہے ورنہ ہمیشہ اچھی بات اور اچھے کام کا ہوتا ہے۔ یہ الفاظ انبیاء کرام اولیاء عظام علماء صما بلکہ فجار فاق درکار کو بھی رب تعالیٰ سچی طرف سے درجہ بدرجہ حقیقت کے مطابق ہوتا ہے۔ دنیا میں جو انسان بھی کوئی وحی و نبوی نلاج دیہود اور اچھی مینہر بجات کے کام کر رہے وہ سب رب تعالیٰ ہی کی ہدایت پائی کے الفاظ کی وجہ سے ہے یہ سب علوم و منبر و عقلیات رب کو یہ کہے ہی بلا امتیاز سب مخلوق کو تعلیم فرمائی ہی تعلیم برتری کا نام وحی رہائی ہے اس طرح کی وحی اہام انسانوں کے علاوہ

جانوروں کی مرے کھڑوں حیوانوں - پرندوں درندوں کو بھی ابقاء فرماتے گئے اسی انہیں ربانی کی نعم
 سے چڑیں اور کڑیں کیسے کیسے عجیب حیران کن گھونسلے اور جالے اور مٹی کے گھر وند سے بنالیتی ہیں
 اسی ضمن میں یہاں شہد کی مکھی کو وحی اور الہام کا خصوصیست سے اس سے ذکر فرمایا گیا کہ نحل کی کارکردگی
 سے رب تعالیٰ کی ایک عجیب نعمت انسانوں کو ملتی ہے وہ جو وحی انبیاء عظیم السلام کی طرف ہوتی ہے
 اُس کی نوعیت پہلی اقسام مندرجہ بالا ہیں۔ جو وحی اویہ الذکر کہ ہوتی ہے اس کی تین قسمیں ہیں وحی کشفی -
 قلبی - راہی می اگر اتفاقاً ہی انہوں کا ہوتا اس کو دوسرہ کہا جاتا ہے یوحی بغمضہ میں یہی کارکردگی ہے -
 انبیاء کرام اور بعض اویہ عاشرہ کے الہام سے دل کی ایک اونچی واز کی شکل میں ظاہر ہوتے ہیں بعض دفعہ
 نفاذوں سے غیبی آواز آتی سنائی دیتی ہے نبی اور غیر نبی کی وحی میں چھ طریقے سے فرق ہوتا ہے
 ۱۔ انبیاء عظیم السلام کو وحی الہی کا یقین ہوتا ہے۔ ۲۔ وحی لائے والا نبی سے پوشیدہ نہیں رہتا
 ۳۔ وحی کی خراب بھی جاگنے کی شکل ہے ۴۔ یہ ذکر ہر وحی کی باقاعدہ آواز آتی ہے صرف انہیں ہوتا
 ۵۔ نبی علیہ السلام کو تمام وحی عالم ارواح میں بتائی پڑھائی جاتی ہے ۶۔ انبیاء کی وحی غیبی کا کسی کو پتہ
 نہیں لگ سکتا نہ فرشتے کو نہ وحی والوں کو نہ انکو جو وحی ہوتی ہے وہ بھی ہوتی ہوتی ہے نہ لافانی جو وحی تمام
 رحوں کو عالم ارواح میں کی گئی خواہ ازواج ذبیہ کو یا عام رحوں کو اس کو وحی روحی کہا جاتا ہے۔ اسی
 وحی کا ذکر آدھنی انی ایدہ مؤسی والی آیت میں ہے۔ (۱) مولود انسانی حیوانی بچوں کو دودھ پوسنے
 کا طریقہ اور تمام حیوانات پرند و چرند و درند کو پرورش اور ادب و تربیت کی تمام کارکردگی کا سارا طریقہ
 رب تعالیٰ کی طرف سے ہی وحی الہی کی ابقا پر ہوتا ہے۔ شہد کی مکھی جو ہزاروں سال سے ایک ہی طریقے
 پر اپنی پوری علی زندگی گزار رہی ہے اس کے تمام کام ہی عجیب حیران کن میں نحل کا پسلا کام اپنا گھر بنانا
 ہے۔ اللہ اکبر کیا قدرت کی کارگیری ہے کہ تقریباً ایک لاکھ نحل کا ایک گروہ ہوتا ہے اور تقریباً چھ دن
 میں ہزار ہا ایک جیسے ہر برخانے میں شکل کے بنا دیتی ہیں ایک لاکھ ایک ہی اس کا خاندان ہوتا
 ہے باقی سب کھیاں بغیر ماؤندہ اولد ہوتی ہیں۔ محل نما چھترہ گیدہ مکروں پر مشتمل ہوتا ہے۔ ۱۔ لاکھ کی
 والدہ لاکھ ایک خاندان کے ساتھ شب باشی کا ۲۔ ایک مکروہ لاکھ سے دینے کا ۳۔ ایک لاکھ لاکھ سے
 سینے کا ۴۔ ایک مکروہ بچے نہنے کا ۵۔ ایک مکروہ خاندان کے لیے ۶۔ ایک لاکھ کا خصوصی عمل رہنے کے لیے
 ۷۔ ایک شہد کا خام ذخیرہ کرنے کے لیے ۸۔ اور موسم خاتمہ ۹۔ ایک شہد جمع کرنے کے لیے ۱۰۔ لاکھ کی
 خوراک کے لیے یہ یہ چھوٹے مکروہ ہوتے ہیں کی پرورش اور حفاظت کے لیے اس میں سب میں
 بچے بھرے ہوتے ہیں تمام نحل گیارہ حصوں میں تقسیم ہوتے ہیں ۱۔ ایک گروہ چھترہ بنانے والا - یعنی

سور مستتر ہے مزدور پارٹی ہے جو کدو گرودہ ملک کی حفاظتی گروہ ہے، انڈوں کی حفاظتی جماعت
 ہے تمام چھتہ کی صفائی کرنے والا گروہ ہے، جہر کھٹی لوگ رتا اور سزا دینے والے گروہ۔ جہر کھٹی وہ ہے
 جو وقت مقررہ سے دیر سے آنے یا کسی اور کے پھٹے میں غلطی سے مل جائے وہاں سے گرجان
 بھی سکے وہ اپنے گھر میں آئے تو یہاں بھی جان کی خیر نہیں سوتی ہے وغیرہ شہد کی حفاظتی جماعت
 ہے ان کدوہوں کی خوراک ان کے دلا گروہ میں صحافی گروہ یعنی نزدیک پھولوں کی خبریں لانے والا گروہ۔
 ہے سب سے بڑا گروہ پھولوں میں جو سنے والا ہوتا ہے۔ یہ اپنا بیٹ مہرنے کے بعد پھر پھولوں
 کے رس چوت ہے مگر گروہ کی کھٹی کی خوراک وقت سے دی چیز بنتی ہے جو اس کی دقت داری ہو۔
 مگر کھٹی کے ٹمہ سے چھتہ بننے کے اجزاء اور موم لائے گروہ سے موم اور شہر دسے گروہ شہد اس کی
 خوراک سے ٹمہ اور جسمانی توانائی اور رنگ کا زہر بنتا ہے۔ عجیب گروہ ہے کہ ایک ہی پھول کا
 ایک ہی بیٹ میں شہد بھی بن سکتا ہے زہر بھی اور گندگی بھی۔ نخل کھٹی صرف پھولوں پتوں کو چوتی ہے
 پھولوں کو نہیں چوس سکتی کہ پھل کا بھدکا سخت ہوتا ہے۔ اور چونکہ پھول سے ہی آخر میں پھل ہی جاتا
 ہے اس لیے پھولوں کو شہر کہہ دیا شہد کی کھٹی پد قسم کی سوتی ہے۔ چھوٹی کھٹی ہے۔ جی کھٹی ہے شہد
 اور چھوٹی کھٹی ہے آبادی والی کھٹی۔ ہر قسم اپنے ہی علاقے میں چھتہ بناتی ہے۔ اسی لیے آیت پاک
 میں چھتہ بنانے کے لیے چار جگہوں کا ذکر موار۔ پہاڑ، درخت، جلیں، اور انسانی گھر۔
 اگرچہ پھول رنگ مزے اور تاثیر میں مختلف ہیں مگر ایک چھتہ کا پورا شہد ایک ہی رنگ کا ہوتا ہے
 نیز شہد خانہ یا مضبوط اور محفوظ ہوتا ہے کہ آدمی طوفان بارش وغیرہ میں نہ دھول مٹی آند جائے
 نہ۔ ریش اولہ۔ پھول جو سنے کے لیے یہ کھٹی تین تین میل دور نکل جاتی ہے گروہ سستہ نہیں بھولتی وقت مقررہ
 پر گھرتی ہے۔ تمام مے کے لیے آنے جاتے کا وقت اور ڈیوٹی مقرر کرنا ملک کا کام ہے۔ شہد کے رنگ
 اگرچہ پادشہ کے مختلف ہیں مگر مزہ سب کا ایک طرح کی مٹھا ہے۔ دقت شیر بھی سب شہدوں کی یک
 جیسی ہے۔ علاوہ کھد میدان ہویا پہاڑی گھد کھیت ہویا جنگل۔ نخل کے لیے سب راستے ذلل یعنی
 آسان در جانے پہنچانے ہوتے ہیں۔ گویا وہ رب کے سامنے عاجز مسکین کہ رستے میں کسی کو تکلیف
 نہ دے یا اس دیتی مدد کو ان راستوں میں تکرر غشتہ آتے ہیں۔ جیسا کہ اس کے علاوہ بھڑ۔ بھونڈ
 اور برت۔ بلاوجہ ڈنگ مار دیتی ہیں یہ ایسا نہیں کرتی حالانکہ اس کا زہر بھڑ وغیرہ سے آٹھ گنا زیادہ
 قیر ہو سکتا ہے اور شہ کی نخل کے کاٹنے سے انسان مر بھی جاتا ہے۔ اسی عجزی کے بدلے میں تمام
 راستوں کو اس کے لیے عاجز اور مسخر کر دیا گیا۔ مسخر بننے والے کی یہ دونوں تفسیریں کی ہیں۔ اللہ

اسی عمر سے رب کی پناہ مانگتے تھے۔ آپ کے دعائے حفاظ اس طرح ہیں اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ مِنْ سُوْرِ الْعَصْرِ۔ ذمیں اِن اَسْأَلُكَ فَاِذَا ذَلَّ الْعَقْلُ۔ حضرت علامہ نے فرمایا کہ جو روزنامہ تا عمر قرآن مجید کی تلاوت کرتا رہے اُس کو رب تعالیٰ اذہل عمر نہیں دے گا۔ دھریہ کفار کہتے ہیں کہ عالم میں جو کچھ ہو رہا ہے خود بخود مادے اور طبیعت کی بنا پر ہو رہا ہے اس طرح کہ انسان بنا ہے۔ مادہ منویہ، درخون سے بن دونوں کی طبیعت گرم اجڑتی ہے، ان کے جسم کی پٹیاں گھٹتی جاتی ہیں۔ جب تک بدن کی رگوں میں حرارت رہتی ہے اور بدن پر غلاب رہتا ہے بدن کا اندرونی بیرونی اعضا بڑھتے رہتے ہیں ماسی کو چونکہ وہ کھانا کھاتا جاتا ہے مگر پانچ سال کی طرح گزرتے ہیں پھر اس کے بعد چالیس سال رطوبت و حرارت کی دونوں قوتیں برابر ہوتی ہیں اور بدن کی نشوونما ٹھہر جاتی ہے۔ پھر طوبت کھتی باقی ہے مگر بہت خفیف اس کا نام کبریا ہے۔ یہ ساٹھ سال عمر سے ستر سال تک رہتی ہے۔ پھر رطوبت تیزی سے برطرف ہو گئی ہے ابھی کوشش فانی وہ رذل کر لیا جاتا ہے یہ کیفیت ایک سو تیس سال کی عمر تک رہتی ہے۔ اس میں تعلیمات و تہذیب میں بن کی مایہ نازات لگ ڈال دیتے ہیں۔ جلاکار یہ تحقیق درست بھی ہو سکتی ہے کہ یہ چیزیں تو مادے اور طبیعت سے بنتی چلی جاتی ہیں مگر مادہ اور طبیعت کس لئے پیدا کیا۔ اس میں شعور تو نہیں ہے۔ اور پھر موت و زندگی کی یہ کیفیت مختلف کیونکر گر رطوبت ہی پر زندگانی کا در و مدار ہو تو جوانی میں موت کیوں آتی ہے۔ یہاں کس اخن طریقے سے دھرت کی اس دہل کو توڑ گیا ہے۔ ایک چھوٹے سے جس نے پوری کفر کی دنیا کو بھجھوڑ کر رکھ دیا۔

ان تیت کو کہہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلے فائدہ۔ اللہ کی بدگاہ میں وہ انسان بہت ہی قابل قدر ہے اور معزز ہے جو اپنے وجود سے دوسروں کو فائدہ پہنچائے دیکھو دنیا میں بیشمار کیڑے مکوڑے کھتیاں پھرتی ہیں بھڑوں۔ بھوڑوں اور ذیموں میں گمرب تعالیٰ نے اپنے قرآن مجید میں کسی کا تذکرہ اور تعظیم الہی کا ذکر نہیں فرمایا یہ امتیازی خصوصیت کیڑوں میں صرف شہد کی مکھی کو نصیب ہوئی۔ اس لیے کہ اُس کے وجود سے مخلوق ایسے فام کر انسانوں کو کثیر فائدہ میں۔ اسی بنا پر خود رب نے اُس کو وحی تعلیم فرمائی حالانکہ یہ دیوی حقیر فانی ذمہ ہے۔ تو سمجھ لو کہ جس کے وجود سے اپنی دنیا کو علم عقل اور معرفت ایسے شریعت طریقت اور فہم قرآن و حدیث کا فائدہ پہنچتا ہو اس کا درجہ اور فضیلت بھی باقی مخلوق سے زیادہ ہے۔ اسی لیے ایمان والوں کو بھی خود رب تعالیٰ ہی سکھانا پڑھانا ہے۔ اور سرِ خلق کے پریم پہنچا ہے۔ اسی لیے علما و اولیاء صوفیہ کا مقام دوسروں سے بلند رہا ہے۔ یہ فائدہ آخرت اِنِّیْ التَّحْلِیلُ فرمانے سے حاصل ہو۔ دوستوں! شدہ۔ دنیا کے تمام علوم کو فنا ہے

در لندن دینوی علوم بڑھاپے میں بھول جاتا ہے۔ مگر جو علم رب تعالیٰ خود بخود سے کر عطا فرمائے وہ کبھی کسی عمر میں بھی بندے کو نہیں بھولتا نہ وہ علم فنا ہو سکے۔ لہذا علم نبوت اور اس کے وسیلے سے علم ولایت کبھی عمر میں فنا اور ختم نہیں ہوتا۔ انبیاء و کلام کا علم رب تعالیٰ کے پڑھانے عطا کرنے سے سدا بہار ہے اور اولیاء اللہ کا علم ایسا و کرام کے پڑھانے سے دائمی ہے یہ فائدہ بھی ذاتی و ربانی سے حاصل ہو دیکھو شہد کی کئی بڑی ہوتے تک رب تعالیٰ کے دینے والے اس الہامی علم کو نہیں بھولتی۔ گرچہ بڑھاپے کی وجہ سے اس کے اندر پیٹ سے نکلے ہوئے شہد کا رنگ تیز سرخ ہو جاتا ہے۔ حکماء اور طبیب حضرات فرماتے ہیں کہ جو ان کئی کا شہد تیز سرخ ہو جاتا ہے وہ شہد مرنا لگتا ہے۔ ہر کئی میں وہ شہد بتاتا ہے چر رہا ہوتا ہے۔ نیز کچھ پتے کی سب کھیاں تین دن میں پیدا ہوتی ہیں سب رتھری جوتی ساتھ ہی ادھیڑ اور ساتھ ہی بوڑھی ہوتی ہیں اسی خیزی شہد جا کر تین چار دن تک ہی مر جاتی ہے تجربہ لوگوں نے ایک ہی پتے کا تین مرتبہ مختلف سفید ملا سرخ رنگ دیکھ کر ہی یہ فیصلہ کیا ہے کئی عاقبت کی کھیلوں کے شہد ہلکا سبز اور تیز سیاہ بھی دیکھا گیا۔ مگر شاد و نادر۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے تیز سرخ سبزی، تل اور تیز سرخ چیز سیاہ ہی مائل ہو جاتی ہے۔ بہر کیف اسلئے شہد کے تین ہی رنگ مشہور۔ وہ عام دستیاب میں۔ مگر یہ بدیلی و رنگ مختلف پھولوں کی بنا پر نہیں بلکہ کئی کی عمر کی بنا پر ہوتا ہے۔ تیز سرخ فائدہ۔ یہ آیت اور نخل کے شہد کا تذکرہ قیامت کی زندگی پر مضبوط دلیل ہے۔ وہ اس طرح کہ جو قادر و قیوم اللہ۔ مختلف پھولوں کے پھیکے رس کو جمع کر کے ایک عجیب لذت کا شہد بنا سکتا ہے وہ مولیٰ تعالیٰ انسان کی بکھری ہڈیوں کو خشک رکھ بنا سکتے ہوئے انسانی جسم کو جمع کر کے پیسے جیب سے بھی بنا سکتا ہے یہ فائدہ شہد شہد مختلف انواع سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ نیک متقی بندوں کے کام رب تعالیٰ کے ہی کام ہیں اس لیے کہ وہ بندے رب کی قوت رب کے حکم سے ہی کرتے ہیں یہ فائدہ فائدہ تینوں سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ دنیا میں کوئی ایسا جانور نہیں ہے؛ خود تو حرام ہو۔ شریعت میں اس کا کھانا حرام ہو۔ مگر جس کے جسم سے نکلی ہوئی چیر حلال ہو۔ سوائے شہد کی کئی کے۔ کہ خود شہد کی کئی کو کھانا حرام مگر اس کے پیٹ سے نکلا ہوا شہد کھانا حلال و جائز ہے۔ یہ حیرت انگیز قانون کسی اور جانور میں نہیں ہے۔ یہ مسئلہ میں انفسہا شہاد (الم) فرطنے سے مستنبط ہوا کہ صرف اس کے پیٹ کا شہد حلال ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ جو جانور حرام میں ان کی ہر چیز یہاں تک کہ دودھ۔ تھوک۔ پسینہ بھی حرام ہے۔ اور جو جانور حلال میں ان کے دودھ۔ پسینہ۔ تھوک بھی حلال اور پاک ہیں طیب

اور طاہر ہاں بہتہ۔ حلال جانور کی بھی قتل۔ اور بول برز حرم ہے۔ یعنی کسی جانور کی بھی کھادی ہوئی غذایت میں پہنچنے کے بعد قتل کے ذریعے خواہ لود قتل کئے یا ہو جائے۔ حرم سے کسی طرح پھیلے راستے سے نکلنے پر بھی حرم ہے بول بن کہ نکلے یا برز۔ فتنہ یا بغیر معصم ثابت ہی نکل آئے۔ تمام ائمہ مجتہدین اور فقہاء کا اس میں اتفاق ہے۔ نیز محققین کا اس میں اختلاف ہے کہ شہد کی کھتی شہد کو قتل کے طریقے سے نکالتی ہے یا اٹھنے کی مثل پھیلے راستے سے۔ اکثریت اس پر ہے کہ قتل کے طریقے سے شہد کے راستے نکالتی ہے۔ کچھ کہتے ہیں کہ نہیں بلکہ پھیلے راستے سے۔ دہندہ اعظم۔ یہ تمام مسئلے فیہ شفاء بہت ہیں فرط سے مستنبط ہوئے بیشتر مسئلہ۔ جب شہد کی کھتی کی قتل یا برز۔ حلال طیب ہوا لکہ شفاء بیماری بن گیا تو انبیاء کرام کے بول و برز بھی گندہ نہیں بلکہ طیب طاہر و پاک ہیں۔ اس لیے کہ بہر حال موت کی شان کھتی سے کڈروں و برزے زیادہ ہیں۔ کسی پکڑے پر شہد اس خون لگ جلے تو کپڑا ناپاک نہیں ہوتا۔ تو کسی نبی علیہ السلام کا خون۔ بول۔ برز لگ جائے تو بھی ناپاک نہیں ہوگا۔ بلکہ یہ سب چیزیں حلال بھی رہیں گی۔ یہ مسئلہ بھی فیہ شفاء ہے۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک شہد کی کھتی کی نجاست جائز ہے۔ جب کہ دوسرے کسی کپڑے کو شے سائب پھوکی تجارت حرم ہے۔ دیگر ائمہ ثلاثہ کے نزدیک شہد کی کھتی کو بھی بیچن خریدنا اور اس کو پار۔ کار و بار کی قیمت کھانا برتن مع ہے۔ یہ مسئلہ یہ تشدید فی دہ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کہ جب اس کو ہر جگہ گھر بنانا جائز ہوا رب تعالیٰ کی طرف سے اس کو کھتی جائز ہے۔ تو اس کے لیے گھر بنوانا۔ ویر کار و بار بھی جائز ہوا۔ پانچواں مسئلہ۔ شہد کی کھتی کو مارنا قتل کرنا۔ اور اس کے آباد گھر توڑنے نا جائز ہیں۔ یہ مسئلہ لکہ یحییٰ بن یحییٰ الشریف سے مستنبط ہوا۔ کہ یہ ہر جگہ جا کر سب کچھ کھ سکتی ہے۔ لہذا کی بھیجی ہوئی جہاں ہے۔ چھتے میں اللہ تعالیٰ کا کام کو رہی ہے۔ اس کو قتل کرنے والا ظلم ہوگا۔ اللہ ظلم حرم ہے نیز اسی طرح جو انسان بھی کسی وقت اللہ کے کلام میں لگا ہو اللہ کے قرآنی یا حدیثی حکم سے۔ اس کو قتل بھی ناجائز ہے۔

یہاں چند اعتراض پڑتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ فَعِیدَہُ مِنْ اَنْبِیَآءٍ اَیُّہَا لَکُمْ جَائِزٌ تَحَاکَرُ اَنْبِیَآءُ ہوتا۔ تیوں جگہ بن کے بھانٹے فی ہوا چاہیے تھا۔ کیونکہ یہاں ظرفیت فی سے بنتی ہے۔ جواب۔ یہاں من بعضیت کو بتانے آیا ہے۔ یعنی تمام پہاڑوں پر یا پہاڑ کی تمام جگہوں پر بکھر کر

گھر نہیں بننا۔ بیمار کی بعض مخصوص و محفوظ جگہ پر بنانا ہے۔ اسی طرح کسی باغ کے نئے درخت کی اونچی اور بڑی شاخ پر گھر بناؤ۔ یہی حکم گردوں میں چھتہ بنانے کا ہے۔ لہذا بن کینا بزماسر ہے۔ نفا کتاہ دست نہیں۔ اس سے کہنی سے صرف طرفیت ہی ثابت ہوتی جس سے مندرجہ ثابت نہیں ہوتی بلکہ اگر کبھی فی بول کہ جندی مراد لی جائے تو فی معنی علی کہنا پڑتا ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا یہ صفا ثابت نہیں اس میں لوگوں کے بے شفا وہ ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر انسان کی ہر بیماری کے لیے شہد میں شفا ہے۔ حالانکہ صغریٰ بیماری درپٹے کے بیجان کی بیماری میں شہد صحت نقصان دہ ہے۔ اسی طرح پیش وہ دست کی بیماری میں شہد کھات سے بیماری زیادہ ہو جاتی ہے تو یہ کیونکر دست ہوا۔ جواب۔ تفسیر گہرے جواب دہا کہ یہاں مراد انسان کی وہ پھوٹی موٹی بیماریاں ہیں جو کتر موصیات کی تبدیلیوں سے پیدا ہوتی رہتی ہیں۔

مثلاً جڑا بخار زلہ کبھی نسی خشک وتر۔ دھند وغیرہ۔ تمام بیماریاں یا امراض پیچیدہ مرد نہیں ہیں لیکن حضرت حکیم الامتؒ فرماتے تھے کہ یہ میں گر فاصبر ہوا اور ڈاکٹر۔ حکیم حافظ ہو۔ تو شہد بہت سے خصوصی اور پیچیدہ امراض میں بھی شفا ہے۔ بلکہ بہت سی گویوں۔ دواشیوں۔ معجونوں میں شہد ہی استعمال کیا جاتا ہے۔

میشتر اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَشَكُّهُ فَمِنْ يُرْوَقَاتٍ وَذَلِي الْعَصْرِ دال اس سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ ہر انسان پر مسلم غیر مسلم۔ نیک و بد۔ عابد پر۔ ایسا وقت آسکتا ہے۔ حالانکہ حدیث میں حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عکرمہؓ کا قول منقول ہے کہ شقی عابد زیادہ۔ سرور وقت کرتے والے ارذل عمر میں صحت عقل میں رہتا ہے۔ جواب۔ اگرچہ حضرت اسی کے بارے میں ہیں

چند قوال بیان کرتے ہیں مگر زیادہ صحیح ہے کہ شقی انسان کو رب تعالیٰ بڑھاپے کی ارذل عمر میں کم عقلی میں مبتلا نہیں فرماتا۔ چنانچہ قرآن مجید سے بھی ارشاد فرمایا اِنَّهُ رَوْفًا ذَا فَضْلٍ سَدِيدٍ وَتَوَنُّوْنَ اَمْسُوْا وَعَمِلُوْا لِقَابِ رِجَالٍ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ فَاخِرٌ بَدَرٌ مَّسْمُومٌ كُوْبُ اَرْذَلِ عَمْرٍ

کی دیوانگی اور جہالت پہنچ سکتی ہے۔ اللہ تعالیٰ محفوظ فرمائے۔ حضرت والدہ محترم حکیم الامت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ بڑھاپے کا شعیباً ہوا اپنے دین و ایمان سے بھی کئی دفعہ ماتم و حویشتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ وَكَوْنِ رُبُّكَ رَافٍ الشَّيْءُ كَيْبُ الشَّيْءِ مِنْ نِيْجَاتٍ لِّمَنْ اَسْحَرَتْ مِثْلَ بَرِيْئُونَ

اللہ تعالیٰ میں کون شے رب کا شے کون شے رب کی شے۔ اس سے قلوب عرش کے محبوب تیرے رب سے اندر دے نکل کی طرف وحی لہرائی کہ دماغ انسانی کی چٹانوں غاروں۔ تقویات

میں کہ رب تعالیٰ نے انسان کو وہ نعمتیں عطا فرمائیں۔ عقل کا علم۔ لیکن وہ بے علم ہو گیا۔
 وہ علم ختم ہو جاتا ہے۔ اور گوئی خوشی و غم کو ختم کر دیتی ہے۔ اس میں وہ مانی موت
 ہے۔ جس طرح مردہ جسم بے فائدہ ہوتا ہے۔ اسی طرح بے علم جسم بے فائدہ ہے۔ بلکہ بے علم جسم
 مثل پارسی کے بے جود دوسرے پتھر کو سو۔ سو دیتا ہے۔ مگر خود پتھر ہی رہتا ہے۔ ظاہر پارسی کا فائدہ
 اس میں کہ انسان بلکہ مخلوق الہی کے لیے سب سے زیادہ نقصان دہ نسبت دنیا پرستی اور لہجی اس سے ہے پھر علم
 بے علم پھر یا کلمہ صوفیہ دیر سے۔ جب خواستگاہ نفس از دل غریب مانی میں تو عقل مرہی را بقدر حد
 یحسب۔ کے تدبیر میں ہی جاتی ہے۔ اس لیے بالکل نفس کسی بلکہ نہیں ہو سکتا۔ اعمال صابغہ
 میں سب سے لمبی مرتبہ محبت کا ہے۔ و محبت یہ ہے کہ اپنی ضرورت سے پہلے نہیں دیکھتا۔
 و مشہور کائناتی کہے۔ عقل کا وجود ہی کرمت ہے۔ اسی لیے اُن کی زندگی سعادت سے۔ ان کی فکرت
 کو سب سے اصل کی ازاد۔ غم کہ ہے۔ اس لیے کہ وہ دنیاوی زندگی وہ بجا سب سے جو خود
 صورتی میں بعضی لگتی ہے۔ ستر لعلت میں از دل غریب مانی میں کہ زندگی سے مگر طریقت میں۔ دربار سب
 نفس کی زندگی ہے۔ نفس کا شر بیطلان کے شر سے زیادہ سخت ہے۔ اس لیے کہ عیسٰی بیطلان۔ و وہاں
 رہتی ہیں چھٹا تا ہے اور نفس نفسویات زندگی میں چھٹا تا ہے ضروریات زندگی دنیا نہیں ہے
 دنیا مردہ پیر ہے جو ضرورت سے زیادہ ہو۔ مگر وہی وہ سے جو دونوں سے کار و کشش ہو جیسے ضرورت
 میں چھٹا تا ہے۔ اور ضرورت میں چھٹا تا ہے کبیرہ سے۔ سے خدا سے نہ وہ معجز سے بہت
 جاکونکہ وہ کبیرہ کی ستر می سے اور کبیرہ سے بھی پنج کونکہ وہ ستر کی ستر می سے۔ اسی کبریات
 ہے اور بے عقلی گناہ معجز سے۔ نقصان خواستگاہ کبیرہ میں۔ ضرورت باطن قلب کی دولت سے
 عشق قلب کی از دل غریب ہے کیونکہ اسو مند کو جس حالت سے قلب عاشق عشق محبت سے دھکتا ہے
 اس سے سب خیالات طاقتور ہو جیسے عشق سے زیادہ تیر کوئی آگ نہیں مگر عاشق مثل یہ ہے
 جو کندہ کے قرب کی خاطر عاشق ہو جاتا ہے۔ پچھتہ عیسٰی کا ہے جو بوی نفس کی سے در نہ بیا عقل کا
 سے جو عیسٰی کے رستے پر ہے۔ و بچہ اگرچہ بڑا ہو جو نفس کے ماتحت سے و بوی کی جہالت میں
 سے گرچہ عمر رسیدہ ہو و بڑا ہو جسے جو عقل سے و بزرگ ہے خواہ عمر پھوٹی ہو۔ حضرت سید
 نے فرمایا بزرگی عقل سے نہ ہوا۔ میری از دل است و بیا یعنی بزرگ اور پیشہ و نامنا عقل دینی و فکر عرفانی سے
 ہوتا ہے مگر عیٰی عمر جو جانے سے جیسے کہ میرا و در دست نہ ہونا قلب ستمناست اور ان نیات سے۔ اس کا
 زیادہ مانع کر لینے سے۔

وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ

اور اللہ نے بعضی دی کسی کو تم میں سے یہ کسی کے . میں درست
در ملکہ سے تم میں ایک کو دوسرے پر رزق میں بڑی دی

فَمَا الَّذِينَ فَضَّلْنَا بِرَأْسِنَا إِنَّا وَرِثْنَاهُمْ عَلَىٰ مَا

تو کیا جو بڑی دے گئے ہیں وہ ہمارے دوسرے ہیں اپنا ماں طرف کر آدمی کے کہ
نہ نہیں بڑی دی ہے وہ اپنا رزق اپنے باندی غلاموں کو

مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِعِزَّةِ

جس آدمی کے ملک ہیں ان کے ماتھ تو وہاں دولت برابر ہو جائیں کیا پس سے اہم
مہمیر دیں گے کہ وہ سب اس میں برابر ہو جائیں تو کیب اللہ کہ

اللّٰهُ يَجْعَدُونَ ۖ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ

اللہ کے عکس کرتے ہیں . اور اللہ سے مایا ہے تمہارے سے
نہت سے کرتے ہیں . اللہ نے تمہارے سے تمہاری جہن سے

أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ۖ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ

جنہیں تمہاری بیویاں وہ ہائے ہے تمہارے - دے
عورتیں جائیں اور تمہارے سے تمہاری عورتوں سے

أَزْوَاجَكُمْ بَنِينَ ۖ وَحَفَدَةً ۖ وَرِثَةً ۖ

بیویوں کے تمہاری بیٹے اور لگی نسل وہ رزق دیا تم کو
بے اولادت سے پیدا کئے وہ نہیں ستمی چیزوں

مَنْ الطَّيِّبُ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَتِ

سے پاکیزہ تو کیا اب بھی کفر کو مانیں گے اللہ سے نعمت سے ردی دی تو کیا جھوٹی بات پر یقین دیتے ہیں اللہ کے فضل

اللَّهُ هُمْ يَكْفُرُونَ ۝ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ

اللہ کی وہ کافر ہوں گے اور پوجتے رہیں گے غیر اللہ کو سے کھربوتے ہیں اور اللہ کے سوا ایوں کو بدبختے

اللَّهُ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ

جو نہیں مالک ہے اُن کے رزق کا طرف سے آسمانوں میں جو انہیں آسمان اور زمین سے کچھ بھی ردی

وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ۝

اللہ زمین کے کچھ بھی اور نہ وہ طاقت رکھتے ہیں قوت بھر دینے کا اختیار نہیں رکھتے نہ کچھ / کتے میں

ان آیات کی تفسیر کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں مختلف قسم کے رزقوں کا ذکر فرمایا گیا۔ اب اس آیت میں مختلف قسم کے رزق وے لوگوں کا ذکر کیا گیا تاکہ لوگوں کی مختلف حالتوں کا پتہ لگ جائے۔ دوسرا تعلق۔

پہلی آیت میں زمینی پیداوار کا ذکر کیا گیا تھا اب اس آیت میں خود انسانی پیداوار کا ذکر کیا گیا۔ کیونکہ یہی اپنے نفسانی پیداوار میں ہمیشہ تعلق۔ پہلی آیت میں سنان کی بڑھاپے وان رنگی کا ذکر کیا گیا جس میں سنان بہت سی چیزوں کا محتاج ہو جاتا ہے۔ اب اللہ تعالیٰ کی اُس نعمت کا ذکر ہے جو انسان کو یہ نسبت اور محتاجی کے وقت کام آتی ہے یہی بیوی بہتے۔

ثانی نزلہ۔ ابن جریر نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا کہ ایک قریشی کافر کہتے ہیں تھا اس کا ایک غلام

وہ ایک علام عثمانی کا تھا۔ گروہ نظام کا فرمایا۔ سدا کو اچھا نہ سمجھتا تھا۔ اس کا فر کا غلام مسلمان تھا مگر مجبور تھا۔ ان کے حالات کن پانچ مکتوبوں میں لکھا ہے۔ بیان جوئی از بیت سے ثابت ہے۔

انہ صلوٰۃ تعملہ عو نفس فی عزت و قد لیدیں قیستوں پر آئے۔

تفسیر کوئی

و در مرتبہ اللہ ہی مرتبہ جہد سے فعل باب تفعیل کا ماضی مطلق ثبت معروف واحد نائب نحو غیر مستراس کا عامل جس کا مریح اللہ ہے مصدر ہے تفعیل۔ فعل سے ہے۔ معنی شہرت سے

زیادہ دینا۔ تفعیل سے در ضرورت سے زیادہ بنا تفعیل ہے۔ فعل کن میں تمہیں میں۔ و جنسی۔

و لوی سے ذاتی یہاں ذاتی مراد ہے۔ بکنکہ مرکب انسانی حکمت دفعہ دل سے فعل کا۔ یعنی

سم مقررہ جدید یعنی کچھ کچھ سے کم ایک فرد سے۔ در زیادہ سے زیادہ نصف سے کم۔ علی حارہ

بعض مجرور مکرر عرب۔ جہد مجرور متعلق سے فعل کا۔ فی عارہ طریقہ۔ و فاعل جنسی بذریعہ۔ اسم مفعول

حاصل مصدر یعنی روزی۔ مان دولت۔ قدر۔ مجرور سے ذاتی سے متعلق ہے۔ و در سرائے فعل کا۔ و ابنتیہ

مانا یہ البتہ اسم موصول جمع مراد سے بکنکہ تفعیل کا۔ ماضی مطلق مہمرا صو جمع مذکر غائب

محم ضمیر نائب ماضی صرح کا مریح معنی ہے۔ و عارہ رائدہ رادی۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ و اصل تھا راقین۔

و عربی مدست فتح گر کن صفات ہونے کی و در سے باب لغت سے سے رد و مضاعف مدنی سے

باب ترجمہ سے لوانے والا۔ و کسے دان بذریعہ اسم جابہ یعنی روزی مضارع ہے محم ضمیر جمع

نائب مجرور متعلق مضارع ہے۔ یہ مرکب انسانی مصاف ایسے راقینی کا۔ و در وہ جار مجرور متعلق

ہے قبیلہ کا۔ مگر ایک دوسری ترکیب اس طرح ہے مانا غیر مستہ بیس الذین قضتہ موصول ماضی

کا۔ مرفوع ہے۔ و رائدہ۔ روزی۔ اسم فاعل مضارع بذریعہ مفعول مضارع ایسے۔ و ابنتیہ مرکب

انسانی خبر سے نامتبیہ کی۔ علی حرف عربی دم جازہ یعنی کار یہ جار مجرور متعلق سے راقینی کے موصولہ

مکتب باب مغرب کا ماضی مطلق ثبت معلوم صیغہ واحد مؤنث نائب۔ مکتب سے باب سے

مالکے ہوا۔ یعنی ہوا۔ ان۔ اسم جمع مکسر منصرف کینین و در سے معنی دینا تھا محم ضمیر کا مسجع

مفعول مضارع ہے۔ مانا کار شب رسانی فعل ہے ملک کا۔ و جہد نمبر ہو کر صیغہ مجرور

موصول ماضی کر مجرور سے علی جار مجرور متعلق سے رادی کا۔ و سیدہ معنی تاکہ محم ضمیر جمع مذکر

غائب مرفوع سے بندہ ہے۔ فی عارہ طریقہ مکاتیرہ غیر مجرور متعلق واحد مذکر غائب کا مریح بذریعہ

متعلق ماضی سے نحو مصدر کا۔ و دریں فعال رائدہ ماضی مصدر ہے۔ و سیدہ اپنے متعلق سے ل کر خبر سے

ہند کی۔ ابتدا سر محمد اسید کو کر مکتل ہو۔ اس کے اس مقام انکاری ک اجندہ نہ اندہ ب پارۃ دوست
 کا ہفتہ۔ سم مفرد ثوث لعلی۔ یعنی بلا معد نہ مفیہ عطا۔ محروم سے نہ سے مناس سے شدہ محض
 مصداق اہل سے۔ مرکب سانی محروم ہو۔ جار محروم متعلق مقدم سے یعنی خذوں۔ اب فتح یا جمع
 لا معنارۃ ثبنت معروف صیغہ جمع مذکر غائب یعنی فعل مستقبل یعنی فعل جاں۔ تھجہ سے مناس سے
 بھی انکار کرنا۔ ہر جاں مقدر ہو تہ سے فہم نہیں مستتر ک کا ذل سے ایک فرشتہ میں تھجہ ذل سے گھر
 یہ درست ہیں اس لیے کہ پہلی یہ ہے ہر جاں کو خطاب ہے مومنوں کو بھی گھر کو بھی کہ تقیم نعمت
 بھی سب کے لیے کرتی ہے اور ہر شخص ہی جانتا ہے کہ میر غلام میر سے بڑا ہو سکے۔ لیکن سکر خست
 نہر کفار میں اس لیے یہاں عتاب کا مبدع درست سے فعل ہا مل متعلق سے مل کر جبہ فنیہ مکتل ہو
 وند جعولہ من نفسک اندواہا وحقن کلمہ من اردو جکفہ میں وحقنہ وحقنہ کلمہ
 اور سر محمد اللہ بھی متبرک نفع ہند سے جعل۔ فعل ہا مل متعلق بہت معروف صیغہ وحقنہ کلمہ عتاب
 نہیں مستتر اس کا ہا مل جس کا مرجع اندر سے۔ تھجہ سے مناس سے۔ یعنی۔ ہا۔ منتخب کرنا۔ پسند۔ معین
 کرنا۔ دم ہا مل نفع کا تم صیغہ مل خطاب نام کفار سے سے گھر مراد سارے۔ نشان۔ یہ ہر مجرور متعلق
 اول سے من جازہ مفعول بہت کار حرف جر۔ معنی بی طرفیہ۔ معنی ان میں سے۔ انفس۔ جمع کثر سے
 نفس کی معنی دست۔ جنس مدون۔ یہاں مراد جنس سے۔ مصداق سے کم صیغہ جمع ہا مل متعلق اہل سے
 مرکب سانی محروم ہے متعلق دم ہے جعل کا۔ اندواہا۔ جمع کثر سے زو جہ کی بھی ہوئی۔ بحالت
 نسب ہے معلوم سے دم کے وجہ میں معنی نفس یہ متعلق معلول ہم اول کے وجہ میں سے نفس
 سب منتقلات سے مل کر مطلق ہند ہوا۔ وادعا ملہ جعل ہا مل۔ جو نہیں ہو سنبہ اس کا ہا مل ہے
 مراد نہ خالی کلمہ ہر مجرور ان کا متعلق اول۔ من ہا مل سنیہ۔ معنی ذریعہ زو جہ جمع کثر۔ ثوث
 واحد ہے زو جہ۔ ثوث ہے اس کا مذکر زو جہ ہے۔ ہا مل عتاب یہ نفس فرد و حد کے لیے متعلق
 سے جو کسی کا جنسی ساتھی بن جائے خواہ نوعا بھی ساتھی ہو۔ ہا مل صفتا مختلف ہو جیسے مرد عورت
 نراہ۔ اس کی جمع رواج تثنیہ زو جہ سے۔ اسطلاح نریت میں نکاح وہاں ہوی کر کہ جاتا ہے۔
 میں۔ جمع سام سے ان کی نکاحات نفع ہے معلول ہا مل ہے جعل کا مفعول غلبہ ہے وادعا ملہ
 خفہ۔ اسم جمع کثر معنی غیر قوی ہے۔ کیونکہ اس کا واحد خفہ ہے۔ ہا مل اس کی جمع
 قانون سے خفہ ذل اسم ہا مل سے خفہ سے متعلق ہے معنی بھٹ سے دوز۔ درست میں تیزی سے
 کہ مراد میں پڑتے واسے سب نسل مفعول کا حوی ترجمہ سے۔ مفعول سے مفعول سے نہیں رہ

تخلف فعل سب سے مل کر مفعول غیر ہو واؤ عاصم رزق۔ فعل ماضی مطلق نحو غیر سس کا
 فاعل جس کا مرجع ہے مذکر مضمیر منصوب۔ تخیل اس کا مفعول ہے من حرف جر۔ بعض
 کا یہ لام مبدیہ خارجی۔ ستقرنی۔ طیبیت۔ اسم جمع مؤنث سالم الیئہ واحد مؤنث سے یعنی
 ملوں۔ پاکیزہ صفت۔ فرار ہو شکوہ۔ یہاں پہلے معنی میں سے۔ بحالت جر محذوف سے من سے۔
 جا۔ مجرور متعلق ہے رزق کا۔ یہ فعل سب سے مل کر بعد توکر مفعول ہوا۔ در سب جملہ عاطفہ
 خبر سے اسد ملتہ کی۔ یا قہ حاصل یؤمنون ویؤمنۃ اللہ عندکم ذوات ویؤمنون من ذوات
 اللہ ما لا یغیبون ہدیہ ربک فی الشیوۃ الذین شیئوا ۱۰ یستجیبون کمنزہ معہام الکاری
 کے لیے ہے یا تو دینی سے ف عاطفہ۔ دہی مقدمہ مفعول علیہ کے لیے۔ ب جارہ معنی علی۔
 ہف لام عذر ماضی سم فاعل واحد مذکر زہار سے نکلے معنی۔ گزرا۔ محوٹ۔ ذاتی۔ حق۔ اپنی
 کاذب ہو عارضی باب آجائے۔ تخیل سے حق کی۔ جد مجرور متعلق مقدم سے۔ یؤمنون۔ باب
 خال کا مضارع تبت حروف میث جمع مذکر نائب مضمیر یسید اس کا فاعل سے مرد کھار مکہ
 میں۔ یہ فعل فاعل متعلق مقدم سب حمد فاعل ہو کر مفعول دہنی ہوا۔ مقدمہ فعل کا۔ واؤ سر جملہ
 ب جارہ معصیت کا۔ یغیہ۔ اسم مفرد بابت مبدیہ شی۔ منان ہے اللہ منان لبر۔ مرتب شانی
 محذوف متعلق مقدم ہے یغفر ذن کا۔ فعل مضارع باب نفس کفر سے بنا ہے معنی۔ ناکر کذاب مان۔ ترک
 کرنا۔ ناکری کرنا۔ یہاں پہلے تخری معی مراد میں۔ مضمون شیعہ تفسیر میں کا فاعل ہے جس کا مرجع تقدیر
 میں۔ معن فاعل متعلق مل کر حمد فاعل ہو کر خبر ماضی ہذا کی مضمون غیر جمع مذکر غائب محذوف تاکید سے یہ
 لائی گئی۔ اس کا ربط بوسر مذکر نائب سے پہلے کلام مذکر حاضر رزقک وغیرہ سے نہیں گریہ مضمون ماضی
 تورات میں و مستجاب پڑھنا ہذا کو در بیان میں ناسکھ سے تاکید پیدا ہوئی۔ واؤ سر جملہ۔ یغفر ذن
 اب نکر کا فعل مضارع سید جمع مذکر غائب۔ مضمون مستتر فاعل ہے مراد کفار عرب ہیں غبت سے نہ ہے
 یعنی عبادت کن کسی کو معبود سمجھنا۔ من جارہ نائیدہ دان۔ سم مفرد جدید مغرب گنل ہے منان سے
 متبر مصان یہ ہے۔ ترجمہ ہے اللہ کے سوا ملاوہ غیر کو۔ ہا۔ مجرور متعلق ہے یغفر ذن کا۔ م
 مومن۔ بحالت سبب ہے کیونکہ اللہ سے مل کر مفعول بہ ہے کہ یغفر۔ باب ضرب کا فعل مضارع
 ماضی صیغہ واحد مذکر نائب مضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع ماضی ہے۔ لام جارہ نفع کا مضمیر
 مجرور متعلق کا مرجع کفار ہیں جد مجرور متعلق ہے رزق۔ اسم مفرد جدید یعنی زوری۔ ملل دوست۔
 نذر۔ مصوب سے مفعول بہ ہے کہ یغفر کا۔ واؤ لحال سے یثنا اسم مفرد جدید نکرہ شکل مغرب

کاتونین تکیرن سے بمعنی کچھ بھی۔ تھوڑی چیز۔ مصوب ہے رفقاً کا۔ اور وہ مل کر مغفوں ہے۔
 من حادہ ابتداء عایت کے لیے۔ الف لام بعدی یا استغفرنی یا بعدی بمعنی تمام تلوات جمع ہے نماز
 کی و دُعا ظہر۔ الف لام بعدی یا استغفرنی۔ ارض بمعنی تمام زمین معطوف ہے معطوف غیر معطوف
 مل کر بحر و راء متعلق سے۔ لَا تَنْبُتُ کا۔ یہ فعل سب سے بڑا کہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ و دُ
 ع ظہر رَیْسْتِهْیُتُوْنَ باب استفعال کا فعل مضارع جمع مدکر غائب۔ ختم پوشیدہ منیر اس کا نا مل
 ہے مخرج ہے بُت رجھوئے مجبور۔ مصدر سِتَّ سَتَّ استَوْفَّ عَدَّ بمعنی طاقت رکھنا۔ قوت ہونا۔
 اختیار کرنا۔ کرنا۔ ہر سکا۔ طوع سے باپ سے۔ بمعنی۔ جنت۔ خوشی۔ مرضی اردہ کرنا یا ہونا۔
 یہاں مراد طاقت۔ جنت نہ ہونا۔ یہ جملہ فعلیہ مفعول ہو کر معطوف ہوا اور سب حالت کا ظہر جملہ
 سوئی۔ موصوں معطوف بہ۔

تفسیر عالمیانہ

وَلِلّٰهِ قَسَمٌ لِّبَعْضِكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِيْ اٰمَاتٍ لِّبَنِيْ اٰدَمَ اَلَّذِيْنَ لَكُمْ لِيُصَلُّوْا يَوْمَ ذِ
 يِّرْجَعُمْ عَلٰی مَا كُنْتُمْ يٰكُم تَفْعَلُوْنَ سُوْرَةُ النَّبِيَّاتِ اَلَّذِيْنَ يَخْضَوْنَ
 سے انہوں میں طرح تمہاری موت و حیات ہمارے قبضہ و قبضت میں ہے تم کو جس کا وقت
 در عمر قطعاً معلوم ہیں جس کو جس عمر میں چاہیں ہم فوت کر دیں درجہ چاہیں ہم زندہ رکھیں۔ سب
 طرح سے تمہارے زندگی حالت کیفیت بھی ہمارے کٹر قبضے میں سے اپنی کسی کیفیت
 پر تم انسانوں کا کوئی اختیار نہیں۔ تمہاری مدد سستی۔ ہماری امیری غریبی خود مصورتی بد صورتی سب کچھ ہمارے
 کے قبضے میں ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے ہی تم کو مختلف درجے عطا فرمائے۔ تم میں سے بعض کو بعض
 پر رفت میں اور دنیوی سزا و سزا عیش و عشرت اور مفید چیزوں ملی مرتبوں میں بعض کو محض نیچے
 فضل و کرم سے بد مستحق درجوں نفیست عطا فرمائی۔ اور اس حقیقت و فنی کامت بد و نجر بہ
 بھی ہے کہ۔

بنادال آن چنسال مددی رساند

کہ طانا اندامان حیران بماند

کم عقل ہے و قوت نادانوں ہے منرد کہ وہ لب تعالیٰ اس طرح ہر قسم کی مدد و روزی سے نفیست
 پہنچا ہے کہ ہزاروں علم و ہنر و صنعت و عقل نزد وہ سے غربت و ذلت و حیرتی میں سرگرداں بلکہ ان
 جملہ یوقونوں کے وہ وازوں پر با تہدبا مدھے کھرٹے نظر آتے ہیں اور بسا اوقات اب بھی دیکھنے میں آیا
 ہے کہ میر آدمی، وجود ہزار ہا نعمتوں و وسوسہ کے بلا موائے کھانا سے اپنی بیماریوں کی شہ پر اور گورچا کو

ی کے ستر خان پر ہزاروں نعمتیں کھڑی ہیں۔ پھر آنکھوں نے یہ معنی نظارہ دیکھ لے کر بادشاہ بیمار و ناتوان سے درخز و درمشاقش بشارتِ صحتِ مدد سے رہا بادشاہِ حسرت کی نگاہ سے غریبِ تندرست کو دیکھ رہا ہے۔ لہذا دنیا لٹی میں غمِ برباد کرنے والے بنیادیتِ حق میں کیونکہ رزق دینے والے صرف ہمارے دگر نام کی ہے اور صرف رزق کا بری ہی نہیں بلکہ عقل و خرد علم و تدبیر و تحمل تفکر و ہمدردی سب کی اس کی عطا و فضل سے جس کو چاہے دیتا ہے۔ یہ عطا و سلیت پر موقوف ہے۔ دھیت پر نہ قومیت پر نہ ذاتی صحت پر۔ ایک ہی باپ کا ایک بیٹا حق۔ دیونہ۔ بر قوت ہے۔ در و درسا پیشِ عقل کے اعلیٰ مقام پر ہے۔ یہ عطا و سلیت جس کا کتا رہا نہیں ہے۔ در یہ تقسیم بھی اس کی قدرت کی کم خیر کن نشان ہے۔ در لو جو باری توانی کی عظیم دلیل یہ سب کچھ خود بخود نہیں ہوا۔ در نہ کیا نیست جوتی کہ کسی حکیم کائنات کے بھلے قدرت کے اشارے سے کر رہا ہے۔ اور جو کہ مر یک کو ذوق دہنہ در اللہ تعالیٰ کی ہے۔ تو وہ لوگ جو رزق کے ذریعہ امیری و بری بادشاہی۔ دولتِ مندی سروادی و دیونڈی نظام کی ملکیت سے نفیست دیئے گئے ہیں کیا اپنے اپنے غلام لوتدی اور نوکروں و خادموں کو وہ اپنے رزق کو مار رہے ہیں اور کیا یہ مزارِ دودھ مندر پسند کر سکتے ہیں کہ ہم انسانی حقوق کا حیاں رکھتے ہوئے اپنے غلاموں کو بھی تڑی و دست دے دیں کہ وہ دولتِ مندی میں اُس سے برابر ہو جائیں گرتز یسا نہ کریں گے مگر ہم غلام عقل و فہم مندر مندی قوت و طاقت ہیں اپنے مالک سے زیادہ ہی کیوں نہ ہو۔ وہ تو اپنے نوکروں کو دلیل و غریب ہی رکھا پاتے ہیں۔ در یہ نہیں سمجھتے کہ عزت و ذلت بھی رب کے اختیار میں ہے۔ چاہے تو کسی غلام کو امیر ترین آقا بنا دے اور اُسے شکرتِ آقا کو ذیل بنا کر بنا دے۔ یہ دولت میں سے ہی گئی ہے کہ ایسے ساتھ نامِ محذروں کمزوروں پہنچوں کو اور تمام مقننوں کو کھدے۔ اور عقل و خرد سے بے عقولوں کی مدد و استعانت کرے در جب کھار جارسے دیئے ہوئے رزق میں سے اپنے غلاموں کو شریک نہیں بناتے تو پتھر کے متوں کو ہلا شریک کیوں کرتا ہے میں۔ در کیوں کہتے ہیں کہ فلاں دیوتا یہ مدت سے فلاں دیوی یہ دینی ہے۔ اس ستارے نے مارش بوسانی میں سے موا چٹائی کی ہے میں کے بعض کافر یہ بھی ملتے ہیں کہ یہ سب حملے بندے عزت میں۔ پھر تبار ہی شریک نہیں آتے ہیں۔ اور اپنے غلامی فانی مال و دولت و مرداری میں کسی کی شرکت پسند نہیں کرتے حالانکہ تم سب صلیت میں رہ رہو محو صلیت سب کی یکساں ہے در فہارے در و غار فہارے ساتھ رری و ترکیب نے کائنات رکھتے ہیں۔ موں تعالیٰ کے ساتھ تو کسی کو

سب سے بڑی نعمت جسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم لکھا کرتے ہیں یا باطنی حرام کو پسند کرتے ہیں کہ سب سے
 سورہ بقرہ، سورہ شوریٰ، سورہ نساء، سورہ مائدہ، سورہ احزاب، سورہ فاطمہ سے الگ کھا جاتے ہیں اور اللہ کی نعمت
 جیسا کہ انہوں کو خود ہی اپنے پر حرام کر کے اس کے کھانے کے منکر ہوتے ہیں۔ یا اپنے خود ساختہ
 کفر پر عقیدوں پر ایمان لے لیتے ہیں کہ محاذ اللہ وہ اللہ کی پیروی وہ اللہ کی پیروی۔ نفاق کا بڑا یہ شر کے شرک اور اللہ کی
 نعمت تو وہ اللہ سے منکر ہوتے ہیں۔ نعمت بانی کی نعمت، نعمت تخلیق ہے کہ اللہ کی نعمت کی حمد کی۔ جو اللہ سے اللہ کی
 اللہ ہی سے لے کر اللہ کی نعمت کی تمام نعمتوں پر ایک ہی اللہ کی نعمت کو ہر ایک ہی نعمت کی حمد کی۔ جو اللہ سے اللہ کی
 مزاج و عیون، ذات و صفات، شکل و بیضت، اعضا و اندام، دیر و بقی میں ہی تمام نعمتوں کے ریحہ و انداموں کو ایک ہی نعمت کی حمد کی۔ جو
 قرآن کو سب سے بڑی نعمت کی حمد کی۔ جو اللہ کی نعمت کی حمد کی۔ جو اللہ کی نعمت کی حمد کی۔ جو اللہ کی نعمت کی حمد کی۔ جو
 حلیہ و طبع و مزاج کو حرام طریقے سے مان لیں اور اکثر و طبعیت سے لیں کہ اگر اللہ کی نعمت کی حمد کی۔ جو اللہ کی نعمت کی حمد کی۔ جو
 ذکر و رمی میں آئے اور وہاں سے رحم مادر کے حاجی جیسے میں یہ بھی جیسے تو مذکر پیدا ہوتا ہے۔ اگر لڑکی
 کا لفظ نہیں جیسے سے نکل کر کائنات سے سوتا تو رحم کے بائیں غانے میں چلا جائے تو مکمل ہو جاتا ہے۔
 پھر جاتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ و یحییٰ ذلک من ذلک لا یموت۔ نفعہ و رزقہ من اللہ عز و جل
 و رزقہ من اللہ عز و جل۔ ظاہری بڑی نعمتوں کے علاوہ ظہور میں بندوں پر کر دیا نعمتیں
 بندوں کو ملتی ہیں تو بندوں کو فرض و لازم ہے کہ اپنے منعم اللہ تعالیٰ کا ہر دم شکر ادا کریں اور اللہ کا شکر یہ
 کیا ہے؟ اس کی سچی کٹی اور سچی حمد ہی اللہ کا نام ہے یہ کافر کیسے ہے وہ تو اللہ کے کم عقل ہیں کہ نعمتیں اللہ تعالیٰ
 کی نعمتیں ہیں اور اس کو تسلیم بھی کرتے ہیں۔ و یحییٰ ذلک من ذلک لا یموت۔ در عبادت اللہ کے سوا جو کچھ
 مجبوروں اور غفلوں کی کرتے ہیں جو بت و غیرہ کائنات میں ہیں سے اپنے ان بہکاووں کے لیے کسی بھی لذت
 دینے کے مالک نہیں تھا کچھ بھی اللہ ہی کچھ طاقت و ہمت رکھتے ہیں۔ یہ تو اپنے ہاتھ تک نہیں
 کر سکتے مگر کوئی ان کو کلاوے تو خود نہیں نہیں سکتے۔ جب قرآن مجید نے سمجھا دیا کہ بندے کا سب
 سے بڑا عیب ناشکری ہے اور ناشکری صرف یہ ہے کہ غیر اللہ کی عبادت کی جلتے اللہ کے سوا
 کسی کو معبود سمجھا جائے۔ قرآن مجید کی تعلیم یہی ہے۔ لہذا کسی بندے کو اگر رب کا محبوب سمجھا جائے اور
 محبوب سمجھ کر اس کی عزت۔ ادب اور طاعت۔ اتباع کی جائے تو یہ اللہ کی ناشکری نہیں ناشکری
 صرف یہ ہے کہ کسی غیر اللہ کو معبود سمجھا جائے بھی کفر و فسق اور جہالت ہے یہیں سے یہ مسئلہ بھی حل ہو
 جاتا ہے کہ جب کسی انسان کو اللہ ہی کچھ مانگا یا فریاد کی جائے تو وہ اللہ کی ناشکری کفر
 اور فحش سے لے کر کسی کو معبود سمجھا جائے۔ تب ہی ہائے اللہ کا بندہ۔ اور محبوب سمجھا جائے تب اس سے فریاد

کر دیا گیا، ترک کفر یا شکر نہیں بلکہ قطعاً جائز ہے۔ اسی نظریے کے مطابق دنیا کا ہر فرد دین و دنیا کا حکم
 حکیم و کفر، حبیب و غیر حبیب سے مدد طلب کرتے رہتے ہیں۔ اور تمام مسلمان نبیاء و کرام اور پیادہ عظام سے
 مدد و فرہود کرتے اور مانگتے رہتے ہیں۔ غیر شکر سے مانگنا کفر بھی ہے اور عین ایمان بھی ہے۔ کہ ذاتوں
 سے مانگ کر ان کو جہی ہو اسلئے، ویسا ہی اللہ سے مانگ کر مومن و مشرک و منافق بن گئے۔ فرق صرف یہی ہے
 سو یہاں اس آیت سے زبان فرمایا کہ کفر نے توں کو سدا کا ذلیل، تریک اور رابح عبادت سمجھا مگر مومن نے
 نبیاء و اولیاء کو اللہ کا حبیب و خلیل سمجھا۔ کافر نے سمجھا کہ بت معطی میں مگر مومن کہی سے کہ نبیاء و اولیاء
 تمام نعمت میں معطی اللہ ہی ہے۔ ہذا کفار کا حق سے مانگنا شکر کی دوسری دوسری اور مومن کوئی دلی
 سے مانگنا ایمان و شکر ہے۔ اس آیت کو یکہ کا یہی صاف اور واضح نکتہ تفسیر دیو بند کے دیباچہ مزار میں
 لکھا گیا۔ اور وہ بھی صرف نبیاء و پیغمبر اسلام اور اولیاء اللہ کے لیے حاکم حکیم برحق ہے۔ اور کفر جس
 کے پاس اللہ کو چھوڑ کر جسوں کی یہ سب بھی اللہ دیکھتے ہوئے دھڑے چلے جاتے ہیں، وہاں کی ساری
 باتیں رائیں جائے گی۔ آیت کا مطلب وہی ہوتا جو وہاں نے سمجھا کہ نبی دلی سے مانگ کر شکر اور
 حکیم حاکم سے مانگنا جائز ہے۔ آیت پاک میں **وَلْيُذَكِّرْ** ہوتا۔

اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ **پیدا قائدہ**۔ رب تعالیٰ جس کو جو چاہے دے سکتا ہے مالک و مختار بن سکتا ہے
 اس لیے کوئی بھی شخص کہ بڑی دولت مند یا علم ستر وقت طاقت والا بن جائے یا ہی وں ہو۔
 اللہ تعالیٰ کے برابر نہیں بن سکتا۔ یہ قائدہ فہم دینہ و سنو آئے ہے اسلئے کہ یہاں برتری کی غیبت سے
 ترک دینے عطا کرنے اور مالک بنائے کی۔ کیونکہ ہر مالک اپنے غلام کو کچھ نہ کچھ دیتا ہی ہے مگر بڑی
 نہیں سولے دیت۔ کفار صرف اس لیے کافر ہوتے کہ وہ بتوں میں رب تعالیٰ کی برتری کا عقیدہ بناتے
 ہیں۔ ہذا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ سنا اپنے پیادہ کرام علیہم السلام کو کائنات کے حاکم عطا فرمادیتے
 اور اولیاء اللہ کو بہ قدر میں کرامتیں زمین کی حکمتیں اور ستیاد دینے اور وہ نبیاء و اولیاء تمام دلوں کو دے سکتے
 ہیں۔ ان سے مانگنا منع نہیں یہی طرح کا عقیدہ بنانا عین ایمان سے۔ **وَلْيُذَكِّرْ**۔ ولاد رب تعالیٰ
 نعمتوں میں سے بڑی نعمت ہے اس کے لئے ازیک طبعیت مومن پر بھی بند ہے کہ بے حد سے اس
 شکر ادا کرنا چاہیے۔ اولاد سے کا شکر یہ ہے کہ اپنی اولاد کو سلام قرآن حدیث اور اپنے عقیدے اپنے
 اعلیٰ عبادت و ذکر الہی کی طرف لگایا جائے۔ یہ قائدہ دھن دھن اور احکام بنین و خندانہ
 فرما سے حاصل ہوا۔ جو شخص اپنی اولاد کو ذکر و ثروت کو دین سے بدل رکھے گا۔ وہ ناشکری اور

کفر پر حسرت کروا رہے۔ جس کی قیامت میں تین سو برس کی تیسرا فریاد ہوگا۔ رب تعالیٰ سے ملنے والی نعمتیں
تندوں میں ہیں۔ دیکھو اسے دیکھو۔ کھیتوں کے درختوں کی دی میں درود عانی نکلیں۔ قرآن مجید احادیث
پاک ذکر ہی در عبادات کے درختوں کی ہیں۔ تو جس طرح جسمانی نعمتوں کے لیے نعمت دہوں کے
پاس جانا گناہ شکر کفر یہاں اسی طرح روحانی نعمت کے لیے ایسا عکرام مہم التا ایم اولیا۔ اللہ علما و
عظام۔ صیر فرشتوں کے پاس جانا بھی مع ہیں مگر فرص و لازم واجب ہے۔ یہ فائدہ و روز قلم سے
حاصل ہوا۔

اس آیت سے چند فقہی مسائل مستفیض ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ دنیا میں انسانوں کا نکاح صرف مانی عورتوں سے ہو سکتا ہے
مسیحی یا زرتشتی یا عورت کا جن سے نکاح ہو جائے گا وہ بد قطعاً حرم سے۔ یہ مسلمانوں کے حکم ہے۔
دوسرے سے مستفیض ہو۔ بین البینہ تست میں عورتیں بیویاں ہوں گی تو وہ جہان دوسرے سے۔ نیز عورتیں
ان کی طرح ہیں۔ جہانیت و رقت میں وہ جن فرشتوں کی طرح جسم لطیف ہیں ان سے وہ تشکیل
پیدا کر سکتی ہیں۔ اور شریعت کے حکام ہر طرف زمین پر نہ ہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ انسان کی اولاد
انسان ہی ہو سکتی ہے۔ اگر کسی عورت کے پیٹ سے بندہ بکری یا سانپ پیدا ہو جائے تو وہ انسانی
اولاد نہیں بنے گا۔ دراصل انسان بننے کا نہ وقت نہ جگہ نہ مرنے کے بعد نہ نماز جنازہ نہ کفن نہ
دفن نہ میسر نہ ہو۔ نہ زچہ عورت کو جنون کی نفاس دلا جاتا ہے نہ نمازیں معاف ہوں گی نہ
روزے قصائد نہ تگہ سبکی یہ مسئلہ بینین و فتنہ ہے۔ فرماتے سے مستفیض ہوا۔

یہاں چند غزاس کئے جاتے ہیں۔

اعترافات

پہلا اعتراف۔ یہاں فرمایا اذینہ سمعۃ اللہ و یجمعون۔ یعنی کیا کفاروں
نعمتوں کا شمار کرتے ہیں۔ حالانکہ کسی کا ذہن کبھی اللہ کی نعمت کا انکار نہیں کیا۔ ان کا کفر تو فقط یہ ہے
کہ وہ ان کو پہچانتے ہیں۔ عبادت کو ان کی نعمت کس طرح کہا جاسکتا ہے۔

جواب۔ بت پرستی ہی ان کی نعمت ہے اس لیے کہ عجب کافروں نے بت کو مہرود بھی تو اس کے
نفع نقصان کا مالک ہی سمجھا۔ اور حق بھی نعمت ہے اور حمدیت نقصان کے باوجود نقصان نہ دینا
بھی نعمت ہے۔ تو یک بت پرستی کے ہزار باتوں کو کھنوں کی جانب سے ماننا پڑے۔ اسے اور ان
نعمتوں کا اس کے سارے جانے کے وقت اللہ تعالیٰ سے منکر و ناپڑنا ہے کہ یہ نفع و عبادت ملاں دیوی
تلاویوں۔ غلام ستم سے ہے ہم کو مائل ہوا۔ رب تعالیٰ کی طرف نسبت نہیں کی باقی حالانکہ یہ سب

نہیں ہو کسی بھی وقت کفر کوئی میں رب تعالیٰ کی طرف سے ہی نہیں نہ توں کی طرف سے۔
اس لیے بت پرستی۔ نعمت، ہیبت کا ظاہر ظہور انکار سے۔ اگر یہ صاف منہ سے انکاری نقطہ ہوے۔
دوسرا عنصر حق یہاں فرمایا کہ **فَمَنْ أَتُوبُ كُمْ أَذْوَاحًا** یعنی تمہاری جانوں سے تمہاری بیویاں
بنائی گئیں۔ اگر یہ سب ہے تو۔ پھر ہمیں بیٹی بھی بیویاں ہو سکتی ہیں کیونکہ یہ جاری ہی جاں ہمارے ہی
خون سے ہیں۔ حالانکہ اسلام نے جن عورتوں کو بیوی بنا لے کے لیے جائز قرار دیا ہے وہ ہماری
جانوں سے قطعاً نہیں ہیں۔ تو یہاں **فَمَنْ أَتُوبُ كُمْ أَذْوَاحًا** کیسے ہوا

جواب۔ اس کی کتاب میں امام محمد ماری نے اس کے ذریعہ جواب دینے میں عمار اس سے
مراد پہلی بیوی حضرت خوامیں، درودہ واقعی حضرت آدم کی پہلی اہل جان سے ہی تھیں۔ ان سے ہی تمام
نسل انسانی چلی آئی۔ نفس چار قسم کا ہے۔ اعلیٰ نفس اصولی جیسے دامیں اعلیٰ نفس فردی جیسے درودہ۔
اوسط نفس نوعی۔ جیسے مختلف انسان میں نفس جنسی۔ جیسے تمام نسل انسانی۔ تو یہاں **فَمَنْ أَتُوبُ كُمْ أَذْوَاحًا** سے مراد
نفس جنسی یا نوعی سے رکھ احوں و فردی۔ اسی سے ایک جگہ فرمایا گیا **فَمَنْ أَتُوبُ كُمْ أَذْوَاحًا**۔
یعنی تمہارے ہی تمہاری جنس کے انسان رسول شریف لائے۔ یہاں پہلے فرمایا گیا
فَمَنْ أَتُوبُ كُمْ أَذْوَاحًا۔ یہی بت کسی چیز کے باوجود نہیں ماسے ثابت ہوا کہ بت غیر عقل و لی اشیا میں پھر فرمایا
گیا **فَمَنْ أَتُوبُ كُمْ أَذْوَاحًا**۔ وہ بت کچھ طاقت نہیں رکھتے اس جمع ذکر کے سیخے سے معلوم ہوتا ہے کہ بت عقل
واسے میں۔ کیونکہ یہ صرف عقل والوں کے لیے ہی مستعمل ہے۔

جواب۔ اولاً تو یہی لین ہی غلط ہے کہ یہ سیخہ صرف اہل عقل کیلئے ہے بلکہ اگر مان بھی تو مقصد
یہ ہے کہ مآلاً بت کے میں بتوں کی حقیقت واقعی کا اظہار ہے کہ واقعاً وہ بت بے عقل چیزیں ہیں
درلاً **فَمَنْ أَتُوبُ كُمْ أَذْوَاحًا** میں۔ کفار کے غلط اور جاہلانہ عقیدوں کی نشاندہی کی جا رہی ہے کہ جن کو تم بتی دانست
میں موجود وہ عقائد سمجھتے ہو۔ وہ **فَمَنْ أَتُوبُ كُمْ أَذْوَاحًا** میں ان آیت کی تفسیر مونیانہ آیت سے کہ بعد
ہے۔

فَلَا تَضُرُّوْا اللّٰهَ الْاَمْثَالَ اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ

تو نہ اڑھاتے پھر دے اللہ کے ہم جہیں بیشک اللہ جانتا ہے
تو اللہ کے لیے ناسخ نہ مٹاؤ بیشک اللہ جانتا ہے

وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۴﴾ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا

اور تم نہیں جانتے ہو ۔ بیان فرمائی اللہ نے ایک مثال
اور تم نہیں جانتے ۔ اللہ سے ایک کہاوت بیان قرآنی

عَبْدًا مَّمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ

کہ ایک غلام ملکیت میں نہیں قدرت رکھتا پر کسی چیز اور ایک وہ شخص ہے کہ
ایک بندہ ہے دوسرے کی ملک آپ کچھ مقدر نہیں رکھتا اور ایک وہ

رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ

رزق دیا ہم نے اُس کو اپنے پاس سے رزق کھدا تو وہ خرچ کرتا ہے کو اُس
جسے ہم نے اپنی طرف سے چھی روزی عطا فرمائی تو وہ اُس میں سے خرچ کرتا ہے

سِرًّا وَجَهْرًا ۖ هَلْ يَسْتَوُونَ ۖ الْحَمْدُ لِلَّهِ ۖ

غلام اور شہید کیا برابر ہو سکتے ہیں اس طرح کے لوگ تمام تعریفیں سے ہیں کہ
چھپے اور ظاہر کیا وہ برابر ہو جائیں گے سب خوبیاں اللہ کو ہیں

بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۵﴾ وَضَرَبَ

لیکن بہت سے اُن کے بے علم بنے رہتے ہیں اور بیاں فرمائی
بلکہ اُن میں کثر کو خبر نہیں اور اللہ نے

اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا

اللہ نے مثال دو مردوں کی ایک اُن میں سے گونگا نہیں
کہاوت بیاں فرمائی دو مرد ایک گونگا جو کچھ

يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كُلُّ عَلَى مَوْلَاهُ

طاقت کسی پر کسی کام میں اور وہ ہر شے سے پرہیز اپنے
بسیں کر سکتا ہے وہ اپنے آقا پر ہر شے سے

أَيْنَمَا يُوَجِّهُهُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي

جس طرف بھیجتا ہے اس کو نہیں لانا ذرا مصلحت کیا برابر ہو گا
جہاں بھیجے کچھ بھدتی نہ لائے - کیا برابر ہو جائے گا

هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى

وہ - وہ جو حکم دیتا ہے ظلم سے بچنے کا اور وہ خود بخود پر
یہ اور وہ جو انصاف کا حکم کرتا ہے اور وہ

صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٩﴾

راستے سیدھے

سیدھی راہ پر ہے

تعلق

ان آیات کریمہ کا بھیجی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

۱۔ پہلا تعلق - پہلی آیت میں باری تعالیٰ نے آسمان و زمین کی بڑی بڑی مخلوق
کو مقرر کیا۔ ان میں سے تو کوئی بھی اس کا شریک بننے کی ہمت و جرئت نہ کر سکا۔ اب فرمایا جا رہا
ہے کہ اسے انسانوں تم پر سب چیز دشمن کر دی گئی ورنہ اس میں کوئی بھی شریک بننے کا دعویدار
نہیں تو تم کہاں سے شریک نکال لائے لہذا تم شریک نہ بنو۔ کیونکہ تم بے علم ہو۔ دوسرا تعلق پہلے
انسانوں کے شریکوں کو ذکر کیا گیا تھا کہ بیوی بچے تمہارے شریک ہیں تم ان کے حاجت مند ہو۔ اور ایک
وقت آئینہ پرانے کعبہ کی قوتیں جوں گی مگر تم بے قوت ہو جاؤ گے۔ اب اس جگہ ان آیت میں
ہدایت کی مثال دی جا رہی ہے۔ عید پر گناہی زیادہ گزیرے کسی شان سے ہو وہ بے قوت عید کی

مذکر ذائب مفعول مستتر فی محل جس کا مرجع عباد ہے۔ عنی جارہ و قیت کے لئے شیء۔ اسم مفعول جاہد
نکرہ بمعنی کچھ بھی۔ کسی چیز پر۔ توین تحقیری ہے۔ حتی پھوٹی سے پھوٹی چیز۔ جار مجرور متعلق ہے
سے لایقید کے یہ فعل قد سے بننے سے یعنی۔ اسی مرضی سے کچھ کرنا۔ عاسب آنا۔ طاقت و جہت
ہو نہ اندازہ کرنا۔ یہاں پہلے معنی مراد میں اور اس کی نفی ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول ہے موصوف
صفت مل کر معطوف علیہ۔ واؤ عاطفہ من اسم زندہ ثناء۔ باب نصر کا فعل یا معنی مطلق ثبت معروف
جمع مشکم۔ صحن ضمیر مشترک امر جمع المذکر ہے۔ ضمیر ظاہر و عدد مذکر ذائب مرجع من موصولیت منصوب
مفعول پہلے من جارہ ابتداء غایت کے لیے معنی طرف سے نا ضمیر جمع مشکم مجرور متقبل ہے تاکید
نفس کے لیے ہے عینی اپنی طرف سے۔ بذنا اسم مفعول جلیلہ معنی روزی۔ مفید چیزیں۔ موصوف ہے
مشکا۔ اس مفعول جاہد۔ یعنی اچھا۔ عمدہ۔ خواہش اور صحت کے مطابق۔ منصوب ہے صفت ہے
بذنا کی۔ موصوف صفت مل کر مفعول پہلے زندہ ثناء کا جملہ فعلیہ ملہ ہوا۔ موصول ملہ معطوف علیہ
ف عاطفہ تعقیبیہ ہو ضمیر واحد مذکر مبتداء ہے۔ یثقیق۔ باب یرفع کا فعل مضارع مثبت معروف
میسف و عدد مذکر ذائب ہو ضمیر مشترک اس کا فاعل ہے جس کا مرجع من ہے۔ اس کا مصدر ہے یثقیق
معنی خرچ کرنا۔ خیرات کرنا۔ صدقہ کرنا۔ یہاں تینوں قسم کا فقرہ مرد ہے۔ من جارہ و بیضیہ۔ یا معنی
فی ظرفیہ معنی میں سے ہ وہ ضمیر و عدد مذکر کا مرجع بذنا ہے۔ مبتدا۔ اسم مفعول جاہد۔ یعنی چھپا ہوا۔ واؤ
عاطفہ۔ ضمیر اسم مفعول جاہد معنی ظاہر کیا ہوا۔ یہ عبارت عاطفہ حال ہے ہو ضمیر مشترک۔ جملہ فعلیہ
ہو کر خبر مبتداء۔ اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف من پر۔ اور وہ معطوف ہے عنی پر۔ اور عبد اسب
سے مل کر بدل ہے مثلاً۔ اور تبدیل تبدیل مفعول پہلے ضرب کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ مل۔
عروف استفہام انکاری۔ یعنی ایسا نہیں ہے۔ یتئون۔ باب یتعان کا مضارع مثبت معروف
ہے۔ صیغہ جمع مذکر غائب۔ ضوئی لقیف مقرر سے بننے سے۔ مصدر استلوا۔ یعنی بربر ہونا۔
آخری می لام کہہ کر ہمنو سے بدل لایا۔ ہم ضمیر مشترک اس کا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہے۔ اَلْحَصُّ بِالْأَعْمَالِ
مَنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ۔ رَضَوْبُ اللَّهِ مَثَلًا أَجَلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَهْلُكَ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ ذَهْوُ كُلِّ مَلِكٍ
مَوْلَا أَيْمَانُكَ يَوْجُهُ لَذَائِقَاتٍ يَخْذِرُ كُلُّ يَسْتَوِي هُوَ مِنْ قَامُهَا الْعَذْلُ وَهُوَ عَلَى وَرَاقٍ مُنْقِصٍ
انف لام استفہامی معنی تمام۔ ختم۔ اسم مفعول جاہد (عاجل مصنفہ) معنی وہ خوبیاں بیان کرنا جو موصوف
کی ذاتی ادبے کل ہوں اس لیے حمد صرف باری تعالیٰ کی ہوتی ہے کسی مخلوق کی نہیں ہو سکتی۔
بحالت رفع ہے مبتداء سے ثابت یا واجب اسم فاعل پوسخیدہ ہے اللہ جار مجرور اس پر مشیدو کا

متعلق ہے اس کا جملہ اسمیہ معطوف علیہ ہے کل حرف عطف تدارک کے لیے ہے۔ یعنی اسلئے کہ
 وہ عقائد مقصود ہے۔ مگر نہ۔ اسم تفضیل مذکر مضاف ہے۔ غیر منصرف ہوتا ہے کیونکہ وزن فعل ہے
 کثر سے بنا ہے معنی زیادتی والا۔ ضم ضمیر کمر جمع کفار میں۔ لایعلمون۔ اب نصر کا فعل مضارع
 منفی میو جمع مذکر غائب ظم سے بنا ہے یعنی جانتا ظم ضمیر مذکر باب اس کا فاعل ہے جس کا مرجع
 کفار۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر سے ہند کی اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ پر۔ ۱۰ جملہ اسمیہ خبر لفظ ہند کی
 واو ہر جملہ ضرب ماضی مطلق واحد غائب مرفوع ہے اس کا فاعل۔ مثلاً اسم مفرود جابہ یعنی کہ دست
 بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے ضرب کا۔ بدل مد سے بالعد کا رطلین شید ہے۔ ز غل ۱۱ بدل سے
 مثلاً کا دونوں مل کر مفعول ہے ضرب کا۔ اعد۔ اسم مفرود جابہ مدی یعنی یک مضاف ہے اس لیے
 دو پیش برائے تھا۔ ضمیر تثنیہ مذکر غائب جمع سے رطلین مضاف الیہ سے لہذا مجرور متشکل۔ یہ
 مرتب امانی ہند سے۔ بکم۔ اسم تفضیل مذکر بکم سے بنا ہے یعنی پریشانی گو نگا ہونا۔ ترجمہ بہت
 زیادہ گونگا گونگے عقل یہاں تنوین سے مانع غیر منصرف ہونا سے۔ بحالت دفع ہے کیونکہ خبر ہند
 سے۔ موصوف مابعد کا لا یقدر باب ضرب کا مضارع منفی واحد مذکر غائب قدر سے بنا ہے یعنی
 طاقت و جنت ہونا۔ ضمیر مستراسی کا فاعل جس کا مرجع اعد ہے علی جارہ فوقیت کے لیے کی۔
 اسم مفرود جابہ نفوی ترجمہ پرست۔ پسند اسطلاحاً چیز عام۔ تنوین تنکیری یعنی کوئی بھی کچھ بھی چھوٹی
 سی چیز۔ یہ جار مجرور متعلق ہے لا یقدر کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت سے انکم کی اور موصوف صفت
 ذوالحال ہے و ذوالیہ ضمیر واحد مذکر غائب مرفوع متفصل متدب سے کن اسم مفرود جابہ یعنی بیکار
 بے وفا۔ پانچ۔ بے فائدہ۔ مخد۔ چھری یا تلوار کی پشت (دوسری جانب جس طرف دھاریں ہوتی
 وہ بھی بیکار ہوتی ہے۔ غم۔ سچی۔ یتیم لاغر۔ اصل معنی بیکار ہیں باقی معنی مجازی میں یہاں اصل حقیقی
 معنی یعنی بیکار مخد مراد میں موصوف ہے علی جارہ استلائیہ مطلق۔ اسم مفعول ہے باب انحل کا اسم مفعول وہ
 مذکر باب ضرب اسم ظرف۔ بدینا مکرم۔ مضرب۔ ذی یا ذلہ سے بنا ہے جو
 (میزب) پانے والا یا سچی مدگار کا سارہ حاجت روا۔ شیکل کشا۔ حجابی۔ آقا۔ مالک۔ یہاں ان ہی
 دو معنی میں ہے اسم مقصود ہے اس لیے اس کا عراب سر تقدیری ہے۔ ضمیر و حد مذکر مجرور متعلق
 موصوف الیہ ہے مگر کتاب انسانی محروم ہے علی سے جار مجرور متعلق پوشیدہ اسم فاعل واقع کا وہ جملہ اسمیہ
 ہو کر صفت ہے گئی کی یہ مرکب توصیفی ذوالحال ہے ایما۔ اسم ظرف بیطل۔ متیقہ۔ این ظرفیہ مکانیہ
 شرطیہ۔ ما موصولہ سے۔ یعنی یہاں کہیں۔ مش۔ ع کو جرم دیتا ہے۔ یونچہ باب تفضیل کا فعل مضارع

مثبت معروف مصدر ہے تو خینہ۔ یعنی متوجہ ہوا۔ سامنے ہونا۔ چہرہ دکھانا۔ بھیجنا۔ یہاں اسی
 معنی میں ہے محروم ہے ایسا ہے۔ نحو ضمیر ستر اس کا مل ہے جس کا مرجع مؤلا ہے کا ضمیر ظاہر
 و مد مذکر مائب مرجع قد ہے منصوب متقبل مفعول ہے یوحنا کا یہ فعل فاعل مفعول بل کر جہ
 فعلیہ شرطیہ ہوا۔ لایا بت۔ باب ضرب کا فعل مضارع معنی یعنی فعل مال یا مستقبل۔ یعنی سے
 ہے یعنی آنا۔ لانا۔ یہاں لانا مراد ہے۔ دراصل تھا لایا یا۔ اُن کی مئی گر گئی جزم کی وجہ سے اُن کے
 س کو بھی جرم دیا کیونکہ یہ جملہ جو ہے۔ ب جارء مفعولیت کا ضمیر اسم مفرد مصدر۔ یہاں جاہد ہے
 یعنی بھلائی خیریت۔ شرکا مقابل ہے۔ ہمارے مجروحہ متعلق ہے لایا کا۔ جملہ فعلیہ جزا ہے شرکا و اہل
 کر مال ہے۔ حال ذو لعل خیر سے ہوئی اور وہ معطوف ہے الہم پر اور وہ خبر ہے بتدا احد کز
 جملہ اسمیہ خبر یہ ہو کر صفت سے رہ گئی۔ موصوف صفت بدلہ کا مثلاً کا۔ اور متعلق متبدل مفعول
 یہ ہے ضرب کا ضمیر جملہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ حلق۔ حرف استقہام اگاری۔ تصدیق۔ یہجانی کہیئے۔
 یعنی برابر نہیں میں ملکہ عیدہ میں یستوی۔ باب انتقال کا مضارع خوف واحد مذکر مائب نحو ضمیر ظاہر
 اس کا فاعل۔ معطوف علیہ واؤ عاطفہ من موصولہ تیسرے باب تصرکھ مضارع معروف صیغہ واحد مذکر
 غائب۔ آخر سے مشتق ہے۔ یعنی حکم دینا۔ اچھی بات بتانا۔ نصیحت کرنا۔ یہاں ہر معنی درست
 ہے۔ نحو ضمیر ستر کا مرجع من موصول ہے۔ ب جارء مفعولیت کا لفظ لام یعنی غزل اسم مفرد
 مصدر۔ یہاں حایہ یعنی حاصل مصدر کے معنی میں ہے۔ یعنی انصاف جاہد متعلق ہے یا امر کا۔ یہ
 جملہ فعلیہ ہو کر مصدر ہو۔ موصول صلا والحال۔ واؤ حایہ نحو ضمیر مرفوع بتدا۔ علی جارء استعلائیہ۔ صریح
 اسم مفرد جاہد معنی راستہ۔ تنظیم۔ باب استفعال کا اسم فاعل و مد مذکر۔ مصدر سے استیقوا تم یا
 استقامت۔ قوم سے نہ ہے۔ یعنی قائم رہنا۔ سیدھا ہونا۔ صفت ہے جزا طک کتب تو صیغی مجرور ہے
 مشتق ہے واقع اسم فاعل پوشیدہ کا یہ شبہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر بتدا ہوئی۔ بتدا خبر ہے بل کر مال ہوا
 ذوالحال حال بل کر معطوف نحو کا ہو کر فاعل یستوی کا ساوردہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالم

فَلَا تَضْمُرُوا يَدَيَّكَ اَنْ اَللهُ يَعْلُوَ وَ اَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ. وَ تَرَبَّ اَللهُ مَثَلًا
 فَتَدَّ اَمْسَلُوْكَ لَا يَخْشَوْ عَلَى شَيْءٍ وَ مَنْ زَرَفْنَا بِتَرْزَفٍ حَسَنًا

اَنْتُمْ تَنْفَعُونَ مِنْهُ سِرًّا وَ جَهْرًا. حَلَّ بَسْتَوَات. اسے انسانوں کو منع کیا جاتا ہے
 اپنی عقل۔ تصور۔ تخیل۔ اور گمان و دھم سے اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے لیے ذہنی چیزوں کے
 یا ہر شے سے ہنسنا۔ ہلکا ہلکا اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات قوت و کمال مال و جلال کو بھی

خود ہی جانتا ہے اور مخلوق کی پیدا شدہ حالت کو بھی جانتا ہے۔ تم انسانوں میں سے کوئی بھی نہ مانو کہ وہ چنانچہ ہو کہ خلق کو بیکہ تم تو خود مبنی حقیقت کو بھی نہیں جانتے کہ کیسے بنے کس سے بنے کی بن گئے۔ تباری کھان حذی و شست پوست کی چیز ہے۔ مٹ یا بیشک اللہ جانتا ہے کہ تم نے جو جھوٹی باتیں اللہ کے لیے بنا رکھی ہیں یہ سب تباہ سے دہم ہیں اور تم اس کے بظہر کو اپنے خدا کے لیے کی بنا نہیں مانتے۔ مٹ یا اللہ تباری کفر پر شرکاء ہر مومن اعدائ کی سر کو جانتا ہے تم نہیں جانتے کہ تم نے مٹ یا بیشک اللہ جانتا ہے کہ ہر اللہ ہی معبود ہے اور کوئی معبود نہیں۔ وہ تم کا فرنگ نہیں جانتے اسی لیے شرک کرتے ہو۔ مٹ یا اللہ اپنی تمام مخلوق کی حیثیت کی حقیقت جانتا ہے اسی لیے عیسائیں کو چاہتا ہے شان عزت و جلال امیری۔ غریب والا۔ وفاقا۔ غلام بنا دیتا ہے مگر تم اللہ کی اس حکمت قدس عظمت کو نہیں جانتے یہ پانچ مختلف اقوال مفسرین کے ہیں۔ اس آیت کی تفسیر میں ضرب مثل کا سنی ہے ایک کا ظاہری حل دیکھ کر دوسرے کے حل کو اس کے مشابہ سمجھنا۔ یہ مثل اور مشابہت دنیا کو دنیا کے مطابق تو دی جاسکتی ہے مگر اللہ تعالیٰ کے لیے نہیں دی جاسکتی۔ اس لیے کہ مشابہت اور تشبیل کے لیے دونوں کے مال کا تعارف ضروری ہے۔ لیکن انسان چونکہ اللہ کی ذات و صفات سے قطعاً متعارف ہو سکتا ہی نہیں۔ لہذا اس کے لیے تشبیل ناممکن باری تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں بے مثل و حدودیت ہے۔ اس لیے لڑا یا لک لا تفرقوا۔ اسے لوگوں پر اس کیلئے تشبیلیں نہیں دینا تے پھر۔ اس لیے کہ تم جو بھی مثال بناؤ گے وہ اپنی عقل قیاس اور تصور و تخیل سے بناؤ گے اور یہ سب کچھ انتہائی محدود ہے جب کہ بارہ تلالان فان و صفات لامحدود و زلا محدود کی مثال محدود کیسے بنا سکتی ہے تمہارا قیاس مشابہت کا محتاج انداز کی ذات و صفات غائب اور غائب کو شاید پر قیاس کرنا ناممکن ہے۔ تمہاری اور تحقیقی طور پر مذاہب اور ادیان عالم کی تعداد چھ تک جو دریافت ہوئی ہے وہ یہ ہیں۔ مٹ یا بت پرستی شرک۔ مٹ یا جین گوتم بدھ کے پیروکار مٹ یا رشتی مٹ یا آریہ ہندو مٹ یا مذہب مٹ یا شتو مٹ یا فو۔ مٹ یا کنفیوٹی۔ مٹ یا ہودیت مٹ یا عیسائیت مٹ یا سکھ مٹ یا جندو مٹ یا دھرم مٹ یا ملوہ پرستی۔ ان تمام نے اللہ تعالیٰ کے لیے طرح طرح کی شاخیں اور تشبیہیں بنا رکھی ہیں۔ اگرچہ ان میں سے کچھ دین و اسے بنانی طور پر توحید والے جتنے ہیں مثلاً آریہ۔ یہودی۔ عیسائی۔ سکھ یہ مذہب اللہ کے واحد ہونے کا عقیدہ بناتے ہیں مگر ان لوگوں نے بھی اللہ کے لیے مثالیں بنا ڈالیں۔ آریہ نے سمجھا کرشن میں خدا محمد ہو گیا اور موم کو معبود بنالیا۔ یہودیوں کے حضرت عزیر کو اللہ کا بیٹا کہہ کر ایک مثال گھڑی بنائی ہے۔ حضرت عیسیٰ ابن مریم کے مشابہت بنائی۔ سکھوں نے گرو اور گرتھ کی شکل کو مذہب سمجھ لیا۔ وید کی

تعلیم سے کہ خالق کی صفات مجسم ہیں۔ یہ بارش کی دیوی یہ سورج کا دیوتا۔ اللہ کی صفات پر انہوں نے اپنے
 بت بنائے جیسے کہ کہتے ہیں کہ آسمان و لا تو یک ہی ہے مگر اس کی صفات ان مثالوں اور شکلوں پر ہیں۔ کسی کی
 بات تھی جیسے سوئے اور کسی کے دس برس۔ اللہ کی صفات بہ نسبت اہل توحید کے لیے کالی دیوی۔ رجم کی دیوی مکمل
 کسی نے اللہ کے لیے تجسم کسی نے تعطیل کسی نے تنزیہ کسی نے ثبات و نفی کسی نے تشخص سے اللہ کی نے
 صفات کا بیور بنا ڈالا۔ ویدا و زرتشت نے اللہ کی صفات کا ہی سر سے انکار کر دیا۔ وپرستش کے لیے
 ایک تشخص قائم کر کے مودتی بنائی۔ اُریہ نے اللہ کی مثال موسم کو بنایا اس کو تنزیہ کہا گیا۔ بُدھ نے تعطیل ہر چیز کو
 معطل اور شرک اور فنا کرنا یعنی جس کی یہ صفت ہو وہ رب خواہ وہ ظاہراً بندہ نظر آئے۔ عیسائیوں نے
 اللہ کو کلام کلام کو اللہ اور کلام کو مجسم مانا۔ مگر حکمہ۔ تعطیل۔ تنزیہ۔ تجسم۔ تشخص۔ بیور یہ سب شرک و کفر سے
 فرقہ باطنیہ والے عبادت و نفی کے حرب لاشمال میں پھنسے رہے۔ یعنی نور بھی ہے مآتور بھی۔ خالق یا
 خالق۔ حاکم لا حاکم۔ یہ ہی تشبیل تشبیہیں ہیں جس کی بنیاد یہ سب دین کفر و شرک بن گئے حالانکہ تحریر ہی اللہ
 بنائی طور پر ہر مذہب ہی کہتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ ڈاکٹر اقبال مرحوم بچا، اسی تحریر کے پکڑ
 میں پھنس کر کہتا ہے کہ جند کو شرک اور کافر نہیں کہنا چاہیے۔ اس کی عقل نے یہ غور نہ کیا کہ ذات و صفات
 کے لیے تجسم۔ تشخص قائم کرنا اور بیور بنانا عین شرک ہے صرف اسلام ہی وہ دین برحق ہے جس نے یہ مس
 پرانے شرک سے بچانے کے لیے فرمایا **لَا تُصَوِّرُوا لِلّٰہِ اَشْکَافاً** بن کفار کی دیکھ دیکھی وہ بیور نے بھی
 اللہ کے لیے طرح طرح کی مثالیں بنانی شروع کر دیں۔ ایک وہابی ابوتیمسنا کہتا ہے کہ اللہ آسمان
 سے ایسا تھا ہے جیسے میں میرے آتما ہوں اور جب عرش کی کرسی پر بیٹھا ہے تو کسی چوں چوں کہتی
 ہے۔ دوسرا وہابی اٹھتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کو عام دنیا کے بادشاہوں کی طرح سمجھ لگتا ہے اور کہتا
 ہے کہ ہٹے ہٹے اگر تم نے ہر چیز ہی دس سے مانگی شروع کر دی تو اللہ کے پاس کیا بچائے گا۔
 ان بچاؤں کو دن رات اللہ کے متعلق یہ ہی علم کھائے جلد ہا ہے۔ اسی لیے پروردگار عالم نے سختی سے
 منع فرمایا کہ اسے دنیا کے حق کو کو خبردار تم اللہ کے لیے کسی طرح کی کوئی مثال نہ بیان کرو اس کی ایک
 وجہ اسی سورت کی آیت ۱۷ میں بیان فرمادی ہے کہ **لَا یُؤْتِیْ سَؤَالَ جَوَاباً سِوَا کَافِرٍ لَّوْکَ**
 ری مثال ہی بنائیں گے۔ وہ اللہ کی حقیقی شان کے مطابق مثال نہیں بنا سکتے۔ اس لیے منع فرمایا گیا
 اور فرمایا گیا کہ اگر تم کو مثالیں سننے کا شوق ہی ہے تو اپنی بیہودہ خیالی مثالوں کو چھوڑ کر اللہ اس کے
 پیارے رسول کی بتائی ہوئی بات لیں سناؤ اور سمجھو۔ اللہ کی مثال دیوی دیوتا میں نہیں بلکہ اس کی ہدایت
 و اقتدار علم۔ عطا۔ کریم رجم۔ کی مثالیں اس کے انبیاء اولیاء میں دیکھو۔ دیوی دیوتا کی مثالیں تو

مثلاً، انہوں میں۔ لیکن اس کی بیان کی ہوئی مثالیں رزق اللہ استغفر لہم لا اظہری بہت ہی سچی حقیقتی۔ یقینی
ہیں۔ اللہ نے ایک مثال بیان فرمائی کہ ایک جگہ دو غلام ہوں، ایک عبد مجید ملک کسی بھی چیز پر قادر نہیں
اور ایک وہ بندہ ہے جس کو ہم نے اپنے پاس سے عظیم الشان رزق بخش دیا ہے۔ اور اس کو تنہا بڑا
مکمل اختیار بھی دیا ہے کہ وہ ہر وقت دن رات صبح شام کائنات کے تمام سامانوں مانگے والوں کو ہر
قسم کا لذت پر سفیدہ اور غائبان ہی جہان سے دیئے ہوئے خزانوں سے بلا جھجک و حذر و حرج خراج کرے
چرند و پرند، حیوان و نبات، انسان و ملائکہ کو بلا امتیاز و تفریق چاند توڑتا سورج مٹاتا بارشیں برساتا
انگیں سے چٹھے پہاتا۔ دودھ دلاتا۔ جابر کے گھر کھانا کھلاتا۔ ہریوں کو چھڑاتا۔ اڈیوں کو ہچاتا چڑیوں کی
فریادیں سناتا سنا پڑتا ہمارا ہے۔ اور پھر میری نہیں بلکہ اورتینت معاہدہ حد بن الاذہب کا
علاقہ سناتے ہوئے اپنی بندگی، اللہ کے دینے کا غلام بھی رہتا جا رہا ہے کہ یہ خزانے میرے
ذاتی نہیں عطاء الہی میں میں منتخلی نہیں قائم ہوں۔ میں ہی من رزق کا والد ہوں۔

کیا یہ دونوں قسم کے بندے برابر ہیں۔ کیا اڈی و ماضی کو اللہ ہمارے ہی سبب علی اللہ عید و سلام کو کون بتوں کی طرح
محمود و بے گنس سمجھتے ہو۔ کیا کفار کی طرح انبیاء و اولیاء کو چھوڑ کر بتوں کی طرف بھاگ گئے۔ سر عین منہ تو
خارج کرنے دے دینے ہائے سخی فانا کے آستانے کی طرف لینے مانگنے کے لیے دوڑا آتا ہے۔
اور تم کیا ایسا ستاروں سے بھی بھاگ گئے اور لوگوں کو دودھ بھگاؤ گے۔ بتوں کی طرح ان کو بھی شرک کہو
گے بتوں کی آیتیں ہم سے ان مختار اور مشکل کشا بندوں پر لگاؤں گے۔ عقل بنسواءن۔ کیا یہ سب
ایک جیسے برابر ہیں انھوں نے۔ ہل کثرہ لا یفعلون حقیقت یہ ہے کہ اپنے پیادے بندوں کو خود
رب تعالیٰ ہی رزق کے خزانے اور قدرت طاقت۔ اختیار عطا فرماتا ہے اس لیے جس کی بھی تعریف
حمد ثنا کر وہ اللہ ہی کی حمد ہے۔ کیونکہ تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہی ہیں۔ جی بھر کر ہی کریم کی نعمتیں
اللہ انبیا و اولیاء کے قید سے گھڑ کہ یہ سب اللہ کی ہی حمد ہیں۔ لیکن اکثرے علم بے عقل بے شعور سے
عاسد و عائش برگ اس بات کو نہیں جانتے۔ بعض احمق لوگوں نے الحمد للہ کا معنی اللہ تفسیر یہ بیان کی
ہے کہ جب اللہ کی یہ دو نعمتوں ملی مثال من کر عقل بنسواءن کا جواب کافر دے دے کے تو رب نے کہا
الحمد للہ یعنی شکریہ ہے۔ ایک دوسرا کہتا ہے کہ نہیں بلکہ کافروں کی خاموشی دیکھ کر نبی کریم نے کہا
الحمد للہ۔ کیسی غلط تفسیر ہے اور دوسری تو کفر ہے کیونکہ وہ اللہ کے کلام ہونے کا انکار ہے بعض لوگوں
نے کہا کہ قرآن اللہ شہداء میں اللہ نے اپنی اور بتوں کی مثال بیان فرمائی مگر یہ تفسیر قطعاً غلط ہے بلکہ مثال
عقل بنسواءن اور اولیاء اللہ کی ہے۔ اس لیے کہ عبد ملک کے مقابل من رزق کا منا ذکر ہے یعنی جس کو

اللہ سے ملنے دیا جہاں یہ تفسیر اس سے صحیح ہے کہ ابن عباس حضرت قتادہ ابن جبریر اور تمام علماء فقہ
 نے ہی فرمائی ہے دتفسیر کبیر راہی کثیر مظہری کیا ایسی غلط تفسیروں کو قرآن مجید کی تعلیم کہہ جا سکتا ہے
 تفسیر تو یہی ہوتی چاہیے کہ قرآن کریم کی ضیاء سے قلوب متور ہو جائیں۔ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ذُلَّ الْفُلُجِ
 أَحَدُهُمَا بَكَوْرًا يَعْبُدُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْنِهِ أَتَيْنَا بِهِ نَبْهَةً لَّأَيَاتٍ وَخَيْرٌ حَلٌّ
 يَسْتَوِي هُوَ ذَنْبٌ يَأْتِي الْعَذْلَى وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ اور اللہ کے شاندار ایک اور مثال
 بُت پرستوں اور طہرستوں کی بیان فرمائی کہ دو آدمی ہیں ان میں سے ایک پیدل تھی گونگا جو لائی
 پہل بھی ہوتا ہے۔ اور پھر وہ بلا غریبہاں بھی ہے کوئی کام نہیں کر سکتا۔ یا سست ڈھبٹ کام چور ہے
 کھالے پیٹے پہننے اور مٹنے میں تیز ہے اپنے ملک پر نرا بوجھ ہی ہے۔ جہاں کہیں کسی کام پر کام کے لیے
 بھیجا جائے تو کام بگاڑ کر بری ہی خبر لاتا ہے۔ کبھی اچھی خبر نہ لایا۔ دیگر برائیوں کے علاوہ حد درجے
 کا بد وقت بھی ہے۔ اپنی حماقت سے ایسی جگہ میں صحبت میں جاتا ہے کہ سے مانگتا ہے تعلق
 جوڑتا ہے جن سے کبھی اچھی چیز نہ مل سکے۔ اور دوسرا وہ پاندہ پندہ۔ مائٹم اللہ ہر۔ قائم الشیل بارگاہ ایسہ کا
 حاضر باش سے جو ہمیشہ خود کو اور دوسروں کو قرآن و حدیث کی حد دل باتوں کا ہی حکم دیتا ہے۔ اور وہ پاندہ
 زندہ حیات زبوی میں شریعت طریقت معرفت حقیقت کے اس قدر فی سیدھے راستے پر ہے جو
 نیک صفا اولیاء اللہ کے استمال سے گزرتا ہوا سیدھا حد مصطفیٰ تک پہنچ کر قرب خداوندی کی منزل
 تک پہنچا ہوا ہے۔ کیا یہ دونوں نشان بھی کبھی کسی کے نزدیک برابر ہو سکتے ہیں۔ چونکہ دنیا کی مخلوق چار
 قسم کی ہے اس لیے قرآن مجید نے یہاں دو مثالوں میں ان چاروں قسم کا ذکر فرمایا۔ پہلی مثال میں اس کا ذکر ہوا
 جن کو لوگ قابل احترام سمجھتے ہیں ان سے فریادیں کرتے ہیں حاجتیں مانگتے ہیں وہ کفار کے لیے بُت اور
 دیوتا ہیں۔ اور مسلمانوں کے لیے انبیاء و کرام اور اقرب اللہ ہیں۔ مثال اول میں دونوں کی حقیقت بیان
 کر کے بتوں سے دو کا گیا اور انبیاء و اولیاء کے استمالوں مزاروں کی طرف بھیجا جا رہا ہے مثال دوم میں
 خود جانے والوں کا ذکر ہے کہ کچھ لوگ وہ ہیں جو اللہ سے دور عبادت انہیہ سے بیزار نیکی کرنے میں
 سست۔ نماز روزے سے علیحدہ۔ اللہ کی نعمتیں کھانے پینے میں بڑے چست چالاک اور دہلے بند
 عبادت ہی میں مشغول اس کا مٹنا بیٹھنا۔ سونا جاگنا چٹنا پھرتا کھانا پینا۔ تجارت کار وارسب کچھ
 عبادت اللہ کے کاموں میں تیز بشار۔ پوچھا جا رہا ہے کہ اگر اس طرح کے دو غلام تمہارے پاس ہوں تو تم کو
 کو سا بیارا ہو گا۔ بس سمجھ لو کہ اللہ کو بھی وہی پتا رہا ہے جو بتوں اور بڑوں کو چھوڑ کر اللہ سوا اللہ دیا
 کا حاضر باش ہو۔

فائز

۱۱) آیت کبریہ سے چند فائدہ سے حاصل ہوئے۔

فائدے
 پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات و اعمال و افعال و اقوال میں بے مثل ہے۔ اسی لیے اُس کی بنائی ہوئی تمام مخلوق بھی بے مثل ہے یعنی کوئی بھی دنیا میں نہ اللہ کی ذات و صفات کی طرح کوئی چیز پیش کر سکتا ہے نہ اُس کی مخلوق کی طرح کوئی کچھ بنا سکے یہاں تک کہ ساری دنیا کے لوگ اہل حسن مل کر بھی ایک گھاس کا تنکہ نہیں بنا سکتے ہاں اللہ رب تعالیٰ اپنی مخلوق کی مثل بڑوں چیزیں بنا سکتا ہے۔ لہذا جس کی مثل رب نے پیدا فرمادیں وہ بے مثل نہیں لیکن جس کی مثل رب نے پیدا نہیں کیا وہ کائنات میں بے مثل ہے اُس کی مثلیت کا دعویٰ کرنا کفر مرتکب ہے۔ یہ فائدہ۔

وہ مقصد بوزائدہ نہ دیکھتا۔ فرماتے ہیں۔ حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ جو شخص زبان سے رب تعالیٰ
 دیر سے نہیں کہتا۔ وہ حقیقتاً گونگا ہے۔ اگرچہ دنیا کے ہر علم و ہنر کی بات کرتا ہو۔ ہندوؤں
 کو چاہیے کہ ہر وقت اپنے دینی دیوی معاملات میں اللہ رسول کی ہی باتیں کرے اور لوگوں کو سنائے۔
 بشرطیکہ پہلے خود جانے۔ یہ فائدہ لا یشد دُخلی شئہ۔ فرماتے ہیں۔ حاصل ہوا جب کہ ایک تفسیر کے
 مطابق اس سے کفار مراد ہوں جو دنیا کی ہر بات کہہ لیتے ہیں مگر پھر بھی گونگے بہرے۔

تیسرا فائدہ۔ کامل مومن دوسے جو خود بھی نیک بنے اور دوسروں کو بھی ہدایت نیک بنائے یہ فائدہ
وَمَا يَنْبَغِي سِرًّا بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِدْقٍ مُّسْتَقِيمٍ۔ قرآن سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

احکام القرآن اپنی مثال امثلہ :- انجیل اور کرم اور خاص کرتاء کا مناسبت فی اللہ علیہ وسلم کی شایانہ
 آپ کی کسی کو کثرت یا سمجھنا حرام اور کفر سے یہ مسئلہ - **هَلْ يَسْتَوِي هُوَ** فرمانے سے مستنبط ہوا کہ
 جبب مومن و کافر برابر نہیں تو انہی اور نبی کیس طرح برابر ہو سکتے ہیں بعض گستاخوں نے لکھا ہے کہ کبھی نبی
 نعل میں نبی کے برابر بلکہ بڑھ بھی سکتا ہے ۔ سابقہ والا مشرکاً کافر ہے ۔ دوسرا مسئلہ - کافر مومن کا اور
 مومن کافر کا نہ رشتے دار نہ تاسا ہے نہ قرابت و نہ شامی شریک ۔ نہ میراث کا حقدار دین سے مرتد ہونے ہی
 سائے رشتے والے ہیں و لا یتبنی و لکدم ختم ہو جاتی ہیں ۔ یہ مسئلہ **هَلْ يَسْتَوِي هُوَ** کے سوال انکاری سے
 مستنبط ہوا ۔ فقہاء مجتہدین اس آیت اور چند احادیث سے ہی یہ مستنبط کہتے ہیں کہ مرتدین کو مسلمان کی
 میراث نہ ملے گی ۔

اعترافات

اعترافات یہاں چند عتران کئے جاتے ہیں۔
 چشمالا عتران۔ یہاں پیسے فرمایا کہ قَلَا نَصْرِيْ بِذَا يَدِيْ الْاَمْتَالِ جس سے تبارک

ہو گا اللہ کا مثل ہے ہی کوئی نہیں۔ اور پھر ساتھ ہی فرمایا کہ ضرب اللہ مثلاً۔ جس سے ثابت ہو گا کہ اللہ کی مثال ہے۔ بعض مفسرین بھی ایسا کہتے ہیں۔ یہ تو واضح کیوں ہے۔
جواب۔ جن مفسرین نے اس آیت کو اللہ کی مثال قرار دیا ہے۔ وہ غلطی پر ہیں۔ اللہ کی مثال کا واقعی اسات میں کوئی نہیں ہو سکتا یہاں اللہ نے مثال دی ہے گزشتہ نہیں بلکہ مومن کا قرار دیا ہے تو اللہ اولیاء کی۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا۔ عِبَادُ پھر فرمایا تَتَّبِعُوا کَمَا پھر فرمایا لَا تَتَّبِعُوا دَعْوَى شَيْءٍ تَرْتَابِعُونَ لِقَاءِ رَبِّکُمْ۔ اس سے یہ ثابت ہو گیا ہے کہ جو عباد ہیں وہ مومنین ہی ہیں۔
دوسرا جواب۔ جب عام ہے غلام کو اور نیک عابد کو۔ دیکھو رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ تَتَّبِعُوا دَعْوَى سَيِّئَاتِ اِتِّخَذْتُمْ۔ اس سے عباد کو خاص غلام کو۔ بت کر کے کہ یہ مومن کا فرمانا نہایت ضروری و درست ہے۔ نیز بہت سے غلام عباد ماذون مختار کا اور مکاتب ہوتے ہیں اس لیے لَا تَقْدِرُونَ کہہ کر بتایا گیا کہ یہ غلام کسی قسم کی اذن و اختیار بھی نہیں رکھتے اس لیے لَا تَقْدِرُونَ کہنا بھی نہایت ضروری تاکہ عباد ماذون و مکاتب نکل جائیں۔ بیشتر اعتراض۔ یہاں مومنین کی مثال دی گئی ہے۔ غلام محتاج کی اور نیک امیر و دولت مند کی تو پاکیزگی تھا کہ فرمایا جَلَّاءَ اَعْلٰی سَوَیَّاتٍ۔ مگر فرمایا ہے۔ اَعْلٰی سَوَیَّاتٍ۔ جمع صیغہ بول اور دست نہیں ہے۔

جواب۔ یہاں کوئی خاص غلام یا نیک آزاد زندہ مراد نہیں بلکہ۔ عام جنس مراد ہے یعنی ایک اس قسم کا بندہ و نیک اس قسم کا اور جب جنسیت مرد ہوتی ہے تو جمع کا صیغہ ہی لایا جاتا ہے۔ تاکہ عمومیت کا پتہ لگ جائے۔ گو یا کہ یہاں واحد لفظ۔ جمع کے قائم مقام ہے۔ بعض نے کہا کہ عباد مومنین ہی مراد ہے مگر مذوق بندہ سے زیادہ مرد میں کیونکہ لفظ مَن جماعت کے لیے بھی مستعمل ہے۔ لہذا اِیْتُوْنِی دَرَسَتِ ہو گا مگر یہ جواب غلط ہے۔ اس لیے کہ ایک مومن کا جماعت اَمْر سے مقابلہ مناسب نہیں۔ ان آیت کی تفسیر صوفیانہ آیت ۷۹ کے بعد ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

وَلِلّٰهِ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَ اَلْاَرْضِ وَمَا اَمْرُ

اور اللہ کے غیب آسمانوں اور زمین کے اور نہیں ہے کام

اللہ کے لیے میں آسمانوں اور زمین کی چھٹی چیزیں اور قیامت

السَّاعَةِ إِلَّا كَلِمَةَ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ

قیامت کا گھڑی سے ایک مارا آنکھ کا یا اور زیادہ قریب ہے
کا معنی نہیں مگر جیسے ایک پلک کا مارنا بلکہ اس سے بھی قریب

إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَاللَّهُ

بیشک اللہ ہر چیز کا قادر ہے اور اللہ سب ہی
بیشک اللہ سب کچھ کر سکتا ہے اللہ اللہ نے

أَخْرَجَكُم مِّنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ

نکالا تم کو سے پیٹوں ماؤں کے تمہاری نہ جانتے تھے تم
تمہیں تمہاری ماؤں کے پیٹ سے پیدا کیا کہ تم نہ

شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ

کچھ بھی اور بنایا ہے تمہارے سننا اور دیکھنے کی آنکھیں اور دل
جانتے تھے اور تمہیں کان اور آنکھ اور دل دیئے کہ تم

لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ

تاکہ تم ان اعضاء سے شکر کرو - کیا انہوں نے دیکھ کر پرندوں کے
حالت مانو کیا انہوں نے پرندے نہ دیکھے

مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ ۖ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا

جو حکم کے تابع ہیں ہوا آسمان کی نہیں رکھا ہوا ہے ان کو کسی موجد نے مگر
حکم کے باندھے آسمان کی فضا میں انہیں کوئی نہیں روک سوا

اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ①

لہذا نے بیشک میں اس آیت نشانیوں میں لیے قوم کے جو ایمان لاتے ہیں۔
اللہ کے اس میں نشانیاں ہیں ایمان والوں کو۔

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھیں آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے
پہلا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں اہل ایمان کی خاطر پوشیدہ خیرات و مہدات کا ذکر فرمایا گیا
سب ان آیات میں بتایا جا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے سب نیک کاموں کو جانتا ہے کیونکہ آسمان و
زمین کا غیب اسی کے لیے ہے۔ دوسرا تعلق۔ دنیا میں انسان کو تین قسم کی نعمتوں کی ہر وقت حاجت
ہے۔ ۱۔ کھانے پینے کی نعمتیں ۲۔ خدمت گاری کی نعمت ۳۔ کام کاج کرے کی نعمت ان میں
ایک بھی نہ ملے تو انسان یا مرنے یا ذلیل ہو جاتا ہے یا بیکار۔ پچھلی آیت میں پہلی دو نعمتوں کا ذکر ہوا
اب ان آیتوں میں تیسری نعمت کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں بیکار نہ بننے کے لیے عمل اور
کار آمد با عمل یعنی نیک متقی لوگوں کی مثال بیان فرما کر ان سے پوچھا گیا کہ کونسا بندہ اچھا ہے۔ اب
ان آیت میں۔ پرندوں کی نعمت پر دروازہ کا ذکر فرما کر بتایا جا رہا ہے۔ تم کو تم نے مضبوط عضلات سے
مگر تم نے ان کو ہمارے راہ میں نہ چلایا۔ پرندوں کو بھی ہم ہی پر دروازہ کی قوت دیتے ہمارے ہی حکم
سے چڑھتے اترتے ہیں۔ ہم نے ہی فضاؤں میں ان کو روکا ہوا ہے۔

تفسیر نحوی وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ أَشْأَعَةٍ لَا تَكْفِيهِمْ إِلَهٌ إِلَّا هُوَ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ
پہلا لفظ کا ترجمہ دوسرا اللہ کو۔ یہاں شایستگی اسم فاعل مقدم ہے یہ جادہ مجرور اس کا متعلق ہے غیب
اسم مفعول ہے یعنی پوشیدہ ہونا۔ غائب ہونا۔ مخاطب دعوچہ نہ ہونا۔ یہ نحوی ترجمہ ہے۔ املاح
میں ہر دو چیز جو انسانی حواس ظاہری و باطنی سے نظر نہ آتے وہ غیب ہے۔ یہاں یہ ہی مراد ہے
اس لیے اسم باید حاصل مفعول ہے معنات سے اسم فاعل استفہاتی صورت جمع مؤنث سے کسی شے کی
داؤ عاطفہ ایفہ استفہاتی اس اسم مؤنث باید۔ تمام بھی مؤنث غفلت ہوتا ہے بدیل تفسیر مطوف علیہ
مفعول معنات ایہ ہے اور مرکب معناتی فاعل ہے شے کی شے کا۔ وہ سب سے مل کر غیبہ جملہ اسمیہ ہوا۔
و کسر جملہ مانا فیہ۔ آخر اسم مفرد جملہ بھی کام۔ معطوف حکم۔ فیصلہ۔ یہاں مراد ہے ابتداء کی امت معنات

ہے بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل سے پوشیدہ اسم فاعل واقع یا ناسٹ یا آئی یا صادر !
 کے یہ قیام مقصد کے اس «سری صورت میں مزا حصہ (یش) ملاستی ہے اگر قیام ظاہر ہوتا
 تو یہ فاعل مضاف الیہ ہو کر مجرور ہوتا۔ الف لام متفرقی سے یا عہدی رت غلت اسم مفرد بد معنی
 قیامت مجرور سے مضاف الیہ مرکب اضافی فاعل ہے واقع کا جملہ اسمیہ ہو کر مشنی ہر ہو۔
 (ا) حروف استثنا مفرغ۔ کیونکہ مشنی مش پوشیدہ اور مشنی بھی۔ (رامل سے) لاؤ ایچ۔ تخلص کاف
 جازہ۔ لئح اسم مفرد فاعل مقصد۔ یعنی جھپک۔ آنکھ کی۔ کوند بھلی کا (آسمان)۔ آنکھ پھولی بکھیرا
 سے دیکھا۔ یہاں پیسے معنی میں ہے غوی ترجمہ مث بہت ہے جس میں فرق نہ کیا جا سکے یا نسبت
 کی بہت سے مضاف ہے مجرور کاف تشبیہ سے ہے۔ الف لام جاسی بقر اسم باید معنی آنکھ
 ملامت سے معنی دیکھنا۔ مضاف الیہ سے لئح کا یہ مرکب اضافی معطوف علیہ ہے۔ (ا) حرف مطلق
 معنی بل اس قدر کہ مزید کے لیے بڑے کرتا قفس کے لیے یعنی سابقہ کی مخالفت مقصود نہیں بلکہ
 در زیادتی مقصود ہے۔ ال کوئل اعتراض بھی کہتے ہیں۔ حق ضمیر متدب ہے۔ مروح شغفل ہے۔
 اقرب اسم قفیل قرب زلی کے لیے واحد مذکر کا صیغہ قرب سے بنا ہے یعنی زیادہ قربت والا۔
 ام تعضیل بیچہ غیر متصرف ہوتا ہے بوجہ وزن فعل ہونے کے۔ اس لیے اس پر توہین نہیں آئی۔
 بحالت رفع ہے کیونکہ خبر متدا ہے۔ مبتدا خبر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے۔ جملہ عاطفہ مجرور سے متعلق
 متعلق ہے پوشیدہ فاعل کا وہ جملہ اسمیہ مشنی ہوا۔ ان حرف تشبیہ اللہ مفروح اس کا اسم۔
 علی جازہ۔ متغایہ۔ کل اسم تاکید مضاف ہے قس اسم باید مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور و متعلق
 مقدم ہے قدیر اسم فاعل واحد مذکر کے۔ قدیر سے بنا یعنی موقتہ اور مصطحت کے مطابق پر کام کی
 حدیث قوت اختیار رکھنا۔ یہ صفت خصوصی ہے اللہ تعالیٰ کی کسی بندے کو قدیر کہنا منح ہے۔
 بحالت رفع ہے کیونکہ یہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ان ہے۔ قدیر کا فاعل حق ضمیر مستتر ہے۔ واللہ
 احد جکوزن انھون اھمیکہ (انھون شہ و جعل لک المیع والانصر والابندہ لک لک تھکوزن
 وادھر جملہ متدبہ۔ مخرج مایہ افعال کا ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب حق ضمیر واحد غائب
 مستتر کا فاعل ہے جس کا مرجع القیاس ہے۔ مخرج القیاس ہے۔ مخرج القیاس ہے۔ مخرج القیاس ہے۔
 کفار کہ مرجع عمومی ہے۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول پر ہے۔ مخرج جازہ۔ بتداء غایت کے لیے معنی فی طریقہ
 مکانیہ ترجمہ مخرج سے میں سے۔ مخرج جمع بکسر متصرف ثلث فاعل ہے معنی باطن پوشیدہ
 بیست رحم۔ یہاں مخرجی درست ہے۔ مضاف ہے اشمیت اسم جمع مؤنث سالم اس کا واحد اشمہ بھی

سے ادا قائم رہے بھی۔ بخوبی معنی سے یہ۔ اعلیت۔ جبر۔ اصل لفظ آدمہ سے یعنی والدہ پنا
صرف اسی ماں کے لیے آتا ہے جو لگی ہو (جس کے پیش سے بچہ پیدا ہو) اُس کو تبدیل کر کے قائم کیا
گیا۔ یعنی جو کویم بنایا۔ اہل دونوں کو مدغم (مشتد) کر دیا۔ یہ لفظ بہ نسبت کے لیے مستعمل ہے خود وہ
ہو یا کوئی مؤثرہ رشتہ دار بزرگ یا کوئی مؤثر چیز۔ مثلاً اُمّ انقری وغیرہ۔ نانی اُمّ کی جمع جیسے نسبت
ہوتی ہے، اعلیت کا لحاظ رکھ کر۔ لیکن حیوانات کی اُمّ کی جمع اُمّات یا اُمّت ہوتی ہے۔ بحالت کسر
ہے معنات ایسے ہیں۔ قیل بطول کا اور معنات ہے باحد کا اُمّ ضمیر جمع مذکر عن طیب سب مرکبات فی
مجرور مد متعلق ہے آخری کا یہ جملہ تعلیل ہو کر خود علی لا تعلمون مصدر منفی معروف میضوع مذکر ماضی شتم
ضمیر منفعل پوشیدہ اس کا فاعل مرجع عام انسان۔ شیطان اسم مذکر مفرد بحالت نصب مفعول یہ ہے۔
یہ جملہ تعلیل ہو کر حال ہو۔ حال دو احوال معطوف علیہ۔ واؤ عاطفہ جمل۔ نانی مطلق۔ واحد مذکر اس کا
فاعل حقو سی میں مقدم ہے مرجع اللہ۔ نکتہ۔ لام اضافت کا اُمّ ضمیر مجرور متعلق متعلق ہے جمل کا۔ الف
لام حسی شفع۔ اسم مفرد حاصل مصدر۔ یعنی قوت سماعت یعنی سننے کی طاقت۔ کان کے اُس پردے سے
کانہم ہے جس سے آواز کی لہریں گراتی ہیں اور دماغ کی آڈی رگوں کو ہلاتی ہیں۔ اُدن سانسے حسی عضوی
کان کو کہتے ہیں مگر شفع صرف اُس پردے کو وہ قوت بھی مملکت ہے اور پردہ بھی۔ مگر یہاں مراد سے
اس قوت کو اُس پردے میں رکھنا۔ ڈانہ۔ ہانا۔ واؤ عاطفہ است لام جلی یا استغراقی انشاء۔ جمع کسر
ہے بفر کی بھی بینائی دیکھنے کی قوت بحالت نصب ہے کیونکہ تاریخ شطی سے۔ یہ مرکب عطی مفعول
یہ ہے۔ واؤ عاطفہ۔ الف لام استغراقی یا نفی۔ قیدۃ جمع کسر ہے قوؤ کی۔ ہم تکرار منصرف سے۔ یعنی
قلب کی وجہ جو بخیر فرست ہے۔ عھری دل کو قلب کہلاتا ہے۔ بحالت نصب سے کیونکہ
مضطوف ہے۔ شفع پر جمل پورا جملہ مفعول ہے۔ اعلیٰ کثر کثر و کثر فعل مضارع احتمالی میضوع
مذکر ماضی شتم ضمیر جمع مسر فاعل۔ نکتہ سے بنا ہے۔ یعنی۔ اظہار نفست جس کے بہت طریقے ہیں۔
جملہ تعلیل ہو کر علت ہوتی معلول علت خبر مبتدا۔ پھر جملہ اسمیہ۔ اَللّٰہُ یَعْلَمُ اَلی الطَّیْرُ سَمْعَہٗ اِیۡ ہِیَ
الانشاء۔ مایٰ نیکم اَللّٰہُ۔ اِنّٰی ذٰلِکَ لَا یُؤْمِنُ اَیۡہِمْ اَسْتَقْبٰہِمْ اِیۡہِمْ۔ یعنی ایسا ہی ہے
ہر سوال انکار میں اَللّٰہُ اَسْجَاب کو سلب کرتی ہے اور سلب کو بھی سلب تاکید دینے دیتی ہے۔ ایسی
قراری اس کے برعکس۔ سلب کو اسباب اور اسباب کو تاکید میں لاتی ہے۔ یہاں سلب (منفی) کو
اسباب یعنی مثبت میں کیا گیا ہے۔ اَلَمْ یَرۡءَاۡ فِیۡ جَدۡہِہِمْ۔ مضارع یعنی ماضی مطلق۔ جملہ کا معنی ہے
جان کر دیکھنا۔ سمع اور شمع سے نہ کرنا۔ بقا عدۃ نحو جسی تھی ٹوٹے ویسا ہی ثبوت پیدا ہوا ہے۔ مطلب

کو کہ سب لوگ عقل دشوار سے دیکھتے ہیں۔ حاضر کے بعد غائب میں سے لانا معلومیت پیدا کرنے کے لیے۔ اہل جبارہ ہنسائے ہیں۔ الف لام جنسی طینہ واسم مفرد جنسی معرفت ہے یعنی پرندہ جمع واحد سب کو شامل۔ یہاں جمع مرد جسے معرفت۔ باب تغیل کا اسم مفعول میں جمع مؤنث ستر سے مناسبت ہے جسے بھی سمجھیں۔ ریا مشرات یعنی جیسے ہی کئے ہوئے۔ معنی غیر مرجع نرث کی کان لال میں کامر جمع ہے طیر اسم جنسی سے یہاں جمعیت مرد سے لے لے اہل کے لیے میں جمع نرث۔ بقارہ نحو جنسی جمع ضمیر نداء العقل حیثاً نرث ہوتی ہے۔ بحالت نصب ہے کہ نرث ہال سے لکیر کا۔ قوا لیل حال مل کر مجرور اور متعلق ہے۔ قیل کا۔ ہنی جبارہ غریب لکائی کے لیے ہے۔ اسم مفرد۔ معنی انسا اور ہر ہر میں سے تکرار یا رسول اللہ پر باب اسلم پر مسافت آتے اسم مفرد۔ یہاں اسمان اسلاف لام ہر ناری۔ منافع لہ ہے۔ برتبا غنی لفظ متعلق سرات کا وہ جہاں ہر ہر ہال ہا لکٹ۔ بابا لیل کا ستر ع منفی معروف۔ میں ہا لکٹ کرنا چاہیے ہے۔ مساکت۔ مساکت سے مناسبت ہے معنی روکے رکھنا۔ اسی طرح کہ صرف گرسے نہ دینا۔ مخیر سے رکھنا۔ تھما۔ بند کرنا یہاں پہلے معنی مراد میں مکمل ٹھیرانے کو جزم۔ مکن کہا جاتا ہے۔ جس میں نہ دائیں بائیں ہو سکے نہ اوپر نیچے یہاں یہ مراد نہیں۔ اس لیے شک جس میں اور مراد دائیں بائیں کا ثبوت نیچے کرنے کا سبب (معنی) ہے نیچے آنے کا بھی سبب نہیں ہے۔ حقو اس میں پوشیدہ ہے جس کامر جمع نکرہ طیر معنی ہے سب کوئی مراد میں موجودات متعلق۔ ضمیر جمع مؤنث غائب مرجع طیر سے منصوب متعلق ہے مفعولہ۔ ان۔ حرف استثناء۔ متعلق نکرہ۔ اللہ۔ فاعل ہے پوشیدہ فعل کینہٹ کا۔ یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر مشقی ہوا۔ مستند منہ اپنے مشقی سے مل کر جدا شنائیہ ہو کر مکمل ہوا۔ ایک قول میں مشقی منقطع نکرہ ہے کیونکہ مشقی ہذا منہ لایسبک کی ضمیر مستتر کامر جمع مخلوق ہے اور مشقی اللہ جو مخلوق میں شامل نہیں مگر متعلق کہنے والوں کی دلیل سے حقو کامر جمع جنسی۔ موجودات سے کہ مخلوقات اور موجودات کی شمار میں اللہ تعالیٰ شامل ہے۔ اگرچہ حقیقتاً جنسی نوع صنفی شمولیت نہیں ہے۔ ان حرف مشبہ۔ فی جبارہ ظرف مجاہذی والک اسم اشارہ بیدی جبارہ موجود متعلق ہے موجود پوشیدہ کا وہ خبر ان سے جبہ سیمہ ہو کر مقدم۔ لام اجزائیہ۔ جمع مؤنث ہے آیت کی معنی انانیت قدرت الہیہ۔ منصوب ہے اسم مؤنث ہے ان لام جبارہ تفعیل کا قویم موصوف۔ لیر مؤنث۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف ضمیر جمع مذکر مستتر۔ فاعل فعل فاعل لکیر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی قویم کی موصوف صفت لکیر مجرور۔ جبارہ متعلق موجود پوشیدہ کا جو خیرات ہے

تفسیر المانہ
 اَوَّلَهُ فَيَبِي السَّمَرَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ لَا تَلْمِزْ لَكُمْ الْقُرْآنَ يُدْعَى
 الْقُرْآنُ إِلَهُ قُلْ لَا شَيْءٌ مِثْلُ مَا يُدْعَوْنَ لِلَّهِ خَيْرٌ مِمَّا يَدْعُونَ لَمَّا نَحْنُ مُعْتَدِ

کسی بھی محنت مشقت سے حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ اور انسان کے پاس علم حاصل کرنے کی صرف یہ
 پندہ تمہیں ہی ہیں۔ لہذا انسان کو علم غیب حاصل نہیں۔ کائنات کی ہر چیز میں تین کیفیتیں ہیں۔
 علم ظاہری، باطنی، غیبی۔ ہر چیز کی حقیقت مادہ غیب سے جس کو بجز پروردگار کوئی نہیں
 جانتا۔ کائنات کے ذرے سے لے کر باہمی تک میں ایک حقیقی عنصر موجود ہے وہی سب جندوں
 سے ملتی ہے۔ انسان اپنی عقل۔ علم کے زور پر گھاس کے پتے کو درخود اپنی کھال۔ گوشت ہڈی کو ظاہر
 باطن سے دیکھ لیتا ہے مگر یہ نہیں جانتا کہ اس کی بدولت حقیقت کیا ہے کس چیز سے اس طرح بن گئی اسی
 لیے گریٹر کائنات۔ کپڑے اور پلاسٹک کے پھول تو بنا سکتے ہیں مگر اصلی گھاس کا نکلا بھی نہیں بنا سکتا گزشتہ
 آئمہ واقعات کے ہونے کو تو سن پڑا اور پتہ لگا سکتا ہے مگر اس کے وقوع کی حقیقت گزشتہ و
 آئمہ نہیں مان سکتا۔ اسی اظہار کے لیے یہاں فرمایا گیا۔ عیب الشواہب والازنیف ایک جگہ فرمایا
 گیا لا یحکو العیب اراۃ۔ دیکھو ہر علم کی توفیق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے مگر علم غیب کی
 تو مکمل تعلیم اللہ تعالیٰ ہی جس کو چاہے عطا فرماتا ہے۔ لہذا ہم نہیں کہہ سکتے کہ اللہ کے پاس علم غیب ہے
 غلام کے پاس نہیں جب تک کہ پوری دلیل اثبات یا کتاب نہ ملے۔ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق
 ہم اس لیے غیب جاننے کا اقرار کرتے ہیں کہ چند آیت سے اس کا ذکر ملتا ہے کہ یہ اہی میں انباء الغیب
 اور وحیہ۔ احد نوحیہا اور فلا یطہروا لیطہرکم۔ دلی آیتیں ہی غیب کی تعلیم ربانی کا ہی ذکر فرماتی
 ہیں۔ اظہار اور اظہار صحتی بھی تعلیم الہی ہی ہے۔ دکھانا سنانا بھی علم دینا ہی ہے۔ اب جو شخص
 کہے کہ غیب کا علم کسی نبی کو ہے ہی نہیں وہ ان آیت اور تعلیم الہیہ کا منکر ہے۔ تعلیم دینے سے غیب
 کا علم آتا اور مست ہے۔ علم غیب کی یہ خصوصیت ہے کہ وہ کسی کی اپنی محنت اور حواس سے نہیں آسکتا۔
 اسی علم غیب کے زمرے میں قیامت آئے کا علم ہے اسی غیبی حقیقت کا یہاں ذکر فرمایا جاتا ہے کہ چلک
 چپکنے کی طرح یا اس سے بھی زیادہ جلدی آئے گی۔ نہ ٹھیر ٹھیر کر آنے جو تم کو بچنے سنبھلنے کی جہت ملے
 آئے ہوئے کچھ آثار و نشانات بتائے اور جو چیز اتنی جلدی آئے کہ نہ سوچنے سمجھنے دے نہ کچھ سامان
 اٹھانے دے تو پھر اس دنیا میں دل لگانے سامان بنانے کی ضرورت ہی کیا ہے جس ہلکے پھلکے رہو
 وہ وہ سامان بجاؤ جو تم سے پہلے ہی خود بخود وہاں پہنچتا رہے۔ یہ قیامت بھی اللہ کی طاقت۔ قدرت
 عظمت کا ایک عظیم نشان ہے بیشک وہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اسے انوار تم بعد علم غیب کو کیا جاؤ تم
 کیا۔ تمہارے حواس کیا تمہاری تو اپنی یہ حالت ہے کہ اللہ نے تم کو تمہاری ماؤں والدوں کے پیٹوں سے اس
 حالت میں نکالا کہ تم کچھ بھی نہ جانتے تھے یہ تمہاری کیفیت اس کا قانون طاعت ہے لیکن اس کی یہ قدرت بھی

سے کہ چاہے حضرت مسیح کو بطین بلور میں ہی بلکہ اس سے بھی پہلے عالم ادراج یا عالم امر میں ہی سب کچھ بڑھا دے سکھا دے۔ وہ اُسی خلاقِ عالم نے تمہاری حواس ظاہری قوتِ سامعہ، باصرہ و قوتِ تلبیہ بنائے تاکہ تم اپنے ان تمام حواس ظاہری باطنی کو اس کے ٹکڑے میں استعمال کرواؤ **يَوْمَ لَا يَنْفَعُ السُّعْدَ ابْتِغَاءُ حَیْوَاسِکُمْ اِنَّ اِلٰهَکُمْ فِی ذٰلِکَ يَوْمٍ لَّيْلٌ لَّتَقُوْا یَوْمَ تَبْکُوْنَ** اللہ نے تمام انسانوں کو باطنی ظاہری حواس دیئے جن میں کان آنکھ بے حواس میں جن کا تعلق باطنی حواس سے ہے اور باطنی حواس میں دماغ سب سے زیادہ مفید و رقی ہے۔ یہ حواس اس لیے دیئے گئے ہیں تاکہ انسان عالم در عالم کی ہر دوس فضاؤں کو عقل و دماغ سے جانے اور اللہ کی حیرت انگیز قدرتوں کو دیکھے ان حواس کے باوجود کیا بن گھارا و مکرین یا مکرمل نے پرندوں کی طرف نہیں دیکھا جو آسمان اور بندہ فضاؤں میں کیسے بندھے ہوئے علم لیب کے یا بند ہوئے راستے پھر ہے میں تھے بڑے بڑے اور چھوٹے پرندوں کو انتہائی نرم سیف اور نازک ہو میں صرف اللہ تعالیٰ نے روک رکھا ہے کہ جس طرح چاڑیاں اُٹے۔ سیدھے۔ پر پھیلے۔ پر ملے بہت بلندی پر اور بہت ہی نیچے رستے پھر ہی اللہ تعالیٰ ہی بن سب کا اور بن سب کے افعال کا خالق ہے جن کو وہ دائرے تو ہر دوس پر دوس کے باوجود بھی راز رکھے نہ فضا میں ٹھہر کے جیسے مرغی بطخ۔ بیشک اس تمام منصف میں ایمان والوں کے لیے یہاں قائم رکھنے اور ایمان سے کسی لیے البتہ بیشمار دلائل اور نشانیاں ہیں۔

ان آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

یہ پہلا فائدہ۔ کائناتِ ماسم کی مخفی حقیقت کو کوئی مخلوق میں نہیں جانتا۔ بجز اس کے جس کو تو رب تعالیٰ نے ہم غیب سکھایا ہو۔ ہذا کسی کے متعلق باریں ہرگز نہیں کہنا چاہیے کہ فلاں شخص غیب جانتا ہے یہ فائدہ۔ **وَعَبَّ السُّعْدَ وَالْاَازِمِ** سے حاصل ہو۔ یہ کہ تقدیر نے ہر کافر فائدہ دیا۔ دنیا جہان میں اگر کسی مخلوق کو غیب کا علم ہو تو وہ عطا ہی ہوگا۔ بخلاف دیگر علوم کے کہ وہ بندوں کے ذاتی بھی مصفاقی بھی پڑھنے پڑھانے سے عطائی بھی ہوتے ہیں۔ دوسرا فائدہ۔ باری تعالیٰ کی صنعتیں دو قسم کی ہیں بعضی قانونی ہیں اور بعضی قدرتی۔ قانون یہ ہے کہ ولادت کے وقت **رَحْمَتُکُمْ شَیْئٌ**۔ و قدست یہ ہے کہ حضرت انبیاء و کرم علیہم السلام عالم ادراج اور بطین ماد میں ہی سب کچھ جانتے ہوں بلکہ کسی مسلمان کو کسی وقت بھی نہ قدرت کا انکار کرنا چاہیے نہ قانون کا وہ بد بخت لوگ جو انبیاء و نبی کی شان و قوت کو نہیں مانتے وہ حقیقت میں رب تعالیٰ کی قدرت کا انکار کرتے ہیں انہم کیا انبیاء کی قدرتوں کا مظہر ہے اور دیگر عام مخلوق سب تعالیٰ کے قانون کا مظہر ہے۔ یہ فائدہ۔

لَا تُخْشَوْنَ شَيْئًا غَيْرَ اللَّهِ وَهُوَ آتِيكُمْ أَيْتَانِ مِمَّا تَعْلَمُونَ۔ جس طرح کہ باطنی اعضا میں دوسب سے اعلیٰ نعمت ہے اسی طرح ظاہری اعضا میں کان سب سے بڑی نعمت ہے کیونکہ یہ تمام علوم کے حصول کا ذریعہ ہے۔ اور علم ہی سرچشمہ ہدایت و معرفت الہیہ ہے۔ اسی لیے کوئی نئی بہرہ نہیں ہوا اسی طرح کوئی غوث و قطب بھی بہرہ نہیں ہوتا یہ فائدہ جملہ کائنات میں تسبیح کو مفاد کرنے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ تمام چیزوں کا ذاتی مالک ہے اور نہیے یعنی صرف انسان۔ زمین کی بعض چیزوں کے عطائی مالک ہیں۔ باقی جاندار۔ انسان کے علاوہ۔ جنات فرشتے اور حیوانات کسی چیز کے بھی مالک نہیں ہیں۔ ذاتی اور عطائی ملکیت میں فرق یہ ہے کہ ذاتی مالک اگر کسی چیز کا کسی اور کو مالک بنادے تو بھی اس کی اپنی ملکیت اور قبضہ نہ تصرف ختم نہیں ہوتا اور عطائی مالک جب بھی چیز کا کسی اور کو مالک بنادے تو اس کی اپنی ملکیت قبضہ اور تصرف بالتمام ختم ہو جاتا ہے۔ مثلاً میں نے ایک زمین بیچ دی یا تحفہ دیا۔ یہ وقت میں کسی اور کو دیدی۔ تو اب میں وہاں کچھ تصرف بھی نہیں اور کام بھی نہیں کر سکتا۔ مگر ذاتی مالک اللہ تعالیٰ اپنے نبیوں دیووں کو سارا جہان دے کر بھی اس میں تصرف فرماتا ہے۔ دیکھو زمین میری ہے مگر درخت گھاس چھوس رب تعالیٰ اگر چاہے۔ دوسرے کوئی شخص میری زمین میں ایسا نہیں کر سکتا۔ نیز اگر عطائی ملکیت ہو تو دوسرا شخص اپنی نصف ملکیت سے شریک بن سکتا ہے۔ مگر ذاتی ملکیت میں کوئی بھی شریک نہیں بن سکتا ذاتی ملکیت ہمیشہ پوری ہی ہوتی ہے۔ نصف یا چوتھائی نہیں ہوتی۔ باری تعالیٰ اپنی قدرت سے جس کو مالک بنادے وہ شریک نہیں بن سکتا البتہ حسبِ حق بن سکتا ہے۔ یہ مسئلہ اللہ میں ملکیت کے لام سے مستنبط ہوا۔ قرآن مجید میں رب تعالیٰ کی ملکیت کے ثبوت تو بہت جگہ ہیں مگر کسی کو دینے کی نفی نہیں ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے مگر لاشیٰ پر قدرت کا کوئی ثبوت نہیں۔ لہذا جو حکم عقل اور گستاخیں آیتوں سے بہار پکڑ کر کہہ دیتے ہیں کہ اللہ جھوٹ بول سکتا ہے وہ کفر اور جرم کے ترکیب ہوتے ہیں۔ ایسا کہنا حرام ہے۔ کیونکہ جھوٹ لاشیٰ ہے۔ شئی نہیں ہے۔ نیز ان جیسی تمام آیتوں میں کلام مراد ہوتا ہے نہ کہ بولنا وغیرہ یہ مسئلہ اللہ علیٰ نطق شئی۔ قدیوس سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جلتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَنْهٗوَ اَقْرَبُ یعنی قیامت کا معاملہ آگیا ہیامونا۔

پس چھپکنے کی طرح ہے یا اس سے بھی قریب تر یہ عبارت جملہ خبریہ میں حروف اذ سے
 شک کے لیے ہر تباہی۔ حالانکہ رب تعالیٰ شک سے پاک ہے تو یہاں یہ حرف کیوں آیا؟
 جواب۔ علمائے اس کے جواب میں تین قرر فرمائے ہیں اذ حرف عطف یعنی تلبی ہے۔ یعنی
 بلکہ اور اس کی قرآن مجید میں بہت مثالیں ہیں مثلاً لَنْ تَقَابَ قَوْسَيْنِ اَوْ اَوْفَوْا فِیْہِ
 مَآرِیَہِ ذِیْہِیْ ذِیْہِیْ یعنی ہر اذ اپنے ہی معنی میں ہے یعنی شک کے لیے۔ مگر یہ شک بندوں کی
 نسبت سے ہے نہ کہ اللہ تعالیٰ کی نسبت سے اور معنی یہ ہے کہ جب قیامت آئے گی تو اتنی فزائوگی
 کہ بندے اندر نہیں لگا سکے گا کہ یہ تنگ چھپکے میں آئی ہے یا اس سے بھی پہلے اس وقت جانا یہ مقصود
 ہے کہ مولیٰ تعالیٰ قیامت مانے میں ہر طرح تباہ ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا وَاللّٰہُ
 اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ پھر فرمایا وَخَلَقَ لَکُمْ ذَیْنَبَہُ یعنی پہلے پیدا کیا پھر کہاں آگئیں۔ اور دل نہایا گیا۔
 یا پھر کہان کی سماعت کا علم تنگ کی بصارت کا اور دل کی فہم کا علم دیا گیا۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ سچہ مکمل ہوا
 کہ پیدا ہوا تنگ پہ عطف بنا رہا ہے کہ یہ چیزیں۔ حد میں ہوتیں۔

جواب۔ اس کے جواب دو طرح میں ادلایہ کہ یہاں دوسرے عطف کیا گیا ہے نہ کہ تم سے یا نہ مالک
 سے۔ اور دو ترتیب کو نہیں چاہتی۔ پہلی اعتراض غلط ہے۔ دوم یہ کہ یہاں سخن سے کمال مسدود
 نہیں یا قوت سماعت مرد نہیں بلکہ استعمال مراد ہے۔ یعنی اگر یہ دالہ کے ہیٹ میں کان تنگ دل دماغ
 سب کچھ موجود میں ادراک کی قوتیں بھی موجود ہیں مگر ہیٹ میں یہ چیزیں استعمال نہیں تو میں اس لیے ان کا
 ذکر بعد میں فرمایا اسکی درست ہے۔ تیسرا اعتراض۔ باری تعالیٰ نے یہاں تین علوم عطا کرنے کا
 ذکر کیا۔ یعنی اللہ نے بندوں کو سننے دیکھنے اور سمجھنے کا علم عطا فرمایا۔ تو حال یہ ہے کہ علوم نظری میں یا
 یہ بھی یعنی خود بخود جاننے میں (اس کو بد بھی کہا جاتا ہے) یا سوچ سمجھ اور کسب سے حاصل ہوتے ہیں
 اگر یہ بد بھی میں تو چاہیے کہ پیدا ہوتے ہی پہلے کو یہ سائنس علوم حاصل ہو جائیں حالانکہ ایسا نہیں اس
 کی سماعت، بصارت اور عقلی قوت سے کچھ بھی حاصل نہیں ہوتا نہ پہلی مثال سے نہ بھٹا سے اور اگر یہ
 نظری میں تو یہ علم محنت سے حاصل ہونے چاہئیں پڑھنے پڑھانے اور کسی اُستاد سے یا ان کے لیے
 کسی در علم کا سہارا لیا جائے پھر اس دوسرے علم کے لیے کسی تیسرے علم کی ضرورت پڑے اور ایک
 شخص دیکھ آ جائے جو حال ہے۔ تو پھر یہ کونسا علم ہوا۔

جواب۔ حق یہ ہے کہ یہ علوم بد بھی میں مگر پیدا ہونے میں بعد ولادت۔ اور حاصل کسی دوسرے علم سے
 نہیں ہونے بلکہ اپنے ہی حواس ظاہری و باطنی سے حاصل ہونے اور دوسروں سے حاصل کرنا سماعت، بصارت

اورا غناء ظاہری کے حلقہ بنائے۔ اور اعمال صالحہ عبادت۔ ریاضات۔ ایمانیات۔ شریعت و طریقت کے لیب رزق عطا فرمائے۔ تو کیا وہ جہنم کے نفس پرست اعمال باطل و فحش کفریہ غفلت سستی شقاوت و بد بختی پر ایمان محبت لائے ہیں اور باطل کے سامنے جھکتے ہیں اور عشق و معرفت کی زلی حقیقی نعمت کا کفران کرتے ہیں۔ صوفی کی اصطلاح میں نفس سے مراد رواج۔ رزق سے مراد جسم۔ بنین یعنی بیٹے اور اولاد سے مراد اعضاء باطنی ہیں۔ در حلقہ یعنی نسل فرد می نسل در نسل اور نو کرہ نام سے مراد اعضاء ظاہری ہیں۔ رزق لیب سے مراد اعمال صالحہ ہیں۔ باطل سے مراد صحبت بد۔ یومنون سے مراد اہل شقاوت کی دوستی۔ نعمت سے مراد توفیق الہی۔ اور کفران و انکار سے مراد بد عملی سے۔ علماء و شریعت کے مشرب میں عالم سے مراد پورا جہان دنیا ہے لیکن علماء طریقت و اہل معرفت کے ملک میں عالم سے مراد قلب و قالب اور جسم انسانی کی دنیا ہے۔ علماء و شریعت پڑھے جہان ظاہری کو درست فرمانا چاہتے ہیں لیکن صوفیہ طریقت صرف من کی دنیا کو سنوارنا چاہتے ہیں۔ کیونکہ۔

دل بدست آور کہ حج اکبر است اسے بزاراں کعبہ یک دل بہتر است

من کی دنیا گیا ہے ایک سو برب
من کی دنیا گیا ہے عشق معرفت

وَعَبِيدُكَ مِنْ دُونِ الْمَوَالِ يَنْبَغُ لَهُمْ رِزْقٌ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ
لَا يَصِيرُ بُولَهُ الْوُضْأُ أَنْ هُوَ يَعْلَمُ أَنَّكَ لَا تَحْسَبُونَ۔ اور دوزخ و آتش سے ہی اہل شقاوت اپنے اندر عقلی نعمت
فالق کائنات کو چھوڑ کر ان اسباب دنیا کی پرستش کرتے ہیں جو ان اہل تدبیر کے لیے کسی بھی چیز کے
ملک نہیں۔ آسمان عقل کی طرف سے کوئی رزق روحانیت حاصل کر سکیں نہ زمین نفسانی اور ارض ضمیر
ہی سے نیت خیر کے اعمال قلوب کا رزق پاسکیں۔ اور ان نفوس و دنیا میں کو جسید ظاہری پر کوئی طاقت
استطاعت نہیں۔ تو ان حقائق و ذیلہ کو اللہ کی چیزوں کی مثل نہ سمجھ قلب و شعور کو نفس اندہ کی مثل نہ
بند و بیشک بر ظاہر و باطن کے اسرار مخفی کو اندر ہی جانتا ہے۔ تم اہل حواس و اہل نفس نہیں جانتے۔
اللہ کے فیروں کی طرف توجہ کرنی عارفین کے نزدیک عبادۃ غیر اللہ سے۔ اور سب گناہوں کی جڑ
ہے۔ ہر اسباب سے ہٹنا استغفار فقر ہے۔ اور فقری کا وہ حقدار ہے جس کی کوئی خواہش باقی نہ
رہے۔ عبادت الہی کا مقصد یہ ہے کہ بندے کے ہر حواس میں محبت الہی کی لہریں موجزن ہوں۔ محبت
صوبہ کی نشانی ہے کہ فہم پروری بھی ہو اور محبوب کی یہ رخی کا دھڑکا بھی لگا ہے۔ عبادت کا
یہ ہے حکم دیا جلتا ہے کہ صرف عبادت سے ہی بندہ عارف بنتا ہے۔ و عارف کا پہلا درجہ یہ ہے کہ

حق و مدت کی صفات اس میں پیدا ہوں اور آخری درجہ یہ ہے کہ دنیا و مافیہا اس کی ڈونگیوں کے بیچ میں ہو۔ کفر شرک اور گناہ میں بدو تب ہی مبتلا ہوتا ہے جب کہ معرفت سے دور ہو تب معرفت کے لیے کہ تضرع اس کے حکم پر چلنا پڑتا ہے۔ یہ منزل کی پہلی سیڑھی ہے۔ صَوَّبَ اللّٰهُ مَثَدًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقُوْرُ عَلَى شَيْءٍ وَ مَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَلْيُوْثِرْهُ مِنَّا رِثًا وَ هَذَا هَلْ يَنْصَرِفُ إِلَيْهِ إِلَّا أَكْثَرُ هَوَاهُ لِيُفْتِنَ سَائِي كُثُنَاتِ الْإِنْسَانِيَةِ كَيْ يَسِيْعَ مَوْلَى تَعَالَى نَعَالِ بِيَانِ فَرَدِي اِيْسے عبد کی جو ملک ہے۔ انسان بھی چار قسم کے ہیں۔ مجبور۔ مقید۔ مشرب۔ موقید اور عبد بھی چار قسم کے ہیں عبد شیطان عبد شہوت عبد دنیا۔ عبد من۔ عبد نیتوں ملک ہے۔ عبد عید دنیا لا یقید رہے۔ کسی چیز پر بھی قدرت نہیں رکھتا نہ علم نہ حکمت نہ فکر نہ سسکے نہ کسی کو دے سکے یہ نفس مادہ ہے اور دوسرا وہ جس کو اللہ کے ہزار بائتری، فنی نیتیں عطا فرمائیں وہ شہادت و مراقبات۔ قرب تجتید انوار و اسرار کو قبض و بسط میں بائیں سے۔ وہ منظر وجود قدرت سے اور وکیل عیون حضرت ہے۔ اللہ کی تمام حمد و کامرکز جلال ہے لیکن کادۃ عقلی۔ در شقاوت نفسی واسے حواس کثرو اس راز پنہانی کو ہیں جانتے۔ اس لیے بندہ عبد بنا گناہ ہے بندہ مولیٰ بنا شدو ہے۔ یہ تخیل حواس میں فنی کی ہے۔ صَوَّبَ اللّٰهُ مَثَدًا رَجُلًا أَخَذَهَا كَبْكُمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَ هُوَ عَلَى مَوْلَاهُ. اِيْسَا يُوْثِرُهَا لِيَاْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَ مَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ هُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دریاں فرمائی رب تعالیٰ نے ایک مثال عالم ناسوت کے اجساد ناسوتی کی ان میں سے ایک کچھ شقاوت میں بہہ گونگا ہو کر پڑا ہے۔ نہ سماعت نظن صوبت سمعی ہے۔ اور ایک عقلی ہے۔ مراقبہ کی ریاضت۔ مشاہدے کی نعمت راہ سلوک کی جنت۔ کسی پر قادر نہیں ہے۔ نہ حکمت کے تفکرات پر قدرت نہ عبادت کے اعمال پر طاقت۔ بس وہ حیرت نیاں۔ نینوں بوجہ ہے۔ نہ جلوت مدب میں جاسکتا ہے نہ جلوت عقل میں نہ شعوہ کی بلندیوں پر چڑھ سکتا ہے نہ ضمیر نوری گہرائیوں میں جاسکتا ہے۔ ایسا شقی النفس شخص جدھر بھی توجہ کرے گا۔ سعادت انوار اور محبت ابرار کی جھلانی نہیں لاسکتا طبیعت کا بند ہے مگر غیر کا محتاج و ذیل ہے۔ اسے تذبذب اور کیہ۔ کیا یہ مغرور طریقت اور مقہور معرفت اور مجبور شریعت۔ اسرا یا ملن کا ہر اجسد غاک اس غنومر کی اور حواس مصطفیٰ کی مثل برابر بلدیج قرب۔ بارگاہ میں متا بہ ہو سکتا ہے جو عدل و حید۔ قیام شریعت اور منزل محبوب کی طرف قدم منصفانہ بڑھائے گا حکم عطا فرماتا ہے۔ اور مداء معرفت میں بقاء ابدی کے سیدھے راہ پر ہے۔ اور ظل وحدت کے عدل کا حکم کرتا ہے۔ وادی فلسفے کو در بقا کے راستے پر گم زن ہے وَ لِلّٰهِ جُنُبُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ

رَمَّا نَسُوا حَاشِيَةَ الْكُلُوبِ الْمُبْصِرِ أَلَمْ يَكُنْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا . وَذَلِكَ آخِرُ حِكْمِهِ
 مَن يَطُوبُ أَمَّا يَكُونُ لَا تَعْلَمُونَ مَن رَّحِمَ لَكُمْ الشَّيْءَ وَالْأَبْعَدَ رَأً لَا تُبْصِرُونَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ .
 اور شہابی کے پاس ہے سمادیت روح اور زمین اجسام کی تمام مخفی حقیقتیں . اور ابتلاء قحط زہل کی قیامت
 سفری کے واردیت قضاء و قدر کا امر الہی پلک بھٹکنے یا اس سے بھی پیسے سے . بادی تعین مایم امر کی ہر
 چیز پر پوری قدرت رکھنے والا ہے . نفس و عقل . تدبیر و فکر کی کوئی قوت اس کے قبضے سے باہر نہیں
 غیوبات معلوق سات میں غیب الہی غیب النفس غیب القلب غیب البصر
 غیب الروح غیب الحفی غیب الغیوب . بیشک ذائق تعالیٰ قبض وادرات کی موت اور
 بسط نوار کی حیات پر قادر ہے . محرومی کی موت اور توفیق کی حیات پر قادر ہے . اللہ تعالیٰ نے ہی بشارت
 فرماتے ہوئے تم کو مادر گیتی . اُنھارے دوسرے بطن شہوت کی ظلماتوں سے نور ایمان کی فضاؤں میں نکالا .
 سے نفس و قلب . عقل و شعور تم کچھ بھی نہ جانتے تھے . حکمت مراقبہ فہم مشاہدہ تجربہ وادرات سے
 بالکل واقف نہ تھے توفیق الہی نے تمہارے جسم بقا کے لیے قوت استطاعت کے سننے دالے کلاں .
 انوار قرب کا مشاہدہ کرنے والی آنکھیں . اور جلوہ محبوب کی لذت لینے والے دل بنایا . تاکہ تم مقام
 سعادت پر کھڑے ہو کر شکر طہی کے سجدے کرو شکر کا نام محبت ہے اور محبت کی پچائی ہے سے
 کہ کوئی اس کا مقابلہ نہ کر سکے . اسے صوفی تلمیذ عربی کو دست کی ایدہ دے کہ یہ سب سے بڑا گام ہے
 نفس کی بیروی قلب کی ذلت ہے . خود مسند سی میں عہد و ذکر حق نشی میں کمال پیدا کر . خودی مر
 ساعد ہے جس کی خالین بصر ہے یا اس سے بھی اقرب ہے . حق شنائی کے بے بین چہرے
 پیدا کی گئیں غلبہ دانی انصار علی سکون معرفت دالے کان غلبہ لوگوں سے علیہ رہنے
 اور خلوت میں بیٹھنے والا دل . مؤقروم ہے جو رَحْمَهُ لَا تُرِيدُ کی قربت و محبت میں اخذ لا تُرِيدُ
 بوجہ ہے . عارف وہ ہے جو غلگلیں و خاموش رہے . بد بخت وہ ہے جو گناہ کر کے بھی سوز پرانیہ
 رہے . اصلی سخی درویش ہے کہ وہ کسی طالب مراد کو فانی نہیں پھیرتا اور وہ عالم سے دل انجایتا ہے .
 درویش اہل سمع ہے . عالم اہل بصر ہے اور عارف اہل اقتداء ہے . علی سے دوری بدترین ہے . اور
 نیک محل خوش ترین ہے . اسے طالب شہور و رنگ مجلس دالے . سے طالب معرفت موت جسمانی کو دوستی
 میں پسند کر . ماحیت دنیا سے گریز کر ذکر الہی سے محبت رکھ . ہر خدا پر شکر واجب ہے اور عارف کی
 قد نور قاست میں . وہ دل اور وہ اقبال پاک میں جو دوسلوں سے بچے ہوں . ساعدی وہی بہتر ہے جو
 خلوت الہی کی جلوہ ریزی میں گزرے . اَلَمْ يَرَ الْغَيْثُ مَسْحَاتٍ فِي حَزْنِ السَّحَابِ مَا يُبْكِيهِ رَأً لَّهُ

نَاقٍ ذَٰلِكَ لَا يَتَّبِعُ الْمُؤْمِنُونَ . مَن ظَاهَرَهُمْ فَبِمَا قَدَرُوا مَنَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ يُؤْخَذُونَ بِذُنُوبِهِمْ أُخَذَ آلِهَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَلَٰكِنَّ أَوَّلَ الْآيَاتِ لَآيَةُ الْإِسْلَامِ . مَن ظَاهَرَهُمْ فَبِمَا قَدَرُوا مَنَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ يُؤْخَذُونَ بِذُنُوبِهِمْ أُخَذَ آلِهَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَلَٰكِنَّ أَوَّلَ الْآيَاتِ لَآيَةُ الْإِسْلَامِ .

مگر وہ وحی کی فضاؤں میں بعیریت بھی کے مارتوں میں تو اوردہ عانیہ اور تینقات نفسانہ کے بلدرتے ہوئے وہ وحی دہری پرندوں کو نہ دیکھا۔ بن فکر عقل کے نظر میں وہ وحی۔ وہی اور تینقات تہذیب کو آسمان لایوتی وہ ہوئے بیروتی میں سولے رب تعالیٰ کے کون ٹھیرا سکتا ہے۔ کون رحیم و کریم ہے جو تدبیر رب کی تکمیل کے پر غلاف کرادوں کی بندیوں پر قائم فرمادیتا ہے کیا انسان غور نہیں کرتا کہ ان نعمتوں میں اہل ایمان کے لیے قانون ربوبیت کی کتنی بڑی بڑی نشانیاں ہیں علم کمال سمند سے انوار بطائف کجوا شاد ہے معرفت نفس علم سمند کی ترسے اور معرفت الہی ساطائف انوار کی نقائیں ہیں۔ اسی لیے علم اللہ کی چیز ہے اور معرفت بندے کی چیز ہے۔ مارت زمین جسدی کا سورج ہے جس سے تمام کائنات انسانیست روشن ہے۔ نماز جہاد سے اٹھنا تک طہرہ مستحضریت کے عزانی پیر ہیں۔ اسی پر وایز عاشقانہ سے معراج مومن ہے۔ اس لیے کہ نماز میں قاسب باید علی بن اللہ میں اور قلب باید بکرم اللہ و زبان ذکر باللہ میں مشغول ہوتا ہے۔ اور یہی معراج بارگاہ قدس ہے۔ زبان مومن قلب مومن کا آئینہ آیت جمال ہے۔ اسے وادی طلب میں لٹوے ہو جانے والے محضو۔ وادی شوق کے چھوٹوں پر تعلیم راہ کی شفقت کر دیکونکہ منزل معرفت کے قدموں میں ان کی لغزشیں اور خطائیں اور گنہگار سے کم ہیں۔ اور اسے میدان جلال کے نوادر و مسافر و بزرگ پڑھوں کا احترام کر دے۔ کیونکہ ان کا یہ بین مشاہدہ تم سے زیادہ ہے مضبوط ہے۔ اس وادی عشق میں ہر شخص کا ٹھیلہ بنانا اس کا پیکار نہیں بلکہ مائیکٹو کٹو۔ اولین و آخرین۔ باقیین و موجودین سب کو رب تعالیٰ و دہری زلال جلالی میں توفیق خاص سے ثابت رکھتا ہے۔ جس کا دشمن مقلند ہے وہ خوش قسمت ہے۔ سو شامی ساتھی اللہ بوقوف دوست بکبر کا زیر پلا ہیں۔ اسے بندہ مومن سر میداں کے قدم جگاد ہیں اور ہر شخص کے لیے زمان علیحدہ ہے۔ اور ہر نفس کے رٹنے والے پر مختلف ہیں۔ ہر شخص سے اس کی حیثیت اکام براسدہ تاکہ میدان قیامت میں اعمال کا خزانہ پاس ہو۔

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَ

اللہ تعالیٰ نے تمہارے گھروں سے تمہارے سکون اور اللہ نے تمہیں گھر دینے کو اور

جَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا

بنائے یہ تمہارے سے کھالوں جوالات کی
تمہارے چوپایوں کی کھالوں سے کچھ گھر بنائے

تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ ۝۱۰

بگاڑتے ہو تم ان کو زدنے سفر کے اپنے اور زمانے میں پہے ٹھہرنے کے
جو تمہیں ہلکے پڑتے ہیں تمہارے سفر کے دن اور مسروں پر ٹھہرنے کے دن

وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا

اور سے اون ان کی بھیروں سے اور بھری ادھوں کی اور ان کی بھیروں کے سے
اور ان کی دن اور بھری ادھوں سے کچھ گرتی کا سلمان دھرتے کی چیزیں

أَثَاثًا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ۝۱۱ وَاللَّهُ جَعَلَ

بستر کھل اور نفع کا سامان کچھ زیادہ دنوں
ایک وقت تک اور اللہ سے تمہیں رہنی بتائی ہوئی چیزوں

لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلًّا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ

نار یہ تمہارے کس سمجھو پیدا کیا سایہ اور بنایا سیٹے
سے سائے دیئے اور تمہارے سیٹے پہاڑوں میں چھپنے

الْجِبَالِ الْكُنَانَا وَجَعَلَ لَكُم سَرَابِیلَ

پہاڑوں میں سے غار حفاظت والے اور بنائے یہ تمہارے بلے باس
کی جگہ بتائی اور تمہارے سے کچھ پہاڑ سے بنائے کہ

تَقِيكُمْ الْحَرَ وَسَرَ اِبِلَ تَقِيكُمْ

جو بچتے ہیں تم کو گرمی سے اور کچھ باسن بچاتے ہیں تم کو
انہیں گرمی سے بچائیں اور کچھ پہناوے کہ ٹٹائی میں

يَا سَكُّكُمْ كَذَلِكَ يَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ

تمہاری جگہ میں اسی طرح پورا کرتا ہے نعمت کو اپنی پر تم
تمہاری حفاظت کریں یونہی اپنی نعمت تم پر پوری کرتا ہے

لَعَلَّكُمْ تَسْلَمُونَ ﴿۸۱﴾

سہ کہ تم فرمان برداری کرو

کہ تم قسریان مانو

تعلق

۱۸ آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں رب تعالیٰ نے بندوں پر تین قسم کی نعمتیں دینے کا ذکر فرمایا
جن جنسانی عمل درآمد کا کوئی دخل نہ تھا۔ مثلاً ما رزق۔ ما اولاد۔ لونڈی غلام۔ اور عشاء وغیرہ
باطنی راسب ان آیات میں ایک چوتھی نعمت کا ذکر فرمایا گیا جس میں از اول تا آخر انسانی صنعت عقل و
فراست کا پورا دخل ہے۔ یعنی مکان اور خیمہ سازی گھر گلیں کوٹھیاں وغیرہ کہ انسان اللہ کے بنائے
بھئے عمارتی سامان کو اللہ کی دی ہوئی عقل سے بناتے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے
نسبی پیدائش اور ماٹل کے رحم سے نکلنے کے وقت کو یاد دلایا کہ تم کچھ بھی نہ جانتے تھے۔ اب انسان
کی عقل و خرد صنعت و حرمت بیان فرمائی جا رہی ہے کہ ہر گز نہ تو تمہارا تمنا کہ رب تعالیٰ نے کیا بنالیا۔
تیسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں پرندوں کے نغادوں میں ٹھہرنے کا ذکر ہوا اب ان آیات میں انسانوں کو
مضبوط پہاڑوں میں ٹھہرنے کا ذکر ہے یہ سب اسی کے قدرت و کرم کے نشانات ہیں۔

(اللہ اکبر کثیرا)

ہے اور مرجع انعام ہے۔ جمع غیر عقلی کے لیے واحد مؤنث غائب کی ضمیر آتی ہے۔ یہ سب عطف
مجرور ہو کر معطوف سے پہلے من پر۔ اناشاء اسم مفرد جہنی اس کی جمع نہیں ہوتی نہ تنیہ۔ یعنی گھسیر ہو
ساحل۔ وادع ماطفہ مثلاً۔ اسم مفرد جائد نکرہ اس کی جمع ہے امتحہ۔ ایک قول میں مصدر می سے توح
مادہ ہے۔ مگر یہ غلط ہے متح سے بنا ہے۔ ایک قول ہے کہ یہ باب افعال کا مصدر ہے دراصل تمام
امثالہ کثرت استعمال سے اذل کی بمنزہ گر گئی اور اس کی علامت فتح اذل کی میم کو جسے دیا کیونکہ اذل
حرف ساکن نہیں رہ سکتا۔ ترجمہ ہے چیزوں کا نفع دیا۔ اب جائد ہو گیا لہذا ترجمہ ہو گیا نفع دینے والی چیز
۔ صحیح ترکیب میں یہاں مصری معنی میں ہے اپنی جائزہ اتہا ئیہ صنیہ۔ اسم ظرف زمانی معنی وقت نکرہ
مفرد ہے مجرور ہے۔ جار مجرور متعلق ہے مثلاً کا۔ یہ شیعہ جملہ ہو کر معطوف ہے اناشاء پر اردہ عطف
ہے یوتائر۔ احد پھر سب عبادت خبر ہے بتا اللہ کی۔ واللہ جعل لکذبت خلق ظلالاً وجعل
لکون ابحال الکنان۔ وادع ابدائیمہ۔ انشاء مبتدا۔ جعل۔ جعل سے بنا بمعنی بنانا پسند کرنا معنی
کرنا م حرف جر نفع کو کم ضمیر جمع سے مراد تمام انسان جار مجرور متعلق اذل ہے جعل فعل ماضی مطلق ماضی
من جاتہ تبغیضہ سببہ مغفوں یہ پر داخل ہوا جعل مصدر چہرہ متعدی بد و مفعول ہوتا ہے۔ مگر کبھی اس
کا ایک مفعول جار مجرور کی شکل میں ہوتا ہے جیسے یہاں۔ ما۔ اسم موصول جنسی جہنی واحد جمع سبب
کے لیے متعلق ہے ہر جنسی اسم کہ یہی مقصد ہوتا ہے۔ خلق ماضی مطلق ثبتت معروف واحد مذکر غائب
ضمیر مستتر اس کا فاعل مرجع ہے اللہ۔ فعل فاعل ہل کر جملہ ہو کر صلہ ہوا اور موصول جملہ مجرور متعلق ہے
جعل کا بظلال۔ اسم مصدر ثلاثی بمعنی حاصل مصدر (جائزہ) ترجمہ ہے۔ سایہ کرنا۔ سایہ ہونا۔ سوا سایہ۔ خلق
مضارع ثلاثی سے ہے۔ بحاکم نصب ہے مفعول یہ ہے جعل کا۔ یہ جملہ فعیہ ہو کر معطوف علیہ
وادع ماطفہ جعل فعل ماضی جعل سے بنا بمعنی بنانا کرنا۔ چھوڑنا۔ لام حرف جر نفع کو کم ضمیر مجرور متعلق
مام انسان مرد ہے اگرچہ خطاب کفار کہہ کر ہے۔ من جاتہ یعنی فی ظرفیہ مکانیہ۔ الفلام معرفہ کا استغراق
جہنم۔ جمع کثر ہے کین کی۔ لغوی ترجمہ ہے سخت۔ بڑا۔ مضبوط۔ ائل۔ اسی لحاظ سے پیدا کی
مادت کو جبلت کہتے ہیں کہ وہ ائل ہوتی ہے۔ مطلقاً بمعنی پہاڑ بڑا۔ چھوٹے پہاڑ یا پہاڑی کو غرنی
من جبل عقبت کہتے ہیں جار مجرور متعلق ہے قائم مقام مفعول ہے۔ جعل کا۔ الکنان۔ جمع کثر ہے۔ کن کی
معنی چھپنے کی جگہ۔ حفت کثرت کا مکان۔ جو قدرتی بنا ہوا ہو۔ اس کا مؤنث جمع ہے۔ ایکہ۔ مؤنث واحد سے
کنان۔ چھپنے کی خود ساختہ جگہ کو غرنی میں مستور کہا جاتا ہے۔ یہ مضارع ثلاثی کا مصدر بھی متعلق ہے
مگر یہاں جائزہ ہے۔ اس لیے جمع آئی کیونکہ مصدر مادہ سے کی جمع نہیں ہوتی۔ جائزہ۔ متبادر سے معنی غار پرودہ

خلاف آئے۔ ہر معنی میں مستعمل ہے یہاں یعنی غار ہے۔ بحالت فتح ہے مفعول پر دوم ہے۔ واؤ ماضی
 اس کے ماقبل ماضی عبارت معطوف علیہ ہوئی اور بالبعہ کی معطوف علیکم تک جعل کذا سدا میل
 یومیکم انحدرو سرائین یغینکم ما سکو کذا لک یثویضہ علیکم لعلکم تسبیحون جعل فعل ماضی جعل سے
 باسے یعنی بنانا یعنی پسند کرنا۔ صحت فرمانا۔ سکھانا سلام جائزہ نفع کا کم مجرور متعلل مراد علم انسان مگر مرجع
 صرف کنایہ کہ ہے سرائین۔ جمع غائبی الجموع۔ غیر متصرف ہے۔ اس کا واحد ہے سرائل۔ خیال ہے کہ جمع
 غائبی الجموع دوم سے جس کے بعد اس لفظ کی جمع یا جمع الجمع نہ بن سکے نہ کسرت نہ سالم نہ کثرت نہ کفایت نہ
 تمام نہ رباعی۔ اس کی پہچان یہ ہے کہ درمیان میں جمع کا الف ہوتا ہے اور آخر میں الف کے بعد یا تین حرف
 جیسے یہاں۔ یاد و حرف جیسے مباحہ مسلمان یا یک حرف مشدّد جیسے ذوات۔ سرائل کا ترجمہ ہے مبارکرتہ۔
 بڑی اور ٹھکی قیص۔ اگرچہ یہ جمع ہے مگر کثرت استعمال دلیلے ہونے کی بنا پر واحد کے لیے مشغل ہو گیا۔
 اب اصطلاحاً ایک قیص کو کہتے ہیں اور زیادہ کو بھی۔ بعض لوگوں نے اس کے باسے میں اور توجہات کی ہیں
 کہ یہ سرائل کی جمع نہ تھی بلکہ اس کا معنی قیص کا حضریا آستیں یا پانچہ یا انچل یا دن یا ان سب کے
 مجموعے کا نام ہے سرائل۔ اور اس کو بڑا کر چونکہ ایک کثرت بنتا ہے لہذا سرائیل صلاً واحد ہے۔ واللہ اعلم۔
 چونکہ یہ مبارکرتہ ہوتا ہے اس لیے پورے لباس کا کہم دیتا ہے۔ لہذا اس کا استفادی ترجمہ لباس بھی ہے۔
 تفتی۔ باب مزب کا مضاف غنیمت معروف۔ ذی سے بنا ہے یعنی بچانا۔ علیحدہ کرنا سینہ واحد مؤنث
 عائب محی ضمیر واحد مؤنث غائب مستر اس کا کافی مل ہے جس کا مرجع سرائیل ہے۔ کم ضمیر جمع مذکر۔ اس کا
 مفعول یا اول الف مام جسی یا عبد خارجی حشر۔ اسم مفرد جلیلہ یعنی گرمی۔ پیش بحالت نصب ہے مفعول پر
 دوم ہے واؤ ماضی اس کا ماقبل معطوف علیہ ہے اور بالبعہ معطوف ہے۔ اس طرح کہ سرائیل پہلا موصوف
 تفتی پہلا۔ جملہ فیہ ہو کر صفت ہوئی۔ موصوف صفت معطوف علیہ۔ سرائیل دوسرا موصوف تفتی۔ فن
 مضاف ذی کا لکیف مفروق سے بنا ہے بمعنی بچانا ہر صورت متعدی ہوتا ہے۔ یعنی ہر باب میں
 متعدی ہے بزرگ مفعول کم اس کا مفعول پہ اول لباس اسم مفرد جلیلہ۔ بمعنی تنگی۔ مصیبت۔ تکلیف۔
 طوائی جنگ غری۔ یہاں مراد جنگ ہے۔ مضاف ہے کم مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مفعول دوم ہے۔
 تفتی جملہ فیہ ہو کر صفت ہوئی سرائیل موصوف صفت مل کو معطوف اور پھر مفعول پر جعل کا۔ سابقہ تمام
 خبری عبارت مشبہ بہ ہوئی۔ کذا لک چار لفظوں کا مجموعہ ہے۔

ط کا ف تفسیری ط کا اسم اشارہ مام حرف تانیہ صرف بعد پیدا کرنے کے لیے۔ ملا رک ضمیر
 مخاطب مرن لبس کے لیے نہ کہ مرجع کے لیے۔ مجموعہ حرف تشبیہ۔ یتیم۔ ایک ذوں میں باب لکھ کا معانی

د جہ مذکر غائب۔ تم سے بنا ہے۔ مگر درست یہ ہے کہ باب، فعل کا مصدر غ ثابت معروف ہے مصدر ہے، تمام۔ بمعنی پورا کرنا۔ جب کہ تم مضاف ثنائی ماور مصدر کا ترجمہ ہے پورا ہونا۔ باب نصر میں لازم ہے۔ مگر یہاں ضرورت متعدی کی سے جو افعال سے پوری ہوگی۔ واصل تھا یعنی ہم پر وزن یکزم۔ پیسے قل کی قرئت ہے۔ تم۔ مگر درست نہیں۔ خود مستتر فاعل ہے مرجع اللہ تعالیٰ بقدر ترکیب سانی مفعول ہے۔ علی جملہ اپنے ہی معنی میں سے برے فو قیت۔ یا بمعنی نام جاتا نفع کا۔ کثر مجرور بفت سے مراد ذیوی سامان ہے (مال و دولت اور مذکورہ آرام و عیشیں)۔ جار مجرور متعلق ہے بتم۔ کا۔ یہ جو فقیر ہو کر معلول ہوا اَعْلٰکُمْ لُؤْلُؤُۤنٌ۔ باب افعال کا۔ مضاف افعال معروف صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ ضمیر مستتر اس کا فاعل مرجع کفار کہ مصدر ہے اسلام۔ بمعنی مانا۔ اقرار کرنا۔ مسلمان ہونا۔ قربان برداری کرنا۔ عاجز ہونا۔ جھک جانا۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی یا اس بیان سابق کی یا نعمت دینے کی۔ معلول علت مل کر خبر ہوئی اللہ بیکہ کی۔

تفسیر عالماتہ

وَاللّٰهُ خَلَقَ لَكُمْ مِنْۢ بُيُوتِكُمْ مَسَکِنًا تَجْعَلُ لَكُمْ فِيْهَا مَوٰسِدَ وَاَوَاقِفًا وَاَوْبَارًا وَاَوَاقِفًا
 رَآئِعًا مَّا كُنَّا نَدْعُوْا اِلٰی حَنِیۡبٍ۔ اور اگر اللہ خالق کائنات و حمد لا شریک نے
 پرندوں کو ہواؤں میں اڑنے کے درختوں پر شاندار حیران کن گھونسلے بنائے زمین پر چلنے کے سکار کرنے کے سارے
 دیا سارے وزی جہاں کرنے کا اُس نے گڑ سکھا دیئے۔ تو اسی باب تعالیٰ نے تمہارے آرام و آسائش و
 رہائش کے لیے بستیوں۔ شہروں۔ پہاڑوں۔ قریوں گاؤں میں تمہارے گھروں کمروں کو ٹھیکوں کو تہا دی
 ہی فدا داد عقل جزا اور ہنرمندی کے متعلق رہائش واسے اینٹ پتھر لوہے کڑی کے عظیم نشان گھر
 بنا دیئے۔ اور اسی خالق تعالیٰ نے تمہاری عارضی سفری رہائش کے لیے مختلف برے برے جانوروں کی
 کھانوں سے کمرے کی ہم شکل گھر بنا دیئے جن کو اپنی لغت میں خیمہ یا قسطا کہتے ہو۔ کتبائے کپاتے ہو تم
 ان محسوسات جنہوں کو اپنے سفر کے لیے اٹھانے ہوئے جسوں سفر کا ارادہ ہو۔ اور وہ ان سفر کی جگہ رہاں
 کسی بھی منزل پر ٹھہرنے کے دن۔ اور وہی جانور جن کے وجود سے تم اپنے سیکڑوں فائدہ سے حاصل کرتے
 ہو پوست بڑی چربی کے علاوہ ان کے تو بال بھی بیکار پیدا نہیں ہوتے ان سے بھی تم کو بہت نفع میں
 کہ دبے۔ مینڈھے۔ جھیر کی انتہائی گرمی والی نرم ملائم اون اور پتھ سے اور اونٹوں کی (وبر) یعنی بٹ سے
 و ربکریوں کے بے بالوں سے۔ گھریو برتنے کے اٹانے پٹے کوٹ دستانے جزیں وغیرہ۔ اور گھر کی
 زیب و زینت کے لیے مٹاے۔ قالین۔ غلاف پردے وغیرہ۔ لیکن خوبصورتیوں لیشوں میں دل نہ لگا

منجھا۔ زمان کو دین و ایمان بنا لیتا کہ یہ اسی طرح سدا رہے گا۔ دنیا اور دنیا کی ہر چیز ساز سلان عیش و عشرت مکان نیستیاں۔ ہاں خدا اور خدا کے روئی ریشم سب کچھ الٹی جہنم کچھ ہی وقت اور مدت تک ہے۔ برتنے والوں کے مقبار سے بھی کچھ مدت کہ سامان بنا چڑھے مگر سلان والا مر گیا۔ اور سلان خود اپنے مقبار سے بھی کچھ دن کا ہے کہ چند دن، استعمال ہوا پھر ٹھکے ہو کر گھس گھسا کر ٹوٹ پھوٹ گیا یا پرانا ہو کر قابلِ نفرت اور ناقابلِ استعمال ہوا پھینک دیا گیا۔ فانی دنیا کے مقبار سے بھی یہ سب گھر بار کچھ دن کا ہے۔ کہ قیامت کے دن تک تو یہ دنیا اور اس کی چیریں بڑھتی بڑھتی پھولتی رہیں گی جانور یہاں سوتے ہی رہیں گے۔ اون ریشم روئی کھال گوشت مٹھی چرنی پیدا ہوتی ہی رہے گی مگر کب تک حرفِ قیامت میں۔ مٹا فرماتے ہیں کہ لی جہنم کے تین معنی ہیں کیونکہ بندہ کو فنا ہے۔ چیزوں کی فنا ہے اور دنیا کو بھی فنا۔ اثاثہ و درمناغ کافرق بیان کر دیا گیا۔ کہ برتنے دی شیا اگر خوبصورت ہو تو فنا ہے اور محض عیش و فرحت والی، ششیا اگرچہ زیادہ خوبصورت نہ ہوں مٹا دیں۔ مگر کس کی طاقت سے جو رب قادی نعمتوں کو شہد ہی کہے ان گھر لو جانور دل کو ہی دیکھ لو۔ کہ گوشت مٹھی سے بال ناخن اور لید کو برنگ کارا مہر چیز ہے شہری بکری نہ بھی پہاڑی بکری کے اتنے لمبے بال ہوتے ہیں کہ رٹے رٹے رتے کھل اور بہت کچھ بنایا جاسکتا ہے۔ اونٹ کے جسم سے دباؤں کا پورا سلان بنایا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ برتن اور گمان وغیرہ بھی۔ اس پر کرم کہ ان حیوانات کی خوراک بھی پروردگار عالم نے اپنے ذمے لگائی ہے ساری زمین اور جنگلات کو ایک عظیم دستر خوان بنا دیا مگر یہ جانور۔ روئی سلان۔ پلاؤ زرد سے یا گوشت کھانے والے ہوتے تو کون پالی سکتا اور ہر اردوں کا مالک بن کر کون زمین پر غرور سے چل سکتا کہتے افسوس کا مقام ہے کہ اس رب کی نعمتوں کا اسی کے کرم سے مالک بن کر سر میں فیض فی فسہد پروردگار مٹ۔ خان بہادی ساور و ڈیر کی لیے پھرے اور اسی کریم رحیم اللہ کا نافرمان۔ منکر ہو کر اس سے دور بھاگے اتنی نعمتیں بھولیں پا کر ایک پھوٹے سے بچے کو بھی بوجھ سمجھے کہ میرے خالق میرے رازق تو ہی ہم کو اپنے دروازے پر جھکنے سجدہ کرنے کی بدی توفیق دینے والا ہے

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ حَلٰلٍ مَّا رَزَقَكُمْ مِّنَ الْبَحْرِ لَبَدًا وَّجَعَلَ لَكُم مِّنْ سُرَابِیْمٍ فَبِمَا كَفَرْتُمْ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكُمْ نَحْمَدُكَ رَبِّیْكَ كَذٰلِكَ یُتَوَفَّیْغَتُمْ عَلَیْكُمْ لَعْنَتُكُمْ تَسْلَوْنَ۔

سابقہ مذکورہ نعمتوں کے علاوہ اللہ تعالیٰ نے تم میں سے ہر جمیعت کے مندے کے لیے اپنی پیدا کی ہوئی چیزوں سے معیوٹ گھنے اور کچے لمبے سائے پیدا فرمائے۔ کہ جن کے پاس مستقل گھر نہیں وہ پہاڑوں کے دامن میں پناہ لیں جن کے پاس جیسے نہیں ہیں وہ درختوں کے نیچے بیٹھ کر سفری ٹھکانا

کو دور کریں اور بھوک پیاس کی حاجت و ضرورت پوری کر لیں۔ بلکہ بعض درخت تو صرف بنائے ہی
 سائے کے لیے ہیں جیسے بوڑھے برگڑ۔ پیل۔ ان درختوں کے سائے اتنے لمبے چوڑے اور گہرے ہوتے
 ہیں کہ پوری برات اس کے نیچے بیٹھ سکتی ہے۔ اسے گرمی سے بچھے ہوئے لوگوں کو مسافر و بارش سے
 سائے بڑا گہرا و محفوظ اور ٹھنڈے سایوں میں بیٹھ کر بھی اپنے رب تعالیٰ کا شکر بھی ادا کیا کر دیا
 کبھی تم نے حیدر الہی کے ڈور ہل بھی منہ سے نکالے؟ پھر مکمل سے ان سایوں میں کہ سایوں سے باہر
 سخت گرمی۔ لو۔ اور پیش ہے مگر سائے میں ایسی ٹھنڈک اور صحت بخش لذت ہے کہ بیٹھتے ہی ذہن
 کے جھونکے۔ ان نعمتوں کی قدر تو وہ غریب جانیں جن کے پاس نہ گھر کی لذت نہ خیمے کی ٹھنڈک۔ اور پھر
 ایسی ٹھنڈک گھروں اور غیموں میں نہیں ہوتی۔ یہ پہاڑیوں اور درختوں کے سائے صرف دھوپ سے ہی
 نہیں بچاتے بلکہ بارش۔ آسمانی برف باری۔ اولوں کی بوچھاڑ سے بھی بچاتے ہیں وہ ان ناگہانی اور
 بدلتے شیز آفتوں سے مسافر و جنگل میں پھرنے والے کس طرح بچ سکتے ہیں بادلوں کا سایہ تو سس
 سے کہیں زیادہ اہل فتنہ بخش ہے۔ یہ تمام سائے ایسے شان والے ہیں کہ انسانوں کو اس کے لیے ذرا
 مشقت نہیں کہنی پڑتی۔ میر غریب سب اس سے تلف اندوز ہو سکتے ہیں نہ کرایہ نہ قیمت نہ کوئی
 فیس نہ ٹیکس نہ بل۔ میر لوگ دکھوں پر وہ خرچ کر کے مکان کو ٹھیکھا بیٹاتے ہیں اور ان میں سردی گرمی کے
 لیے بہت کچھ کرنا پڑتا ہے مگر وہ تعالیٰ نے تہا سے یہ پہاڑوں میں شاندار مضبوط چھوٹے
 درختے کشادہ و بوند دار بنا دیئے۔ جو سردیوں میں گرم اور گرمیوں میں ٹھنڈے رہتے ہیں۔ اب
 بھی بہت سے لوگوں کی مستقل رہائش ان ہی غاروں میں ہے۔ بڑے بڑے، میر بھی اس کو بہترین
 خوبصورت صاف ستھرا بنا کر اس میں گھروں سے زیادہ آرام دہ رہائش کرتے ہیں۔ نہ ڈٹ پھوٹ اور
 مرمت کا خطرہ نہ چور می کو کا کھٹکا چاندوں طرف سے مضبوط یہ تو رہائشی حفاظت کی نعمتیں ہیں رب کریم
 نے تو تہا سے یہ ایسے ایسے پاس پیدا فرمائے جو نازک خوبصورت چمک دار رہائشی ہونے کے
 ساتھ ساتھ تم کو ہر قسم کی بر ملا قے کی گرمی سے بھی ہر طرح بچاتے ہیں یہ پاس تہا ہی خوبصورت
 زینت اور عزت کا بھی ذریعہ ہے اور جسمانی حفاظت کا بھی وصول مٹی گرد و غبار سے نیز باریک
 باس میں گرم ہوا بھی ٹھنڈی ہو کر جسمانی مسالمت سے لگتی ہے۔ اور انہی فرحت اور سوندھا ہٹ
 حامل کرتا ہے۔ اور زینت چونکہ دکھانے کے لیے ہی ہوتی ہے اس لیے باس کے زیادہ فائدے موسم
 گرما میں ہی حاصل ہوتے ہیں۔ بزرگ فرماتے ہیں کہ کھانا سردیوں کا اور پہنا گریہوں کا ایک پاس تو
 تم کو کبھی گرمی سے محفوظ رکھتا ہے اگر یہ تم تم کے رہائشی ہوتی چکیے بھر کیے رنگ برنگے لہار مردہ پاس

رہتے تو تمہاری ذلت کے علاوہ تمہاری کھالیں چٹخ جائیں۔ لیکن اسے اب تو تمہارے دشمن صرف سردی گرمی ہی نہیں بلکہ مسیت کی بیرونی جاندار مخلوق بھی پہنچتی سانپ، بچھو کے طمان، خور انسان بھی انسان کا موذی اور ہلک دشمن سے جو تم کو بہت جیلوں، ہتھیاروں سے قتل و ہلاک کرنے کے حربے ہے تو اس سے محفوظ رہنے کے لیے ہم نے تمہاری کارگری کے ذریعے تمہارے لوہے سے پتیل بنائے سور کے ایسے باس بنادیتے جو تم کو جنگ لڑائی میں بچاتے ہیں اس طرح کہ پٹلیا موہا ریشم جو اگرچہ عام حالات میں مرد کو صرف پہننا حرام سے مگر بحالت جہاد جائز ہے کیونکہ اس پر سے تلوار، تیر بھسل جاتی ہے اور بچاؤ کی ایک صورت ہے۔ اور دھان بندہ۔ اور موجودہ لوہے کا ٹوپ پورٹ پر وٹ جیکٹ سب اسی میں شامل اسی طرح پتھر مانی، دھڑہریے کپڑوں کوڑوں کنھیوں سے بچاؤ اسے کپڑے بھی اس میں شامل۔ لفظ باس ہر مصیبت کو شامل ہے تاکہ انسان جسمانی طور پر سلامت رہے یہ سب کتنی عظیم نعمتیں ہیں جن میں انسان غور ہی نہیں کرتا۔ جس طرح انسان کے جسم عزت اور خوبصورتی کو بچانے کے لیے رب تعالیٰ نے یہ کوڑا نعمتیں شروع زمانے سے پیدا فرمادیں کوئی ذائقہ بھی اس سے خالی نہ ہوا اسی طرح حفاظت روح کے لیے اللہ تعالیٰ اپنی روحانی عزت، نعمت، نبوت بھی بری کرتا ہے۔ جس کی ابتدا حضرت آدم سے اور تتمہ قیامت محمد مصطفیٰ پر ہوا تاکہ تم اسے انسانوں کی صفوں میں گر دو تول چہان کی آرام و سلامتی واسے مسلمان بن جاؤ۔

ان آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ دنیا میں ہر چیز کو در سے یہاں تک کہ بارہوی جسم بھی۔ مگر آخرت کی ہر چیز عمدہ اور مضبوط ہے۔ وہاں ہمارا جسم بھی عمدہ اور مضبوط ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ۔ نہ ٹوٹ پھوٹ نہ درد تکلیف۔ یہ فائدہ شامانی نعمتیں۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ لہذا مسلمانوں اور غفل و احمق کو چاہیے کہ آخرت کو اچھا بنائیں۔ دنیا میں وقت نتائج نہ کریں۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی بعض نعمتیں ایسی ہیں جو صرف انسان کے لیے ہیں۔ مثلاً باس۔ یہ کسی جانور، نباتات، جنات، فرشتوں کو نہ دیا گیا۔ اس کی وجہ یہ کہ جنات اور ملائکہ کو سردی گرمی اور خشک و حوصل سے کچھ نقصان نہیں ہوتا۔ اور حیوانات کو بال۔ پر دے کر سردی گرمی سے بچایا۔ نیز انسان کی خوبصورتی لباس سے ہے۔ دیگر مخلوق کی جسمانی خوبصورتی سے یہ بد صورت یہ فائدہ و جَعَلَ لَكُمُ سَرَاجًا قَدِيمًا فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ مولیٰ تعالیٰ نے سب سے زیادہ نعمتیں ظاہری باطنی انسان کو عطا فرمائیں اور انسانوں میں مسلمانوں کو سب سے ہی زیادہ نعمتیں بخشیں یعنی قرآن کریم حدیث پاک۔ مدح کو بچانے کے لیے ادیان اللہ کرام پیدا فرمائے اس لیے انسان کو د

خاص کر مسلمانوں کو رب کا شکر بھی بہت کرنا چاہیے۔ یہ فائدہ۔ کَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكَ (۱۶) —
فرمانے سے حاصل ہوا۔

یہ آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوئے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ازنت بیئر۔ بکری اور تمام حلال جانوروں کے بال اولن۔ پیر۔
وغیرہ پاک ہیں ان کا استعمال کرنا مسلمان مرد و عورت کو حلال و جائز ہے۔ اسی طرح ان کی کھال بھی پاک ہے۔
یہ مسئلہ وَحَلَلْنَا لَكُمْ مِنْهُ جُلُودَ الْاَنْعَامِ (۱۷) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ نقتلواکم فرماتے
ہیں کہ سولے خنزیر کے کئی حرام چیز سے پرندے۔ اور درندے کو بکیر سے ذبح کر دیا جائے
تو اس کی کھال ناپاک نہ رہے۔ اسی طرح کوئی حلال یا حرام جانور مر جائے اور اس کی کھال اتار کر چھپی طرح
خشک کر لی جائے جس کو رنگینا پکانا پسینہ کرنا کہا جاتا ہے وہ بھی پاک ہو جائے گی اسی طرح ہر غلط ذبح
کی کھال وغیرہ نشیا کا یہی حکم ہے۔ اس کا ہوتا وغیرہ بنانا پسینا جائز ہے۔ یہ مسئلہ بھی مِنْ خُلُودِ الْاَنْعَامِ (۱۷)
فرمانے سے مستنبط ہوا۔ ہاں نیک آدمی کی کھال وغیرہ اس کی عورت و شراب کی بنا پر استعمال کرنی جائز نہ
ہوگی اگرچہ انسان پاک مانا گیا ہے خواہ کافر ہو۔ اور خنزیر کی ہر چیز نجس اعمین ہونے کی بنا پر ناپاک ہی
رہے گی۔ خیال ہو سکے بعض مفسرین نام مطلق ہر چیز پلٹے کو کہتے ہیں ان کی تفسیر سے یہ مسئلہ بنتا ہے۔
یہ آیت میں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا اِنَّمَا ذٰلِكَ مَتَّٰی — واو حرف عطف ہے بتلایا
کہ یہ دونوں غیر ہیں۔ حالانکہ لغوی، متلا سے دونوں کا ترجمہ ہے سلمان تو یہ دو لفظ کیوں استعمال ہوئے اور
پھر معایت کیوں پیدا کی گئی۔ جواب۔ اگرچہ سلمان ہی دونوں کا ترجمہ ہے مگر ثامنا اور ثامنا میں چار طرح فرق
ہے۔ ۱۔ اناثہ جائداً و منفی ہے متاع جائداً وغیرہ منقول ہے عا اناثہ لینے دینے اور ہر متاع استعمال والا
سلمان ہے۔ متاع گھر کی زیب و زینت والا سلمان۔ عا اناثہ وہ سلمان جس کو جمع کر کے رکھا گیا ہو کسی
وقت کے لیے اور متاع جس سے فی الحال فائدہ و نفع حاصل کیا جا رہا ہو۔ عا اناثہ وہ جس کا فائدہ ضرور کیا
نہیں ملے نہ ملے مگر متاع وہ سلمان جس کا فائدہ مل رہا ہو۔ اس لیے ان میں غیرت کو لگا ہر کرنے کے لیے دو
عاطفہ مانی بہت ضروری ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا یَقْتُلُوْا النَّحْرَ۔ (۱۸) یعنی لباس
تم کو گرمی سے بچاتا ہے۔ حالانکہ لباس تو انسان کو گرمی اور سردی دونوں سے بچاتا ہے۔ چاہیے تھا اس
طرح کہا جاتا یَقْتُلُوْا النَّحْرَ وَدُبْرًا۔ یعنی بچاتا ہے تم کو سردی گرمی دونوں سے جواب۔ اس کی تفصیلی وجہ
تو تفسیر عالمی میں عرض کر دی گئی ہے۔ یہاں اتنا سمجھ لو کہ چونکہ عرب میں زیادہ گرمی پڑتی ہے اس لیے

گرمی کی طرف اشارہ کر کے اس نعمت کی ہمیت بتائی گئی۔ نیز گرمی کا ذکر کر کے سردی کا ذکر خود بخود ہو گیا کیونکہ موسم دو ہی قسم کے ہوتے ہیں۔ جیسے کہ **يَوْمَ يَنْفُخُ السَّيْفُ**۔ کدھر شتر کا ذکر خود بخود ہو گیا۔ **يَقْشُرُ الْعَرَضُ**۔ یہاں فرمایا گیا **تَقِيَكُمْ لَعْنَةُ** یعنی لباس تم کو گرمی سے بچاتا ہے۔ چاہیے تھا کہ کہا جاتا **تَقِيَكُمْ**۔ تم کو سردی سے بچاتا ہے۔ اس لیے کہ گرمی میں لباس کی اتنی ضرورت نہیں ہوتی جتنی سردی میں ہوتی ہے۔ گرم لباس اور زیادہ لباس گرمی میں نہیں پہنا جاتا۔ سردی میں زیادہ لباس استعمال ہوتا ہے جو اب۔ لباس صرف پہنا دیا ہی نہیں زینت اور دکھادا بھی ہے اس لیے گرمی کا ذکر کیا گیا نیز ایک تیسرا اگر گرمی کے لیے سے تو دو تین قسمیں اور کپڑے سردی میں پہن لیے جاتے ہیں۔ لہذا کم از کم لباس کا ذکر فرمایا گیا۔ اور کم از کم لباس کی نسبت چونکہ گرمی سے تھی اس لیے گرمی کا ذکر کر دینا عین درست ہے۔ یعنی گرمی کے ذکر سے سردی کا ذکر شامل ہو گیا مگر سردی کے ذکر کر دینے سے گرمی کا ذکر نہیں ہوتا۔

تفسیر صوفیانہ

وَاللّٰهُ خَلَقَ لَكُمْ فِيْ سُبُوْتِكُمْ سَكَنًا لِّجَعَلَ لَكُمْ فِيْ جُبُوْدِ الْاَنْعَامِ مَبٰثِلًا تَنْتَفِعُوْنَ مِنْهَا يَوْمَ تَطْلُبُكُمْ اَنْفُسُكُمْ مِنْ اَنْفُسِهِمْ اَوْ يُرَدُّوْنَ اِلَيْهَا رَاٰ اَنْتُمْ بِرَحْمَةِ رَّبِّكُمْ اَنْتُمْ قَدْ خَلَقْتُمْ اَنْفُسَكُمْ حَيْثُ شِئْتُمْ۔ اور رب تعالیٰ نے تمہارے لیے اسے دنیا کی کشتیوں سے غمزدہ مرجھائے ہوئے پریشان حال غلغلی مومنو تمہارے لیے شہیدانہ قلب میں ذکر لائی کے پُر سکون گھروں کو ایمان و راحت بنایا اور تمہارے لیے اس بے راہ روی کی مسافرت دنیا میں شرم و حیا۔ غیرت، ایمانی کے پردوں سے عزت کے گھرنے دیئے۔ وادی طلب کی مسافرت اور منزل شوق کی امانت کے محبت میں ایسی غیرت ایمانی سے انوار لطیفہ کی خفیت نوار حاصل کرتے ہو۔ اور قوت بطش کے معانی کو اس سے اور قوت ذوق کے ریشوں سے اور قوت عقل کے شعور سے اعلیٰ کا اثر اور مشاہدات کا متاع بنایا۔ منزل قرب کے دہجے میں پہنچنے کی مدت سعادت تک **وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَنْفُسًا تَطْلُبُكُمْ**۔ اور اللہ نے تمہارے لیے اپنے آپ میں سے تمہاری ہی نفسیں بنائی ہیں جو تمہاری نفسوں کو طلب کرتی ہیں۔ اور اسے عالم لاہوت کے مسافر و الشہر نے تمہارے لیے مخلوق روحانی سے نفس و شیطان کے پی ڈ کے لیے امن بقا کے اہام لطف کے سامنے بنائے اور جبال تقویٰ میں صوبت اسرار کے غار بنا دیئے اور تمہارے اعلیٰ صانع کے پاس نلے جو آتش فراق کی پیش گرمی سے تم کو بچاتے ہیں۔ اور یہاں متول کی زیر عین عطا فرمائیں جو قابل نفس و ابلیس سے تم کو بچاتی ہیں۔ منزل مرا کی نعمتیں ان ہی طریقوں سے تم پر کھلی فرماتا ہے۔ تاکہ تم راہ عشق میں سر تسلیم کو جھکائے۔ بھٹے بارگاہ قدسی کی چوکھٹ پر سجدہ ریز رہو۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ جسم باطنی کے لطائف بیوض لظلال قدرت

میں اور مومن کا تقویٰ مثل پہاڑ ہے۔ غلوٹ کے مراقبہ اُکھانِ معرفت میں۔ مومن کا شرعی کردار لباس ہے اور طریقت کی مشقیں ریاضتیں اس کی ذرہ ہے۔ جس کے سبب شیطانِ حملوں سے محفوظ رہتا ہے۔
وَالَّذِي يُرْسِلُ الْفَلَاحَ الْغَوَّابَ

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ الْمُبِينُ ﴿۸۶﴾

پھر بھی اگر یہ منہ پھیریں تو فقط پر آپ پہنچانا ہے کھلا کھلا
پھر اگر وہ منہ پھیریں تو سے محبوب تم پر نہیں مگر صاف پہنچا دینا

يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَ

بکھل پہچانتے ہیں یہ کافر نعمت اللہ کی پھر منکر بن جاتے ہیں اُس کے اور
اللہ کی نعمت پہچانتے ہیں پھر اُس سے منکر ہوتے ہیں اور

أَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ﴿۸۷﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ

زیادہ ن میں سخت کافر ہیں اور جس دن اُٹھائیں گے
اُن میں اکثر کافر ہیں ۔ اور جس دن ہم اُٹھائیں گے

كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ

طرف سے ہر امت کی گواہ پھر نہیں اجازت دی جائے گی اُن کو جو
ہر امت میں سے ایک گواہ پھر کافروں کو

كَفَرُوا وَلَا هُمْ يَسْتَعْتَبُونَ ﴿۸۸﴾ وَإِذَا رَأَوْا

کفر ماردہے اور نہ توبہ کی ہمت دیئے جائیں گے ۔ اور یاد تو کر جب دیکھا
اجالت ہونہ وہ منائے جائیں ۔ اور ظلم کرنے والے

الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ

انہوں نے جو ظالم رہے عذاب کو کہ نہ ہلکا کیا جائے گا سے اُن جب عذاب دلیں گے اس وقت سے رہا بہت ہلکا ہو جائے گی اور شرک کرنے والے جب اب

وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿۸۵﴾ وَإِذَا سَأَلَ الَّذِينَ

اور نہ وہ جہت دیتے جائیں گے وہ بھروسہ وقت جب کہ دیکھ ان لوگوں سے شرکوں کو دیکھیں گے کہیں گے اے مائے رب یہ ہیں

أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هُوَ لَا

کہ شرک کیا جنہوں نے سادہ شرکوں کو اپنے بڑے اے رب مائے رب یہ ہیں

ہمارے شرک کہ ہم تیرے سوا بلا جتنے تھے

شُرَكَاءُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ

ہم اے مائے رب شرک بننے والے وہ جن کو پوجتے تھے تیرے مقابلے تو وہ اُن پر بات پہنچیں گے۔

فَالْقَوْلُ إِلَيْهِمُ الْقَوْلُ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿۸۶﴾

تو وہ مائیں گے طرف ان کے لئے کہ بیشک تم الہہ جھوٹے ہو۔

کہ تم بیشک جھوٹے ہو۔

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں رب تعالیٰ کے عطیے اور کرم انعامات یاد کروا کر اُس کی وجہ ستائی گئی انبیاء کرام کے ذریعے یہ اس لیے یاد کروائے جا رہے ہیں تاکہ تم مسلمان ہو جاؤ۔ جس سے کافروں کو گمان ہو تھا کہ شاید ہمارے مسلمان نہ ہونے سے انبیاء کو کچھ نقصان ہوگا اس لیے وہ اب بھی اُس سے

پھرتے تھے۔ انہی آیات میں فرمایا جا رہا ہے کہ سب سے پیارے حبیب آپ پر صرف پہنچتا ہے کوئی مانے یا نہ مانے آپ کا کوئی نقصان نہیں۔ دوسرا تعلق۔ پھلی آیت میں اشارۃً کہ بیشا میں چسپیز فرمائی گئیں اللہ تعالیٰ کی عطا۔ انبیاء کرام کی مشفقانہ تبلیغ۔ اور کافروں کی ظالمانہ روگردانی اور انکار۔ انہی آیاتوں میں کفار کی کفر پر روشنی کی وجہ بتائی جا رہی ہے۔ کہ پیچھتے سب کچھ میں نہ مانا منہ کبھی کفر و عناد کی وجہ سے ہے۔ تیسرا تعلق۔ پھلی آیت میں کفار کی ذیوی مصروفیات اور شان و شوکت کا ذکر ہوا سب ان آیات میں کفار کی آخری بے بسی بے کسی کا نقشہ دکھایا جا رہا ہے۔ مثال نزول۔

ابن ابی حاتم نے مجاہد سے روایت کیا کہ ایک دفعہ ایک اعرابی گنوار آقا نے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اس نے عرض کیا کہ مجھے پناہ قرآن سنائیے پھر آپ نے جب سنانے کا ارادہ فرمایا تو اس موقع پر یہ چار آیتیں نازل ہوئیں جو اس کو سنائیں ان آیات میں تا ۱۳۔ جب اس نے سنیں تو وہ ہاں اور ٹھیک ٹھیک کہتا رہا جب آیت ۱۳ سنی تو منہ پھیر کر چلا گیا۔

تفسیر نحوی
 ۱۰۱ مَوْئِدًا مِّنَ الْجَنَّةِ الْيُسْنَىٰ - يَفِيءُونَ نَحْمَهُ ۖ اللَّهُ ثُمَّ يُنَادُوا بِهَا
 ۱۰۲ وَٱلَّذِينَ هُمْ يُكْفَرُونَ ۚ فِ حَرْفِ عِلْفٍ تَقِيئِي - اِنْ حَرْفِ شَرْ لَ - تَوْوَا - بَاب
 تَفْعُلُ کا فعل مضارع مثبت معروف انشائیہ صیغہ جمع مذکر غائب ختم ضمیر مستتر اس کا فاعل مرجع تقدیم پہلا کلام حاضر کے میخوں سے ہوا جس میں کفار کو مخاطب بنایا گیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب اب یہ کلام غائب کے صیغہ سے ہے۔ اس میں مخاطب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں اور مخاطب باری تعالیٰ عز و شہ ہے۔ دراصل تَوْوَا اتھا۔ مضارع حاضر کے میخوں میں تاء علامت کو تاء مصدری کی ہم جنسی (ہم غزبی) کی بنا پر حذف کیا گیا اس کی موافقت اور ہم قدرتی قائم رکھنے کے لیے یا علامت کو بھی حذف کیا گیا۔ تَوْوَا ہو گیا۔ وائی سے یا ولاء سے بنا ہے بمعنی پھرنا موڈنا۔ منہ پھیرنا۔ منہ موڈنا۔ نہ ماننا۔ وائی کا لغوی ترجمہ ہے سامنے آنا۔ پہلے دینا اسی معنی میں مددگار حاجت روا۔ مشکل کشا کو ولی کہتے ہیں۔ ولی درست بھی اسی معنی سے ہیں۔ باب تَفْعُلُ کی پانچ غامضیتوں میں سے ایک غامضیت سلب ہے۔ یہاں ہی خصوصیت میں ہے۔ یعنی۔ سامنے آنے کا سلب منہ موڈنا۔ اور پھرنا ہے۔ ف جزئیہ۔ اِنْ حَرْفِ شَبْثَ لغو۔ ماکلفہ برے صر۔ بمعنی فقط۔ علی جائزہ و جواب کا۔ یعنی ضمیر واحد مذکر غائب اس کا مرجع مذکر یا اسے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدس ہے یہ مد مجرور مطلق ہے و جبب پوشیدہ فعل ماضی مطلق کا یا واجب پوشیدہ کا۔ الف لام استغراقی ہے بلاغ بروجین فعال ثلاثی معصومہ بمعنی پہنچانا۔ موصوف ہے الف لام اسی بمعنی اَلَّذِينَ حَرْفِ تَقِيئِي اسمی و واحد مذکر

باب فعال سے بقیں سے بنا ہے بمعنی کھلا۔ ظاہر۔ صاف صاف۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں بحالت رفع صفت ہے۔ موصوف صفت فاعل ہے پوشیدہ عامل و تجب یا واجب کا وہ جملہ فعلیہ یا اسمیہ ہو کر جزاء شرط و جزا ایل کر جملہ شرطیہ مکمل ہوا۔ یفرقون۔ باب فزرت کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع غائب ضم مستتر اس کا فاعل مرجع کفار مکہ مراد سائے کفار میں زعمہ اسم مفرد جاہد مؤنث تفعلی۔ بمعنی بلا معاد منہ بہر حال مفید عطیہ۔ مراد ہیں شرکی عطیات و مستخرات۔ مضاف ہے انتہی مضاف الیہ ہے بدین وجہ مجرور ہے مرکب انسانی مفعول بہ ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ مگر ایک ترکیب میں معطوف علیہ ہے ضم حرب عطف تعقیب تراجمی کے لیے ہے۔ مگر پہلی ترکیب میں قواعد دوسری میں کارآمد نہ ہوئی۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف جمع غائب مصدر ہے نکار نکرتے جاہے۔ متعذی ماذیہ ہے۔ بمعنی نہ ماننا۔ مگر ہونا۔ مخالف ہونا۔ ناشکری کرنا یا ضعیف ظاہر واحد مؤنث غائب مرجع ہے زعمہ یا داعیہ ہے اور ضمیر بھی واحد اگر حساب برابر ہو یا یہ نعمت جیسی جمع ہے۔ تو ضعیف واحد غیر ذوی العقل کے قانون سے آئی۔ منصوب متبیل ہے مفعول بہ ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا مگر دوسری ترکیب میں معطوف ہوا اور معطوف علیہ معطوف مل کر یا جملہ مائلہ ہو کر مکمل ہے یا ماں ہے تو تو کا واؤ عالیہ یا سر جملہ۔ اکثر۔ اسم تفضیل مذکر۔ کثرت سے بنا ہے بمعنی زیادہ ہونا۔ لازم ہے مضاف ہے ضم ضمیر جمع مذکر غائب مجرور متبیل مضاف الیہ یہ مرکب انسانی مبتدا ہے۔ الف لام استغراقی۔ کافرون۔ باب نصر کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر کفر سے بنا ہے بمعنی شرک کرنا۔ ناشکری کرنا۔ بحالت دفع ہے خبر ہے مبتدا کی۔ بتداء و خبر جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔ لیکن اگر واؤ عالیہ ہے تو یہ جملہ حال ہو گا نہ نکرہ کون کے فاعل ضم ضمیر مستتر کا۔ جس کا مرجع کفار میں۔ مگر تہجیح پہلے قول کو ہے۔ والله علم بالقوم۔ وَاذَرْتُمْ بَنِيكُمْ لِنُفِيقُوا كَيْدَ اللَّهِ فَذُوقُوا الْعَذَابَ لَمْ يَخْلَفْ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ رَادَّ اَلَّذِيْنَ اَسْرَوْا كَمَا تَأْتِيْهِمْ وَاَوْسَرٰ جِلْدَتُهُمْ وَاُولٰٓئِكَ لَا يَصُدُّهُمْ عَنْ طَرَفِ آلِهِمْ خَلَوْا وَلِلَّهِ الْاَدْبَابُ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ اَلَّذِيْنَ اَرَادَ اَلَّذِيْنَ اَسْرَوْا كَمَا تَأْتِيْهِمْ وَاَوْسَرٰ جِلْدَتُهُمْ وَاُولٰٓئِكَ لَا يَصُدُّهُمْ عَنْ طَرَفِ آلِهِمْ خَلَوْا وَلِلَّهِ الْاَدْبَابُ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

یہ ہے پھر مرکب انسانی ظرف مفعول بہ ہے اذکر پوشیدہ کا۔ لیکن ایک دوسری ترکیب اس طرح ہے اسم مفرد ظرف زمانی بمعنی دن بحالت نصب ظرف مقدم ہے بقاعدہ نحو ظرف تمام معمولات میں سب سے مضبوط اور سخت ہے کیونکہ تمام چیزیں اگر بہ عامل ہی کیوں نہ ہو اس کا منظور بن کر اس میں سما جاتا ہے۔ اسی لیے یہ مقدم بھی ہو جاتا ہے مؤخر بھی۔ نہضت۔ باب فتح کا فعل مضارع صیغہ جمع شکم نہیں اس میں مستزعم مرفوع متفلس مع شکم۔ مرجع باری تعالیٰ بعطف سے تعلق سے معنی سمجھنا۔ یہ صفت غیر ضروری سے لہذا نسبت جہاد بھی سے اور لازم ہوئے اور متعذی بھی معنی اٹھنا۔ زندہ ہونا۔

بھیجتا کسی کا کسی طرف۔ اور نسبت ابنیہ بھی ہے۔ اس وقت صرف متعنی ہوتا ہے۔ معنی اٹھانا زندہ کرنا۔ بھیجنا اللہ تعالیٰ کا کسی فرشتے یا رسول علیہ السلام کو کسی طرف یہاں ایسی دوسری نسبت سے ہے معنی زندہ کر کے اٹھانا معنی جارہے بعضیت کا کُل سم تا کیہی مضاف سے اُمتیہ۔ اہم مفرد جامد مؤنث مطلق یا حقیقی بھی گروہ جمع است گروہ۔ مضاف الیہ اس لیے مجرور ہے مرکب۔ ضانی مجرور ہے اور متعلق ہے نسبت کا تشبیہ۔ اہم صفت مشبہ شہد ہے بلکہ معنی مامتر ہوتا۔ دیکھنا بغور۔ منہ نہ کرنا۔ گروہ بنا کر کہ غرض کو مدح ہے اس میں کہا جاتا ہے کہ وہاں ہی میں جہاں۔ ہوتا ہے۔ آیات سے ہے بہت کا شہد کہ ہے۔ یا اپنی ماں سے کوئی توبہ نہ کرے نہ اس سے توبہ نہ آئے صرف برائے توفی تعقیب۔ معنی فاعلہ قائم عام طرف سے اس وقت لایوذن۔ باب افعال کا مضارع منفی مہول و حد مذکر غائب مقصد ہے ایذا۔ اذن سے بنا ہے۔ یعنی اجازت دینا نحو ضمیر پوشیدہ اس کا نائب ہل سے جس کا مرجع ہے اذن۔ لام جارہ مفعولیت کا تہذیب۔ اہم موصول کفر وا۔ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف جمع غائب۔ ضم ضمیر مستر فاعل ہے مرجع التذین ہے۔ یہ فعل فاعل جہد فعلیہ ہو کر موصول صلو مجرور اور متعلق سے لایوذن کا۔ جملہ فعلیہ معطوف علیہ ہے۔ واو حرف عطف۔ لا تانیہ مشبہ بلیس ضم ضمیر اس کا اہم مفعول ہے۔ اس کا مرجع اذن ہے۔ یستعملون باب استفعال کا مضارع منفی مہول لاء مشبہ کی وجہ سے۔ مصدر ہے استعانت۔ صیغہ جمع مذکر غائب ضم ضمیر نائب فاعل اس کا مرجع اذن ہے۔ مثبت سے بنا ہے معنی مسیبت جیسا مشقت سے اُترنا یا چڑھنا۔ تدا علی دور کرنا۔ مانا۔ منانے کی ہمت دینا۔ یہاں آذی معنی مراد ہے۔ فعل مہول اپنے نائب فاعل سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر لاء ہے پھر جہد امیہ ہو کر معطوف ہے۔ یوذن کا۔ واو سر جملہ ابتدائیہ جملہ علیہ ہے۔ یا واو عاطفہ تب یہ عطف ہے ماقبل پر۔ اذا حرف شرط ظہر۔ تانیہ کراہی۔ باب فتح کا ماضی مطلق۔ و حد غائب نائی سے بنا ہے بمعنی دیکھنا فعل مستقبل کے معنی میں ہے یعنی دیکھیں گے ماضی کا فعل ظہار یقین کے لیے لیا گیا۔ گویا دیکھ ہی لیا۔ اذن موصول اس کا فاعل ہے ظلموا فعل ماضی مطلق جمع غائب ضم اس کا فاعل ماضی مستر۔ الف لام عیدی مذائب معنی سزا مفعول بہ ہے یہ فعل فاعل مفعول جملہ فعلیہ ہو کر موصول جملہ فاعل تدا کا۔ وہ فعل فاعل جملہ فعلیہ شرط ہوا۔ ف جوائیہ لایۃ مَفْتُ فعل مضارع منفی مہول صیغہ واحد مذکر غائب نحو مستر ضمیر اس کا نائب فاعل جس کا مرجع غائب ہے۔ اس کا مصدر ہے تخفیف خَفَّف۔ خَف سے بنا ہے معنی ہلکا ہوتا۔ ہلکا کرنا یا کیا بانا۔ غن حرف جار مجازت زوالی کے لیے (یعنی دور کرنے ہٹانے کے لیے) ضم ضمیر مجرور متصل۔ یہ جار مجرور متعلق سے لاء تخفیف کے یہ جملہ فعلیہ معطوف علیہ واو عاطفہ

کان فی مشنہ منہ اس کا ہم مرفوع ہے۔ یَنظُرُونَ۔ فعل مضارع منفی ہے مہول میخ جمع مائب باب
فعل سے سے انظار مصدر ہے نظرسے بنا ہے معنی جہمت دینا۔ مہلت دینا۔ دیا جانا۔ ہمہ
فعلیہ ہو کر خبر لا اور معطوف سے لڑا عطف کا جملہ جزا۔ شرط جزا ہمہ شرطیہ ہو کر معطوف علیہ۔ داؤد ملاحظہ
رہائی فعل ماضی معنی مستقل انداز یقین کے لیے ترجمہ ہے گویا دیکھ لیا۔ الذین اس کا نا مل اس سے
محلًا مرفوع ہے۔ انشترکوا بشرات مصدر سے ماضی مطلق ہے جمع منکر۔ معنی بُت پرستی کرتا۔ ضم ضمیر
مستتر اس کا نا مل سے یہ فعل نا مل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا اور نا مل سے۔ انشترکاء۔ جمع کنسربے شریک کی۔
سفت مشنہ ہے معنی اہم مفعول۔ یعنی شریک بنائے ہوئے ضم ضمیر مضاف الیہ سے یہ صفت نا مل ہے
یعنی اس کے بنائے ہوئے شرکا مرکب انسانی منسوب مفعول پر سے رائہ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہے
تَنوَّارًا مَوْرَدًا شُرُكًا وَآلِیْنَ كَذَّبُوا لَیْلًا وَنَهَارًا یَقُولُوا لَیْسَ بَشَرٌ مِّثْلُ نَبِیِّہُمْ یَقُولُوا لَیْسَ بَشَرٌ مِّثْلُ نَبِیِّہُمْ
تالو۔ فعل ماضی مطلق قول سے باب نصر ہے ضم اس کا نا مل جس کا مرجع الذین سے یہ سبب جملہ جزا
ہے گرفت جراثیم معقود کیونکہ دنیا کی تعقیب حاصل ہے۔ یہ فعل نا مل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ رشت
م مہر نام ہے صفاتی اسم تعالیٰ منسوب ہے کیونکہ منادی مضاف سے دراصل تھایا رشت نام ضمیر
جمع متکلم مخاطب الذین کفار عالم ہیں۔ حرب ندا مقدّمہ۔ اپنے منادی مضاف الیہ سے مل کر ندا موصوفی
صوۃ۔ در فطول سے بڑ کرنا۔ مل صاحب تنبیہ مل اولکاء۔ اسم اشارہ جمع قہری۔ بجلی یہ سبب
جنی سے محلًا مرفوع ہے بتا ہے۔ شرکاء اسم جمع کنسربے شریک کی مضاف سے تا ضمیر مضاف الیہ جمع
شکر مجرور متصل مرکب ضامی موصوف سے۔ الذین اسم موصوف کڈ سڈ عوا۔ ماضی استمراری جمع متکلم
دعوت سے بنا ہے معنی بلان۔ معبود سمجھنا۔ پکارنا۔ عبادت پوجا کرتی۔ یہاں آخری معنی مراد میں من زائدہ
بیانہ دین اہم مفرد جامد معرب متکثر۔ مضاف سے رشت ضمیر مخاطبہ کا معنی سوا مقابل۔ بغیر۔ مجرور ہے
متعلق سے کڈ سڈ عوا۔ کہ یہ جملہ فعلیہ صلہ ہوا موصول صلہ صفت ہوئی شرکائنا موصوف صفت
سے مل کر خبر مبتدا۔ ہمہ خبر صمد سمجھ ہو کر میان تدا ہوا۔ اور سدا اپنے بیان سے مل کر مقولہ ہوا۔
ف ہرانیہ معنی تم ماثلہ تعقیب بتراچی کے لیے انقوا باب افعال کا فعل ماضی مطلق جمع منکر
ضم ضمیر مستتر اس کا نا مل جس کا مرجع سے شرکاء مصدر ہے انقواء۔ نقو سے بنا ہے معنی۔ ڈالنا۔
چسکا۔ بات منہ پر سامنے کر دینی۔ یہاں آخری یہی معنی مراد میں۔ الی جائزہ انتہا کے لیے ضم ضمیر کا
مرجع کفار لوگ یہ مرکب ضامی مجرور ہو کر متعلق ہے نقو کا الف لام عہدی قول۔ ہم مفرد نا مل مصدر معنی
بات مفتوح سے مفعول پر سے۔ انقوا فعل کا۔ تمیز سے یا بنقل منہ سے یا موصوف سے مابعد کا۔ ان

حرف تحقیق کم صیر اس کا ام سے مراد کفار ہیں معصوب متعل۔ رہیم کے بدلہ۔ کاذبوں۔ ہم فاعل
جمع مذکر۔ کذب سے ناسے معنی جھوٹ بولنا بھی بت رفع خبر ہے ان کی۔ ان ام خبر سے مل کر انت
یادیں تینز سے قول کی۔ نقد سب سے مل کر نہ فحیدہ کو کر جزوہ دم سے یا معلولی جزا سے قالو
کی اور تاوا اپنے مقولے سے مل کر جزا ہے اذین کی۔

تفسیر المائدہ
يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا سَبِيْلَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سَبِيْلَهُمْ نَارٌ مِّنْ اٰتِیٰتِ اللّٰهِ لَا یُغْنِیْ عَنْهَا کُمْ اَنْ یَّکُوْنُوْا
اَعۡیُنًا ۚ ذٰلِکُمْ هُمُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا ۚ ذٰلِکُمْ هُمُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا ۚ ذٰلِکُمْ هُمُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا ۚ ذٰلِکُمْ هُمُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا ۚ
ذٰلِکُمْ هُمُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا ۚ ذٰلِکُمْ هُمُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا ۚ ذٰلِکُمْ هُمُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا ۚ ذٰلِکُمْ هُمُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا ۚ

رحمت اور ہر طرح سے بھگانے بتانے سنانے اور نعمتیں دینے غزیریں دینے کے اندھی ہر
یہ کفار مکر، تکر سے اب بھی ہماری بارگاہ میں سر تسلیم خم ہیں کہتے اور پھیل گمراہ امتوں کی طرح ناز و
در غرور تکبر اور آپ کے آستانے سے دور ہی بٹکانا چاہتے ہیں تو اسے پیاسے ہی آپ باسکل
فکر مند غمگین نہ ہوئیے یہ پیر صرف ہمارے احکام قرآن حدیث قانون شریعت طریقت۔ اور سراجوں کی
خبریں پہنچا دینا ہی تھا اور وہ سب کچھ آپ نے اپنے قول فعل عمل و غلط تقریر خطبات کے ذریعے
پہنچا دیا اور نہایت احسن طریقے سے بتا دیا کہ ایمان عقل بصیرت راستائی ہدایت کا نام ہے اور کفر
جہالت۔ اندھا دیکھ کا نام ہے اور تعطل۔ سستی۔ کسل۔ عادت سے بلجھک کا نام فسق و فجور ہے۔

حیات کفریہ بہری گوئی سے۔ حیات عصیانی اپنا سچ معذور دلی نگوی سے۔ لیکن حیات ایسانی
روشنی بشارت سماعت و عقل دلی ہے۔ یہاں سبب کے جگہ سبب کو قائم فرمایا گیا۔ دراصل تقاضا
اگر یہ آپ سے حاجت بھی نہ پھیریں آپ کا کوئی نقصان نہیں آپ نے پورا پر غلام پہنچا دیا۔ اس لیے کہ
آپ پر پورا پہنچا ہی تھا۔ اسے پیاسے ہی یہ کفار اللہ کی سر نعمت کو اچھی طرح سمجھتے ہیں۔ لیکن
کے فکر سے مکر ہوتے ہیں۔ ملتا سب کو اللہ رسول کے حد سے ہے مگر۔ عبادت شکر و تہن
کی طرف لے جاتے ہیں اور دانتے اپنے شیطانوں کی ہیں۔ ان میں سے زیادہ تر جو عقل بالغ بائیں
حساس پڑے نکلے سمجھ رہے ہیں وہ تو سخت ضدی مغرور قسم کے کافر ہیں۔ لیکن بچتے۔ نہالے۔ دیوانے
احداک پڑھ جاہل ان کا کفر تو اپنے بڑوں کی بنا پر سے دیکھا کیسی۔ ایک قول ہے کہ اکثر جہنمی تمام ہے
یعنی ان میں سے سب ہی کافر ہیں بہر کیف ان کا یہ کفر۔ ناسقوں کا فسق۔ معروروں کا غرور چند
دن کا ہے ایک دن ایسا آنے والا ہے کہ ہم پروردگار ہر ایک گروہ کا اعمال اقوال، افعال کے
پورے پورے حساب کے یہ ہر مکر کافر کے اپنے پورے بیان پورے دلائل پورے انکسار کے بعد بڑا

تندر غفلت و کردار کا پیکر شاہد و نذیر گواہ میداں محشر میں بعوث فرمائیں گے۔ اس کو ابی کے بعد
پھر کسی کافر کو بوسنے انکار کرنے کی جائز نہ ہوگی نہ ٹوڑنا پھرنے کا۔ رزق کا اپنا۔ فریا دکرنا دیکھا جائے گا۔
نہ تیار اور معافی کا مطالبہ ہوگا نہ وہاں یہ لجاجتیں قبول ہوں یہ سب کم تو دنیا میں ہی ہیں۔ جہائے
اندیا اولیا علماء ہر طرح سے سمجھارے میں مناسبت ہے۔ سننا ہے۔ توبہ اور ایمان کی طرف بلا ہے
میں اور یہ کفار و منافق قیمتی بے مثل زندگی کی ماسنوں کو مٹانے کر رہے ہیں۔ دنیا دار اُلُحس سے یہاں
تم کو بھیایا ملا رہے گا یہاں تم نہیں مانتے جب کہ بڑا آرام وہ وقت ہے۔ کل قیامت میں ہم
نہیں مانیں گے جب کہ تم فریادیں کرو گے تو یہ کرتا پاؤ گے۔ اس لیے کہ یوم محشر سرور جزا اور فیض
کا وقت ہے۔ توبہ اور معافی کا نہیں ہے۔ وَ لَا تُكَلِّمُوا الَّذِينَ هُمْ فِي قُلُوبِهِمْ يَبْغُونَ الْعَذَابَ مَا يُنْفِقُونَ
وَ لَا هُمْ يُنْفِقُونَ فَرَّارًا كَالَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ تَوَارَتْ مِنْهُمْ حُوزَاتُهُمْ كَمَا وَرَا
سِيهِمْ كَأَنَّهُمْ مُّخْرَجُونَ مِنْ دُونِهَا وَلَقَدْ كَفَرَ الْقَوْمُ أَنْ كَفَرَ زَكِّيٌّ ثُمَّ قَامَ مِنْهَا
جَهَنَّمَ كَعَصَاٍ مِثْلُ شَيْءٍ فَكَفَرُوا بِهِيَ فَكُنَّا لَهَا فِي الْآخِرَةِ عَلٰمٌ إِنَّهَا كَانَتْ
دُوْرَةً فِي مِيزَانٍ دِكْحَةٍ لِّسِمْ كَسَى بَعْضُ النَّاسِ الْيَوْمَ الْأَخِيرَ وَالْأُولَىٰ وَالْأُولَىٰ
كَعَصَاٍ مِثْلُ شَيْءٍ فَكَفَرُوا بِهِيَ فَكُنَّا لَهَا فِي الْآخِرَةِ عَلٰمٌ إِنَّهَا كَانَتْ دُوْرَةً فِي
مِيزَانٍ دِكْحَةٍ لِّسِمْ كَسَى بَعْضُ النَّاسِ الْيَوْمَ الْأَخِيرَ وَالْأُولَىٰ وَالْأُولَىٰ كَعَصَاٍ
مِثْلُ شَيْءٍ فَكَفَرُوا بِهِيَ فَكُنَّا لَهَا فِي الْآخِرَةِ عَلٰمٌ إِنَّهَا كَانَتْ دُوْرَةً فِي

اور اسلام قرآن شریعت: نوحیت سے دور ہونے میں ان ہی کے کہنے پر عمل کیا کرتے تھے یہ چنڈت ہی ہمارا رہنے پھرتے تھے۔ لہذا ہمارا کچھ عذاب ہم سے ہٹا کر ان کو دیا ہے۔ تو وہ سب بت اللہ کی قدرت سے اور چنڈت پادری۔ دیگر شیاطین اپنے مونہوں سے فوراً بولیں گے۔ نہیں تم بالکل جھوٹے کذاب اور لعنتی ہو ہم نے تم کو کب کہا تھا کہ ہم کو مہدی بنا کر یا معبود سجدہ کر پڑھنا یا چاند سورج ستارے جو فوٹیں ہوں گے وہ بولیں گے کہ ہم نے تم کو نہیں کہا تھا کہ ہماری پوجا یا دھر سے چنڈت پادری منہ لٹائے ہوئے گویا ہوں گے دنیایت ڈھٹائی سے جھوٹ ہوئے ہوئے ان چھوٹے کافروں کو بھٹلاتے ہوئے اس قدر سے کہیں بقول ان کے آدھا عذاب اور دھڑلہ جائے۔ بولیں گے کہ بھتو تم کہتے جھوٹے ہو۔ دیا میں تم خود ہمارے پاس آتے تھے۔ اللہ کی فرماں برداری پر دل ہٹا پیا نہیں چاہتا تھا اور آج پہلے ہمارے بنام ہے ہو اسلام قرآن اور ہی کے دروازے کھلے تھے اور اللہ کے آستانے موجود تھے تم کیوں وہاں نہ جلتے تھے۔ ہم سے کوئی تمہارے بیڑیاں تو نہیں ڈال تھیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ دنیا و آخرت میں ہم سب امتی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر وقت ہر حالت میں ماحقہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کسی شخص کے ضرورت مند نہیں ہیں ان کو پروردگار عالم نے سب سے بڑے نیاز فرادیا ہے یہ فائدہ نَا مَنَّا عَيْنًا لِّلْبَلَاءِ قَوْلَانِ سے حاصل ہو۔ مگر تم تو جس خاک کو چاہو وہ بننے جدا پاک ہم ہی کس کو نہیں جو خفا تم ہو جاؤ

دوسرا فائدہ۔ مومن اور مسلمان کسی اپنے آپ کو غریب نہ سمجھیں اس لیے کہ جو نعمتیں رب کریم نے مسلمانوں کو دی ہیں وہ کسی کو نہیں ہیں۔ مثلاً ایمان۔ قرآن۔ حدیث۔ عبادت۔ ذکر لہی اور سب سے بڑی نعمت خود نبی پاک کی ذات۔ قدس۔ صلی اللہ علیہ وسلم یہ فائدہ بَعْدَ ذٰلِكَ يَنْفَعُ اللّٰهُ تُفَكِّرُوْنَ کی تفسیر شانی سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ عذاب کی دردناکی۔ ذلت آمیزی۔ اور تخفیف عذاب نہ ہونا مرث کا فرد کے لیے ہے فابن عاجز مسلمان اگرچہ کچھ عرصے کے لیے جہنم میں جلتے گا۔ اور مزا پائے گا مگر اس کو ذلت اور دردناکی نہ ہوگی بلکہ دماؤں شفاعتوں اور زندگی کے نیک عمل و اعمال ثواب کی وجہ سے تخفیف عذاب بلکہ معافی عذاب بھی ہوگا یہ فائدہ فَاَمَّا فَتْكُ يُفْكَتْ سے حاصل ہوا۔

ان کو جھوٹا کیوں کہا؟ جواب۔ یا اس لیے کہ کفار نے ان کو رسوا کرنے کے لیے ان کو مورد الزام ٹھہرایا تو ان نے یہ کہہ کر کہ تم نہیں جانتے تم ہم کو پھینکتے تھے تم جھوٹے ہو۔ ان کو مزید ذیل دے دیا اور اس لیے کہ تمہارے عقیدہ ہمارے متعلق یہ تھے کہ ہم سب یکوتم کو دے سکتے ہیں۔ اسی عقیدے کی بنا پر تم نے ہم کو پوچھا۔ حالانکہ تم اپنے اس عقیدے میں جھوٹے ہو۔

تفسیر صوفیہ

وَإِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ فَاتَّخِذُوا لِلْبَنِينَ زِينَةً ۖ وَاللَّهُ مُتَّبِعٌ
تَعْبِيدًا ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا لَمِنْ أَقْصَىٰ الدَّٰثِرِينَ ۚ
یہ مکرر انکار کی گون پھیری تو اسے شہنشاہ قلب میرے دفتر خاص پر صرف دشمن و بھائی ہے۔ یہ مکررین و مرداب محبوبان الہی اللہ تعالیٰ کی نعمت نذوق روحانی کے درد کو سمجھتے ہیں۔ فقط غریب نفسانی اور دوسرے شیطانی کی صحبت بد۔ اور عباد باطنی صفات نفس رذیل کی بنا پر مکر ہوتے ہیں اور اہل نفس میں اکثریت نور فطرت کے کفر حجاب میں ہیں۔ اور میزان باطنی کے حسب نکالت کے دن بر طبعیت باطنی کے لیے آفت و ظاہری کا شبید فطرت اور گواہ حقیقت ہم بعوث و حصر موجود کریں گے۔ پھر کسی بھی شریر باطنی اور غیب باطن کو دوسروں کا کار پرستی کی اجازت نہ دی جائے گی۔ نہ نہایت شقاوت و بے رعایت کئے جائیں۔ دنیا میں جسم درد کو نہایت دی گئی ایک شریعت اور دوسری طریقت۔ ہمارے شریعت قہمی میں کہ اس سے کپڑا کٹا جاتا ہے۔ اسی سے حجاب غفلت کو پھاڑا جاتا ہے۔ اور اہل طریقت صوفیہ سنی میں کہ اس سے کپڑا سیا جاتا ہے۔ اور حوڑا جاتا ہے۔ اسی سے بونے پڑے کو غفلت کی پاد و غلہ پر حق کا لباس اور ستارہ عبوب کا جزا بنایا جاتا ہے۔ اسی لیے پہلے ہمارے قدموں میں اور پھر مرشد کی تربیت میں جاتا پڑتا ہے قہمی کا کام ہمدی اور سنی کا کام دیرست مکمل ہوتا ہے۔ اسی لیے شریعت کی ہمدی اور طریقت کی تہذیب دیر سے حاصل ہوتی ہے۔ اس سے استاد شریعت اور مرشد طریقت تیرے ذمے صرف بلاغ بین ہے۔ تو فتح کی طرح مل تاکہ دوسروں کو دینی سے مگر شیخ کی طرح نہ کہ خود تیرے نیچے اندھیرا ہو۔ مکررین غفلت اور کفران کے گن بگاڑوں کا میں قاب میں میں سلامت چنا بھی کہ مبت قلب ہے۔ خود شناسی اور خود پرستی حرام سے کیونکہ
وَإِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ فَاتَّخِذُوا لِلْبَنِينَ زِينَةً ۚ وَاللَّهُ مُتَّبِعٌ
تَعْبِيدًا ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا لَمِنْ أَقْصَىٰ الدَّٰثِرِينَ ۚ
نَاوُزُ نَاوُزُ شَرِكًا ۚ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرًا ۚ لَعَلَّكُمْ تَكْفُرُونَ ۚ

جنہوں نے قلب و عقل پر شقاوت کاظم نہ سواس کی بھفا کی غلبہ ہجران اور سزاء فراق دیکھی تو کبھی بھی
 ان سے یہ بد نصیبی ملے گی نہ کی جائے گی۔ اور کادوت کی ہر پیدائش کی رعیت نردی جائے گی۔ اور شریک خفی
 کرنے والے نفوس شیطانی جب قیام صغریٰ کے میدانِ حجاب میں اپنے شرکارہ سلاہیر اور کفر و بدعت
 کے منصوبوں کو فاک غلبت میں پڑ دیکھیں گے تو بت قفا فقر کر کھائیں گے کہ اسے ہماری تقدیر و قضا
 کے رب ہماری تدبیر ماسکت اور تعریب بال کے ہم افندے کر۔ یہ ہیں ہم حکمران و علم مشورہ کے خال بت کر تھے ہی عبور
 ہمیں ہی تقدیر کے مقابلیں کام نہ ہیں۔ زبان حال اور سان کیفیت اور غنیت بافتی سے دوسب
 انسانی غلط تدبیریں اور ماکام منصوبے ان کو جواب میں کہیں گے۔ ان کے نفوس
 خود مشلت نہواہی اور تصور است و تخيلات شیطانی تم سب اہل کے جھوٹے اور کر کے جالے پھیلانے
 والے ہو۔ اے بندہ تقدیر امنی برضاہ الہی ہو جا کر کائنات کی ساری سلاقیں اسی میں راسخ موجود ہیں
 غلبت سے دوری نوستے حضور۔ غیبت سے سہری تغاض الہی کے حسن جمال و جلال میں سے۔
 تو مشورہ مفرد برہم خدا
 دیر گود سخت گیر دفر ترا
 و ملی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ و اذک و سلم۔

وَالْقَوَا إِلَى اللَّهِ يَوْمَ مِذٍ السَّلَامِ وَضَلَّ عَنْهُمْ

اور گویا رہی پڑے طرف اللہ کے اُس دن عاجزی سے اور غائب ہو گیا سے اُن وہ
 اور اُس دن اللہ کی طرف عاجزی سے گریں گے اور اُن سے کم ہو جائیں گی

مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا

جن کو بڑے کچھ بند کھا تھا۔ وہ جو کافر ہوئے اور روکا انہوں نے
 جو باد میں کرتے تھے۔ جنہوں نے کفر کیا اور اللہ کی راہ

عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ

ست اسے اللہ کے قیامت میں زیادہ کیا ہم نے اُن کا عذاب ایک عذاب کے ایہ
 سے روکا ہم نے عذاب پر عذاب بڑھایا

بِمَا كَانُوا يَفْسِدُونَ ﴿۸۸﴾ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ

بدلہ اُن کا کرتے تھے وہ فساد کرتے ۔ اور جس دن اٹھائیں گے ہم میں ہر امت

بدلہ اُن کے فساد کا اور جس دن ہم ہر گروہ میں

أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِّنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا

سے گواہ ایک خطبات اُن پر ہر طرف سے قاتل اُن کی اور لائے ہم کو

ایک گواہی میں سے اٹھائیں گے کہ اُن پر گواہی دے اور اے محبوب تمہیں ان سب پر

بِكَ شَهِيدًا عَلَىٰ هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ

آپ گواہ اُن سب پر وہ امانا ہم نے پر آپ کتاب

شاہد بنا کر لائیں گے اور ہم نے تم پر یہ قرآن اتارا

تَبَيَّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ

جو کچھ بیان کرنے والی ہے ہر چیز کو اور ہدایت ہے اور رحمت اور خوشخبری

کہ ہر چیز کا روشن بیان ہے اور ہدایت اور رحمت اور بشارت

لِلْمُسْلِمِينَ ﴿۸۹﴾

لئے تمام مسلمانوں کے

مسلمانوں کو

تعلق ان آیات کریمہ کا تعلق پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح ہے۔

پہلی تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار کی میدانِ محشر والی اُس گفتگو کا ذکر ہوا جو رب کریم کے

سامنے اپنے رہنماؤں سے لعن طعن پر سوال و جواب کریں گے اس آئندہ میں کہ شاید ہم کسی طرح پہنچے

ہی کر چھوٹ جائیں۔ ان آیات میں ان کی بیوی کے بعد رب کے حضور عاجزی دکھاتے ہوئے
 گریہ کیا کرتے کہ بچے کا پہلا خبر یہ ہے مذکور ہوا دوسرا خبر یہ اب بیان ہو رہا ہے دوسرا تعلق۔ ذیاء کفر
 میں کافر دو قسم کے ہیں ایک کافر ہونے والے۔ اور دوسرے کافر کرنے والے پھر آیات کافر ہونے والوں
 اور ان کی انخروی عذاب کا ذکر تھا۔ اب ان آیات میں کافر کرنے والوں کا اور ان کے دگنے عذاب کا ذکر
 ہے تاکہ تذکرہ مکمل ہو۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ میدان قیامت میں کافر کا کافر
 آپس میں ایک دوسرے پر کافر ہونے کا الزام دھریں گے جو دوسرے ایک قسم کی مجرم کے منہ سے ہی ایک
 دوسرے کے خلاف گواہی ہوگی۔ اب ان آیات میں دوسری صاف صاف گواہی کا ذکر ہے۔

شالٰن نزول رہن جرم سے برہ سے روایت کیا۔ درابن ابی حاتم نے ابو بکر بن ابی حفص سے روایت کیا۔
 کہ آقائے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار سے چند باتوں پر مدعو کیا اور کفار نے تمہیں کہا کفار پر کفار
 کیا کہ ہم ان باتوں پر کار بند رہیں گے کچھ دوسرے مسلمانوں نے ان سے کہے مسلمان تو اپنے دعوے پر
 قائم رہے مگر کافروں نے دعوہ توڑ دیا تو یہ سات آیتیں نازل ہوئیں آیات ۱۹ تا آیت ۲۵ آیت ۲۵ میں
 کہ کفر کی ایک دیوانی اور دہشت گردی کی مثال دے گئی ہے جو سارا دن بڑی محنت سے چرتے
 پر موت کا تہی مگر شام کو یہ کہتے ہوئے سارا قہر دیتی کہ یہ تو قحط بن گیا۔ اس کا نام سعید یہ اسدیہ تھا اور
 پھر مجبور عقب پڑ گیا تھا۔

تفسیر نحوی وَالْمَقْرٰنِ اِلٰی اللّٰهِ یَوْمَئِذٍ السَّعْدُ وَصَدُّ فَهَلْ مَا کَا لَوْ اَیْقَرُونَ کَوْنٌ کَعَرُونَ
 وَمَسَدٌ وَاَعَنْ سَیْبِلِ اللّٰهِ وَذَنُکُمْ عَمَّا اٰبَا فَوَقَّی الْعَدَا اَب
 بِمَا کَا لَوْ اَیْقَرُونَ فَوَقَّی وَذَنُکُمْ عَمَّا اٰبَا فَوَقَّی الْعَدَا اَب
 نازب مستزاد کا فاعل ہے جس کا مرجع میلان عشر کے کفار ہیں۔ نقاد مصدر ہے نقو سے بنا ہے
 یعنی ٹٹا۔ گونا۔ باب افعال میں ہر مصدر متعدی ہو جاتا ہے۔ مگر یہاں کرنے کے معنی میں ہے لازم
 ہے۔ کفار کے کرنے کو باب افعال سے بیان کرنے کا مقصد یہ ہے کہ ان کے کرنے کی سختی تیزی اور وجہ
 بتائی جائے گو یا اس دن اللہ تعالیٰ کے حضور گناہوں پرورداری کے لیے نہیں ہوگا۔ ان کی مجبوری۔
 سختی عذاب۔ جہنم کی ہولناکی جو غالباً نظر آتی ہوگی ان کو گرسنے پر مجبور کرے گی۔ گویا مجبوری نے ان کو
 گواہی دیا یہ ماضی معنی مستقبل ہے۔ خبر یقینی کے لیے ماضی استعمال ہوا۔ گویا ایسا ہو ہی گیا۔ لی جاتا معنی
 عندہ رہا اس میں متفق ہے القوا کے یہ متباد اسم ظرف زمانی یہ مرتب اضافی ہے مگر اب لیسط ہے۔
 یک لفظ کے مد میں۔ یوم ظرف زمان معانہ ہے یوم مفاعیلہ یا شریطہ۔ یا یہ بھی ظرفیہ و تفسیر ہے معنی

۱۶۔ یمینوں احتمال درست میں مصاف ایہ اس کو انصافیت معنوی بھی کہا جاتا ہے لہذا صافت میں بھی
 معنی اس دن۔ الف لام حذیفہ بنتی ہے کیونکہ ابھی کسی کو معلوم نہیں کہ اس دن کفار کی عاجزی فریاد کیسی ہوگی۔
 شتم۔ مسم مصدہ یعنی الم نامل۔ بحالت نصب ہے اتقوا کے فاعل کا۔ یہ جملہ فطیہ مکمل ہوا۔ واؤ
 ابتدائیدہ۔ مثل۔ باب نصر کا فعل ماضی مطلق معروف مثبت وادکر غائب۔ مثل مضاعف ثلاثی
 سے بنا ہے۔ یعنی۔ گم ہوا دودھ ہونا۔ دو پوشش ہونا۔ وارفتہ ہونا۔ یہاں مراد ہے بد پوش ہونا
 عن ہلکہ مہاربت نہ کہ کے یہے ضم ضمیر کا مرجع وہی کفار۔ ناسم موصول کاؤ یخترؤت باب
 افعال کا ماضی استمراری مطلق ہے انشاء یعنی باعث کرنا۔ ملاوٹ کرنا۔ خود ساختہ عقیدہ۔ تصور
 بنا حقیقت کے خلاف یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ ضم اس کا فاعل مستتر ہے فعل فاعل جملہ فطیہ
 مصدر ہے موصول بدل کر نامل ہوا مثل کا۔ اودہ جملہ فطیہ مکمل ہوا انذین اسم موصول کفر و باب
 نصر کا فعل ماضی مطلق جمع مذکر رب ضم ضمیر فاعل مرجع انذین ہے فعل فاعل جملہ فطیہ۔ واؤ ماضیہ
 کثرت۔ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب ضم ضمیر ماضی فاعل ہے صند
 سے بنا ہے یعنی نہکنا۔ متعدی ہے فن حرف خبر زوالی بنیل اسم مفرد صفت مثبتہ۔ مثل سے بنا ہے
 معنی عام ہر اندر خواہ مخواہ چھوٹا مضاف ہے۔ اللہ بحالت کسر مضاف الیہ مرکب انشائی مجرور متعلق ہے
 صند و کے یہ جملہ فطیہ ہو کر معطوف ہے کفر واپر۔ وہ معطوف علیہ صلہ ہوا۔ اب اس میں دو قول ہیں کہ
 یہ صلہ موصول کس کے ساتھ ہے۔ پہلا ازل یہ ہے کہ بدل ہے یخترؤت کا دوسرا قول یہ کہ ابتدا
 ہے۔ اور نہ تا ضم ساری عبارت ضمیر میرے نزدیک اسی دوسرے قول کو ترجیح ہے۔ کیونکہ نہ تا
 کی وجہ کا معلوم ہونا ضروری ہے میں حکمت ہے کہ یہی صورت میں نہ تا۔ جملہ مستانہ بنتا ہے اور
 وجہ عذاب معدوم ہوتی ہے جو حکمت حکیم کے خلاف ہے۔ نہ تا۔ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت
 معروف جمع ٹیکم شتم متفیل ضمیر مستر اس کا مل جس کام جمع شد تعالیٰ ہے۔ نہ تا سے بنا ہے معنی
 زیادہ دینا زیادہ ہونا۔ لینا یہاں پہلے معنی ہی ہے ضم ضمیر مفعول بہ۔ عذابا۔ اسم مفرد جادہ عامل
 مصدر بروزن فاعل ثلاثی مصدر سے ہے۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول یہ دوم ہے موصوف سے
 فاعل اسم ظرف مکانی ہوتی۔ مصاف ہے الف لام تفرقة معین کا عذاب یعنی سزا مضاف الیہ ہے مرکب
 اضافی صفت ہے بک جاتہ سبجیہ نام موصول کاؤ اذ یفسد ذن۔ باب افعال کا ماضی استمراری
 مصدر ہے افساد۔ فسد سے بنا ہے معنی توڑنا۔ فسد ہونا۔ ظلم کرنا یہاں ہر معنی مناسب ہے ضم
 اس کا فاعل۔ جملہ ہو کر مجرور متعلق ہے نہ تا کا یہ جملہ فطیہ ہو کر خبر سے مبتدا کا قبل کی نحو یومزکفٹ

فی کُلِّ اُمَّةٍ شَهِيدٌ ۚ عَلَيْنَا اَنْ نُنشِئَهُمْ ذُرِّيَّتًا مِّمَّا يَكْفُرُوْنَ ۚ وَكُنَّا لَمِّنْ
عَمَلِكِ الْاَوَّلِ بَرَّيْنًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَّهْدًى ۚ وَرَحْمَةً وَّنُصْرًا لِّمُؤْمِنِيْنَ ۚ وَادَّسِرَ جِلْدُ
مُشْكِنِ اس کی جمع کثیر ایام بحالت فتح سے ظرف مفعول یہ ہے اذکر فعل امر پوشیدہ کا۔ توین (دوہا) سے
سے مانع مضاف ہے بفتح باب فتح کا متنازع ثبتت معروفہ بمعرفہ جمع مشکم بفتح سے بن
ہے۔ یعنی اٹھانا۔ بنانا بھجوانا۔ بھیجنا۔ بنی جائزہ ظرف مکانی کے یہ کُل اسم تاکید محصورہ کلمہ
(موجہ گیر کا سور) مضاف ہے اُمۃ اسم مفرد مؤنث لفظی۔ یاد ہے اس کی جمع اُمم ہے۔ بھٹے
ہر امت قوم۔ قبیلہ۔ یہاں مراد دینی گروہ سے۔ مضاف ایہ ہے مرکب اضافی مجرور متعلق ہے
بفتح کا شہید اسم صفت مشبہ۔ یعنی گواہ اسم فاعل کے معنی میں ہے یعنی بیان دینے بیان
کرنے والا۔ جو ضمیر واحد مذکر اس میں پوشیدہ ہے اس کا فاعل ہے جس کا مرجع ذہنی و حد سے۔
شہید کی تنویر اس کی عوض ہے۔ علی جائزہ فوقیت کا۔ جنم ضمیر کا مرجع اُمۃ ہے۔ چونکہ یہ معنی
جمع ہے اس لیے ضمیر جمع آئی۔ جار مجرور متعلق آل ہے من جانہ تجزیہ۔ انفس جمع کثیر ہے نفس
اسم تاکید ہے معنی اپنے میں سے۔ جنم ضمیر جمع مذکر کا مرجع اُمۃ ہے۔ یہ لفظ اگرچہ مؤنث ہے مگر
اس کی معنوی جمع مذکر ہی ہوگا۔ کیونکہ مراد اصلی مرد ہی ہوتے ہیں۔ مضاف ایہ ہے۔ انفس کا۔
۴۔ مجرور متعلق دوم ہے بفتح کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مضاف ایہ ہے یوم کا۔ واویا عاطفہ سے اور
بعد معلق ہے بفتح پر۔ یا علیحدہ جملہ سے اور فلا سر جملہ سے۔ جئنا۔ باب ضرب کا فعل ماضی
مطلق صیغہ جمع مشکم۔ مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ یعنی سے بن ہے یعنی آنا۔ لانا۔ یہاں مراد ہمدانا
کیونکہ یہ مصدر مادہ لازم بھی ہر باب میں ہوتا ہے اور متعدی بھی۔ اور علامت اتیازی مفعول بہ ہونا
ہے۔ یعنی اگر اس جملے میں مفعول یہ ہے تو متعدی ورنہ لازم یہاں اسی علامت سے متعدی ہے
بجائزہ مفعولیت لکے ضمیر مخاطب واحد مذکر مجرور متصل اس کا مرجع۔ ذات پاک علی الشریعہ سلم
شہید اصفت مشبہ شہد سے بنا ہے۔ حاضر ہونا۔ موجود ہوں۔ مشاہدہ کرنا دیکھنا۔ گواہ ہونا۔
یہاں بیک وقت تمام معنی کا لہذا ہے۔ کیونکہ گواہ میں یہ تمام صفات لازم ہیں بحالت فتح ہے۔
مفعول ہے۔ علی جائزہ استعدائی۔ غلبہ کے لیے۔ یہاں دونوں جگہ علی فوقیت الزامی (مخافتہ)
کے یہ ہے۔ مؤکداً۔ اسم اشارہ قریبی مراد ہے اُمۃ۔ مجرور سے علی سے اور متعلق ہے جئنا کا۔
اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر یا کتل ہوگا۔ یا معلق ہے بفتح کا۔ دونوں ترکیبیں مناسب حال ہیں وافر
معدودتا باب تفعیل ماضی مطلق ثبت معروف جمع مشکم نھن ضمیر مستر کا مرجع ذات پاک جل مجدہ ہے

علی بارہ فوقیت کا یا بمعنی غرض۔ (پاس) لکھنؤ و احمد کٹر حاشیہ۔ مزید ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 جار مجرور متعلق ہے نزل کا۔ نیز نزل مصدر ہے بمعنی اتارنا۔ نزل لازم سے بنا ہے باب تفصیل میں بتوی
 ہوا۔ الف لام عہد ماری کتاب۔ بروزن فعال ثلاثی مصدر بمعنی اسم مفعول مکتوب سے۔ بمعنی لکھی
 ہوئی۔ مراد ہے قرآن مجید مفتوح ہے مفعول ہے نزل کا۔ ذوالحال سے بنیانا۔ باب تفعیل
 کا مصدر بمعنی اسم فاعل سے بنیائیں سے مقرر ہے۔ خیال رہے کہ مصدر کو بمعنی اسم فاعل یا اسم
 مفعول کرنے سے بالغہ ملتی پیدا ہوتا ہے جو اور مبالغوں میں نہیں ہوتا۔ ترجمہ ہے بیان کرنے وال
 بہت ہی بیان کرنا لکھنی اور بصری نحو یوں کہ اس میں اتفاق ہوا ہے کہ تفعیل کے بدل پر صرف دوی مصدر
 آتے ہیں۔ اے تہیان مبالغہ مگر تفسیر کبیر نے فرمایا کہ ہر دے کا مصدر بروزن تفعیل بھی آسکتا
 ہے۔ در بروزن تفعیل بھی اس کی بہت سی مثالیں مشہور ہیں مثلاً تکرار۔ تکرار۔ تکرار۔ تکرار۔ اور مثلاً
 تقصیر۔ تمثال وغیرہ۔ نام جائزہ مفعولیت سے۔ کل اسم تاکید مجرور ہے لام جائزہ سے مضاف ہے
 تہی اسم مفرد جاید تکبری مضاف الیکہ۔ بمعنی چیزیں۔ جمع جنسی ہے۔ اس کی جمع طاہری استیاء
 ہے۔ یہ مرکب اضافی مجرور ہے متعلق ہے بنیانا کا۔ واسطہ مل کر شبہ جملہ ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ
 حد اسم مفرد جاید حاصل مصدر بمعنی ہدایت۔ رہنمائی۔ واو عاطفہ رحمۃ۔ اسم مفرد حاصل مصدر (جاید)
 ہے مذکر ہے آخر میں تاہ مصدر یہ سے کہ تائیدی۔ یاد دہشت کی۔ بمعنی ہر حال میں مفید چیز واو عاطفہ
 بشری ایک قول میں مصدر ثلاثی سے۔ یہاں حاصل مصدر جاید سے۔ اور اسی کو ترجیح سے مانتی
 کی ماہیت کی باہر۔ بمعنی خوشخبری۔ یہ مصدر مبالغہ ہے بمعنی بہت بڑی خوشخبری۔ ایک قول ہے یہ
 اسم تفصیل ثروت ہے۔ ترجمہ وہی ہے۔ مگر مبالغہ نہیں ہوگا۔ مبالغہ اصل میں تب پیدا ہوتا ہے جب مصدر
 کو اسم مشتق کے معنی میں لایا جائے یہی وجہ ہے کہ جتنے وزن (صیغہ کی شکل و صورت) ملتے ہیں
 وہ مصدر کے بھی وزن میں۔ نام جائزہ نفع کا مسلمینی جمع مذکر سالم ہے مسلم کی بمعنی اسلام لانے والا۔
 مطیع۔ فرمان بردار۔ بھگنے والا۔ بحالت جبر ہے لام سے متعلق ہے۔ بشری کے اور وہ شبہ جملہ ہو
 کر معطوف ہوا۔ سب معطوف ہو کر مطلق ہے بنیانا پر اور وہ حال ہے کتاب کا۔ اور وہ مفعول
 ہے نزل کا۔

تفسیر عالمیہ

مَا نَقَرْنَا إِلَى اللَّهِ لَنَرِيكَ شَيْئًا وَكُلُّ غَنَاقٍ مَّا كُنَّا يَفْتَرُونَ كَذِبًا
 كَعَرْنَا وَصَدْنَا عَنْ سَبِيلِ الْفَلَوِيَّةِ نَهْدًا يَا فَرْقِ الْعَسَابِ مَكْ كَعَرْنَا

نفس ذنک۔ اور قیامت کے دن تمام حساب کتاب پوچھ گچھ دلائل و شہادت

کے بعد جب کفار کے پاس کوئی بچنے کا بہارا نہیں رہے گا نہ یار نہ مددگار نہ ولی نہ کارساز نہ ان کا کوئی مشکل کش نہ حاجت روا نہ شفیع نہ ہمدرد تب ہزار فریادیں کھڑے ہوئے گڑ گڑاتے چبے اللہ کی بارگاہ اقدس میں سجدہ کرتے ہوئے مگر جائیں گے۔ اُن دن اسلام کو مانیں گے۔۔۔ ورنہ ان کی یہ کیفیت اتنی یقینی ہے کہ گویا ایسا ہو ہی گیا سادہ آج دنیوی زندگی میں یہ کفار مشرکین جتنے بھی اعمال افعال قوال عقائد میں افترا بناوٹ جھوٹ باتیں کرتے ہیں اور گمان و خیال کرتے ہیں کہ یہ قیامت میں جمائے کام نہیں گئے۔ ہم کو محفوظ اور امن میں رکھیں گے۔ اور قیامت کا دن یا موت کے بعد کی سب زندگی بن جوں دیوتاؤں پندتوں راہبوں پادریوں کے قبضے میں ہے۔ بن کے یہ سارے خیالات عقیدے اور سہاسے قیامت کے دن ٹوٹ جائیں گے اور اُس دن آنکھوں دکھیں گے۔ کما آج وہ سب بارگاہ اقدس میں خود مغرور و مجبور ہو کر عذاب کی زنجیروں میں جکڑے ہوئے ہیں اور ان کا بناؤٹی دین سب خائب و گمراہ ہو چکا ہے۔ بہجاری اور دیوی دیوتا اور شیطن وہاں سب ہی اُس کے حضور عاجزی انکساری سے کریں گے لیکن اُس دن یہ عاجزی کام نہیں آئے گی بلکہ وہ سردار لوگ خود بخود بھی سخت کافر رہے اور دوسرے ماتحتوں مسافروں کو بھی اسلام قرآن شریعت نماز روزہ اور کلمہ تکہ میں مسجد حرم کی بارگاہِ نبوت سے روکا مینہ طیبہ میں مسجد نبوی سے روکتے ہیں۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی محفل تک آنے والے اللہ کے سپرے راستے سے روکتے رہے قیامت میں ہم اُن کا عذاب ایسا زیادہ کریں گے کہ عذاب پر عذاب دیں گے۔ اس طرح بھی کہ اُن کی آگ دوسرے کفار کی آگ سے دگنی تیز ہوگی زہر پر کی ٹھنڈک ڈالت در دنا کی تکلیف جو کہ دوسروں سے زیادہ اُن کے لیے سانپ پتھر زیادہ بڑھے۔ زیادہ زہریلے۔ اونٹ بربر جمانیت اور تین سو ٹنگوں برابر ایک میں زہر۔ سانپ کے منہ میں اُحد ہسار برابر کیلیں اور دانت۔ عرش اعظم کے نیچے سے آگ کے پانیچ دیا صرف ان ہی بڑے کافروں کے لیے نکلیں گے۔ اُن پر اندھیر بھی مسلط کیا جائے گا۔ اس لیے کہ اُن کا نقصان اور فساد سب سے زیادہ کہ خود بھی کافر رہے اور کافر کہتے بناتے بھی رہے۔ لہذا ایک عذاب اُن کے اپنے کفر کا اور ایک عذاب اُن کی کفر سازی اور فساد کا تفسیر کبیرہ ملک کثیر۔ صفوۃ، تفسیر۔ منبری، یہ اللہ رسول کا کتنا بڑا رحم و کرم ہے کہ آج دنیا میں ہی سب ملایت قیامت کھول کھول کر بیان فرمائیے اور سارے جہان میں قرآن مجید و علماء اسلام کو پھیلا دیا تاکہ ہر غیر مسلم کو عذاب سے بچنے محشر کی ذلت و کوئی سے بچدے ہوئے کی پوری پوری مہمت ہے اب بھی اگر نگاہِ عبرت نہ کھلے تو کتنی بد قسمتی ہے دَیْوَمَ تَنْعَشُدُنِیْ اُمَّیْہُ شَہِیْدًا عَلَیْہِمْ

تَنْزِيلًا مِّنْ رَبِّكَ عَلَىٰ هَٰذَا نَزَّلْنَاهُ مِائَاتًا مَّا بَيْنَ يَدَيْهِ رُكُوعًا ۚ
 اِنَّ ہر کس کو جس پر یہ نازل ہوا ہے اس پر ہر رکوع کے بعد ہر رکوع سے ہر وقت پوری طرح واقف رہیں
 اور غیر ہادی کلام الہی کے ہر شخص کا کھل بیٹھ کر کہتے ہیں کہ ہم اس قیامت کے دن ہر ایک امت اور اپنے اپنے خدائوں کی ہر امت
 کے حسب کتاب پر پورے گھوم کر دیکھیں کہ ان کے اقوال و افعال پر ان ہی کے قبیلے سے ایک گروہ وہیں میدانِ محشر میں موجود کرتے ہوئے ہوں گے
 گئے وہ گروہ ان کے ہی ورنہ پرستار ہوں گے جو دنیا میں ان کے پاس اللہ کا دینی سے کر تشریف لائے اور کافروں و مشرکوں کو
 تبلیغِ ایمان فرماتے رہے اور ان کے دینے دنیا میں ان کی گستاخی و تافہون کرتے ہوئے خدا کے دین سے مکر و فریب کی دیکھیں
 صاف شکایتِ بظفروں میں تو حید و رسالت کا انکار کی میدانِ محشر میں بھی جھوٹ بولنے سے نہ بچیں گے
 تب گواہ بلائے جائیں گے۔ لیکن یہ بد نصیب کفار۔ انبیاء کی گواہی کا بھی انکار کریں گے تب رب تعالیٰ
 انبیاء کو ہم کے کلامِ شہادت پر گواہ اُمت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس جگہ بلائے گا۔ جس کا ذکر سورۃ نمل
 کی آیت ۲۳ میں گزرا۔ اُمت معصی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا جائے گا کہ تم ان انبیاء کرام علیہم السلام
 کے حق میں کس طرح گواہی دیتے ہو تم تو ان کے زمانوں میں موجود نہ تھے تب صحابہ۔ تابعین۔ تبع تابعین
 اوتیا۔ علماء اور اپنے متقی مومن لوگ عرض کریں گے کہ ہم نے اُلوہ کا ستارہ محمد پاک صاحبِ ہلال
 سابقاً و آخراً ظہور کی زبانِ پاک سے قرآن و حدیث میں یہ سب کچھ سنا ہے۔ تو وجہ
 یث شہیداً علی ہذا لا و۔ اسے پیارے حبیب ہم آپ کو ان تمام اولین و آخرین۔ مدنی علیہم
 السلام میں۔ انبیاء و مرسلین کے لیے وحدتِ الہیہ کا گواہ اعظم بنا کر نہایت شان و شوکت سے لائیں گے
 کہ سب کی نگاہیں آپ معصی پر در سب کے دل شہادتِ احمدی پختی پر ملے ہوں گے۔ اور پھر گواہی
 اس رعب و دہسے کی ہوگی کہ کوئی انکار و اعتراض تو حد کن و حیرانہ کر سکے گا۔ اسی گواہی پر بد اللہ
 وال فیصدِ خدا و دہری ہو جائے گا۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ تفسیر ہم سے مراد برہان کے جہانی ہاتھ
 پیر کی گواہی ہے۔ مگر یہ درست نہیں اس لیے کہ یہاں شہیداً و اُمت ہے اگر ہاتھ پیر کا۔ ناک کی گواہی
 مراد ہوتی تو شہیداً جمع فرمایا جاتا۔ ایک قول ہے کہ حضور پر سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت کفریہ مراد
 ہے یعنی عرب کے کافر جن کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغِ قرآنی مگر ایمان نہ لائے۔ مگر یہ بھی مکرور
 بات ہے اس لیے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت تو قیامت تک ہے اور ان سب کو نبی کریم کی
 ذاتی تسبیح و تہنیتی۔ کسی کو علماء کے ذریعے کسی کو ولی اللہ مشائخ و مدارس کے ذریعے پھر
 کسی کو سچے صحیح علماء کے ذریعے کسی کو چھوٹے بٹاؤنی علماء کے ذریعے۔ نیز اپنی اُمت کے لیے اگر گواہی
 ہوتی تو یہاں بھی پہلے کی طرح تَنْزِيلًا مِّنْ رَبِّكَ۔ ہوتا۔ جتنا ہٹ نہ ہوتا یہ تمام فرق بتائے ہیں

کروں گواہوں کی گواہی صرف اپنی اپنی اُمّت کے لیے ہے لیکن رسول اللہ کی گواہی سارے محشر کے لیے اور اسے نبی ہم نے سب پر ایسی عظیم انعام عطا فرمائی ہے جو پوری کائنات کی ہر مخلوق پر مشیدہ۔ زمینی۔ آسمانی۔ عرشی فرشتی انسانی حیوانی۔ نملی۔ ملکوئی۔ جنائی۔ روحانی۔ اوقی۔ ماضی۔ شریعت کی طریقت کی معرفت و حقیقت کی۔ دینی دنیوی۔ حرام و مباح۔ علم و عقل۔ فہم و فراست۔ اعمال و عقائد تمام چیزوں کا بیان و اظہار کے لئے عطا فرمایا ہے۔ اسی لیے اس کتاب کو پڑھنے کے لیے حمید مسطیٰ جیسا حسیم۔ فہیم۔ نفیم۔ لائق لطیف۔ رفیق۔ مطاع۔ فہمی۔ قسیم کریم۔ وسیم نبی پیدا فرمایا گیا اور پڑھانے کے لیے خود رحمن و رحیم نے کہا لطف سے گرم نوری فرمائی۔ لہذا یہ کتاب تمام اقوام عالم کے لیے سنی راہ کے لیے ہدایت ہے۔ دینی دنیوی ہر ایک کے لیے رحمت سے امداد دین نبی کریم میں انکو ابدی سعادت پانے والوں کے لیے شاندار خوشخبری ہے۔ یا یہ قرآن مجید اللہ کے راستے میں چلنے والوں کے لیے رہنمائی کی ہدایت ہے۔ ہر انسان و جنات اور مخلوق ارٹنی و مادی رحمت ہے اور مسلمان متقی ہو جانے والوں کے لیے بشارت ہے۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ کہ ہم اور مل و دی اچھا اور قابل قبول ہوئے جو اپنے وقت اور موقع محل کے مطابق ہو۔ وقت گزرنے کے بعد یا وقت پہنچنے کے قابل اور منظوری کے قابل نہیں۔ یہ مالک نہ نقولہ الی اللہ ینوہدہ سے حاصل ہوا لہذا مسلمانوں کو چاہئے روزہ نذر۔ توبہ استغفار و دقت پر اور دنیا کی زندگی تندرستی میں کر لینا چاہئے۔ عمل میں شستگی کا ہلی ہے پر وہی کا صحبت ڈال دیتی ہے۔ دوسرا فائدہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تمام انسانوں سے پہلے پیدا کئے گئے لیکن وادعت بعد میں ہوئی۔ اسی لیے تمام اولین و آخرین کی گواہی آپ کے کلام سے ہوگی اور آپ سب انبیاء و کرام کے گواہ سنائی آخری سول گئے آپ کی گواہی پر فیصلہ ربانی ہو جائے گا۔ یہ فائدہ زوجہ ربّیہ و فرشتے سے حاصل ہوا اس آیت سے اُس حدیث مشہورہ کی تائید ہوتی ہے جس میں فرمایا گیا۔ کُنْتُ رَسُوْلًا رَّحْمَةً مِّنْ رَّبِّیْ وَ اَلْمَآذِرَ مِیْمَنًا فَاَمْرًا۔ حضور آئے دوام صلی اللہ علیہ وسلم قیامت تک اپنے ہر اُمّتی کے ہر حال سے واقف ہیں۔ یہ فائدہ شہید اعلیٰ ہوا لہذا کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا جب کہ خود آہ سے مراد مسلمان اُمّت کو اسی طرح بعض مفسرین فرماتے ہیں۔

احکام القرآن ان آیت سے چند فقہی مسائل متنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ تمام عبادات میں سب سے افضل اور اہم۔ اللہ تعالیٰ کے قرب

نوشلودی کے لیے سب سے زیادہ مقبول عبادت سجدہ ہے گویا سجدہ معراجِ مومن ہے دین میں جو کفار سجدہ اہلی کے منکر ہیں وہ کل قیامت میں رب تعالیٰ کی بارگاہ میں فریاد کرتے ہوئے سجدہ ہی کریں گے یہ مسئلہ وَالْقَوْلُ إِلَى الذِّی - فرمانے سے مستنبط ہوا - فقہاء کرام سجدہ کی بارگاہ میں بیان فرماتے ہیں نیز قرآن مجید میں چودہ مقام پر سجدہ سے ہی تلاوت کرنے والے پر واجب کئے گئے ہیں دو شمار مسئلہ - تعزیری سزا اگرچہ حاکمِ سلام اپنے فیصلے سے جاری کرتا ہے مگر جرم کے بالکل مطابق سزا ہونی چاہیئے اگر زیادہ ہوگی تو حاکم کی قیامت میں پکڑ ہوگی - جتنا جرم تنی ہی سزا ہوگی - زیادہ سزاوت شرعاً حرام ہے - یہ مسئلہ رِذْنَهُ عَذَابٌ (یعنی) اقتضاء نفس سے مستنبط ہو کہ جب باری تعالیٰ مجرم کو ڈبل سزا نہیں دیتا تو دوسرے کسی حاکم کو یہ جائز نہیں - رِذْنَهُ عَذَابٌ نے یہ بتایا کہ ڈبل مجرم کو ڈبل عذاب ہوگا یعنی خود بھی کافر ہو اور دوسروں کو کافر بناتا پھر سے عام کفار کو دگن عذاب نہ ہوگا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض - یہاں فرمایا گیا وَصَلَّى عَنْهُمْ ذِلَّةً یعنی دنیا میں جو کچھ وہ کفار کہا کرتے تھے - قیامت میں وہ ان سے غائب ہو جائے گا - حالانکہ غائب تو وہ ہوتا ہے جو پہلے موجود ہو - جب کہ ان کا انفرادی دنیا میں بھی موجود نہیں تھا - نہ توں کی مشکلات انی نہ حاجت روانی - نہ فریادری - نہ نفع نقصان دینا - تو پھر یہاں کیوں فرمایا گیا - صَلَّى عَنْهُمْ - جواب - کفار کا عقیدہ ہے ہمارے بت ہم کو اللہ کی پکڑ سے بچائیں گے جب بھی رب نے پکڑا - قیامت جب قائم ہوگی - تو ان سے کہا جائے گا کہ آج رب کی پکڑ تم پر وارد ہوگی اب بلاؤ اپنے حمیتوں کو تب وہ اپنے بتوں پنڈتوں پادریوں کی طرف دیکھیں گے اس وقت ان کا وہ عقیدہ اور عقیدے کی سچائی و حقیقت غائب ہوگی - یا مطلب یہ ہے کہ دنیا میں تو رب تعالیٰ ان کو مصیبت سے بچاتا تھا مگر وہ سمجھتے تھے یہ ہمارے بتوں کی طرف سے ہے مگر قیامت میں ان کے خیالات اور سمجھ دانی مدد بتوں کی جانب سے ان کو نہ ملے گی - نہ اللہ کی طرف سے بچایا جائے - تب وہ سمجھیں گے ہمارے یہ دنیا میں امداد بھی بتوں سے نہیں ملتی تھی بلکہ اللہ کی طرف سے ملتی تھی - اگر بتوں سے ملتی ہوتی تو آج کیوں غائب ہے - دوسرا اعتراض - یہاں فرمایا گیا بَنِيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ - یعنی قرآن مجید ہر چیز کو بیان کرنے والا ہے - تو پھر شرعی فقہی مسائل میں چار نمہ کا اختلاف کیوں ہے؟ جواب - قرآن مجید تبیان سے اہل عقل کے لیے نیز زبان بھی چوڑا قسم کا ہوتا ہے -

آج تو عذابِ حجاب کی ساتتیں ہیں۔ آج ہم تباہی کے ان فسادوں پر۔ ان کے شقاوتِ قہر کے بدلے میں آتشِ فراق کے عذاب پر مصائبِ حجابِ انوار اور بعد معرفت کے عذاب بڑھائیں گے۔ وَ يَذَّكَّرُ عَنْهُمْ تَوَّابٌ
 اَلَيْسَ بِتَبْيَاكٍ اِلٰى كُلِّ شَيْءٍ وَ هُدًى وَ رَحْمَةٌ لِّلَّذِي يَلْمِزُ اِلٰهًا اَوْ رَجُلًا اَوْ مَوْلًى وَ تَرَكُ عَلَيْهِ
 وصل و فراق میں ہر نفس و قلب میں ان ہی کے قابِ جسدی کا وجودِ حقانی کا گواہ حاضر کریں گے جو ثابت
 مستطہ ہو گا ان پر اور اے انور محمدی تیرے مثِ ہدیہ جمال کو ہم نے عالمِ ناسوت کے ان تمام خواہش
 مخفیہ پر شہید بانی شاہِ ابدی اور گواہ ملکوتی بنادیا۔ اور تجھ پر ہی عقلِ قرآنی کی پوری کتاب ہم نے نازل
 فرمائی جو تیرے لیے اسرارِ غیبیہ اور مغیباتِ قلب باطنی کو بیان کرنے والی ہے اسے محبوبِ کمالیت
 سرمدی تیری ہی کتابِ عقل۔ کمالِ فطرت کی ہدایت اور تربیت کا ثبات کی رحمت۔ اور بقا و ذات و
 صفات کی بشارت ہے۔ بارگاہِ قدس کے استاذِ قرب پر عشقِ قلب اور قلبِ عقل اور ذوقِ فکر
 لذتِ شعور کے ساتھ بھگنے والوں کے لیے صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ سلسلہ روحانیت میں یومِ متاہدہ
 باطنی میں بلِ سعادت کے لیے مثِ ہدیہ عمل ہے اور اہل شقاوت کے لیے مثِ ہدیہ جلال ہے۔ مرشد کا
 وجود شہید کی حیثیت پر ہے اور تعزیت احمدی شہیدِ اعظم ہے۔ عقلِ عرفانی و شعورِ قرآنی۔ فہم و
 فراست کی بتیاری کتاب ہے۔ جو سینہٴ مومن پر خدولِ بصیرت فرمانے والی ہے۔ اور مسافرانِ سیم و
 رضا کے لیے منزلِ قرب کی ہدایت۔ مُرْقِبہٴ توفیق کی رحمت اور معرفتِ الہی کے لیے فرحت و نصرت کی
 بشارت ہے۔ اسی لیے مابہ و نذہ کو حکمِ ارشادی سے کدے بندے اپنی عبادت اور دوسرے کے
 گناہ کو آخری سمجھ تاکہ اپنی عاجزی اور دوسرے کا احترام کی عادت قائم ہو جائے مگر اس احترام کو
 چھپانا فرض ہے کیونکہ شریعت میں ناسق کا احترام گناہ ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ وَاِيتَايَ

بیشک اللہ حکم دیتا ہے۔ اسے میں انصاف اور زیادہ نیکی اور دینے کا

بیشک اللہ حکم فرماتا ہے انصاف اور نیکی اور رکھنے والوں کے

ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ

قرابت والوں کو اور منع فرماتا ہے بے غیرتی کے کاموں اور گناہوں

دینے کا اور منع فرماتا ہے بے حیائی اور برائی بات

وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٠﴾ وَأَوْفُوا

در بغاوت سے نصیحت فرماتا ہے تم کو تاکہ تم نصیحت پکڑو اور پورا کرو تم

اور سرکشی سے تمہیں نصیحت فرماتا ہے کہ تم دھیان کرو اور اللہ کا وعدہ

بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ

کو عہد اللہ کے جب کہ عہد کر لیا ہے تم نے اور توڑو تم قسموں کو

پورا کرو جب قول باندھو اور قسمیں مضبوط کر کے

بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ

بعد مضبوط کرنے کے اُن کو حالانکہ بیشک بنالیا ہے تمہیں اللہ پر اپنے

نہ توڑو ۔ اور تم اللہ کو اپنے دہر خاص کر

كَفِيلًا ۚ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿١١﴾ وَلَا تَكُونُوا

ذمہ دار بیشک اللہ جانتا ہے جو تم کرتے ہو ۔ اور نہ ہو تم

پکے ہو ۔ بیشک اللہ تمہارے کام جانتا ہے ۔ اور اُس عورت کا حرج اور

كَأَلَّتِي نَقَضَتْ غَزْلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا

مثل اُس بڑھیا کے توڑ دیا جس نے اپنے کتے ہونے والے کو سے بعد مضبوط بنانے کے بڑا ٹکڑے ٹکڑے

جس نے چٹا سوت مضبوطی کے بعد ریزہ ریزہ کر کے توڑ دیا

تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ

بناتے ہو تم قسموں کو اپنی حینت پس میں کہ ہو مائے
اپنی نہیں آپس میں ایک بے اصل جہان بناتے ہو کہ

أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ ۚ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ

ایک امت وہ زیادہ نفع داتی ہے۔ ایک گروہ سے نقطہ اللہ آزماتا ہے
کہیں ایک گروہ دوسرے گروہ سے نفع زیادہ دے گا تو اس سے تمہیں آراتا ہے

بِهِ ۖ وَلَيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ

تم کو ان باتوں سے اور ضرور بتا دے گا تم کو دن قیامت کے وہ کہ تھے تم
اور ضرور تم پر صاف ظاہر کر دے گا قیامت کے دن جس

فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿١٢﴾

میں اس خلاف کرتے

بات میں جھگڑتے تھے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پھیلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے

پہلا تعلق۔ پھیلی آیات میں مہد ان قیامت کی گواہیوں کا ذکر ہے جس سے عدالت الہیہ کی شان کا اظہار مقصود ہوا اب ان آیات میں بندوں کو صحیح عدالتیں بنانے کا حکم دیا جا رہا ہے۔
دوسرا تعلق۔ پھیلی آیت میں مہد ان قیامت کی چھ چیزوں کا ذکر فرمایا گیا تھا۔ تین کفار کے لیے ایک سب کے لیے ایک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اور ایک صحت مومنوں کے لیے۔ یعنی۔
ملا کر گزانا۔ ملا جھوٹے معبودوں کا اپنے جھوٹے بندوں سے بھاگنا ملا گمراہ گروں کا دگنا مذہب۔ ملا سب کے لیے گواہی ہونا ملا نبی پاک کی گواہی ہونا ملا مومن مسلمانوں کے لیے قرآن مجید
ن جرات اور حرمہ خوشخبری ہونا اب ان آیات میں دنیوی زندگی کی چھ چیزوں کا ذکر ہو رہا ہے۔

تین کمرے والی تین دکانوں والی عدل علیٰ احسان۔ علیٰ اہل قرابت کی دستگیری نہ بخش۔
 ۵۰ منکر علی بغاوت۔ مفسر تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار کے عقلمند بن جانے کا ذکر ہوا حسب کہ ان کو ان
 کی عقلمندی مفید ہوگی۔ اب یہاں ان کی بات میں ان کفار کے دنیا میں یہ بوقول اپنے مہینے کا ذکر ہوا
 اِنَّ الْمُنَافِقِيْنَ مُرْسِلُوْنَ بِالْاَوْحَانِ مُرَايَاكُمُ الَّذِي انْشَرُوْا فِيْهِ عَيْنَ الْغَفَاۃِ
تفسیر نعیمی وَ تَمْسِكُوْا بِالْحَبِيۡطِ يَوْمَ تُكْرَهُ مُعْذِرُوْكُمْ سَدُّ كُفْرُوْكُمْ - ان حرف تحقیق اللہ

بجائے فتح اسم سے یا مَرَّ باب نصر کا مضارع ثبوت معروض غیر مستزاف ل ہے جس کا مستخرج
 اللہ ہے مَرَّ سے بنا ہے یعنی کم دینا۔ فعل حال ہے ب جاؤں تَعْدُوْا (مفوضیت) کا الف لام
 جہی عدل اسم ماضی مصدر یعنی نصاب۔ براہی۔ واو عاطفہ ہے الف لام استعراقی احسان باب
 فعال کا مصدر ہے۔ خشن سے بنا ہے۔ یعنی۔ اچھائی۔ جھلٹی کرنا۔ یا اچھا چاہنا اسم جمع بحارث
 معطوف سے ماقبل کا واو عاطفہ۔ ایسا۔ باب افعال کا مصدر ہے۔ یثرون۔ یا ان سے بنا ہے۔ دوسری بات
 مروج ہے۔ واصل تھا انٹائی۔ دوسری ہمزہ اصلہ کوئی بنایا تخفیف کے لیے اور آخر کی لام
 کلمہ کو ہمزہ بنایا تخفیف کے لیے یعنی دینا۔ مصدر مضارع ہے۔ ذی اسم مکرر بحال خبر مصاف ایہ
 ہے ایسا و کا اور مضارع ہے۔ ایف نام استعراقی یا بعدی قرنی برون بشری فعل مصدر
 ساری ہے قرب سے بنا ہے یعنی قریب ہونا۔ قریب کرنا۔ رشتہ بنانا۔ قریبی بن جانا۔ یہاں قریبی
 رشتے و درود میں مضاف ایہ۔ اسم مقصور ہے اس لیے تقدیری کسر ہے۔ یہ سب اضافت معطوف
 ہے۔ اور سب عطف مجرور متعلق ہے یا مَرَّ کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو تینہی۔ باب
 نسخ یا فتح کا مضارع ثبوت معروف۔ مگر بائنا نفی ہے ہنئی سے بنا ہے معنی منع کرنا۔ روکنا۔ فن
 جاؤں مجاورت زوال کے لیے۔ اسم استعراقی فشاء۔ اسم جمع ثبوت ہے فخش۔ برون خفاء یہ
 فخش کی جمع بعض نے کہا یہ اسم تفضیل واحد ثبوت ہے اس کا مذکر ہے فخش۔ مگر یہ درست نہیں کیونکہ
 ثبوت تفضیل میں مذکر کو ضمہ ہوتا ہے حالانکہ یہاں فتح ہے۔ فخش اس کا مادہ اصلہ ہے یعنی کھل
 برقی سبے غیرتی اگرچہ جائز کام میں ہو۔ معیوب اور برا لگنے محسوس ہونے والا کام۔ شان سے گما ہوا
 کام یا بات کرنا۔ گھٹیا ذلیل کام یا بات۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ بعض نے فرمایا کہ اگر معرفہ نام
 ہو تو مراد ہے زنا کاری وغیرہ اور اگر نکرہ ہو تو یعنی رذیل گھٹیا۔ خلاف شان کام یا کام۔ معطوف علیہ
 واو عاطفہ۔ الف لام استعراقی یعنی تمام۔ منکر۔ باب افعال کا اسم مفعول واحد مذکر۔ مکر سے بنا ہے
 یعنی۔ عقلاً یا بظاہر یا ضمناً یا شرعاً یا ہر طرح برا کام یہود کلام۔ معطوف ہے ماقبل کا لہذا مجرور

ہے واو عاطف السلام استقراتی۔ یعنی۔ اسم مصدر ماضی ہے۔ یعنی مذاہن حق کی مخالفت۔ حد سے بڑھنا
فساد پھیلانا۔ بغاوت کرنا۔ سرکشی کرنا۔ یہاں مراد پہلے ذکر معنی ہیں۔ مجرور ہے کیونکہ مطف تابع ہے
یہ سب عطف مجرور ہوا۔ اور متعلق ہے یہی کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مطلق ہوا یا مجرور۔ اور وہ سب
خبر ہے ان کی پھر جملہ اسمیہ۔ یعیظ۔ باب ضرب کا مصدر ثبوت معروف صیغہ واحد مذکر غائب ہو
ضمیر اس میں پوشیدہ فاعل ہے جس کا مرجع اللہ ہے کم ضمیر جمع مذکر حاضر۔ مفعول یہ ہے جملہ
ہو کر مطلق ہوا۔ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ۔ باب تفعیل کا مضارع احتمال صیغہ جمع مذکر حاضر مصدر
ہے تذکرہ ذکر سے بنا ہے۔ یعنی یاد کرنا۔ یاد رکھنا۔ یاد دلانا۔ نصیحت پکڑنا یہ پہلے معنی یا آخری
معنی میں ہے لَعَلَّكُمْ کا معنی امید یا تمنا نہیں کیونکہ ان دونوں میں شک کا ظہور ہے اور رب تعالیٰ شک
سے پاک ہے۔ بلکہ یہاں لَعَلَّكُمْ کا معنی ہے ارادہ یعنی اللہ ارادہ فرماتا ہے کہ بندہ ان نصیحتوں کو
قبول کر کے با عزت ایمان تقویٰ والا ہو جائے۔ کم مستر فاعل ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر مت
مطلق علت مل کر جملہ تعلیلیہ انشائیہ ہوا۔ وَادْعُوا بِعَدْلِ اللَّهِ اَعْلَانًا هَذَا فَطَرَدَا تَقَضُّوا
الَّذِينَ حَدَّثُوا كَذِبًا فَرَقَدُّوا عَلَيْكُمْ مِمَّا كُنْتُمْ كَفِرْتُمْ۔ واو استینائیہ او فو باب افعال کا امر حاضر معروف
جمع مذکر ایفاء مصدر ہے و فو سے بنا ہے معنی پورا کرنا۔ بھانا۔ ت جارہ تعدیہ غنہ۔ اسم مفرد
جاریہ معنی وعدہ مضامین ہے اللہ مضامین الیہ جار مجرور متعلق ہے او فو کے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزاء
مقدم ہے اِذَا حُرِبَ شَرْطُ عَاحِدَتُمْ۔ باب مفاعلت کا فعل ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر حاضر انتم ضمیر
مستر اس کا فاعل۔ مصدر ہے مَوَاحِدَةٌ۔ غنہ سے بنا ہے معنی دو طرفہ کسی کام کرنے کا عقد باندھنا
اقرار کرنا یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط مؤخر معنی اور جملہ شرطیہ انشائیہ ہوا۔ واو استینائیہ اس جملہ
لَا تَقْضُوا اَبَابَ لَعْنٍ کا فعل ہی معروف جمع مذکر۔ نقص سے بنا ہے معنی توڑنا متعدی ہے السلام
استقراتی ہے یا جسی۔ ایمان۔ جمع کس ہے یقین کی معنی قسم مضبوط وعدہ و یک قول میں جمع اقسام
ہے یعنی اپنے چاروں قسموں کی جمع اور ایک اعتبار میں یہ جمع مقسم ہے اور مراد ایک ہی قسم یہیں
منعقد ہے۔ اسی قول کو ترجیح ہے۔ بحالیت فقہ ہے مفعول یہ ہے۔ یقہ۔ اسم ظرف زمانی مضامین
ہے توکید۔ باب تفعیل کا مصدر ہے۔ لَعْنٌ سے بنا ہے معنی پکا اقرار کرنا مضبوط کرنا۔ بار بار کرنا۔
مضامین ہے حاضریہ واحد مؤنث غائب مضامین الیہ ہے مزج ہے ایمان یہ ڈبل مرکب اضافی ظرف
ہے لَا تَقْضُوا کا اس میں مشبوب ہے۔ جملہ فعلیہ ذوالحال ہے۔ واو عالیہ قد بختم۔ باب فتح کا
ماضی قریب معروف جمع مذکر حاضر انتم اس میں پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے۔ سابقہ یا پنجوں حاضر

یعنی - یہاں بازی - دغا بازی - ملاوٹ - مٹاوشول - داخل سے بنا ہے - جس کا ترجمہ کسی کے اندر جانا - لازم ہے مگر اندر جانا صحیح یا ضروری ہو تو وہ داخل ہے اور اگر اندر جانا ممنوع تھا یا صحیح یا جائز نہ تھا تو اسے داخلے کو داخل کہتے ہیں یہاں مراد ہے کسی درجہ سے میں پہلے بازی کو داخل کرنا -

اسی سے دخل اندازی - بیجا مداخلت - منصوبہ ہے مفعول پہ دوہ ہے بتی - اسم ظرف مفتوح ہے مفعول فیہ ہے مضارع ہے کم ضمیر جمع حاضر نفی کا - ترجمہ ہے اپنے درمیان تشجیح لوت جملہ فعلیہ ہو کر یا ذوالحال ہے مابعد ان تکون کا اور یا یہ مابعد مفعول لڑ ہے - اس کا دوسرے قول کو ترجیح ہے کیونکہ پہلے قول میں لفظ من ثمة مقدر مانا پڑتا ہے - مقدر سے حتی الامکان بچنا بہتر ہے - ان ناصبہ مصدیہ تکون فعل ناقصه مضارع واحد مؤنث غائب مفتوح لن کی وجہ سے ہے - ائمہ - اسم مفرد جلیلہ یعنی قوم جماعت - قلیلہ - مرفوع ہے اسم ہے تکون کا -

حتی - ضمیر واحد مؤنث غائب مرفوع منقصر اس کام جمع متعجب مبتدا ہے مابعد خبر کا - مگر محلاً مفتوح ہے کیونکہ خبر ہے تکون کی - انہی اسم تفضیل مذکر واحد ربئی - یا ربو سے بنا ہے - باب نصر سے ہے یعنی نفع لینا - بڑھا چڑھا کر بچن قرعے پر زیادتی لینا (سودا) یہاں برحقی ماسبب ہے نحو ضمیر مستر اس کا فاعل ہے من جارہ یعنی من جارہ مجازت کے لیے ائمہ یعنی گروہ - جار مجرور متعلق ہے ربی کا جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر خبر مبتدائی کی وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر تکون کی وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر مفعول لڑ ہے تشجیدوں کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر حال سے لا نکولو کا - شحات نصر کہتے ہیں کہ حتی انہی خبر ناقصہ نہیں ہو سکتی کیونکہ اسم ناقصہ تکوہ ہے اس کے نزدیک دونوں اسم و خبر کا یکساں ہونا شرط ہے وہی انہی کو فاعل مرفوع صفت ائمہ کی اور تکون کو تاقصہ کہتے ہیں ائمہ مرکب تو صیغی اس کا فاعل ہے - ان حرف تحقیق نحو کیونکہ ماکلفہ ہے ینو - باب نصر کا مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب بکس سے بنا ہے یعنی آزماتا - امتحان لینا - کم ضمیر جمع مذکر حاضر منصوب متعلق مفعول پہ ہے مرجع الی ایمان ائمہ مرفوع ہے فاعل ہے - ب جارہ سببیہ ضمیر مجرور متعلق مرجع ہے لا نکولوا کی نہی اور ناقصہ جار مجرور متعلق ہے فعل ینکوز کا - یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ داؤء طفرہ لام کئے مفتوحہ تعلیلیہ یبتین - باب تفعیل کا مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب - نحو ضمیر مستر اس کا فاعل مرجع ہے اللہ تعالیٰ - مصدر ہے یبتین - یبتین سے بنا ہے یعنی بیان کرنا - ظاہر کرنا باب تفعیل میں متعدی ہے - لام جارہ - تعلیلیہ کم ضمیر مجرور متعلق ہے یبتین کا ینم - اسم ظرف زمانی یعنی دن - الصدم جہدی جمع - اسم مفرد جامد ماضی ماضی مصدر یعنی کھڑے ہونے - حاضر ہونے - قائم ہونے کا دن مراد ہے

۱۱۔ ہر کام میں درمیانہ روی ملے بڑے کوڑے سمجھنا ملے ثابت قدم رہنا ملے اچھا کام کرنا۔
 ۱۲۔ شریعت اسلام بدل ہے ملے اپنی صحت بنانا۔ بیماریوں سے بچنا بھی شریعت بدل کا حکم
 ہے ملے فقہانے فرمایا کہ فتنہ کرنا بھی بدل ہے۔ کیونکہ اس سے ٹھہوانیت میں کمی ہوتی ہے۔ ملے
 حقوق میں تناسب بھی اہل حقوں کے علاوہ کج کا خیال رکھ کر حقوق کی تقسیم بدل ہے ملے ہر چیز میں
 کمی زیادتی سے بچنا بدل سے ملے اسی طرح ردعائیت میں بھی عدل کی بہت قسمیں ہیں ملے عبادت
 الہیہ بدل ہے ملے عبادت میں مراقبہ کرب تعالیٰ سمجھو کہ دیکھو رہا ہے یہ عدل ہے ملے مسلمان کا ظاہر
 باطن یکساں پاکیزہ ہو۔ ملے توحید پر ایمان اور تعطیل و تشریک جیسے کفریات سے بچنا بدل ہے ملے کہ
 طہارت پڑھنا بدل ہے ملے اچھے عقائد بدل سے ملے قرآن فیوض و واجبات ادا کرنا بدل ہے۔
 احسان کی قسمیں۔ ملے باطن ظاہر سے زیادہ پاکیزہ ہو۔ ملے حق سے زیادہ دینا فضل و کرم کرنا۔
 ملے بدی کی طاقت کے باوجود دشمن کو محبت کر دینا ملے درگزر کرنا۔ ملے بڑے کو چھٹا بنانا۔
 ملے تمام حقوق سے محبت و شفقت کرنا ملے ہر کام بطریقہ احسن کرنا ملے فاسق کی بابت کرنا۔
 ملے اچھی افلاقی بات کرنا۔ ملے عبادتِ نفلیہ ادا کرنا۔ ملے ہر عبادت میں مشاہدہ کا تصور کرنا۔ کہ تو
 رب تعالیٰ کو دیکھ رہا ہے اور رب تعالیٰ سمجھو کہ دیکھ رہا ہے ملے ہر وقت اچھے ہی عمل کرنا۔ ملے
 عبادت میں احتیاط۔ خشوع خضوع محبت لذتِ خوب الہی غیر اللہ سے بے خبری بھی احسان
 روحانی ہے ملے معرفت اور طریقت احسان ہے۔

ایسا آدمی قرنی کی پٹھانوں کی مانند پرمیوی کا تمام خرچہ۔ ملے والدین پر اولاد کا خرچہ۔ ملے
 اولاد پر والدین کا خرچہ اور خدمت ملے غریب، اہل قربت کا خرچہ گرچہ دقت کی قربت ہو ملے تمام کاموں
 کی امداد مالی تعاون ملے نبی۔ نسی۔ روحانی۔ ایمانی۔ حقوق آستادی بن قربتوں کا حق ادا کرنا۔
 ملے ہر شخص کے لئے وہی اچھائی چاہنا جو اپنے لئے پسند کرے ملے اچھی دعائیں دینا مومن
 کے لئے زیادتی بن توفیق انعمان صاحب چاہنا ملے کافر کے لئے مسلمان ہونا چاہنا ملے حدود شریعت
 میں رہنا کہ نہ ظلم کرے نہ زیادتی ملے قابل اطاعت کی اطاعت کرنا ملے اہل ایمان سے میل ملاقات
 ہمدردی و تعاون۔ امداد ملے بر دل کو دینا ملے سخاوت کی عادت۔ یہ سب ایسا آدمی قرنی میں
 تین موتوں سے منع کیا گیا ملے فحش ملے فحشہ ملے بغی۔ ان کی بھی بہت سی اقسام ہیں۔ چنانچہ
 فحش کی نو قسمیں ہیں۔

۱۔ ہر بے غیرتی کا کام ملے زنا کاری ملے جس کو معاشرہ اور اسلامت برا کہے ملے بدل لعنت

حکومت افعال کے تحت شہوانیہ میں مشغول رہنا اس غلط عقل کام کرنے کے کہنوی سے مدد
احسان کو چھوڑنا ہے۔ غنہ نہ کرنا۔ کیونکہ اس سے نفسانی شہوت بڑھتی ہے۔

منکر کی تو قسمیں ہیں۔ اس میں کو شریعت ناپسند کرے اس مستحق کو اس کے حق سے کم دینا
جس کام سے شریعت کے منع کیا ہو۔ اس طعنے میں شتمل ہونا اس حقوق زوجیت ادا نہ کرنا۔
اس خدا کی نعمتوں سے منموڑنا اسے ظاہر اچھا لگے مگر باطن گدا پیدا برا ہو اسے مستحق مدد رقت
تھی مرنے سے اپنی جملانی صلاحیتیں بر باد کر دینا۔ معاذ اللہ حق ہوتا پورا آیت اس کو ادا دینا وغیرہ یا قطعاً
کرنا بغی کی بارہ قسمیں ہیں۔ اس کی بھی کام میں مدد سے بڑھ کر تکبر و ظلم کرنا اسے جبر و تشدد کے
ذریعے بالادستی یا حکومت چاہنا اسے قابل اطاعت کی طاعت نہ کرنا اسے ثابت قدم نہ رہنا اسے حق
مار لینا اسے چوری۔ ڈکیتی۔ لوٹ مار اسے اپنی قوتوں کو مبالغہ کرنا عوام و فضول و لغویات میں۔

اس مدد کو چھوڑنا اسے قابل تعظیم کی گستاخی و فاسق کی عزت یہ بھی بغی سے اسے بت پرستی
تشریک۔ اس صفات الہیہ کا انکار جس کو تعلیل کہا جاتا ہے اسے خود کو کسی بدخلی سے جملانی بددھنی
یہاں بنالینا۔ مدد کو ہماری زبان میں انصاف کہا جاتا ہے۔ انصاف نصف سے بنا ہے بمعنی آدھا
آدھا کرنا برابر دینا اگر یہ فقط مدد کی تمام قسموں کو جامع نہیں مدد کے لیے موزوں لفظ مناسب و
توازن ہونا چاہیے مگر اس آیت احکامات و احسن معاملات کی جامع میں۔ اور یہ آیت
ربینا کی شکی کا عظیم ثبوت ہے یہی آیت انصاف و بلاغت کا ایسا خزانہ ہے جس

کو سن کر ولید بن مغیرہ جیسا کافر بھی متحیر ہو کر کہنے پر مجبور ہو گیا کہ یہ انسانی کلام نہیں۔ یہ واللہ بڑا
شیریں ہے بڑا خوش رنگ ہے بڑا سرسبز اور گھٹا سلیہ دار ہے اور عمدہ پھلوں سے مدامواس۔ اس
آیت پاک کی دلکشی کا اندازہ اس سے بھی ہوتا ہے کہ حضرت عثمان بن مظعون بھی اسی آیت کو سن کر
اور اس سے متاثر ہو کر فوراً مسلمان ہو گئے۔ یہ آیت غفلوں میں تو مختصر ہے مگر معانی میں بے گناہ
ان چند غفلوں سے مدد کی زندگی کا پورا وسیع و عریض خاکہ کھینچ دیا۔ یہ حکم سے جو وہ قسم کی نصیحتیں

دی جاتی ہیں۔ اس امر سے بھی خیر و شر کے درمیان تمیز۔ اس آداب اس احترام کے وعدہ۔
اس وعید کے ترغیب و ترہیب۔ اس فرائض و نوافل۔ اس اخلاق و معاملات و خصائل حمیدہ۔

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذَاكَ الْيَوْمَ وَآتَيْنَاهُ الْوَهَّابَ
وَأَمَّا الْبُنْيَانُ فَوِجَّاجًا
وَأَمَّا الْبُرْجُ فَقَدْ بَنَى رَبُّكَ بَنِيَّانَ
وَأَمَّا الْبُرْجُ فَقَدْ بَنَى رَبُّكَ بَنِيَّانَ

خود کسی سے کیا ہو۔ اللہ سے عالم رواج میں یا رسول اللہ سے بیعت میں یا دین اسلام

قرآن و حدیث سے ملاوٹا شیخ کی زبان پر۔ یا کسی لڑویا جماعت یا کسی دوست عزیز رشتے دار سے اپنی قوم سے ہو یا غیر قوم سے، غیبی سیما مبالغہ کار سے دوست ہو یا دشمن ہم مذہب ہو یا غیر مذہب وہ وعدہ امن و عافیت کی حالت میں ہو یا جنگ و جہال میں۔ بعد سبب ای ہو یا ذاتی۔ کمزور سے ہو یا طاقتور سے۔ خواہ تم نے وعدہ کیا ہو یا تم سے عہد لیا گیا۔ اولاً وعدہ کرتے وقت پہلے خوب سوچو اور حسب عہد یا وعدہ کر چکو تو کسی بھی لمحے عہد شکنی کا تصور بھی نہ ہو۔ کسی حال میں بھی وعدہ خلافی بائز نہیں۔ شرفا گناہ ہے قانوناً جرم ہے عاقل کر قسم کھا کر وعدہ یا عہد کرنا تو بہت ہی سخت ہے کہ وہ فالس اللہ کا عہد بن جاتا ہے کیونکہ اس میں اللہ کو کفیل (بستے دہ) بنایا جاتا ہے۔ ایسے وعدوں کو توڑنا گویا قسموں کو توڑنا ہے اور بڑا مجبوری قسم توڑنا قسم کی توہین ہے جس کی سزا دینا میں ذلت و سوائی بنا عداوت ہے اور آخرت میں عذاب عظیم ہے۔ بیشک اللہ تعالیٰ تمہارے تمام کام جانتا ہے۔ تم مسلمان ہو۔ تم کفار یا یہود و نصاریٰ کی طرح یا پھلہ عرب کی طرح وعدہ شکن بددیانت نہ بننا کر جس کو طاعت و رخصت اس کے ساتھ لگ گئے اور کمزور سے کیئے بھٹے وعدے کی پردہ نہ کی۔ اسی طرح سیاسی چال باز اور ابن الوقت قسم کے لیڈر۔ حکمران یا سپہ سالار جنہوں سے تمہاری سے جوڑے وعدے کئے اور وقت نکل جانے کے بعد عہد شکنی کی۔ یہود و نصاریٰ انگریز۔ ہندو اور اہل یوں کی تاریخ ایسی بددیانتوں سے بھری پڑی ہے۔ ہر قوم کے عمل سے ہی اس کے مذہب و دین کی شناخت ہوتی ہے۔ دنیا و کائنات میں اس وقت صرف مسلمان ہی اللہ کے دین پر ہیں جس لیے ان کو اللہ کی اس تمام نصیحتوں پر ہمہ وقت بڑی احتیاط سے عمل کرنا چاہیے۔

لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقَعَتْ عَذَابُهُمْ مِنْ كَثَرِ قَوْلِهِمْ أَنَّهُمْ قَالُوا تَتَّخِذُونَ يَتَا كُفْرًا يَتَّبِعُونَ أُمَّةً يَفُوتُ أَدْبَارُهَا مِنْ قَبْلُ ۚ وَهُمْ أَقْبَىٰ مِنْ أَصْحَابِ الْمَكَةِ ۚ وَتَبِيتُ بَنِي كَنْعَانَ يَزْمِرُ الْفَرِيقُ مَقَامًا كَسُوفِينَهُمْ يُخْلِفُهُمْ يُخْلِفُهُمْ دَوَاهُ عَمِيدٍ كُنْكَنِي بِرِدْنِي دِينِي كَثِيرُ أَمْرٍ كَا وَارِدًا رُبَّمَا كَسَ طَرَحَ عَمِيدٍ وَعَدَهُ كَسَلَهُ دَالِي كَوَدِينِ دُنْيَا كَانَدَهُ مَعَاشَرَةٍ فِي دِقَارٍ كَلُومَةٍ مَسْطَنَتٍ مَبْطُونَةٍ دُوسَتِي سَعَى نَعَى اِسِي طَرَحَ عَمِيدٍ كُنْكَنِي سَعَى دِينِ دُنْيَا كَانَقْصَانِ كَرَأْسِ كِي بَعِي ذَلَّتْ أَسْ دِينِ خَلَلَتِ كِي بَعِي ذَلَّتْ۔ اس لیے عرب کی ایک مایہ ناز لیاکی بیچارہ خن غورت سے مثال دے کر منع فرمایا جارہا ہے کہ تم اس حق غورت کی طرح مت ہو جانا جو پہلے تو بہت محبت چاہت، تمام سے خود بھی اور اپنی تمام بہو بیویوں نوکرانیوں اور بیٹیوں کی پوری جماعت سے آواز بدلتی۔ ریشم کا دھکا کھاتی پھر دھیر کو یا تمام کو بھتی یہ کام ٹھیک نہیں ہوا اور فوراً بلا سوچے سمجھے سارا دھکا گور

تاڑ کر پھینک دیتی اور سمجھتی کہ یہ اب میں نے بہت اچھا کام کیا۔ اور اس کے گرد سے بھی اس کی خوشنودی کے لیے اس کی ہاں میں ہاں ملا دیتے۔ حالانکہ دھانکا بہت شاندار مضبوط بنا ہوتا تھا۔
 درہم پہلا کام درست ہوتا تھا مگر وہ اچھے کو بُرا در بُرے کو اچھا سمجھتے ہوئے سب دھانکے اٹکانا
 یعنی ٹکڑے ٹکڑے کر دیتی اس کا نام سعیدہ اسدیہ یا ربطہ بنت عمر بن سعد بن کعب تیمیدہ در لقب ہجرہ
 اسے ایمان و اہم ایسی احقانہ دل آزار حرکتیں کرنا کہ پہلے پکن مضبوط تھیں، اٹکا کر عہد کر لیا اور پھر جب
 دوسری ہی جانب قوت طاقت دولت۔ حکومت دیکھو تو ان وعدوں کو، پہ۔ چاہے اٹکا کر ٹکڑے
 کر دیا یہ ٹھیک ہے کہ جتنا کہ عرب پہلے ایسا کرتے تھے یا ان کے کانٹے یا گوتے زبا اور اس پر غلّ ہوتے
 خود کو بڑا سیاسی سمجھتے اور اس ذیل حرکت پر قوم سے تاباں لیتے ہیں۔ مگر اسے جیسے کریم کے بیٹوں
 ایسا ذیل بے انصافی بے غیرتی۔ غش اور بغی کام نہ کرنا تم کو تو اخلاق مسند سیرت عیبہ کر رہی ہو
 ات ذرا نہ قنات ہے اگر تم ہی ایسے جہلانہ کام کر دو گے تو دنیا والے حسن عمل کس سے سیکھیں گے کیا تم
 اپنی مضبوط قسموں، منقذہ مینوں کو فریب۔ چابازی۔ جہان سازی اور دغا بازی بنانا چاہو گے۔
 اپنے مشوروں آپس کی باتوں کے بیچ میں۔ اس ناکارہ یہودیہ خیال اور وہ ہم کی بنا پر کس پہلے تمہارے
 گروہ سے وہ دوسرا گروہ زیادہ نفع۔ قوت۔ اور دولت والا ہے کہ اس حلیف سے کلکے غذائی جہان
 بھوت کرتے ہوئے فوراً دوسرے سے ناٹھ جڑ لور یا جو دھٹ لیتے اور مانگتے وقت غریب عوام
 سے وعدے کھٹکتے یکسر بھلا دو۔ ایسی جہد سکیناں کرنے سے پہلے ہمارے درخورد سونچ لیا کہ
 رب تعالیٰ زمین کے اس اٹار چڑھاؤ ملکوتوں کی ٹوٹ پھوٹ۔ کز در اور طاقتور گروہ ہوں گے یہ پھر
 سے تم سب کی کڑی آزمائش آزمائش ہے کہ معلوم ہو کہ تم اپنے ذریعہ چند روزہ نفع کا نیند ساتھ
 دیتے ہو یا ہمارے نام کی قسموں وعدوں عہد و پیمان کا۔ یہ بات کہ تمہارا کونسا کام مفید ہے کونسا
 نقصان دہ کونسا تمہی مفید کونسا چابازی آزمائش اچھی۔ کسی حرکتوں کا انجام کیا ہوگا۔ اور جس باتوں میں
 حتم دوسروں سے اختلاف کرتے رہو گے۔ یہ سب کچھ تمہارے سامنے اشر جلّ ثلثہ نیامت کے
 دن ظاہر فرمائے گا۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ ہمارے پر رشتے داروں کا میروں سے زیادہ حق ہے لہذا پہلے ہمتے
 اور قربت والوں کی حاجتیں پوری کئے پھر کسی اور کی یہ فائدہ انداز ذی انصاف کی خصوصیت سے
 حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ ہر شرم ناک کام بے حیائی سے خواہ وہ جائز ہی ہو۔ اس کی مثالیں بہت

یہاں ذکر کی ضرورت نہیں یہ ناکہ انشاء کے مضمون سے حاصل ہوا۔ بیشتر ائمہ۔ قیامت میں کفار کے گناہ کا بیان کئے جائیں گے مگر وہ ۱۰ اچھا یوں کا ذکر تک نہیں ہوگا۔ لیکن مسلمان کی نیکیاں بہت طریقے سے مشہور کی جائیں گی مگر گناہوں کو مخفی رکھ جائے گا۔ اس لیے کہ کفار کی ذلت اور مومن کی عزت مقصود ہے یہ ناکہ دَلِيلُ بَيِّنٌ لِّكُمْ کو خاص کفار کے لیے ذکر کرنے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔
پہلا مسئلہ۔ شریعت کے کلی مسائل میں مسلمانوں کی طرح کافر و کافراہ بھی مکلف ہے جیسے کہ ایمان میں یہ مسئلہ یا مَثْرُ بِالْعَدَلِ میں بغیر کسی کے ذکر کئے مطلق فرماتے سے مستنبط ہوا کہ اسلامی اور شرعی حکم کے قانون کی وجہ سے کفار کو بھی عمل کرنا پڑے گا بے عملی پر اور وعدہ خلافی اور رشتے داروں کو حقوق نہ دینے پر عدالت اسلامیہ کفار کی گرفت کسے گی ہاں البتہ جب تک مکلف کفار نہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ ہر قسم کے رشتے دار کو ہر قسم کا حق دینا واجب ہے۔ ہوا قریبی ہوں یا دور کے سسرالی ہوں یا مادری۔ ذویہ یا بیوا تحصیل۔ حقوق مالی ہوں یا بانی ذوی ہوں یا ایفائی۔ یہ مسئلہ بقاء الذی القرآن کے عموم سے مستنبط ہوا۔ بیشتر مسئلہ۔ میں یعنی قسم شریعت میں چار قسم کی ہے۔ ۱۔ یمن نور علی یمن لغو علی یمن غموس علی یمن منقذہ وعدے اور نذر میں یہی آخری قسم بولی جاتی ہے۔ اس کے توڑنے پر کفار واجب ہے اسی کا یہاں ذکر ہے۔ اس قسم کو پورا کرنا اور نبھانا واجب ہے۔ یہ مسئلہ وَلَا تَنْقُضُوا اَلْاَیْمَانَ میں سے مستنبط ہوا۔
چوتھا مسئلہ۔ قہما قہم نے میں کہ غیر اللہ کی قسم کھنا حرام اور شرک ہے مسئلہ فَلَیْسَ بِکُفْرٍ اَنْ تَقْسَمَ بِاللَّهِ سُبْحٰنَہٗ وَتَعَالٰی عَمَّا یُشْرَکُّونَ سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا وَلَا تَنْقُضُوا اَلْاَیْمَانَ جس میں اللہ کی قسم کا ذکر ہو گیا۔ تو پھر کیوں فرمایا گیا وَتَذٰبَعُوْا عَنْکُمْ کَذِبًا یہ تو کلمہ مضمون ہو گئی جو بکار سے۔ جواب۔ بکار نہیں۔ مگر اور مضمون ہے بلکہ ایمان میں وہ وعدے مراد میں جن کے لیے قسمیں بولی جاتی ہیں اور تَذٰبَعُوْا میں اللہ کے ذکر سے وعدے کو مضبوط کرنا مراد ہے۔ یہ دونوں علیحدہ چیزیں ہیں۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا تَذٰبَعُوْا عَنْکُمْ کَذِبًا شیعہ تم نصیحت پکڑو عربی لغت میں تَذٰبَعُوْا کذب اللہ تعالیٰ کے لیے آتا ہے تو باری تعالیٰ نے یہ لفظ کیوں فرمایا وہ تو شک سے پاک ہے۔ جواب۔ نعل انجاء اراد کے لیے بھی آتا ہے وہی یہاں مراد ہے یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے ایمان کا مدد کرتا ہے اور تمہارے ساتھ کہ تم ذکر شاید۔ ان آیت کی تفسیر مودیانہ آیت ۱۶ کے بعد ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ

اور اگر چاہتا اللہ الیتہ بنا دیتا تم کو امت ایک اور یکن
اور اللہ چاہتا تو تم کو ایک ہی امت کرتا نیکن

يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَتَسْلُنَ

گمراہ ہے دیتا ہے جس کو چاہتا ہے اور منزل تک پہنچا دیتا ہے جس کو چاہتا ہے واللہ ضرور پوچھے جاؤ گے تم
اللہ گمراہ کرتا ہے جسے چاہے اور ہدایت دیتا ہے جسے چاہے در ضرور تم سے پہلے

عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۱۳﴾ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ

بائے میں اس کے جو تم کرتے تھے در نہ بناؤ تم قسموں کو اپنی
کام پوچھے جائیں گے اپنی قسمیں پس میں ہے اصل

دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَامُ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَ

خیزت آپس میں کہ پسل جائے کوئی قدم بعد ثبات ہونے کے اس کے اور
بہانہ نہ بناو کہ کہیں کوئی پاؤں ہٹنے کے بعد نفرض نہ کرے اور

تَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ

پھو گے تم سز کو بسے اس کے کہ روکا تھا تم نے سے راستے
تہر برائی چکن ہو ۔ بدو اس کا کہ اللہ کی راہ سے

اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۱۴﴾ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ

اللہ اور لیے تمہارے عذاب ہے بڑا اور نہ خریدو تم مدے اللہ کے
روکتے تھے اور تمہیں بڑا عذاب ہو ۔ اور اللہ کے عہد پر تمہیں سے دام

اللَّهُ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ

اللہ کے تعویذی قیمت فقط ہے پاس اللہ کے وہی مفید ہے بے تہا ہے
مول نہ لو بیشک وہ جو اللہ کے پاس ہے تہا ہے بہتر ہے

إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۴۵﴾

اگر تم سمجھ رکھتے ہو۔

اگر تم جانتے ہو۔

تعلق ان آیات کریمہ کا بھی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیتوں میں بتایا گیا تھا کہ دنیا میں انسانی قوم مختلف فرقوں میں بٹی ہوئی ہے۔ اب ان آیات میں لایا گیا ہے کہ گروہ بندی ایک حکمت کے تحت ہے اگر اللہ چاہتا تو ساری کائنات میں دیگر مخلوق کی طرح انسان بھی ایک گروہ ہی ہو سکتا تھا۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں قسم پونے کی، حیثیت بیاں کی گئی پورا کرنے کی تاکید فرمائی گئی تھی اب اس آیت میں قسم توڑنے کی سزا کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ ہمیں آیتوں میں مدل احسان اور صلہ رحمی کا حکم دیا گیا تھا اب ان چیزوں کی شان دہی کی جا رہی ہے جن میں مدل احسان اور قربنداری کا لحاظ اللہ ضروری ہے۔

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَ لِكُلِّ فِرْعَوْنٍ كَهَيْئَةِ فِرْعَوْنَ وَرَأَفًا عَلَيْهِ
مَنْ يَشَاءُ وَنَسْفَعُ مَنَّا كُفْرًا تَعْلَمُونَ ۚ وَادَّٰرَۃُ نَارٍ يَدْخُلُ فِيهَا مَن يَشَاءُ ۚ فِرْعَوْنُ

باب مشرب کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب ثنی سے بنا ہے معنی چاہتا پسند کرنا۔ انفس اس کا عامل، ہم ظاہر سے۔ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ لام کے جزائریہ جعل فعل ماضی مطلق ثابت معرفت واحد غائب لام کے لئے خبر یہ کو انشائیہ بنا دیا جیسے نو شرطیہ نے شاء خبر یہ کو انتیہ بنایا۔ اس کا فاعل نحو ضمیر مستتر ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ اہل لغت کے نزدیک جعل کے دو معنی ہیں ۱۔ پسند کرنا ۲۔ تیار کرنا ۳۔ شکل بدلنا ۴۔ پاس بدن عہدہ یا درجہ دینا ۵۔ حالت بدلنا ۶۔ شان بدلنا ۷۔ ایک جگہ سے ہٹا کر دوسری کرنا (جگہ بدلنا) ۸۔ زائد بدلنا۔ پھر وہی کو چھوڑا ۹۔ اصل حقیقی معنی میں متعیر کرنا یعنی مست کرنا یا مست سے نیست کرنا باقی معنی سب اسی کے

ضمی، تمام ہیں۔ جنل علیٰ، مخالف ہے کیونکہ خلق سے زیست سے بہت کرنا۔ ایسے جنل
 بد سے کی بھی صفت سے اور کی لیے متعذی بد و مفعول سے۔ بخلاف خلق کے کہ وہ کبھی بھی
 بد سے کی صفت نہیں ہو سکتی نہ متعذی بد و مفعول لہذا جنل کبھی بھی خلق کے معنی میں نہیں ہو سکتا اور اس
 کے رخص میں ہذا تک جگہ سے جس میں مشرب سے۔ حوکہ کھا کر یہ حوکہ دے کہ مفعول قمران جیدہ کا کمر پر قمران
 بنیکم میر اس کا مفعول پر اقل اتمہ موصوف و اجزاء اسم عدوی مؤنث نقلی ہے کیونکہ صفت تابع ہے اتمہ کی
 اور یہ مرکب تو موصی مفعول بہ دوم سے۔ بقاعدہ کو تابع بتوابع کہوں چیزوں میں متعلق مونا مردی ست
 ۱۔ مکرہ ۲۔ مذکورہ ۳۔ مؤنث ۴۔ واحد ۵۔ تثنیہ ۶۔ جمع ۷۔ اعراب فتحہ نصب ۸۔ رفع
 فتحہ ۹۔ تجزہ کسر ۱۰۔ جنل جیدہ فعیل ہو کر مفعول میر ہو، واو عالمہ نو لیکن حرف عطف مفید واو مرکب تاکید
 کے لیے یا۔ فیصل۔ باب فعل کا فعل مضارع واصل فیصل تھا۔ ہم کلام میں ادغام کر دیا مسبو سے نش
 مل سے۔ سے ہی گرا کر۔ نحو ضمیر ناعل جس کا مرجع سے اللہ تبارک من موصوہ یشاء فعل مضارع مثبت
 معروف نحو مستر، مل فعل ناعل جیدہ فعیل ہو کر مل ہو موصول صلہ مفعول۔ ہے فیصل کا وہ جملہ فعیل ہو کر
 مفعول ملیر واو عطفی جیدہ فی باب نزع کا مل مضارع مثبت معروف واصل مذکر نحو ضمیر مستر سے
 ناعل سے جس کا مرجع اللہ ہے من یتل جملہ فعیل اس کا ناعل مل نحو مستر۔ صلہ ہوا فن موصوہ کا اور موصول مل
 مفعول ہے یخدی کا جملہ فعیل مفعول فیصل پر۔ مفعول سے نقل پر یا مل سے جنل کا یا شاء کا اور سی
 کو نہیں ہے۔ سب ل کر جملہ ضمیر انشائیہ ہوگے۔ واو سر جیدہ۔ لٹع لکڑی۔ مل لام تاکید بانوں تاکید تید
 مستقبل مجہول باب فتح سے سے شغل سے بناسے یعنی پوچھا جانا۔ عن جارہ معنی ب جارہ یعنی طرفہ معنی
 با سے ہیں موصوہ کہ نحو تعلقون۔ باب فتح یا فتح کا ماضی استمراری مثبت معروف صیغہ جمع مذکر
 حاضر ضمیر پوشیدہ اس کا ناعل ہے جس کا مرجع ہے عام انسان ظاہر مبین سے۔ یہ جملہ فعیل ہو کر صلہ
 ہوا رسول صلہ موصوہ متعلق سے تعلقون کا وہ جملہ ہو کر مکمل ہوا۔ ولا تلتخبون ایہا نبوتہ خلا
 بیکم فتمنوا قد تم نعت شوقہ و تذا و تذا الشواء صاعد ذل عن سبب اللہ و لک عدل
 واو سر جملہ ایہا فیہم لا تتجدوا۔ باب اتعال فعل نہیں معروف جمع مذکر حاضر۔ اللہ سے یا معنی بت۔
 پکڑنا بنانا توڑ توڑ کر۔ یہاں بنانا یا توڑ توڑ کر نام لڑ ہے۔ ایمان۔ جمع کستر سے بمنی کی۔ صاف
 سے کم ضمیر مجرور متصل مضاف الیہ سے مرکب مضافی مفعول پر اقل سے۔ ذل اسم معرود جاہد معنی بہانہ باری۔
 مفعول بہ دوم سے ملکہ۔ بنی مضاف کم ضمیر مضاف الیہ مرکب مضافی طرف سے لا تتجدوا۔ سب
 سے مل کر جیدہ فعیل ہو کر فی ثانیہ ہوئی ف جزئیہ جو پ نہیں کے لیے یہاں لائن نامہ پوشیدہ ہوتا ہے

ای لیے تیز۔ معارض ثبت معروف واحد مؤنث نائب بسمالت فتح سے۔ زلّ مضارع ثلاثی ت نا
 ہے یعنی پھلنا غلطی کرتا۔ باب ضرب سے سے قدّم اسم مفرد جلید یعنی پیر یا نیچہ و پیر۔ سمات رفع
 تامل ہے۔ بعد اسم ظرف مضاف ثروت ثلثی ماعی کا مصدر ہے بمعنی تابت رہنا قائم مضبوط ٹھہرنا۔
 جگہ پڑنا۔ یہاں ہر جی درست میں یہ مضاف ہے صا ضمیر مؤنث نائب کا اس کا مرجع قدم جو مذکر ہر جی کا
 ہے اس لیے واحد مؤنث کی ضمیر آئی یہ مضاف الیہ ہے۔ مرکب، ضانی ظرف ہے تیز کا۔ اور وہ جملہ
 فقیر ہو کر معطوف علیہ واو ماضیہ متذکرہ باب نصر کہ معارض ثبت معروف جمع مذکر ماضی سماء فتح
 ہے اس لیے لوان اعلمی کر گئی۔ نصب عطف تابع کی وجہ سے آیا اس کا متوجہ فسرل چونکہ معطوف سے
 اس کے یہی مفتوح ہوا۔ انتم ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل۔ الفلام عمید ذہنی سؤء اسم مفرد جید بمعنی
 تکلیف منصوب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے متذکرہ۔ کاتب جاتا بیعت کا موصولہ مفعولہ باب نصر کا ماضی
 مطوق ثبت حرف جمع مذکر حاضر تم مسر قال ہے۔ غن ہارہ مجاہدت کا سبیل اسم مفرد جامد یا مشتق
 یعنی راستہ مضاف ہے اللہ۔ مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے صد ذشر کا یہ جملہ نجیبہ
 ہو کر ملے ہوا نا کا اور وہ مجرور ہو کر متعلق ہے متذکرہ کا اور وہ جملہ فقیر ہو کر معطوف ہے تیزل پر اور وہ
 جملہ داخل ہے۔ واو عالیہ مکّم جاد مجرور متعلق ہے یکنون پوشیدہ معارض تائمہ کا مذاب موصوف
 عظیم صفت دونوں مل کر قائل ہوئے یکنون پوشیدہ کا اور یہ جملہ فقیر ہو کر حال ہے تیزل کا اور وہ
 سب مل کر جواب فی شرعی ہو گیا۔ پھر سب مل کر جملہ منیبہ شرطیہ انشائیہ ہوا۔ وَاَن تَشْرُوْا بِعُقُبِ الْاَنْثٰ
 تَمْرٍ ذٰلِکُمْ رَاٰتُ عِنْدَ الَّذِیْ هُوَ خَبِرٌ لِّکُلِّ نَفْسٍ مِّنْکُمْ مَّا اَبْدَاَتْ مِنْہٗ۔ لَا تَشْرُوْا۔ باب
 افعال کا فعل نہیں معروف جمع مذکر حاضر ضمیراء مصدب سے معنی خرید و فروخت کرنا شرطی سے بنا ہے
 یعنی خریدنا۔ ب ہارہ عو جی بد سے میں جہدام مفرد جلید یعنی عہد اقرار و عہد۔ بھروسہ۔
 ذمے داری۔ یہاں ہر جی مناسب ہے مضاف ہے اللہ مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور متعلق سے نہی
 کا ثناء۔ اسم مفرد جامد مکرم معرب یکنون یعنی حقہ۔ بدلہ۔ قیمت۔ فقہی اصطلاح میں ازاری بھاد
 کوٹن اور خود ساختہ بھاد کو قیمت کہا جاتا ہے۔ موصوف ہے قیلنا۔ اسم صفت مثبتہ روزنہ فعل
 یعنی بہت ہی تھوڑی۔ گھٹیا۔ فقیر۔ قلّ مضارع ثلاثی سے بنا ہے بمعنی کم ہونا۔ منصوب مکرم۔
 کیونکہ صفت ہے ثمن کی موصوف صفت مفعول بہ ہے۔ نہی کا جملہ فقیر منیبہ انشائیہ ہو کر مکمل ہوا۔ ان
 حرف تحقیق علّا لومعنی مفید نا کا ذہبے جو صرف عمل سے روکتا ہے بخلاف اسم ظرف مکانی مضاف
 اور لفظا انشدر مضاف الیہ مرکب اضافی ظرف ہے پوشیدہ فعل یا اسم ن مل کا دوسری ترکیب میں۔

ان عامہ موصول عند اللہ طرف ثابتاً یا مہجود کا وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر ملے ہو۔ موصول وصلہ مل کر اسم
 ان۔ نحو ضمیر مرفوع منفصل جس کا مرجع ثابت ہے۔ بقدر اسے خبر اسم مصدر بھی بجا ہونا۔ چھا ہونا۔
 نائمہ مند ہونا۔ مقابل سے شر کا۔ لام جلدۃ نفع کا کہ ضمیر جمع مذکر کا مرجع مسلمین ہے۔ مجبور ہے
 جابر مجبور متعلق خبر مصدر کا ماوردہ سنیہ جملہ ہو کر خبر سے نحو جلد کی، وروہ جملہ سمیہ ہو کر خبر سے ان
 کی ان جملہ سمیہ ہو کر خبر ازاء مقدم سے۔ ان حرف شرط۔ گنتم فعل ناقصہ۔ انتم ضمیر پوشیدہ اس کا
 اسم۔ تعلمون باب سبع کا فعل مضارع مثبت معرف صیغہ فتح مذکر حاضر انتم ضمیر مستتر اس کا نال
 جملہ فعید ہو کر خبر سے گنتم کی وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر شرط مؤخر ہوئی شرط و زائل کر جملہ شرطیہ ناکثر ہوا۔
تفسیر عالماء مَنِ يَنْتَهِ وَتُشْشَدُ عَمَّا كُنْتُمْ مَعْمَلُونَ۔ یہ تمام لہجہ۔

وعدہ دفائی۔ و اخلاقیات کی تعلیم سے مسلمانوں کو اس لیے بھیجا ہی ہے کہ تم ہر لحاظ سے مادی دنیا
 میں مخصوص اور متاثر نہ ہو۔ نشان و عزت تمہارے قدموں سے وابستہ نہ ہے، غیارت تمہاری مثالیں پیش
 کریں اپنے تمہارے گناہیں اللہ رسول اور اس کے فرشتے تم سے پیار فرمائیں غیر مسلم تمہارے مادی
 گمراہ سے متاثر ہو کر دامن اسلام میں آجائیں۔ تم مسلمان قوم وہ مردوں کو چنے راستے پر چلانے کے لیے
 یہ دیکھنے گئے ہونہ کہ کسی غیر کے راستے پر چل کر اس کی شکل بننے کے لیے تم یہ کوشش نہ کرو کہ کوئی
 کافر۔ منافق۔ بد خلعت تمہارے پچھے راستے پر نہیں چلتا تو تم اس کے برے اور گندے راستے پر
 چلتا متروک کرو۔ یا اقوام عالم۔ کافر مومن۔ مسلم غیر مسلم۔ اچھے بُرے کو یک ہی لڑی میں پرودے
 یک اُمت بنانے کے لیے اپنے دین۔ ایمان۔ کردار۔ اعمال و اخلاقیات۔ اسلامی شری مسائل۔
 رسم و رواج۔ تہذیب و تمدن میں یکجہ پیدا کرو۔ اس طرح کا بیہودہ اتھاہ اللہ تعالیٰ کی نشا کے خلاف
 ہے۔ اور اگر اللہ چاہتا اور فشاء البیہ میں یہ بات ہوئی تو اللہ تعالیٰ خود ہی تم سب کو اقل سے
 اکثر تک ایک قبیلے ایک دین ایک مذہب ایک علاقے میں پوری انسانیت کو ایک زمانے میں ایک
 ہی نسل اور ایک علاقہ میں ایک نسل بنانا کچھ مشکل نہیں لیکن یہ یکہستی اس کی تکمیل حالیہ ابد یہ
 ازیم کے خلاف ہے۔ وہ خابن کا مناسبت۔ کچھ بد قسمت لوگوں کو ان کی گمراہی میں ہی رکھنا چاہتا ہے
 لہذا جس کو چاہتا ہے اس کو گمراہی میں پہنچا دیتا ہے۔ اور جس کو چاہتا ہے ہر طرح کی کابل ہدایت
 عطا فرماتا ہے۔ اس میں یہ بھی حکمت ہے کہ نیکی اور ہدایت کی شان و قدر معلوم ہو چھنے لوگوں کی
 تمیازی شان دنیا و آخرت میں بلند ہو۔ اگر سب ہی پچھتے رہتے ہوں تو نعمت۔ راحت۔ عافیت

مرزت۔ دوست۔ نیکی۔ حسن اعلیٰ کی نہ کہ وہ نہ پہچان نہ کسی کو جنت کا ثواب نہ کسی کو عہد کی عزت
 دنیا و کائنات کے حل پہل مناظر سے عقل سے مدبر سے و مبالغہ جہدی اسی حکمت علیہ و آلہ کی مہر
 ہے۔۔۔ وہاں لبتہ یقیناً۔ برویہ قیامت تم تمام انسان کا فرماں نیک و بد۔ ان تمام عملوں کا موازنہ
 ملیات کے بلے میں ضرر۔ ضرر پوچھے جاؤ گے تو تم اس دنیا میں اپنی زندگی بھر کرنے رہے کہ کس
 کے عمل سے انسانیت کو فائدہ ہوگا کس کے عمل سے نقصان۔ کس کے عمل کو دیکھ کر غیر مسلم بھی کانسر
 ہونے کے بل جود حلقہ بگوش اسلام ہو گئے، اور کس کی بد عملی فسق و فجور بددیانتی۔ بد خدائی کے عیار
 کے سامنے اسلام کا مطلق نقشہ پیش کیا اور کافروں کے اسلام ماننے سے رک جانے کا سبب بنا۔
 وَلَا تَتَّبِعُوا آيَاتَ الْكَافِرِينَ وَلَا يَسْمَعُوا قَوْلَ الْكَافِرِينَ لَعَنَ اللَّهُ الْكَافِرِينَ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكَافِرِينَ
 مَعَدَّةٌ لِلَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِالْآيَاتِ وَالْكِتَابِ لَعَنَ اللَّهُ الْكَافِرِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُؤَلَّفِينَ
 لَهُمْ أُولَئِكَ فِي أَعْيُنِ اللَّهِ كَافِرُونَ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ۔ فریوی زندگی کی حقیقی پائیدار اور سچی شان و شوکت
 کے لیے۔ سب تعالیٰ مسلمانوں کو ایک اور عظیم صبر اخلاقیات عطا فرما رہا ہے۔ اور یہ حقیقت ہے کہ
 اسلام کے سوا تمام ادیان و مذہب بن اخلاقیات سے غالی ہیں۔ بائبل سے بیگزرتھ اور وید گیتا تک
 تمام مذہبی کتب ان حسین قوانین و احکام و مواظقت سے یکسر خالی ہیں۔ تجربہ اور مشاہدہ ہے کہ ہر
 مذہب اپنے پیروکاروں اور اہل مذہب پر سہولت اور بیجا طر فزاری کا خواہش مند رہتا ہے۔ مگر یہ دین ہی
 اور حق مذہب کی بہترین مثال اور خوش اسلوبی ہے کہ وہ اپنے ماننے والوں کو انتہائی سختی سے پرکھتی
 بات۔ عبادت عید۔ اور فضائل لطیفہ کا ہمہ وقت پابند دیکھنا چاہتا ہے تاکہ کوئی بھی غیر قرم اس پر
 کسی طرح کا طعن و ملامت نہ کر سکے۔ اخلاق حسنہ اور دیانت داری کے معنی ہیں یہ بھی رب تعالیٰ کی طرف
 سے کسی شاندار پابندی ہے کہ دنیا و عہد کے ساتھ ساتھ اپنی قسموں کا بھی بہت زیادہ خیال رکھو۔ قسم
 کو تو ان کی نہ بھیر اور ہاتھ پاؤں کی بیڑیاں سمجھو اور نہ بناؤ تم سے مسلمانوں کی حالت کسی زمانے میں اپنی منقہ
 قسموں کو آپس کے انسانی معاملات میں بیجا دخل اندازی۔ مکاری فریب بازی۔ دھوکا دہی۔ حیلہ سازی۔
 یہاں نہ تراشی کا ذریعہ نہ ایسا ہو کہ لوگ تو تمہاری قسموں پر اعتماد کرتے ہوں مگر تم اس اعتماد سے ناحب تر
 نامد سے اٹھاؤ۔ اور قسم کو لوگ پھانسنے کا جال خیال کرنے لگو۔ یہ حرکت بہت ہی بری انتہائی خطرناک
 ہے۔ اس کا سراسر نقصان تم کو ہی ہوگا کہ لوگ فقط ایک دو دفعہ ہی دھوکہ کھائیں گے۔ لیکن اس قسم کی
 فریب کاری کا ابدی۔ فریوی۔ آخری نقصان تم کو ہی اٹھانا پڑے گا۔ اُن نقصانات میں سے یہاں نقصان
 فریب ہوگا کہ قَوْلَ الْكَافِرِينَ لَعَنَ اللَّهُ الْكَافِرِينَ تِلْكَ آيَاتُ الْكَافِرِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُؤَلَّفِينَ لَهُمْ
 أُولَئِكَ فِي أَعْيُنِ اللَّهِ كَافِرُونَ۔ دامن مصطفائی سے بہت دور ہٹ جائیں گے۔ اس

وہ بے تعلق سے کئے ہوئے عہد یا اس کے نام سے کئے ہوئے وعدے کی قدر و قیمت تہذیب کو تو ذہن نشین کر لو کہ اللہ کے عہد بہت ہی قیمتی اور شان و عظمت والے اور اہمیت والے ہیں دنیا کے سارے مافے ساری کائنات کی دوست سارے خزانے اس کے سامنے حقیر و قلیل ہیں۔ لہذا تم جو خوف نہ ہو عہد خرید و تم اپنی پھوٹی چھوٹی سمجھ سوچ کی بنا پر معمولی باتوں پر اللہ کے عہد کے بدلے دیوہی تھوڑی قیمت کو کہ فدا فدا کی فائدہ دیکھا تو اللہ کے ان عہدوں کو جو نہایت نیک نیتی سے مکہ پڑھ کر۔ قیس کھاکر۔ حلف دے کر اللہ رسول یا پیر و مرشد سے یا والدین یا بیوی یا بھائی یا گاہکوں یا جوروں سے یا نکاح یا ام کے دست یا قاضی۔ مفتی۔ جج بنتے وقت یا حکومتی کیدی آمانتیں اور فرائض یا دین سنبھالتے وقت کئے تھے ایک دم توڑ دو۔ یہ قیامت میں معلوم ہوگا کہ تم نے عہد شکنی کئے تھیں تو اگر کتنا خراب کام کیا اور کیسا اچھا عمل برپا کر دیا۔ فقط اللہ تعالیٰ کی بارگاہ اقدس میں تو یہی وعدہ وفا ہی تھا جسے بے سرح جیتی ہے۔ اگر تم دنیا میں ہی اس چیز کو جان لیتے تو پھر عہد شکنی جیسے بڑے عمل کی طرف منہ نہ کرو۔ خیال رہے کہ تمام انسان عالم انداز سے لے کر قبر تک ہزار ہا عہدوں و وعدوں میں پابند باکر پیدا کیا گیا ہے۔ اور ان وعدوں کو نبھانا ہی سچی اور دائمی زندگی ہے۔ یہی کا نام ایمان مراد اسلام تھی۔ سچائی کی اہمیت کو بار بار قرآن کریم میں واضح فرمایا جا رہا ہے۔

اپنی نیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدہ سے پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی حکمت انسانی عقل و فہم سے جدا ہے۔ نہ وہ نہیں سمجھ سکتا جس طرح جسمانی اور مادی اعتبار سے تمام مخلوق مختلف ہے۔ اسی طرح، ایمانی و مذہبی اور دینی و روحانی لحاظ سے بھی سب کو مختلف پیدا فرمایا اللہ مسلمانوں کے مسلمان ہونے ہی کریم علی اللہ مدبر و مہم کی اہمیت ہونے پر بھی اللہ کا لاکھ لاکھ شکر کرنا چاہیے۔ اور اپنے دین ایمان کی قدر اور حفاظت میں سگے رہنا۔ بڑوں سے پگھلے اور دُستے گھبرتے رہنا چاہیے۔ یہ فائدہ دَلُوْا شَاوْرًا مَلُؤْا دَارًا سے حاصل ہوا جس میں باری تعالیٰ کی عظیم بے نیازی کا درس ملتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ بندے کے ہر حال سے ہر وقت باخبر ہے۔ اور میدانِ محشر میں سوال و جواب سبب و کتاب بندے کی لگائی اور فیصلہ، اپنی کے لئے ہوگا کہ معلومات کے لیے یہ فائدہ دَلُوْا شَاوْرًا مَلُؤْا دَارًا سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دین اسلام اور دین کی چیزیں اتنی عظیم اور قیمتی ہیں کہ تمام عالم دنیا بھی اس کی پوری اور جائز قیمت نہیں بن سکتا۔ یہ فائدہ تَمْلِکُ قَدِیْلًا کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند نفی سے مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ جھوٹ فریب اور بیاند بازی ہر حال میں ہی حرام و گناہ و ناجائز سے عام طور پر افتر رسول اور دین قسم کی آٹھ کر۔ یا نہ ہی رہائی کا لباس پس کر عالم فیض نام اور پیر کی کر مایہی حرکتیں تو بہت ہی خطرناک ہیں۔ یہ مسئلہ دَلَّالٌ تَحْتِیْضٌ دَا (الحج) کی حی اور نہایت سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ قسم اگرچہ بہت اہم ہے۔ لیکن قانون شریعت کے مطابق اگر کوئی مسلمان کسی دقت ایچے عمل یا اپنی بات پر قسم کھائے کہ میں فلاں عبادت یا نیکی حسن سوک نہیں کروں گا۔ تو چاہیے کہ قسم توڑ دے اور وہ نیکی کرے پھر اپنی قسم کا کفارہ دیدے۔ اور اگر گناہ کرنے پر کسی سے قسم کھائی ہو تو بھی گناہ سے باز رہے اور اس قسم دے دقت کو بغیر گناہ کے گزر جانے دے اور پھر کفارہ دیدے اگر مطلقاً دقت میں گناہ کرنے پر قسم بولی ہو تو یہ کہہ کر قسم توڑ دے کہ میں اپنی قسم توڑتا ہوں اب میں وہ فلاں گناہ کر رہا ہوں گا پھر کفارہ دیدے۔ غصب و سرے کہ کفارہ قسم تین روز سے یا دس مسکینوں کا کھانا دینا ہے۔ یہ قسم ٹوٹنے کے بعد واجب ہوتا ہے۔ اگر کسی نے پیسے کفارہ دے دیا ہے میں قسم توڑی تو کفارہ دوبارہ دیا پڑے گا۔ یہ مسئلہ فَتْرٌ قَدْ مَرَّ دین کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ عیسٰی مسئلہ۔ شریعت کی معرفت اور دین اسلام کے ذریعے جو بھی چیز یا مال وغیرہ مسلمان کے ہاتھ آئے وہ کھانا پینا مسلمان کے لیے حلال ہے۔ یہ مسئلہ۔ بِأَمْرِ عَدَدِ النَّاسِ کُفْرٌ لِّمَنْ لَّمْ یَسْمَعْ سَبْعَ مَرَّاتٍ سے مستنبط ہوا۔ اسی وجہ شریعت کے قواعد قانون کے خلاف مسلمان کو ملے وہ مسلمان کے یہ حرام ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا فَتْرٌ قَدْ مَرَّ قَدْ مَرَّ وَاحِدًا مَّكْرًا فرمایا گیا۔ چلیے تھا کہ یا معزہ ہوتا۔ انقدم۔ یا جمع ہوتا۔ اقامت تاکہ کسی طرح سے ایمان کلم کے مشابہ ہو جائے۔ وہ معزہ بھی ہے اور جمع بھی۔ اور قدم پھینکے کا سبب اسی کو فرمایا گیا ہے لہذا برابری ضروری تھی۔ جواب۔ برابری اتنی ضروری نہیں جتنی کہ اہمیت کو ظاہر کرتا یہاں قدم کو کلمہ واحد نوکر یہ بتایا گیا کہ ایک نام قدم پھینک بھی عظیم نقصان ہے۔ تو بہت سے خصوصی قدم پھینکے کا کیا حال ہوگا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا۔ دَسَدُ قَدْ مَرَّ الشَّوْءُ پھر فرمایا رَکَّوْا عَدَاثَ فِیْطُوْا حَالًا کہ شواہد عقاب عظیم۔ رکب ہی چیز ہے۔ کہیں ٹکر لگایا فائدہ۔ جواب۔ شور یعنی برائی سے مراد دیوی صیبت ذلت ہے، شادی۔ رسوائی ہے۔ اور اس کا تحقق دُفْلَاسَ ہے۔ اور دُکُوْا عَدَاثَ عَظِیْمَ

سے مراد اخروی سزا ہے۔ اور اس کا تعلق تَنْوِیْرٌ مَقْدَرٌ سے ہے۔ یعنی اگر قسموں کو فریب کاری بناؤ گے تو ذیروی ہوئی ہے گی اور اگر دینی سے قدم پھسل گیا تو اخروی عذاب سے گھر۔

تفسیر صوفیانہ | اِنَّ اللّٰهَ بِاَمْرٍ بِالْعَذْلِ وَالْاِخْسَانِ لَوَّامٌ اَلْوَدَى الْقُرْبٰى وَيَنْهٰى عَنِ الْفَحْشَاۗءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ۚ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰتٰىكَ

قلب و قالب۔ قلب منور کو ہر کیفیت و احوال میں طالبان معرفت سے عدل و اعمال لطیفہ اور مسافران وادی قرب سے احسان ہدایت راہ کا حکم فرماتا ہے۔ اور حواس ظاہری کو متعین افعال صالحہ و حواس باطنی کے اہل قربت جسدی کو انوار صحبت دینے کا حکم فرماتا ہے۔ اور قلب عرفانی کو منع فرماتا ہے۔

خواہشات شہوانیہ کے فحش سے اور کفران منکر سے۔ اور تعویذات منکرات کی بغاوت سے۔ اسے اعمال جسدیہ و باطنیہ کی تم کو درجہ روحانیت کی نصیحت شفقت فرماتا ہے تاکہ تم ہمہ وقت یاد الہی کے مراقبہ

تجلیات میں شامل رہو نفس انسانی یکساں جوہر سے جو ذرہ ملائکہ سے ہے اور روح انسانی مایہ قدسیہ ہے مگر جب روح و جسد اس جہاں میں داخل ہوئے تو تعقیبات عیال سے غالی تھے۔ لیکن اصل

مقام قدس تک پہنچا مقصد حیات تھا لہذا ان کو چھوٹے گئے تین کرنے والے اور تین نہ کرنے والے تاکہ حروف الہی و اعمال صالحہ میں ترقی ہو۔ اور اس ترقی سے نعمتیں حاصل ہوں۔

۱۔ عالم قیب کی طرف ترقی عمل سے ۲۔ قدس کی پرکھٹ کی طرف رسائی حسان ہے۔ ۳۔ ملائکہ مقربین کی محفل میں ایثار ہے اور جو اربوبیت قربی ہے جن تین سے منع کیا گیا ہے وہ ہیں معدنوں کے

حصص میں خطرناک رکاوٹیں ہیں اور خیریت و حیات کی کامیابیوں سے مدد کرنے والی لذائذ کا حکم اور تین سے ممانعت کر دی گئی تاکہ مسافران عالم دنیا کے لیے عزم و قیامت تک رسائی آسان ہو۔ وَ اَذْكُرْهُم مِّمَّنْ

اَتَوَدَّاعًا هَٰذَا تَوَدُّوْنَ تَنْفَعُكَ الْاٰیٰتِ اَنْ بَعْدَ تَرْكِیْبِ هَٰذَا كُنَّا جَعَلْنٰهُ اِلٰهًا عَلٰیكُمْ كَفٰیۤا۔ اِنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مَا تَعْمَلُوْنَ اسے عالم جہانیت کے قلوب و عقول بصارت و بصیرت اللہ کے عہد پرستے کرو

تم جو عالم اسرار میں حرم غلوت گاہ قدس کے آستانے پر فکر مشاہدات کے عہد مانتے ہو تم نے اس تنجید باطنی کی قسموں کو اولادوں اور نیتوں سے مضبوط کر لینے کے بعد کفر شرک فسق کے ہتھیار سے

نہ ترسو تم حالانکہ عالم احوال میں تمہاری روحوں کی زبان نے اپنے اعمال باطنی و سری پر اللہ عزوجل اذعان و ایشام کو کفیل و شاہد تسلیم کیا تھا۔ بیشک اللہ جانتا ہے جو بھی تم اپنے ارادے باطنی میں روتے ہو یا

کرو گے وَ لَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِیْ نَفَعْنٰهُمْ عَدُوْلًا مِّنْۢ بَعْدِ نِعْمَةٍ اَنْكُرُوْا نَحْنُجِدُكُمْ اٰیْمًا تَكُوْنُوْا دَحٰۤا۟ لِّیُّكُمْ اَنْ تَكُوْنُوْا اُمَّةٌ مِّنْ اُمَّةٍ اَلَمْ یَبْلُوْا اَللّٰہَ یَہُ وَاَلٰیۤہِۥنَّۤیُّکُمْ مِّنْ اَلِیٰہِۥم مَّا لَکُمْ بِہِۥ تَخْتَلِفُوْنَ

کو برا کہنا بد ہے مگر اس کو برا بنانا بدتر ہے۔ اسے بندے خیر کا خریدار بھی، شریعت کی زکوٰۃ ڈھائی فی صد ہے مگر طریقت کی زکوٰۃ بے کو ڈھائی فی صد اپنے لیے رکھتے باقی مال محبوب کی راہ میں اللہ سے یہاں تک کہ قلب دگر بھی لٹا دے۔ اپنے قبضے میں رکھے۔ محبوب ذات کے قبضے میں دیتے۔ عارفین فرماتے ہیں کہ خیر اصل دولت ہے اور اس کا ڈھائی فی صد دینا ہے۔ اس لیے ساری دنیا کو لٹا دینا حق زکوٰۃ ادا کرنا ہے اسی لیے فقرہ طریقت کے لیے ایک پیسہ بھی لکھنا گناہ ہے کہ وہ زکوٰۃ کا مال ہے ماویاء اللہ کا ساری دنیا ہماری لیے تعارف و اختیار ہے کہ یہ ان ہی کی نکالی ہوئی زکوٰۃ ہے۔ اور تمام خیر ان کے لیے ہے دنیا و دینا پرست ایمانی غریب اللہ ڈھائی ننگہ دست ہے اسی لیے آستانہ فقرہ ساکین سے ان کو دنیا بطور زکوٰۃ بانٹی جاتی ہے دنیا کتنی ہوئی خوبصورت سوئے و آون شے۔ جی کو مجذوبین الہی۔ لَقَصْتُ غَرْلَهَا۔ کی مثل لکھنا کر دیتے ہیں۔ ویلا امتحان قضا و قدر میں کامیاب ہو جاتے ہیں۔

مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ

جو یہاں ہے تمہارے فنا ہو جائے گا جو وہاں ہے اللہ کے باقی رہنے والا ہے اور البتہ ضرور بد دیں گے ہم جو تمہارے یہاں ہے جو بچے گا اور جو ملے گا یہاں ہے بیشک رہنے والا ہے اور ضرور ہم صبر کرنے والوں کو

الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرُهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا

ان کو جو صابر رہے جس دن کا زیادہ اچھا ہے اُس سے جو وہ نیکیاں اُس کا وہ صلہ دیں گے جو ان کے سب سے اچھے کام کے قابل جو جو

يَعْلَمُونَ ﴿۹۶﴾ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ

کرتے رہے جس نے عمل کیا اچھا مردوں عورتوں

اچھا کام کرے مسد ہو یا عورت

أَنْتُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً ۚ وَ

میں سے اور وہ مومن بن گیا تو بہتہ ضرور زندگی دیں گے ہم اُس کو نہایت خوشگوار زندگی اور
اور ہو مسلمان تو ضرور ہم اُسے اچھی زندگی جلائیں گے اور

لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا

ابڑ ضرور بدر دیں گے ہم اُن کو اس سے کہیں زیادہ اچھا عودہ نیکیں کرتے ہیں

ضرور انہیں اُن کا ٹیک دیں گے جو اُن کے سب سے

يَعْلَمُونَ ﴿٩٠﴾ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ

پس تم جب تلاوت قرآن کرو نو
بہر کام کے اتق ہوں۔ تو جب تم قرآن پاک پڑھو تو اس سے کر پناہ مانگو

بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ ﴿٩١﴾ اِنَّهٗ لَيْسَ

اعوذ باللہ پڑھنا کرو ۔ بیشک حقیقت ہے کہ نہیں ہے
شیطان مردود سے ۔ بیشک اُس کا کوئی قادر اُن پر نہیں

لَهٗ سُلْطٰنٌ عَلٰی الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَلٰی رَبِّهِمْ

یہ اس کے کوئی قوت پر اُن لوگوں کے جو ایمان لائے اور پر رب اپنا
جو ایمان لائے اور اپنے رب ہی پر بھروسہ

يَتَوَكَّلُوْنَ ﴿٩٢﴾ اِنَّمَا سُلْطٰنُهٗ عَلٰی الَّذِيْنَ يَتَوَلَّوْنَہٗ

بھروسہ کرتے ہیں ۔ فقط اُن کی قوت پر اُن کے بہبود دوستی کرتے ہیں اُس سے
رہکتے ہیں اُن کا قابو تو انہیں پر ہے جو اُن سے دوستی کرتے ہیں

وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴿۳۱﴾

اور یہی وہ لوگ ہیں جو اُنس کو شرک سمجھتے ہیں۔

اور اُسے شرک ٹھہراتے ہیں

تعلق ابن ابیات کریمہ کا پچھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق پہلا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں مرام طریقوں سے دولت کمانے کی ممانعت فرمائی گئی تھی اب ان آیتوں میں ایسی دولت کی حقیقت بتائی جا رہی ہے کہ وہ تو فنا ہی فنا ہے۔ بقا تو صرف حال دولت کو ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ جو دولت اللہ کی ہے وہی خیر ہے۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ اللہ کی خوشنودی دلی چیزیں حاصل کرنا ہی اعمال صالحہ میں بیشک تعلق ہے۔ پچھلی آیت میں یہ ظاہر ہوا تھا کہ انسان مختلف گروہوں میں بٹا ہوا ہے۔ اب بتلایا جا رہا ہے اللہ کا گروہ کونسا ہے۔

شان نزول مشرکین کہ آیت کے غصہ ہونے کا تمسخر ڈالتے تھے اور طرح طرح سے معن ہانپا کرتے رہتے تھے ان کو اس کی عظیم حکمت کا کیا پتہ تھا۔ اُس پر یہ دس آیتیں نازل ہوئیں۔ از آیت ۱۶ تا آیت ۲۵۔

تفسیر کوی مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ إِنَّهُ عَزِيزٌ مُّقْتَدِرٌ

ما موصولہ عند اسم ظرف مکانی یعنی پاس قریب۔ قرب تین قسم کا ہوتا ہے۔ علّٰی قرب جسم یعنی قرب و جوار علی معنوی علّٰی قرب محبوبی۔ یہاں تینوں قرب مراد ہیں۔ مضاف ہے کُم ضمیر مضاف الیہ لہذا محذوہ منقول مرجح مسہلین۔ مرکب اضافی ظرف ہے پوشیدہ موجود کا۔ یہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر صلہ ہوا موصول کا درود بنتا ہے۔ یَنْفَدُ باب فتح یا شمع کا مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب حُوْضِیْہِ مَقْدَرٌ ناقص جس کا مرجح نام موصول ہے۔ نَفَدَ سے بنا ہے یعنی فنا ہونا مٹ جانا۔ استعمال کر کے بھی اور خیر استعمال بھی۔ یہ فعل بافعل جملہ فعیہ خبریہ مستقبل خبریہ مبتدائی۔ واو مر جملہ نام موصولہ عند الذکر اضافی مرکب موجود پوشیدہ کا ظرف سے اور جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر صلہ موصول ل کر مبتدائی باقی۔ باب قرب کا اسم عامل واحد مذکر۔ حُوْضِیْہِ مَقْدَرٌ مرجح نام موصولہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر خبر مبتدائی۔ واو استینافیہ تختہ بین نام تاکید لہذا تاکید ثقیلہ مستقل معروف جمع منکم ایک قرأت میں تختہ بین سے واحد فاعل مذکر مخاطب اللہ تعالیٰ

قبل مجتہد ہے۔ جزئی ناقض یا قی سے بنا ہے۔ اسی سے ہے جزاء یعنی بدلہ دینا۔ سخن ضمیر و شید
 اس کا فاعل ہے الذین۔ اسم موصول جمع مذکر اس کا مفعول یہ ضمیر۔ باب نصر کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب
 ضم مستتر اس کا فاعل ضمیر سے بنا ہے یعنی۔ رکنا۔ برداشت کرنا۔ جھیلنا۔ شور و فرباد نہ کرنا کئی تکلیف
 پر شکوہ شکایت نہ کرنا۔ یہ جملہ تعلیل ہو کر صدر موالیدین کا۔ مفعول اقل ہے۔ انجر اسم مفرد فاعل مصدر یعنی بدلہ
 حیرت۔ انعام مضاف ہے ضم ضمیر کا مرجع الذین سے۔ مرکب اضافی مفعول یہ دوم ہے۔ ب۔ حرف تکرار
 پر تہذیب احسن۔ اسم تفضیل صیغہ جمع مذکر۔ یعنی صفت مشابہ حسن یعنی سب اچھے اعلیٰ۔ یا تفضیل اپنے
 ہی معنی میں سے۔ تب احسن کا تعلق اجر سے ہے نہ کہ ضمیر اسے یعنی ادنیٰ عمل کا ثواب اعلیٰ عمل کے برابر
 ہوگا۔ یہ شان صرف صابرین کی ہے۔ مضاف ہے۔ یا ضافیت بنیہ ہے۔ دراصل تمام باحسن مقام
 موصولہ کا درایعقلون۔ باب یخج کا ماضی سمری صیغہ جمع مذکر غائب۔ ضم ضمیر کا مرجع صابرین میں
 فعل باعل جملہ تعلیل ہو کر جملہ بوا موصول ملل کر صفت مضاف الیہ حسن کا۔ وہ مجرور مطلق سے ضمیر و
 کا وہ جملہ فقیر سے دین کا اور موصول جملہ مفعول یہ کثیر ین کا۔ من۔ اسم موصول تریہ مل۔ باب
 من کا ماضی مطلق مثبت معروف واحد مذکر غائب ٹھو مستتر فاعل جس کا مرجع ہے من شرطیہ موصول ضابطہ
 باب مترتب کا اسم فاعل واحد مذکر۔ بحالت نصب ہے حال ہے غل کا یا مضع ہے غل کے فاعل
 کی من جائزہ بعینیت کہ۔ ذکر۔ اسم مفرد جملہ مذکر متکثر یعنی مذکر (نر) انسان مسلمان۔ معطوف علیہ آخر
 عطف یعنی دائرہ عاطفہ جمعیت کے لیے۔ یعنی اور نئی۔ اسم تفضیل مؤنث بروزن فعلی انت سے مشتق
 ہے یعنی مؤنث ہونا۔ مادہ ہونا۔ عورت ہونا۔ بحالت کسر ہے کیونکہ عطف تابع ہے ذکر کا یہ جملہ
 معطوف و الحال ہوا واد عالیہ ٹھو ضمیر مرفوع مقصود بتدو واحد مذکر غائب۔ مرجع جملہ معطوف جی مذکر
 مؤنث و دروں میں نمون۔ باب فعل کہ اسم فاعل واحد مذکر اس کا مصدر ہے ایمان۔ ان من سے بنا ہے
 یعنی ایمان لانا۔ اسلام قبول کرنا۔ ترجمہ ہے ایمان والا۔ بحالت رفع ہے خبر ہے بتد کی وہ جملہ سمیہ
 ہو کر حال ہے۔ وہ ذوالحال حال مل کر مجرور متعلق ہے غل کا بکل جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ف
 حوائیہ لتخصیص۔ لام تاکید یا تہن تاکید ثقیلہ مستقبل معروف صیغہ جمع متکثر ضمیر مقدمہ اس
 کا فاعل مرد اسد تعالیٰ۔ باب بدل سے ہے اختیار مصدر ہے یعنی زندہ کرنا۔ زندگی بخشنا۔ متدی
 بدلہ مفعول سے۔ ضمیر واحد غائب مفعول یہ اقل ہے اس کا مرجع مومن ہے حیوۃ۔ اسم مفرد جاہد
 معنی زندگی موصوف ہے لپیۃ۔ اسم مفرد جاہد۔ یعنی پاکیزہ۔ ستھری۔ خوشگوار۔ بحالت نصب ہے
 کیونکہ صفت تابع ہے۔ خبر کا کی موصوف صفت مفعول یہ دوم سے تخصیص۔ کہ۔ یہ جملہ تعلیل ہو کر

جڑا ہوئی، شرط اور جزا مل کر جملہ شرطیہ جزائیہ ہو گئی۔ یہ جملہ انشائیہ ہوتا ہے۔ خیال رہے کہ تہہ انشائی
دس قسم کے ہیں

۱۔ امر یا ہی ۲۔ استہمام ۳۔ تمنی ۴۔ تربی ۵۔ نداع ۶۔ عرض ۷۔ قسم ۸۔ تعجب ۹۔ عقود
جو شرطیہ عقود میں سے ہے۔ رَلَنْجُو یَنْهَوُا اَخْرَجُوْا حَسْبُ مَا كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ۔ وَذَٰلَٰتِ
الْقُرْآنِ نَاسِیْعَتٌ بِاٰیٰتِهِ مِنَ الشَّیْطٰنِ الرَّجِیْمِ اِنَّہٗ لَیْسَ لَہٗ سُلْطٰنٌ عَلَی الدِّیْنِ اَمْسُوْا
وَعَلٰی رَبِّہُمْ یَسْتَوِیْکُوْنَ۔ اِنَّمَا سُلْطٰنُہٗ عَلَی الَّذِیْنَ یَتَوَلَوْنَہٗ وَالَّذِیْنَ ہُمْ بِمَعْرِکُوْنٍ وَاُوْسَرٌ لِّہٖ تَخْوِیْشِ
لام تاکید یوں تاکیدیہ مقیدہ مستقبل ثبوت معروف صیغہ جمع ماضی مراد ذات واحد ثباتک تعالیٰ ہے جمعیت
فقط نصابت کلام کے لیے ہے باب ضرب سے ہے۔ معنی بدلہ دینا صم ضمیر کامریج مومن سے اور
وہ جنسی جمع ہے اس لیے ضم ضمیر جمع ہے منصوب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے خبر سم مفعول بلید بھی
اجرت۔ تنخواہ۔ محنت عوض۔ انعام۔ یہاں دونوں جگہ انعام ہے۔ کیونکہ مملوک اور غلام کا اجر عوض یا بدلہ
ہیں ہوتا وہ مستحق ہوتا ہے۔ آخر مصاف ضم ضمیر مضاف الیہ مرکب اضافی مفعول پر دوم ہے فعل
تاکیدی کا۔ ب جازہ عوض مقلبے کے لیے احسن۔ اسم تفضیل مذکر۔ معنی احسن۔ مضاف ہے ماضی
کَاذِبًا یَعْمَلُوْنَ ماضی استمراری فعل سے نہ سے معنی اغصنا سے کام کرنا۔ اچھے یا برے یہاں مراد
چھے ہیں۔ ضم اس کا فاعل پوشیدہ ہے فعل فاعل مل کر جملہ قید ہو کر جملہ ہوا۔ موصول جملہ مفعول مضاف
احسن اسم تفضیل مضاف اپنے مفعول مضاف الیہ سے مل کر شبہ جملہ ہو کر مجرد متعلق سے بقیہ یث
ک زمرہ۔ اذا۔ حرف شرط ظریفہ زانیہ قرئت۔ فعل ماضی مطلق واحد مذکر حاضر ثبات ضمیر اس کا
فاعل اس میں مقدم ہے۔ خطاب مومن سے ہے۔ باب فتح سے ہے قرئت سے متعلق ہے معنی اظہار
کو پڑھنا۔ دیکھ کر یا حفظ شدہ۔ الف لام تعریفی (معرف باللام) قرآن اسم مفعول متعلق ہے یا قرئت سے
بنہ ہے معنی پڑھنا۔ آخر میں الفوں نائد ہے۔ بروزن فعداں۔ مبالغہ کا صیغہ بھی بہت پڑھا ہوا۔
دنیا میں کسی کتاب کا یہ صفاتی نام سم بامستی نہ ہوا۔ بجز نبی کریم رؤف رحیم صلی اللہ علیہ وسلم کی کتاب مجید کے
اور یا یہ لفظ قرآن سے بنا ہے مبالغہ کا صیغہ بھی بہت مانے والا جمع ہونے والا۔ تب یہ نون ماضی کی
صیغہ ہے نائد نہیں ہے۔ بروزن فَعْلَال۔ بحالت فتح ہے مفعول یہ ہے قرئت کا یہ جملہ قید ہو کر
شرط ہوئی۔ ف جزائیہ استفہ۔ باب استفہ کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر حاضر۔ انت مستتر
اس کا فاعل مراد ہے مومن۔ مصدر ہے استفہ اور استفادہ۔ نَوْدُ الْجَوْنِ داوی سے بنا ہے
معنی بنا۔ مانگا۔ یا پکڑنا۔ یا پناہ کی طرف جانا۔ یہاں پہلے معنی مراد میں ب جازہ اضافت کی یا تعوی کی۔

اللہ مجرور مفروق جائزہ سے متعلق اول ہے استغذ کا ثن جائزہ بمعنی عن جائزہ مجاوزت کا الف لام
 سقراتی بمعنی ہر شیطان یا عہد خارجی معنی ایس۔ یا اسی سے معنی الذی۔ شیطان۔ اسم مبالغہ صفت مثبتہ
 برفن یَعْدُو یا یُعْلَنُ یا شَطَطٌ سے بنا ہے۔ معنی دور ہونے والا۔ سرکش ہونے والا۔
 موصوف ہے۔ الف لام عہدی ضمیر برفن فیصل صفت مثبتہ جمع سے بنا ہے بمعنی۔ ذکر و سرا
 پتھر مل سے یا کسی چیز کو چھیک کر مارا ہوا۔ صفت سے یہ مرکب تو صیغی مجرور ہے متعلق ہے استغذ
 کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا سے۔ شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہوا۔ ان حرف تحقیق یہ معنوی نام ہے
 حرف مثبتہ کا علی نام ہے۔ یہ غیر واحد مذکر غائب اس کا اسم منصوب متعلل مرجع شیطان ہے۔
 لیس۔ فعل تامہ ماضی منفی صیغہ واحد مذکر غائب ناقصہ تھا۔ اس کی صرف صغیر نہیں ہوتی لام جائزہ
 ضمیر (مفعولیت) کا ضمیر مجرور متعلل مرجع شیطان ہے۔ جار مجرور متعلق ہے لیس کا شیطان۔ برفن
 عَلَان۔ اسم مبالغہ کنز اسم شکیں شَطَطٌ یا سِلَطٌ سے بنا ہے۔ شَطَطٌ بمعنی غلبہ ہونا۔ اسی سے ملط ہوا
 سبط بمعنی روشنی ہونا۔ آگ کی شیطن بمعنی غلبہ حکومت یا دشاہ۔ حاکم۔ حاکمیت۔ دلیل۔ قوت۔
 ظاہر چیز یہاں پہلے معنی مراد میں۔ بحالت رفیع نائل ہے علی جائزہ استعلائی الذین۔ اسم
 موصول جمع۔ اَمْثَلُ بآپ افعال کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب مصلح ہے ایمان بمعنی دیں اسلام قبول کرنا۔
 ضمیر متبوع اس کا فاعل فعل یا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ الذین کا وہ موصول صلہ مل کر مجرور ہوا علی سے
 جار مجرور معطوف علیہ واو عاطفہ ملی جائزہ فوقیت کا یہ تیسرے مرتبہ اضافی جار مجرور متعلق مقدم سے
 اس تقدم سے حضر کا فائدہ ہوا۔ یَسْتَوْكُونُ۔ باب تَفْعُلُ کا مضارع ثبوت معروف صیغہ جمع
 مذکر غائب تو کل سے بنا ہے بمعنی بھروسہ کرنا۔ ذکر مل مادہ ہے۔ بمعنی سپرد کر دینا۔ چھینے میں کرنا
 ضم اس کا فاعل ہے یہ فعل با فاعل و متعلق مقدم سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مجرور ہوا پھر معطوف ہوا۔ جملہ
 مبالغہ متعلق دوم ہے لیس کا۔ وہ جملہ فعلیہ متغیر ہو کر خبراتی اور جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ ان حرف
 تحقیق علامہ لغوی معنی مفید۔ نا کافہ یہ غلط بیست ہو گیا۔ سلطہ مضاف کا ضمیر مضاف الیہ مرکب بنائی
 بتدا ہے۔ ملی جائزہ استعلائیہ (فوقیت) کا بھی پر۔ الذین اسم موصول جمع مذکر یہ تھوڑے۔ باب تَفْعُلُ
 کا مضارع ثبوت معروف جمع غائب مصلح ہے توئی توئی۔ لطف مفروق سے بنا ہے بمعنی
 محبت کرنا۔ دوستی کرنا۔ مددگار ہونا۔ ثابت ہونا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ دراصل یَتَوَشَّوْنَ
 بمعنی دوستی لگاتے ہیں۔ کا ضمیر کا مرجع شیطان ہے مفعول بہ ہے یَتَوَشَّوْنَ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا
 موصول صلہ مل کر معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ الذین اسم موصول ضمیر جمع مرفوع اس سے کہتا ہے

منقص اس لیے کہ جملہ سے۔ ب جائز یا سبب ہے تب ہ غیر واحد مذکر غائب کا مرجع شیطان ہے اور ترجمہ کہ نہایت خودی کے ذریعے اس کے لڑ یا اس کے بہکانے کے سبب یہ ب جائزہ تعدیہ ہے۔ تب بھی ہ کا مرجع شیطان ہے اور معنی ہے اس کو شریک بنانے والے۔ یہی ترجمہ طعنہ صریح ہے اور بہت اختیار کیا یہ ب جائزہ اضافت کا اور ترجمہ ہے اس کا شریک بنانے والے تب ہ کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ مگر یہ معنی بعیدی میں کیونکہ سباق کے خلاف ہے۔ یہ جار مجرور متعلق مقدمہ ہے اس تقدیم نے حضرات شدت پریدگی۔ منشر کون باب افعال کا اسم فاعل مینہ جمع مذکر۔ مصدب سے اشتراک شہادت سے بنا ہے۔ یعنی بت پرستی۔ شتم غیر متکثر بپشیدہ کا کمال۔ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ کی پوری عبادت مل کر معطوف ہوا جملہ عاطفہ مجرور ہو کر متعلق ہے۔ واقعہ پوشیدہ یا منسبط پوشیدہ اسم فاعل کا وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر خبر ہے سلطنت مبتدا کی اور وہ جملہ اسمیہ مطلق ہوا۔

تفسیر عالماتہ

ما عندنا کما نعبد ربنا عند اللہ ناتی وکنحورین الودین صبروا کجملہ
بأخس ما کما یفعلون۔ اسے انسان جو کچھ تمہارے پاس ہے تمہاری عقل فہم
خود۔ علم۔ بصیرت، تدبیر، سیاست۔ چاہہ زری اور اپنی چال بازیوں سے کمائی ہوئی دنیوی دولت
تجارت۔ حکومت وہ سب کا سب عنقریب بہت جلدی سب فنا و ختم ہو جائے گا اور ہمیشہ
باقی رہنے والا وہی ہے جو اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اس کی رحمت۔ فضل۔ کرم۔ رفا۔ خوشنودی بندوں
کے نیک اعمال اور ان کا ثواب۔ انہوی عزت۔ شان و شوکت اللہ کی چیزوں کو بقا سے۔ تو ہمیں
باقی دولت کو حاصل کرنے کی کوشش کرنی چاہیے نہ کہ فانی حقیر کی۔ اور جن لوگوں نے اس نکتے کو سمجھ لیا
اور ہر کام میں اللہ رسول کی خوشنودی کا خیال رکھا شریعت طریقت کی پابندی لازم رکھی۔ دنیا داروں کی
میاثی حرام خوری اور ناجائز تجارت سے منہ موڑا۔ اور ہر طرح ممکن صبر کیا۔ تجارت میں نقصان پر صبر
دنیائی مصائب پر صبر۔ کھیلوں تماشوں سے دور۔ عدل رندی پر مسرور۔ حرام رندی سے نفور۔
اہل شر کے طعنوں سے بے پروا ہو کر صبر و شکر کی سی پاکیزہ زندگی گزاری جس کے لیے پیدا کئے گئے
تھے۔ ہم ان لوگوں کے پاکیزہ اعمال کے اجر میں ایسی شان والی حیرا عطا فرمائیں گے جو ان اعمال سے
کبھی زیادہ اونچی اور بڑھ چڑھ کر ہوگی جو وہ دنیا میں ہزار تکفیں جھیل کر کرتے تھے۔ کہ خود انہوں
نے تو ہر شخص سے عدل۔ احسان اور صلہ رحمی۔ وعدہ وفا کی اور قسم کا پورا پورا خیال کیا اور تمام منومات
سے بچتے ہوئے شریعت و طریقت کے دامن کو ساری عمر مضبوطی و پابندی سے تھلے رکھا۔ اور
دوسروں کی عمدہ تکنی۔ وعدہ خلافی۔ قسم کی سے پرہیز ہی پر پور صبر کیا۔ چاہا یہ انہی ابدی قانون کریم سے

مَنْ قَدَّرَ مَالًا يَتَّقِي مَنْ كَذَّبَ بِالْآيَاتِ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ذُرِّيَّتَهُ لَعَلَّاهُمْ مَقَرًّا يَرْجِعُونَ
 جو شخص بھی عورتوں مردوں میں سے نیک اعمال اچھے کلمے اطلاق کردار کلمے بشرطیکہ مسلمان ہو۔ تو ہم
 اس کو اتد سے ابد لایاؤنگ اس پر پوری شاندار زندگی عطا فرمائیں گے جس کو حیات طیبہ کہا جاتا
 ہے دنیا میں جس کو اس کو سکون اطمینان قلبی۔ توفیق عبادات۔ دُرود فکر و عبادت میں لذت۔ نفس و فہر
 سے نفرت۔ پاکیزہ دولتوں کی کثرت۔ حلال قدا سے بچنے کی ہمت۔ غریبی حاکمیت میں بھی شکر سپرہ
 حق عبت قلبی (دل بجا پر رونا) ہر وقت اعانت و عبادت میں گزیر ساری عمر گزارنا۔ ذیوی دینی
 کامیابیوں اور مدد سے کی تمام تدابیر رب تعالیٰ کے ذمہ کلم پر ہونا نیک نامی اچھی شہرت پاکیزہ
 تذکرہ۔ مقبول عبادت۔ نفس و شیطان اور جان بیوا دشمنوں سے بچا رہنا۔ صحابہ کرام۔ عین مجتہدین
 کے مختلف اقوال طیبہ کے ملاؤ دنیا کی حیات طیبہ ہے۔ اسی طرح قبر میں حیات طیبہ کی وارستہ کیوں میں
 کہ دیدار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بلوہ رضی اللہ عنہ۔ امتحان قبر کی کامیابی۔ جنت کی ہوئیں۔ رب تعالیٰ
 کی رضا میں نہ جنوں کی طرح آرام کرنے کی دائیں تاقیامت مزار پر در نقیص۔ ختم قرآن مجید و بحال تواب
 کی محفیں اپنے پرایوں میں دگر جمل کی مجلسیں۔ قصیدہ خوانیاں قَدْ تَوَدَّ أَنْ لَا تَمُوتَ کی دیدہ سامعین
 زندگی کی ایسی خوشحالیوں کہ قبروں میں بھی مخلوق الہیہ کی حاجت روانی مشکل کتنی ہو رہی ہے مزارت
 پر انگنے واسے سالوں کی نظر بندیاں۔ اور جب روز محشر ہوگا پھر تو خود حیات طیبہ شمار ہوئے
 کی جب تاج و تہنہ نہا کر تخت محشر پر بٹھایا جائے گا۔ جب لَوْ تَخَوَّنَ كَلِمَتَهُمْ وَلَا تَهْتَفُونَ كَلِمَتَهُ
 سنایا جائے گا۔ جب مَذَامُ عَيْنُكَ وَجِبَتْ كَفَرَةٍ سنایا جائے گا۔ جب کوثر کا جام پلایا جائے گا۔
 جب ابدی حیات کا نعمہ عطا فرمایا جائے گا جب جنت کا مقام دکھایا جائے گا۔ جب حرم مکہ مکرمہ
 کی ایک نہ کو لاکھ گت اور حرم مدینہ منورہ کی ایک نماز کو پچاس سزار اور بیت المقدس کی ایک مارا ایک
 سزار بنایا جائے گا۔ جب ایک ایک نیکی کا ثواب دس گنا بلکہ خشوع و خلوص کے درجہ بدرجہ سات سو
 گنا دیا جائے گا جب آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی۔ مانی مسکرتی شفا عمت کا زیور پہنایا
 جائے گا۔ جب خوشنودی ربانی کا بال بادی بیتن کرا جائے گا۔ تب حیات طیبہ کا پورا نظارہ اور
 دَسْخِرَ نَفْسُ الْخَوَّاسِ وَكَانُوا يَفْقَهُونَ کی سچی تفسیر انگھارا ہوگی۔ آج تو سنایا بدہ ہے کہ ہم
 کئی گنا زیادہ انجا اہم مظاہر فرمائیں گے لیکن اُس دن نظارہ ہوگا۔ دیکھو۔ مگر وہ کافر و جم اپنے سبب سے
 سانسے محوئے بھالے مخلص مومنوں کو ایسی عظیم جزا دیر ہے ہیں جو ان کی تمام نیکیوں سے انہی ہے

زیادہ ہے۔ لہذا ایمان والے جب بھی مذہب یا غیر نازیہ میں فرق مجید لفظی پڑھے۔ یا وہ دھیفے میرا توں مجید
کا وہ عطر سنائے یا قرآن کریم پر عمل کرتے ہوئے کوئی بھی نیکی کرنے لگے تو پیسے اُٹھو دیا بلکہ جس نے
نہ جھنجھو۔ پڑھ لے تاکہ ابلیس یا تیرا خصوی شیطان کوئی دوسرہ نہ ڈالے اللہ تو اس دوست کی
پر مغرور ہو کر اپنے حسن عزت تمہیں دماغ پر یا میں بتلا نہ ہو جائے کہ کہیں تیرے غلوں کے ساتھ
ساتھ تیرا تمام عمل و تلاوت بھی تباہ ہو جائے نہ تجھے حیات طیبہ حاصل ہو نہ جزا و بخشش۔ ہاں البتہ
یشک یہ جہاد وعدہ سے کہ اِنَّهُ لَیْسَ لَہٗ سُلْطٰنٌ عَلَی الْاٰیٰتِیْنَ اَمْ نُوَ اٰتٰی نَرْہِیْہُمْ یَسُوْا کُلُوْا
رَہْیَہُمْ سُلْطٰنٌ عَلَی الْاٰیٰتِیْنَ یَسُوْا نُوْیْہُہٗ وَ اَلَّا یَنْہٰیہُمْ یَسُوْا کُلُوْا یَسُوْا کُلُوْا یَسُوْا کُلُوْا
نہ دل پر قہر ہو نہ در نہیں سے جو اللہ تعالیٰ کی ہر چیز پر کل پہنچنے کے طریقے سے علاء دقرا ایمان سے آتے
اور ہر نیکی عبادت تلاوت کے وقت ہر دوسرے شیطان ہر باطل انسان سے پیچھے کے لیے
اللہ تعالیٰ اور اس کی پناہ پر ہی پورا بھروسہ کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ اب اللہ لا ۛلک صرۃ قرآن مجید
ی ہدایت و روشنی کا سرچشمہ ہے۔ یہیں سے شریعت و حقیقت۔ قانون الہی قرآن مصطفائی اور دین
دنیا کی فلاح کامیابی و کامرانی قوت عزت سب کچھ اسی قرآن پاک سے حاصل ہوگی۔ دنیا کی اور کوئی
کتاب مذہبی ہو یا غیر مذہبی آخری ہدایت نہیں دے سکتی بلکہ موجودہ مذہبی کتب تو ہر عیب سے ہی
یکساں ہیں۔ خود وہ جن کا نام آج کل تو دیت۔ نامور۔ زبور انجیل بائبل رکھ دیا گیا ہے وہ یا۔ زرتشتوں کی
زارا تھستریا ہندوؤں کی گیت۔ آریوں کی وید۔ سکھوں کی گرتھ۔ یہ ان سے ہدایت ہی مل سکتی ہے نہ چاق
ہی یہ شیطان کے دوسرے باطل فرقوں کی یخار صرۃ قرآن مجید درُوس کی کامل تفسیر و حدیث پاک
پڑھنے پڑھانے سمجھنے سمجھانے کے وقت ہی زیادہ ہوتی ہے مگر ہندو کو سب تعالیٰ کی پناہ نہ ملے تو
اسی قرآن سے گمراہی و ضلالت مٹاتی ہے۔ اور بڑے بڑے عالموں فاضلوں پرورداریوں پر شیطان کا دُور
ہل جاتا ہے۔ بدیں و دھرموں کو قرآن پاک پڑھنے سمجھنے سے پیسے اُٹھو دیا اللہ۔ پڑھو لے کا
ستھانی حکم دیا۔ اور ای اللہ کی پناہ نہ مانگنے نہ ملنے کی وجہ سے اِنَّہٗ سُلْطٰنٌ لَّہٗ عَلَی الْاٰیٰتِیْنَ یَسُوْا
وَ اَلَّا یَنْہٰیہُمْ یَسُوْا کُلُوْا۔ نقطہ اس ابلیس اللہ اس کے شیطن کا زور اور دہلیہ مکر و فریب و دوسراں ہی کو
پر چلتا ہے جو اس سے در اس کے کاموں سے محنت نہ کھتے ہیں یا اس طرح کہ اس کو شکر کا برابر کا شریک
سمجھتے ہیں جیسا کہ کافروں کا ایک فرقہ پیسے عرب میں تھا اور آج کل ہندوستان میں ہے یہاں میں ابلیس
کا نام غالب شرار اہرمین رکھا گیا۔ یا اس طرح کہ اس کے بڑے کاموں پر عمل کیا اور وہ پیسے خیر و محنت
اللہ پسند سے ابلیس کو اپنے سر چڑھایا۔ اور شیطان کی وجہ سے شرک میں مبتلا ہو گئے۔ خاص کر یہ طلب

کی خاص طرف دھڑ سے بلکہ رب تعالیٰ کی پناہ سے دور بھاگے چونکہ باری تعالیٰ کے قرآن پاک پر کفار کے اعتراض و انکار کا ذکر الگی آیات میں آ رہا ہے اس لیے اندر کریم نے ایمان والوں کو پہلے ہی بتا دیا کہ شیطان مردود سے رب کی پناہ مانگتے رہو جب بھی قرآن مجید پڑھنے یا سمجھنے بیٹھو۔ اس لیے کہ سائے گناہ کفریات۔ انکار اور برائیاں مگر سیاں دیس اور شیطان کی طرف سے ہی ہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ کیا مدت میں مومن کی سب سے بڑی شان ہوگی کہ عمل مومن کے ہوں گے اور کے مطابق لیکن ان کی جزا ملے گی رب تعالیٰ کی شان کے لائق۔ یہ فائدہ یا حسن فاکانو انعمون سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ مومن کو نیکیوں کا صلہ دینا میں ملتا ہے اور نیکیوں کی جزا آخرت میں ملے گی یہ فائدہ خیرہ صیبہ۔ فرماتے ہیں کہ تو فقیہ خیرات اور سکون قلبی یہ اس کا صلہ ہے۔ یہ چیز کافر اور دنیا پرست کو حاصل نہیں۔ تیسرا فائدہ۔ نیک اعمال کے لیے ایمان شرط ہے۔ اسلام کو چھوڑ کر کوئی یہودی یا مسیحی۔ وغیرہ کس ایک بنے سب برباد ہے یہ فائدہ دھو مؤمن سے مانے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ ایمان کرام پر کسی شیطان کا دائرہ نہیں چل سکتا۔ اس لیے کہ برب متقیوں پر نہیں چل سکتا تو نبوت کا مقام تو بہت بلند ہے۔ وہاں تک تو شیطان کی رسائی ہی نہیں۔ یہ فائدہ نیس لف سنط۔ فرماتے ہیں کہ اس سے حاصل ہوا۔

۵ آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ اَعُوذُ بِاللّٰهِ پڑھنا صرف تلاوت سے پہلے ضروری ہے۔ لیکن بسم اللہ الرحمن پڑھنا ہر نیک کام کے لیے ضروری ہے یہ مسئلہ اِذْ قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ فرماتے سے مستنبط ہو۔ دوسرا مسئلہ۔ اَعُوذُ بِاللّٰهِ صرف پڑھنا ہی الفاظ سے بہتر ہے جو احادیث سے ثابت ہیں۔ اپنی طرف سے نئے نئے الفاظ اور پرہیز زبانیاں پیدا کرنا۔ منع ہے۔ اور احادیث سے صرف اس طرح ثابت ہے اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ بس ان ہی فقرہوں سے اَعُوذُ پڑھے۔ باری تعالیٰ کی مائتہ میں وہ زبان اور ہی الفاظ ہی قبولیت کا شرف حاصل کرتے ہیں جو زبان نبوت سے ادا ہوں۔ یہ مسئلہ اِذَا قُرِئْتَ مِنْ دُونِ الْحَدِيثِ فَأَعُوذْ فرماتے میں صیغہ واحد ذکر حاضر فرما کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑھنے کی طرف در زبان پاک سے تعظیم دلوانے کے اشارہ لے کر مستنبط ہو۔ تیسرا مسئلہ۔ اَعُوذُ بِاللّٰهِ صرف پڑھنا ضروری ہے۔ قرآن مجید لکھتے وقت صرف بسم اللہ شریف لکھی جائے گی۔ اَعُوذُ بِاللّٰهِ لکھنا لازم و ضروری نہیں۔ یہ مسئلہ بھی اِذَا قُرِئْتَ سے مستنبط ہوا۔ اور اس لیے بھی کہ دوسرے صرف تلاوت کے

دقت آتا ہے نہ کہ کتابت کے وقت۔ اسی لیے۔ قرآن مجید میں ہر سورت کے اول بسم اللہ شریف کو کھنی ہوئی ہے۔ مگر اَعُوذُ بِاللّٰہِ کہیں کسی نے نہیں لکھا۔ ہاں البتہ عام خطوط کے اول میں لفظوں سے بسم اللہ نہیں لکھی چاہیے خاص کر اس بے ادبی واسطے نہ کہ میں۔ اگر کسی ناگزیر ہو تو اس کے بعد ۸۶۔ لکھ کچھ لوگ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ان خطوط سے دلیل پکڑتے ہوئے کہتے ہیں کہ جو آپ نے بدشاہوں کی طرف خط لکھے اس میں لفظی بسم اللہ شریف لکھی جاتی تھی اسی طرح حضرت سلیمان علیہ السلام کا خط بلقیس کی طرف۔ اس میں بھی عربی بسم اللہ شریف لکھی ہوئی تھی لہذا سب کو جائز ہے کہ لفظی بسم اللہ ہر خط و کتابت میں لکھ سکتا ہے مگر یہ موازنہ قطعاً غلط و جہالت ہے اس لیے کہ عوام کے خطوط کا تاخیال نہیں رکھا جاتا زمین پر پھینک دیا جاتا ہے۔ لیکن خواص کے خطوط سنبھال کر یہ کارٹھکے جاتے ہیں دیکھو۔ آؤ یہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ خطوط ابھی تک عالم میں موجود ہیں۔ نیز اگر خط پھاڑ دیا جائے اور بسم اللہ شریف کے الفاظ زیر و زور پھٹ جائیں جدا ہو جائیں تب احترام کی وہ ذمہ داری باقی نہیں رہتی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

یہاں چند اعتراضات کئے جلتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ اُنْشِىْ حَرْفٍ مِّنْ اِسْمِ مَوْصُوْلَةٍ مِّنْ ذِكْرِ مَوْثِقٍ۔ تو من کہنے سے ہی مذکر مؤنث ملو ہو گئے تھے مجرور مارہ علیحدہ مَنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْشِیْ کہنے کی کیا ضرورت تھی نیز یہاں تو مقصود جمع کرنا تھا تو پھر اَوْ حرف تفریدی اختیار کیوں نہ تھا۔ دُائِمِ۔ فرمایا چاہیے تھا۔ جواب۔ حرف من اگرچہ دونوں کو شامل سے مگر یہ وہ احتمال مذکر کے لیے ہوتا ہے اس لیے جب تک مذکر مؤنث بر کر تاکید نہ کی جائے وہی صرف مذکر کی طرف ہی جاتا ہے۔ اور یہاں بعد میں دُھُوْ مَوْثِقٍ فرمایا گیا اس سے اور زیادہ ذہنی مذکر کا طرف ال ہو جاتا تھا۔ اس لیے اظہار کرم کے لیے وضاحت کہنے سے دونوں کا ذکر کر دیا گیا۔ نیز حرف اَوْ کا فائدہ یہ ہوا کہ دونوں کی جدا گانہ نشان کا انجاء ہو۔ یعنی اعمال صالحہ اور مقبولیت بارگاہ الہیہ میں داخل ہونے کے لیے عورت مرد میں کوئی بھی کسی دوسرے کام میں مشغول نہیں۔ اگر یہاں داؤء عطف ہوتا تو خیال کیا جاسکتا تھا کہ دونوں کی عمل کریں تب مقبولیت ہوگی ورنہ نہیں۔ یہاں اَوْ فرما کر اس خیال کو ختم کیا گیا۔ اور فرمایا کہ مرد عورت کوئی بھی۔ یہ مغایرہ ذاتی ہے۔ صفاتی نہیں ہے۔ اسی لیے۔ اَوْ کا ترجمہ نہیں ہوگا۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں نَنْ عَمِلْ صَالِحًا کے بعد دُھُوْ مَوْثِقٍ فرمایا گیا جس سے معلوم ہوا عمل صالح علیحدہ چیز ہے۔ یعنی ایمان کے بغیر بھی کسی کام کو صالح کہا جاسکتا ہے اور کوئی شخص ایمان کے بغیر بھی صالحین میں

نما ہو سکتا ہے۔ جب کہ دوسری آیت میں تمام کفار کو مفسرین میں شمار کیا گیا ہے۔ تو ان دوسری آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ کوئی اسلام پر ایمان کے بغیر کوئی عمل صالح نہیں کر سکتا اور یہاں اس آیت سے بتایا گیا ہے کہ بغیر بھی عمل صالح ہو سکتا ہے۔ ان میں مطابقت کس طرح ہو۔ جواب۔ یہاں صالح عمل کا معنی ہے کہ وہم بذات خود چھوڑ دے۔ جیسے مسیحی جو خوش نصیبی اور انسانی جہد دی۔ وغیرہ اور وہ جو ان میں دوزخ میں رہے۔ اس سے یہ بیان ہے کہ نقطہ عمل صالح ہونا نیکی ہونے کی دلیل نہیں۔ نیکی اور مقبول ہونا عمل میں کر کے جانے کا جس کے ساتھ ایمان بھی ہو۔ ایمان اعمال کے لیے شرط ہے اور ہمیشہ شرط ایسے مشرک و کافر ہوتا ہے۔ بعض سے فرمایا کہ یہ واؤ تفسیر یہ ہے اور معنی ہے کہ جو بھی اچھے کام کرے جی وہ مومن ہو جائے۔ مگر یہ قول کچھ کمزور ہے۔ اور ان دوسری آیت میں مفسدین کا معنی ہے کافر بننا اور کاذبان اور ایمان سے لڑائی کرنا۔ قتل کرنا۔ انبیاء و کرم کی گستاخی بنے ادبی کرنا۔ انسانی جہد دی کے خلاف کام کرنا۔ سرکیش میں۔ صالح نام ہے نیکی اور غیر نیکی کو کافر گرا پھنے کام فلاح و بہبود۔ انسانی جہد دی کو تو اس کو بھی عمل صالح کہہ سکتے ہیں۔ مگر وہ نیکی اور بڑا حق ہے کہ کہلاتے ہیں۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں اعمال صالحہ میں مومن کی قید لگائی گئی جس سے ثابت ہوا کہ ایمان کے بغیر اچھے اعمال بیکار ہیں۔ مگر یکساں درجہ رکھتا ہے۔

لن نعین مثقال ذرۃ خیرا یسرا۔ یعنی ذرہ برابر بھی اچھا کام کیا تو قیامت میں اس کو فرد رکھے گا یعنی اجر پائے گا۔ یہ تضاد کیوں ہے۔ جواب۔ اس سورۃ نزولت کی آیت میں تین قول میں پہلا یہ کہ وہاں مومن و کافر کا ذکر ہے کہ قیامت میں مومن اپنے اعمال کافر اپنے اعمال پائے گا۔ مومن کے اعمال خیر میں کام کے شر دوسرے قول یہ کہ وہاں نیکی و بد اعمال کے ذکر ہے۔ تیسرا قول یہ کہ وہاں تمام انسانوں کے پختے برے اعمال کا ذکر ہے یعنی کافر خواہ مومن ہو بھی، اچھے کام کو سے اس کا بدلہ ضرور ملے گا مگر کافر کے اچھے اعمال کا بدلہ دینا میں ہی دربر سے کام کا بدلہ آخرت میں۔ مگر مومن کے ہر کام کا بدلہ آخرت میں ملے گا۔ لیکن پہلا قول درست ہے یہاں اس آیت میں اعمال کی قبولیت کا ذکر ہے۔ اس سے اس آیت کا اس آیت سے کوئی مقابلہ قائم نہیں۔ چوتھا اعتراض۔ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ یہ بات مشرک و کافر ہی مل جاتی ہے تو جہاں جائے کہ اس کی نوعیت کیا ہے۔ جواب اس کا جواب تفسیر میں دیا گیا ہے طلال ذوق اور ایمان کی درمت عشق مصطفیٰ قرآن و حدیث کی سمجھ اور اس پر عمل۔ اچھن نفس یہ فی حیات لیندے۔ اس کی تفسیر مومن نہایت مت کے بعد ہے۔

وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

اور جب کبھی تبدیل کیا تم نے کسی آیت کو کسی آیت کی جگہ حالانکہ اللہ بہتر جانتا ہے وہاں ہے
اور جب ہم ایک آیت کی بجائے دوسری آیت میں اور اللہ خوب جانتا ہے

بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ

جس کو جس وقت نازل کرتا ہے پس وہ فقط تم بنادے ہو کہ اکثر کافروں کے
جوتائے ہیں کافر ہیں تم تو دل سے منالائے ہو بلکہ میں اکثر کو

لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠﴾ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ

کچھ میں جانتے تم فرماؤ اس سب کو انا ایک روح نے طرف سے
میں نہیں تم فرماؤ سے پاکیزگی کی روح نے انا تمہارے

رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى

رب سے کے ساتھ حق کے تاکہ قوت دے اللہ کے کو جو مومن سے اور ہدایت
ب کی طرف سے ٹھیک ٹھیک کہ اس سے ایمان کو ثابت قدم کرے اور ہدایت

وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴿١١﴾ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنََّّهُمْ

اور خوشخبری ہے مسلمانوں کے سے ۔ اور اللہ ہم جانتے ہیں کہ بیشک وہ
اور نصرت مسلمانوں کو اور بیشک ہم جانتے ہیں کہ وہ

يَقُولُونَ إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي

کہا کرتے پھرتے ہیں کہ فقط سکھا جاتا ہے اس نہیں کہ بشر زبان اسی کی
کہتے ہیں کہ یہ تو کوئی آدمی سکھا ہے جس کی طرف

يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَبِي وَهَذَا لِسَانٌ

نہت دیتے ہیں وہ کافر عرب جس کے عجی ہے حالانکہ یہ زبان
دھستے ہیں جس کی زبان عجی سے اور یہ

عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ۝

بہت فصیح بلیغ عربی ہے

روشن عربی زبان

تعلق

ابن آیت کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں صابریں کے اجرو ثواب کا ذکر ہوا تھا اب اشارۃ بتایا گیا ہے کہ کفار مکہ مسلم اور قرآن کے خلاف اور منسوخی، آیت کی حکمت پر جو زبان طعن دراز کرتے ہیں اور مسلمان اس کو برداشت کرتے ہیں یہ بھی ان کا مبر ہے دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں قرآن مجید کی شان بیان ہوئی اب ان آیت میں قرآن مجید لانے دے فرستے کی شان بیان ہو رہی ہے تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ دُک مشر سے پھر جاتے ہیں ان پر شیطان کا قبضہ ہے اب ان آیتوں میں بتایا جا رہا ہے شیطان قبضہ کی نشانی اور ترست کیا ہیں یہ کہ ہر بھی چیر کو رادہ بری چیر کو چھا سمجھتا ہے اور حماقت اس کو اندھلے سمجھان دیتی ہے۔

شان نزول۔ ابن عباس فرماتے کہ جب کسی آیت کو منسوخ کر کے سخت حکم نازل ہوا یا کھسی ایک حکم کے بعد دوسرا نازل ہوتا تو مسلمان تو بہت خوشی سے اس پر عمل کرتے مگر کفار اعتراض کرتے تو یہ توجہ میں نازل ہوئی۔ نیز ابن جریر نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا کہ مکہ مکرمہ میں ایک لودہ بانعام، محی تھا ازراہ دقتیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کبھی اس کے پاس تشریف لے جاتے وہ شخص بائبل عجی تھا عربی سے اچھی طرح واقف نہ تھا اس آمد و رفت سے مشر کہیں کہہ کے ہاتھ ایک گستاخی آئی در کہنے لگے کہ معاذ اللہ نبی کریم علیہ السلام دالقلوۃ اسی لوہار سے سیکھ کر تم کو قرآن مجید دھاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ کا کلام ہے۔ ان کی تردید میں یہ چار آیتیں نازل ہوئیں ان آیت میں آیت عفا در حل کفار مکہ پر نبی سے یقینی وفاق کی بنا پر۔ پنی اس بہور۔ گفتگو کو

یوشیدہ نعل سے نچوڑ کر جہاں سمیہ ہو کر خبر سے اُٹھتا ہے کہ وہ جہاں سمیہ ہو کر مقولہ ہو۔ قول مقولہ
 نکر معطوف سمیہ۔ نکر حرف استہدایک پچھلے کام کو غلط کر کے اگلا کام حقیقت حال بتانے
 کے لیے۔ کثر اسم تفضیل مذکر کثر سے بنا ہے بمعنی زیادہ ہونا۔ تعداد یا فصیلت یا جہم یا
 عمر میں۔ علم میں۔ یہاں تعدادی کثرت مراد ہے۔ مضاف ہے ضم ضمیر مضاف ایہ۔ مرکب
 مذنی مبتدئ لا یغمون باب سہم کا مضارع منفی معروف ضم ضمیر مستتر فاعل ہے اس کا
 مرجع قائل کا فاعل کفار کہ ہیں۔ جملہ فعلیہ ہو کر خبر مبتدا۔ جملہ اسمیہ خبر یہ ہو کر معطوف قائل اور
 اور جہاں معطوف ہو کر جز سے اذابت کی سبب مل کر جملہ شرطیہ اشارتہ ہوا۔ قل یہ علیحدہ عبارت
 جو سب سے قائل کا۔ فعل امر انٹ اسم ضمیر مستتر اس کا فاعل۔ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔
 نزل۔ باب تفعیل کا فعل ماضی مطلق۔ واحد مذکر غائب مصدر ہے تنزیل بمعنی اتارنا متعدی یک
 مفعول۔ نزل سے بنا ہے بمعنی اتارنا لازم ہے۔ ضمیر واحد غائب کا مرجع یہ یا موصول
 روح۔ اسم مفرد جملہ بمعنی زندگی مضاف تو صیغی ہے الف لام عہدہ ذہنی قدس۔ مصدر مبالغہ
 برحق فعل۔ بمعنی پاک باز۔ پاکیزہ جسم۔ مضاف ایہ صفتی ہے۔ اس کو انانیت تو نبی کہتے ہیں۔
 مرکب کا ترجمہ ہے پاک جان۔ ستھری روح۔ مراد حضرت جبریل ہیں بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل
 ہے نزل کا۔ من بازہ بمعنی سو (طرف) ترجمہ ہے طرف سے یہاں مرکب اسانی حقیقی مجرور
 مطلق اول ہے نزل کا باب جارہ بمعنی مع۔ الف لام اسمی حق۔ اسم مفرد جاہد بمعنی۔ ستھا۔
 مقال کذب کے ہر مجرور مطلق دوم ہے نزل یہ جملہ فعلیہ ہو کر محلول ہوا۔ لام کے ابتدائیہ تعلیلہ۔
 مثبت۔ باب تفعیل کا مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب بحالت نصب ہے لام کے
 میں اُن نامیہ یوشیدہ اُس کی وجہ سے۔ مصدر ہے مثبت مثبت سے بنا ہے بمعنی قائم کرنا۔
 محفوظ کرنا ثابت کرنا۔ الذین موصولہ امثلاً۔ فعل ماضی مطلق جمع غائب۔ باب فعل سے
 بمعنی نیک متقی مسلمان ہونا۔ ایمان مصدر سے ضم ضمیر مستتر فاعل فعل یا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر
 ملہ موصولہ یا ملہ مفعول پر یا مفعول نہ مثبت کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی نزل کی محلول
 ہوتے مل کر مقولہ ہو کر قل کا۔ حدیثی بشری یمنون و لقد نعمة انعمت علیک انما
 یمنون بشری ان یمنون بید جحدون بید جحدون و هذا انما فی قیام و او سر جملہ یا زائد یا
 حالیہ ہدی۔ اسم مجرور جارہ سے یا مفرد جاہد سے بمعنی ہدایت دینے والا یا ہدایت۔ معطوف
 پر واو عاطفہ۔ بشری۔ اسم مبالغہ بر وزن مثلاً مصدر ثلانی ہے۔ بمعنی خوشخبری۔ یا اسم تفضیل ثلوث

مے یعنی خرشیری دینے والی۔ معطوف ہے۔ یہ دونوں محاسبات نصب ہیں۔ مامغولوں نے جب
نزل کیا اہل ہے۔ اسی کا ریا نحو کا این یہاں پوشیدہ ہے۔ یہ کا نون ناقصہ کی خبر ہے نحو مستر
اس کا فاعل مسنین جار مجرور اس کا متعلق جملہ اسمیہ ناقصہ ہو کر خبر ہے مابعد نحو پوشیدہ متداکی۔
پہلی دو ترکیبوں میں مسنین متعلق نزل کیا بشری مینہ مہاسنے کا۔ مگر یہی ترکیب کا این والی
کیاں ہے۔ دم جازہ نفع کا ہے۔ واو سر جملہ لام ابتدا تاکیدیہ کہ نغم فعل ماضی قریب جمع متکلم
نغم سے بنا ہے۔ نحن اس کا فاعل ہے۔ جو اس میں پھیلا ہے ان حرف تشبیہ و تحقیق نغم منیر
جمع مذکر کا مرجع گناہیں منصوب متصل ہے اسم ہے ان کا یقولون باب نصر کا مضارع
ثبت معروف جمع غائب نغم مستر فاعل فعل قائل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ انا حرف خبر۔ نغم
باب تفعیل کا مضارع معروف مینہ واحد مذکر غائب و منیر منصوب اس کا مفعول بہ مرجع ہے
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک۔ مصدر ہے تعلیم یعنی سکھانا پڑھانا علم دینا۔ بشر
اسم مفرد جامد یعنی ایک آدمی تنوین عومنی ہے واحد کا عوض ہے۔ مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے
تعلیم کا اور موصوف۔ لسان اسم مفرد جامد یعنی لغت مادری زبان مضاف ہے الذی اسم موصول
واحد مذکر کا یقولون۔ باب انعال کا مضارع مثبت معروف جمع مذکر غائب مصدر ہے افعال
لغو سے بنا ہے یعنی جھوٹ بات کو کسی کی طرف نسبت کرنا۔ بے دین ہونا۔ آوارہ ہونا۔
یہ سب مجازی معنی ہیں اصل لغوی معنی بے ایک طرف بہت جانا۔ قمر کو لحد کی یہے کہتے ہیں
کہ وہ ساری دنیا سے ایک طرف ہوتی ہے اور میت کو سب سے بٹا لیتی ہے۔ بنے دین
دھریہ کو لحد بھی اسی معنی میں کہا جاتا ہے کہ وہ تمام دینوں سے ہٹ کر ایک طرف ہو جاتا ہے
یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ الی جازہ انتہاء فایست کے لیے و منیر واحد مذکر غائب مجرور متصل
کا مرجع بشر ہے۔ جار مجرور متعلق یقولون کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ جو۔ موصول صلہ مضاف
الیہ ہے لسان کا یہ مرکب انسانی مبتدا۔ اعجمی اسم تفضیل ہے مذکر واحد۔ نغم سے مشتق
ہے۔ بمعنی عجیب زبان والا۔ بے سمجھ۔ عربی نہ جاننے والا۔ یا کچی غیر فصیح زبان والا۔ نغم کا لغوی
ترجمہ ہے پوشیدہ ہونا۔ پوشیدگی والا۔ جانوروں کو نغم اور عجبا اسی معنی میں کہا جاتا ہے
کہ ان کی زبان درہولی سب سے پوشیدہ۔ جاہل گنوار اور غیر عرب کو عجبی اور عجم اسی معنی
میں کہا جاتا ہے۔ کہ وہ عرب کے مقابل صحیح بات نہیں کر سکتے تھے۔ یہاں اسم تفضیل ہے
اکثرت پرید ہوئی بمعنی بہت غلط زبان والا۔ آخر میں یا بہ نسبت ہے۔ مرفوع ہے خبر سے

میں بلکہ کثرا ایسے بے علم اور جاہل ہیں کہ اس عظیم حکمت کو ہانتے ہی نہیں نہ جاننے کی کوشش کرتے ہیں۔ اتنی سی بات بھی ان کی سمجھ میں نہیں آتی کہ وقفے وقفے کے بعد قانون میں تبدیلی تو انتہائی عقل و دانش کا ثبوت ہے۔ مقام غور ہے اور سب کا آنکھوں دیکھا تجربہ ہے کہ دانے بچے کی خوراک روز بروز تبدیل کرتی ہے۔ ڈاکٹر حکیم مریض کی دوائی و خوراک بدلتے رہتے ہیں تو دوائی اور ڈاکٹر کی یہ تفسیح و تبدیلی اس کی نادانی یا نا سمجھی نہیں بلکہ بچے اور مریض کی عمر و حالت کی تبدیلی کی بنا پر میں عقلمندی ہے۔ پس یہاں بھی اسی طرح سمجھ لو اور پھر کلام الہی کی تفسیح کوئی آج کی بات نہیں۔ یہ تو زائد آدم علیہ السلام سے ہوتا چلا رہا ہے۔ رب تعالیٰ نے پیسے آدم علیہ السلام کو کچھ میٹھے عطا فرمائے پھر نوح علیہ السلام کے صحیفوں سے ان کو مسوخ فرمادیا پھر ابراہیم علیہ السلام پر نازل کردہ صحیفوں سے منتخب نوحی مسوخ فرما دیئے گئے پھر تورات سے تمام سابقہ صحیفے مسوخ کئے گئے پھر زبور سے تورات کو اور پھر انجیل سے زبور کو اور پھر آہ مصطفیٰ سے تمام ہی سابقہ کتب کلام مکہ انبیاء عظام کی نبوت تک دنیائے تبدیل کو دی گئی مان تبدیلیوں کو سب تاریخ دان اور اپنے پرانے مسلم غیر مسلم، مشرک و کافر جلتے ہیں اور شس کر پڑھ کر جانتے، سنتے ہیں اب تو صرف آیت سے آیت کی معمولی تبدیلی ہو رہی ہے وہ بھی کسی دوسری کتاب سے نہیں بلکہ اسی کتاب اور اسی زبان سے ہی طرح کہ قرآن سے قرآن، حدیث سے حدیث، قرآن سے حدیث اور حدیث سے قرآن کہیں پورا نسخہ کہ حدیث بھی تھی کہ دی گئی کیسے صرف حکم تبدیل ہو تلاوت اور الفاظ باقی رکھے گئے۔ اچھا اسے پیار سے نبی اگر یہاں طرہ نہیں مانتے تو ایک اور دلیل سے سمجھائیے کہ فرشتوں اور جبرئیل کو تو مانتے ہیں کہ فرشتے کہتے رہتے ہیں کہ ہمارے پاس کوئی فرشتہ کیوں نہیں آ جاتا۔ کبھی کہتے ہیں کہ فرشتے اللہ کی ریشیاں ہیں (معاذ اللہ) بہر کیف یہ کفار فرشتوں کو مانتے ہیں تو فرمائیے کہ اس قرآن مجید کو ہر دفعہ جبرئیل امین جیسی پاک روح اپنے رب تعالیٰ کے پاس سے لے کر نازل کرتے رہتے ہیں۔ نزول و تبدیل تغیر تفسیح سب انہیں کے ذریعے ہو رہا ہے اور بالکل حق بیخ بغیر کسی بھول چوک اور خیانت کے ہو رہا ہے۔ کیونکہ وہ روح تقدس ہے کسی طرح کی کوئی کمزوری ان میں نہیں ہے نیز اس تبدیلی احکام تفسیحی آیت میں ہزاروں رکعتوں فائدوں کے علاوہ یہ بھی حکمت الہی و نشانہ خداوندی ہے کہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو شریعت، طریقت، عمل کردار عبادات و ایمانست متقنت محنت و عفا کشی، نرمی، سختی ہر چیز کا مادی بنا کر ہر طرح ہر جگہ دنیا و آخرت، قبر و حشر میں

میری غزبی میں۔ تنگی ترشی میں۔ مضبوط اور ثابت فرمادے۔ قرآن مجید کا اس طرح موقعہ موقعہ
تعموداً تعموداً بدل کر نازل ہوتا بھی عظیم ہدایت ہے اور ہم ہی تنبیخ و تبدیلی مسلمانوں کی
عزت ابرور غفلت و دولت۔ اور آسانی اعمال کے لیے شاندار خوشخبری ہے تنبیخ آیت کی پوری
تفہیل ہمارے قادی العطا یا جلد دم میں ملاحظہ فرمایا جائے۔ خیال رہے کہ با اعتبار نزول تبدیلی
آیت سب طرح ہوتی۔

۱۔ ایک حکم کو ختم کر کے دوسرے حکم آنا کفار کا صرف اسی پر اعتراض تھا۔ یہی اعتراض اب منکریں
حدیث چکڑا دی کہتے ہیں۔ ان تمام حقائق کو رب تعالیٰ نے خود جواب دے دیا۔ ۲۔ ایک حکم کی
تعمودی تعمودی تنزیل جیسے شراب کا قانون تعموداً تعموداً اُترا۔ ۳۔ ایک حکم کی مختلف نوعیتوں
کا علیحدہ علیحدہ نزول جیسے۔ کنوارے کا جرم زنا اور شادی شدہ کا ارتکاب بنا قرآن میں ظاہر اور
تقصاء اور شرافت۔ اور احادیث میں زبان نبوت سے ظاہر ہوا ہے ایک ہی بات کے لیے کبھی
ایک مثال پھر کبھی دوسری مثال ۴۔ ایک قصے کا مختلف نقطوں میں چند بار نزول ہونا۔

۵۔ ایک ہی چیز کو ثابت کرنے کے لیے کبھی ایک دلیل کبھی دوسری دلیل نازل ہونا ۶۔ پھر
کبھی ایک واقعہ کو محل بیان کرنا پھر بعد میں اس کی تفصیل نازل فرمانا۔ یہ بھی ایک طرح کی تبدیلی ہے
مگر یہاں بدلتا والی آیت میں یہ تبدیلیاں مراد نہیں۔ کیونکہ کفار کا اس پر اعتراض نہیں تھا۔ یہاں
ایک اردو مفسر نے اپنی کم فہمی سے ان سب تبدیلیوں کو بدلتا میں شامل کر لیا ہے اور حسب یہ
کہتی ہے کہ یہ سورت نکتی ہے اور کہتے ہیں کہ احکام نازل ہوئے نہ تنبیخ ہوئی حالانکہ یہ ان کی اپنی
لامعی ہے بھلا کیسے ہو سکتا ہے کہ تیرہ سالہ بچی رنگ میں کوئی حکم نازل نہ ہوا ہو۔ اسی طرح یہ صاحب
ایک اور غلطی کرتے ہیں کہ ردح قدس کا ذکر کرنا اس لیے یہاں ضروری ہوا کہ جبرئیل میں بشری
کمزوری ہیں وہ تمام نقائص سے پاک ہیں۔ یہ بات اس لیے غلط ہے کہ کفار نے حضرت
جبرئیل کو اگر فرستہ نہ مانا ہوتا تو ان کو کیا خبر تھی کہ وہ بشری عیوب و کمزوریوں سے پاک ہیں اور یہ
دلیل بیکار ہو جاتی۔ اور پھر جس بشر کو کفار مغیر کہہ رہے ہیں اس کی بشریت تو جبرئیل میکائیل سے بھی
زیادہ قوت و شوکت والی ہے کہڑوں عالمگیر کی نورانیت ایسے بشر کے قدموں پر قربان۔ یہ بشر
تو ایسا بے مثل اور بے عیب ہے مَبْرُؤٌ مِنْ حَبْلِ غَیْبٍ۔ ہے تمام نقائص سے پاک
ہے کہ بچپن سے بڑھاپے تک کہتے سے مدینے تک کسی دشمن کی آنکھ نے بھی اس میں کوئی چھوٹ
سبب بھی نہیں دیکھا اس کی معصومیت سے تو لوح و قلم کے فرشتوں میں خیر نہیں ہیں۔

مَلٰی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم۔ وَكَفَدَ تَعْمُدُ سَمْعُ یَقُوْضُ لَیْسَ اَنْتَ بِتَعْلٰی شَرَّ اَبْرَیْ یُسْحَدُ لَیْسَ اَعْلٰی عَیْیَ لَیْسَ عَزَّیْ قَیْبُیْ

اور بیشک ہم لبتہ خوب اچھی طرح ان کفار کی اس سب افتخار گفتگو کو بھی جانتے ہیں جو وہ کہتے ہیں کہ اں کوہ قرآن کی عہد میں ایک قلال یا فلاں یا فلاں بشر نکلتا ہے۔ کم عقل کی انتہا ہے کہ اُن قلال فلاں کی زبان اور بولی جن کی طرف اس پڑھانے سکھانے کو نسبت کرتے ہیں سخت اُن پڑھوں گواروں جیسی گونگی عجیب سے اہل عرب کے سامنے مثل گوگوں کے بول نہیں سکتے حالانکہ یہ عبارات آیت جو پیار سے نبی کی زبان پاک سے قرآن مجید کی شکل میں سنا جا رہا ہے فصاحت و بلاغت کی اونچی بلندیوں کو بیان کرنے والی عربی زبان و لغت ہے یہاں کفار کی ایک نئی کم عقلی کو ظاہر کیا جا رہا ہے۔ کفار کہہ اُدُن کی دیکھا دیکھی ارد گرد کے یہود و نصاریٰ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ضد اور دشمنی میں تھے دیوانے ہو چکے تھے کہ اُن کو خود سمجھ نہیں آیا تھا کہ ہم ان کی چڑھتی شان اور مسلمانوں کی بڑھتی تعداد کو کس طرح رد کریں۔ اسی جھنجھلاہٹ میں پیشانے ہوئے کبھی کہتے یہ نبی جادوگر ہے۔ کبھی کہتے اس پر جادو یا جنات کا سایہ ہے کبھی کہتے یہ دیوانہ ہے۔ کبھی کہتے یہ مفسر ہے یعنی قرآن مجید کی عبارتیں خود بولتے ہیں اور کہہ دیتے ہیں کہ اللہ نے نازل فرمایا ہے۔ کبھی کہتے کہ ان کو فلاں فلاں عجیب غلام پڑھاتا ہے۔ کبھی کہتے کہ وہ غلام خدا بچہ کو پڑھاتا ہے اور عبد بچہ محمد مصطفیٰ کو پڑھاتی ہیں کبھی کہتے کہ مسلمان فارسی محمد مصطفیٰ کو پڑھاتے ہیں۔ خود ان کا زبان یہ وہم بھی کسی ایک پر ہفتہ نہ بیٹھتا تھا۔ کبھی کسی کا نام لیتے کبھی کسی کا اور یہی جھوٹے کی نشانی ہے۔ اشارہ ہے فرمایا جا رہا ہے کہ اولاً وہ عجیب ہیں پھر غلام ہیں اور غریب لوہار ترخان قسم کے مزدور ہیں۔ علم سے اُن کو دور کا واسطہ بھی نہیں تو ریت و انجیل کی چند باتیں سن سنا کر رٹی رٹائی کبھی کبھی پڑھنے لگ جاتے ہیں۔ بعد یہ اسی شاندار قرآنی عربی بنا سکتے ہیں جب کہ تم اتنے بڑے فصیح و بلیغ اہل عرب ہو کہ بھی قرآن مجید کی مثل ایک چھوٹی سورت بھی آج تک نہ بنا سکے اور چھڑتی لمبی تان کھینچنے کی کیا ضرورت تھی اگر یہ عجیب لوگ پڑھانے کے قابل ہوتے تو خود ہی نہ دعوے کر دیتے اور میدان میں آجاتے۔ اور پھر ان میں سے کچھ کو تو ریت و انجیل کی چند باتیں ہی یاد نہیں جن کو آقا کا کائنات کبھی کبھی نامعلوم کی دلجوئی کے لیے گزرتے ہوئے سُٹ لیتے تھے لیکن وہ بڑے بڑے راہب اور پادری پوری تو ریت و انجیل کے ماہر و عارف جہنوں نے نبی کریم کے کلام قرآنی کے سامنے سرنگوں کر دیے تھے وہ دماغ بول سکے اور خدا کی شان دیکھتے ہی سب عجیب غلام دامن مصطفیٰ ہیں اگر حلقہ گوشن مسلم

ہو جاتے ہیں۔

فائدے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ قرآن مجید کی آیتوں اور بعض آیت کی تدوینوں میں نسخ ہونا رہا ہے اور تمام صحابہ کرام اور مسلمانوں نے اس کو تسلیم کیا ہے۔ انکار صرف کافروں سے کیا۔ اب جو شخص رب تعالیٰ کی اس عظیم حکمت کا انکار کرے گا۔ وہ کفر یہ بات اور عقیدہ بنائے گا یہ فائدہ۔

دوسرا فائدہ۔ قرآن سے حاصل ہوا۔ چکڑا بولوں پر ویزیوں کو اس سے عبرت چکڑنی چاہیئے۔ اور اسی عقیدے سے باز آنا چاہیئے۔ نسخ آیت کا انکار ان جیسی سرکشی آیت کا انکار ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے ہر حکم کو ہر حال میں خندہ پیشانی اور بہاری دہری سے ماننا اس پر عمل کننا ہی، قیامت مسلمانوں کی شان۔ علامت اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نقش قدم پر چلنا ہے۔ یہ فائدہ۔ ردائے فتنہ والی آیت کے ایک شانِ نردل سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ اسلام اور اسلامی شریعت پر ثابت قدم رہنا مسلمان کی علامت اور دینوی آخری نشانی ہے۔ کبھی کہ صرمو جان۔ کسی کے ہند پر کچھ کہہ دینا اور کسی کے سامنے کچھ یہ مسلمان کی شان کے خلاف ہے یہ فائدہ۔ لَبِثْتُمْ اَقْدَبُ اَمْسُو فرماتے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے پند فقہی مسئلہ مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ قرآن کریم یا حدیث پاک کی تفسیر یا تبدیلی احکام معروف اس وقت تک نہیں ہو سکتی جب تک نردلِ وحی جوتا رہا۔ اور حق کا نام نہ لے لی اللہ علیہ وسلم بحیات ظاہری موجود رہے۔ اس کے بعد یہ سلسلہ قطع بند ہو گیا کسی صحابی نے بھی کسی نفل قانون میں تبدیلی نہ فرمائی۔ لہذا آج یہ کہن کہ زمانہ بڑا سخت ہے یہ بدلدو وہ بدلدو۔ مولوی لوگ بہت سختی کرتے ہیں انہیں علامتِ زمانہ کا پتہ نہیں۔ اور اہل حکومت و پندرہ حضرات ایسے جاہل مفتیوں کی تلاش میں رہتے ہیں جو ان کی سیاسی پالوں کے مطابق فتوے بنائیں۔ یہ سب کام ہر اہم میں اب ایک نقطہ بھی شریعت کا نہیں بدلا جاسکتا۔ خود کوئی اسلام کو نرم سمجھے یا سخت۔ قرآن و حدیث کی وضاحت میں اجتہاد کر کے نہ فقہاء دین فقہانے سب کچھ بتا دیا ہے۔ سوائے اجتہاد کی بھی ضرورت نہیں۔ فقہانے ماقیامت کسی کے کو باقی نہیں چھوڑا۔ آج مسلمانوں کے لیے ہر مسئلہ کامل اور نئی ظاہری باطنی فضائی ہوائی بڑی بھری تمام مشکلات کا حل فقہ اسلامی میں کسی نہ کسی طرز پر موجود ہے۔ یہ مسئلہ۔ ردائے فتنہ والی آیت سے فرماتے سے مستنبط ہوا۔

کہ تبدیلی احکام و آیت صرف رب تعالیٰ کا کام ہے۔ مسلمانوں کا کام صرف اس پر ثابت رہنا ہے کہ خود تبدیلی شروع کر دینا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا: **وَإِذَا مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ عَبْدٍ** (۱) *۔

اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ قرآن مجید کی آیتوں کا نسخ صرف قرآنی آیت سے ہو سکتا ہے حدیث سے نہیں ہو سکتا۔ (امام شافعی)۔

جواب۔ یہ استدلال کمزور ہے۔ اس لیے کہ۔ یہاں صرف اس چیز کا ثبوت ہے کہ اللہ تعالیٰ نیت کو آیت سے تبدیل فرما سکتا ہے۔ اس ثبوت سے دوسرے کی بھی نہیں ہو سکتی۔ نہ یہاں منحصر ہے نہ استدلال امام شافعیؒ کے لیے یہ آیت سب دلیل بنتی جب کہ **إِلَّا آيَةً** ہوتا۔ یعنی کہ ہم صرف آیت سے ہی نیت کو بدلتے ہیں۔ لیکن ایسا نہیں لہذا یہ استدلال فصیح نہیں۔ اور امام عظیم کا مسک منسوب ہے۔ امام اعظمؒ امام مکتبہ دہلوی کا مسلک ہے کہ نسخ چار قسم کا ہے۔

۱۔ قرآن کا قرآن سے نسخ۔ اسی کا یہاں ذکر ہے۔ ۲۔ حدیث کا حدیث سے نسخ۔ ۳۔ قرآن سے حدیث کا نسخ۔ ۴۔ حدیث سے حکم قرآن کا نسخ۔ یعنی قرآن مجید کے الفاظ اور تلاوت حدیث سے منسوخ نہیں ہو سکتی مگر قرآن مجید کی آیت کا مسئلہ اور حکم قانون حدیث سے منسوخ ہو سکتا ہے جیسے۔ میراث کے بہت سے قرآنی مسائل میں حدیث سے منسوخ ہیں۔ **لَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ فِی ذَٰلِکَ** (۲) *۔

دوسری کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان کہ **نَحْنُ زُرَّیْقَیْنِ لَا نَزِیْرَ لَنَا فِی شَیْءٍ** (۳) * ہم گروہ نبیہ علیہم السلام نہ کسی کے وارث ہیں نہ وراثت دیتے ہیں۔ ان حدیث سے قرآن مجید کے بہت مسئلے منسوخ کر دیئے نسخ کا پورے بیان تفسیر یعنی جد سوم اور مرثیہ اول اور ثانی اعطایہ دوم میں سے دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **فَإِذَا مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ عَبْدٍ** (۴) *۔ یعنی اسے نبی فرمائیے کہ اس قرآن مجید کو روح القدس یعنی جبریل علیہ السلام نے نازل کیا ہے۔ کفار مکہ کے سامنے حقانیت قرآن پر نازل ہوئی کو دلیل کیوں بنایا گیا؟ جب وہ کافر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں مانتے تھے ملائکہ نہ ہر ظہور ہزاروں معجزے دیکھتے تھے تو وہ اس جبریل کو کیا مانتے جس کو کبھی دیکھ بھی نہیں۔ دیکھ تو وہ ہونے چاہیئے تھے جس کو مخالف مانتے پر مجبور ہو جاتے۔

جواب۔ کفار مکہ تمام فرشتوں اور جبریل کو مانتے تھے۔ بلکہ مطالبہ کرتے تھے کہ ہم سے پانی کوئی فرشتہ آئے یا اللہ کا رسول فرشتہ ہوتا تب ہم ایمان دے گے۔ فرشتوں کی تعظیم بھی کہتے تھے اور کہتے

تھے تاکہ بندہ کی معزز پروردہ شہسب بیٹیاں میں ال کے اس عقیدہ اور اس مطالبے پر یہ فرمایا گیا کہ اس قرآن مجید کو بھی جیسے نبی اکرم کے پاس جبریل فرشتہ ہی سے کرتے ہیں۔ ان کو روح القدس کہنا صرف ان کا لقب بیان کرنا ہے۔ ورنہ کافروں کے لیے یہ لقب کوئی اہمیت نہیں رکھتا تھا۔ ہاں بس ان کو معلوم ضرور تھا کہ روح القدس جبریل ہی کا لقب ہے ورنہ وہ پوچھتے کہ روح القدس کون ہے۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا میں ذہن پاک باذوق مختلف تفاسیر کے مطابق۔ بالحق کا خلق یا جن تربیت سے ہے یا جبریل روح القدس سے ہے اور یا نزلاء سے ہے اور یا انہوں نے فیروز مطابق تزیین اس طرح بتا ہے۔ میرے رب کی طرف سے یہ حق ہے اور روح القدس نے حق نازل کیا۔ اور جوازی ہے وہ حق ہے۔ بقاعدہ نحو یہ حق جوار کے لحاظ سے بالحق کا تعلق۔ جن تربیت سے زیادہ مناسب و مورد ہے۔ مگر مجربہ عرض ہوئے کہ رب تعالیٰ کی تہرات ہر کلام ہر چیز ہی حق ہے ناحق کچھ بھی نہیں۔ تو پھر منزل میں اللہ کلام کو حقانیت سے مخصوص و مذکور کرنا کیونکر درست ہے؟ نیز آگے ارشاد ہوا۔ یُسْتَنْبِتُ لَدُنْیَ۔ تاکہ ثابت و قائم ہوے تو اس سے کیا مراد ہے؟ زیادہ کلام مضبوط بنائے یا جبریل یا رب تعالیٰ ایمان و اول کو ثابت و قائم کرنے مفسرین اسلام نے یہاں بھی تینوں احتمال اور تشریح فرمائی ہے۔

جواب۔ یہ دراصل دو سوال ہیں۔ پہلے سوال کا جواب اس طرح ہے کہ حضرت مجتہد بریلوی علیہ الرحمۃ نے انا شائد ترجمہ فرمایا ہے کہ جس سے اعتراض یکسر ختم ہو جاتا ہے۔ یہی حق سے مراد یہاں ناحق کا مقابل نہیں۔ بلکہ مقصد بیان یہ ہے کہ روح القدس جبریل کے واسطے دقت بالکل ٹھیک لائے نہ کوئی کمی نہ بھول چوک نہ زیادتی۔ نہ گڑبڑ۔ اور بالحق کا تعلق جبریل روح القدس سے ہے نہ کہ باری تعالیٰ سے اور نہ کوئی تادمہ نہ تو ضروری سے نہ لگتی ہے کہ حق جوار ہی کو ہر جگہ ملحوظ رکھ جائے۔ نیز اعتراض ختم ہو گیا۔ ودم یہ کہ بالحق میں بجا رہا ہے کہ یہاں حق سے مراد فقط نزول ہے کیونکہ حرف جبر۔ ب من وغیرہ ہمیشہ کسی مستحق سے ہی متعلق ہوتے ہیں اور یہاں مستحق صرف نزل ہی ہے۔ دوسرے اعتراض کا جواب اس طرح ہے کہ ہم نے اپنے ترجمے میں اس کی نسبت رب تعالیٰ کی طرف اس بندہ کی ہے کہ یہ کلام آدا اگرچہ روح القدس نے ہے مگر دیا رب تعالیٰ نے ہے اس لیے اس قرآن پاک کے ذریعے اللہ تعالیٰ ثابت قدم اور مضبوط فرماتا ہے۔ ایمان کو لیکن جس مفسر نے یُسْتَنْبِتُ کا نازل قرآن مجید کو بنایا اور علامہ سبب بول کر

مُسْتَبْتٌ اِلَّا سَبَابٌ مراد لیتے ہیں۔ اس لیے کہ اصل بادی اور ثابت وہی تم کرنے والا تو بڑی ہی ہے۔ باقی اشیاء و اشخاص تو وسیلہ و ذریعے ہیں۔

تو تمھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ عَذِيقٌ مُّبِينٌ لَعْنَةُ مُبِينٌ ترجمہ ہے بیان کرنے والی یعنی عربی زبان بیان کرنے والی ہے۔ حالانکہ زبان خود تو بیان نہیں کرتی وہ تو مستحکم انسان زبان و لغت کو استعمال کر کے بیان کرتا ہے۔ تو یہاں انسان کو نہیں کیوں فرمایا گیا۔

جواب۔ ذہن سے اولاً اس لیے کہ اہل عرب الفاظ و حروف کو لغت بھی کہتے ہیں اور اسان بھی فرق دونوں میں ہے کہ لفظ جب تک کا حد پر نہیں وہ لغت میں لیکن جب وہ ہی الفاظ زبان پر جاری ہوں تو وہ اسان میں۔ اس لیے یہاں لغت عربی نہ کہا گیا بلکہ ارشاد ہوا کہ اسان عربی یعنی وہ عربی الفاظ ہی کو زبان سے بولا جا رہا ہے وہ نہیں ہیں بلکہ مستحکم کے لیے کے دو اس لیے کہ میں سے مراد فصاحت و بلاغت ہے۔ جو زبان و الفاظ میں پیشمار معانی پر ودیتی ہے۔ اور جس کی بنا پر تھوڑی عبارت بھی بہت سے معنی کو ظاہر و بیان کر دیتی ہے۔

مَا يَشَاءُ كَفَرٌ يُعْتَدُ وَ مَا يَشَاءُ الْمُؤْمِنُونَ وَ مَا يَشَاءُ الْمُؤْمِنُونَ وَ مَا يَشَاءُ الْمُؤْمِنُونَ

تفسیر صوفیانہ

اِسْمُ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَمْ يَحْزَنْ اَتَيْتُ وَ صَبِيحَةٌ وَ كَذَلِكَ يَتَّبِعُهُ خُزُوعُهُ يَأْتِي مَا كُنْهُوَ يَحْتَدُّ لِسَانُ يَبْدَأُ فَنَا كَسَدٌ وَ نَزْدًا اِذَا لَمْ يَلْمُ بَقَاكُمُ كَلْبٌ كَارٍ هُوَ يَرِىْ عِلَامَتِ سِرِّهِ يُوْرِيْ طَرِجَ ذَهَبٍ نَشِيْنٌ كَرُوْكَهُ حُوْكَهُ تَصَوُّرَات۔ تخیلات۔ تدابیر۔ ترکیب تمہارے شعور و عقل کے پاس ہے وہ سب قنات اور جو انوارِ ہلال اسرارِ حقانِ قضا و قدر۔ مشاہداتِ اقدس کے پاس ہیں وہ ہی باقیاتِ صالحات میں۔ اور البتہ تمامیتِ نفس پر صبر کرنے والوں کو ہم قربِ جمال کی جزا عطا فرمائیں گے۔ جو ان کے بندہ یا منت مشقتِ عبادت و سے اعمالِ لطائف اور دایہ شوق کی مسافرتِ کفایت کی بروشت سے کہیں زیادہ ہے۔ مردانِ اہلِ قلب اور زبانِ اہلِ عقل میں سے جو بھی آستانہ قدس پر مرقبہ منوں کے حالِ سالحہ سے اپنی جہینوں کو چلبختے گا۔ اور قلب و جگر سے مشاہدہ ذات پر ایمان لائے گا۔ تو ہم اس کو ابی حیاتِ طیبہ سے بہارِ بقا میں تجلیاتِ انوار میں زندہ موجود رکھیں گے۔ اور ان مسافرانِ منزلِ شوق کو حسن کے پھولوں میں سی جزاء اعمال ان کے تصوراتِ سرمدی سے زیادہ عطا فرمائیں گے۔ قلبِ مومن اور قلبِ باہل میں فرق یہ ہے کہ قلبِ مومن اللہ کی معرفت سے لاتباہ و سقوت تک کھلا ہوتا ہے۔ جب شرحِ قلبی میسر ہوتی ہے اور دل مان معرفتوں سے بھرا

ہو تو احوال دیا کہ واقعات سے ٹکیٹنی سخن دلال کو قلب مومن میں جانے کی گنجائش نہیں ہوتی لیکن قلب جاہل معرفت البیہ سے خالی ہوتا ہے۔ اس لیے مصائب دنیا اور واقعات پریشانیہ سے بھرا ہوتا ہے۔ فطانت حیات طیبہ ہے لہذا قاح کی زندگی عیش و سرور و ان سے حریص ہمیشہ تنگی اور کھٹن میں رہتا ہے۔ مومن کا عیش دنیا میں حیات طیبہ ہے۔ لیکن کافر کی زندگی حیات رذیہ ہے۔ اس کی پانچ وجوہ۔

۱۔ مومن کو اس بات کی معرفت ہے کہ جو کچھ ہے وہ اللہ کی جانب سے ہے نہ کہ بندے کی تدبیر سے اس لیے وہ قضاء و قدر پر رضی برضا ہوتا ہے۔ اور بد تعالیٰ تو رحیم و کریم ہے اس لیے وہ جو کرے گا وہ رحم و کرم ہی ہو گا۔ کافر جاہل نہیں سمجھتا۔ اسی وجہ سے مومن سرور۔ بدل مغوم ہوتا ہے ۲۔ مومن ذہنی طور پر سرور و نجات و رحمت کے لیے تیار رہتا ہے لیکن کافر کو تقدیر الہی کی معرفت نہیں ہے اسی سبب سے مومن کو مصیبتوں کے پہاڑ بھی معمولی لگتے ہیں اور کافر کو معنی مصیبت بھی پہاڑ لگتے ہیں ۳۔ مومن سمجھتا ہے کہ حیات دنیا کی تمام چھائیاں خمیس ہیں۔ اس لیے ان کے آنے جانے سے قلب مومن میں تغیر نہیں آتا۔ مگر کافر کے لیے دنیا ہی سب کچھ ہے لہذا اس نے پر مغرور اور غافلانہ پر مغوم ہوتا ہے۔ ۴۔ مومن بے ثباتی دنیا اور تغیر جہانی کو سمجھتا ہے۔ جانتا ہے کہ دنیا کہیں سے اس کے پاس آئی ہے اور پھر اس سے ہٹ کر کسی اور جگہ پہنچے گی اس لیے دنیا مومن کے دل میں نہیں بیٹھتی۔ مگر کافر اس حقیقت سے غافل ہے وہ دنیا کا عاشق بن جاتا ہے۔ اس کے روال پر دل جلتا ہے اسی کا نام حیات دنیا ہے۔ مجدد صاحب سرمدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جب بندہ اللہ سے محبت کرتا ہے تو اللہ کی طرف سے نئے والی ہر چیز سے بردا کو لذت آتی ہے۔ محبت صادق کے لیے محبوب کی تکلیف لذت ہے محبوب کے انعام سے اس لیے کہ انعام میں محب کی خوشی موتی ہے اور درد میں محبوب کی خوشی ہے۔ اور عاشق کو اپنی خوشی سے زیادہ محبوب کی خوشی پیاری ہوتی ہے۔ مولائے رومی نے فرمایا۔

عاشق بر طوف بر قبرست بجد اسے عجب من عاشق بر ہر دو مند
نا خوش از دوسے خوش بود در جان من
جان فدا یار دل رنجان من

قَالَ قَرَأْتُ نُحْرًا مَا سَتَعِدُّ بِالْقَوْلِ مِنَ الشَّيْطَانِ لَوْ جِئْتُمْ بِهِ نَسْرًا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ قَوْلِهِ أَتَقْبَلُونَهُ وَكَذَلِكَ يَفْتَرِي عَلَى قُلُوبِهِ مَقْرَعًا يَسْمَعُ -
 اسے قلب منور جب تو سرار معرفت کی کتاب پر غصے لگے تو خود کو رب ذی الجلال کی پناہ میں
 دے لے نفس نامہ پر مسلط ہونے والے شیطان مردود سے۔ تاکہ سمجھ میں حواس مغرور پر بار نہ
 سائیں۔ بیشک اس شیطان کا تسلط سرکش اُن قلوب مژگی پر وارد نہیں ہو سکتا جو قرپ جلال کے
 دامن پناہ میں امن و ایمان سے غلوت گزین ہیں۔ اور اسی کے مشاہدہ انوار پر بھر دسہ گرتے ہیں۔
 نفس شیطانیہ کا تسلط فقط اُن ہی قلوب پر طاری ہوتا ہے جو خود ہشاش شیطانیہ سے دوستی
 لگاتے ہیں۔ اور تدبیر نفسانیہ کو تقدیر الہیہ کا شریک سمجھتے ہیں۔ دنیا و دون میں دو ہی قسم کے
 مسافران راہ نور ہیں ایک اَلَّذِينَ آمَنُوا وَرَرُوا الْقَوْلَ يَتَذَكَّرُونَ اَللَّهِ يَمَانُ فَقَرَاءُ طَرِيقَتِ هِيَ -
 اور اہل شرک خفی دنیا پر بہت ہیں۔ صاحب فقر زمین کی طرح عاجز کہ ہر شخص اس کو روندنا ہو۔ بادل
 کی طرح بلند کردار کہ ہر ایک پر سایہ کرے۔ سورج کی طرح روشن ہمیر کہ ہر ذرے کو چمکائے۔ بارش
 کی طرح سخی ہوتا ہے کہ ہر شے کو سیراب کرے۔ عارف لوگ اُمرء کائنات ہیں اور اُن کا سراپا زندگی
 حُسْنِ اخلاق ہے۔ حسن اخلاق اعلیٰ خلاق کا ہم ہے نہ کہ علم خلاق کا۔ پھر چیزیں شیطان کے تسلط
 سے پیدا ہوتی ہیں۔ ۱۔ لذت خورد و نوش میں مشغولیت ۲۔ غفلت ۳۔ حرص و ہوس۔
 ۴۔ حسد و بغض ۵۔ فکر غیر اللہ ۶۔ خوف غیر اللہ۔ یہ ہی قلب کی سیباہی ہیں۔ یہی ہی موتِ فنا
 ہے۔ اھاکی سے قاب کی تباہی ہے۔ اسی کا نام خودی اور خود پرستی ہے۔ خودی قلب کی
 موت ہے۔ درہم خودی حیاتِ قلب ہے۔ دل کی زندگی دامن پناہ ربانی ہے۔ جس نے رب
 سے پناہ طلب کر لی وہ شیطان پر غائب آگیا۔ اسے بندہ مسکین خلوت گاہ پر قیام کا ہم نشین ہو جاتا
 اور یہی بیٹھ کر قرآن انوار کا مطالعہ فرما۔ تاکہ روشیں حواس سے شیطان کا تسلط ختم ہو۔ راہ معرفت
 کی تقیری رب کی آغوشِ فطرت کی پناہ بدی ہے۔ صوفیاء کے نزدیک توکل یہ ہے کہ دامن خواہشت
 جھڑ دیا جائے اور توکل منزل معرفت کا نادر سفر ہے۔ اوسداو معرفت کا دُزد باطن الیس لعین ہے
 سراپا قیمتی ہے جو رحمت ہے۔ کوئی حفاظت کام نہیں آسکتی انسانی ساری عقلیں اور تدبیریں و حواس
 شیطانی کے آگے و پیچ میں اس لیے بار بار نہایت اہتمام سے ہرنیکی کے وقت خاص کر دیا
 تصوف میں چلنے والے کو رب کائنات کی طرف سے بار بار حکم عرفانی فرمایا جاتا ہے کہ اسے بندے
 اَلَّذِينَ آمَنُوا مَا سَتَعِدُّ بِالْقَوْلِ مِنَ الشَّيْطَانِ لَوْ جِئْتُمْ بِهِ نَسْرًا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ قَوْلِهِ أَتَقْبَلُونَهُ وَكَذَلِكَ يَفْتَرِي عَلَى قُلُوبِهِ مَقْرَعًا يَسْمَعُ -

حرام معرفت ہے۔ کیونکہ یہ محفل زیرِ قائل ہے۔ بل دنیا کثرِ فہم نہ یعلّمون۔ میں۔ اہ
 خدا کا قرب اہل دنیا سے دوری میں ہے۔ اہانت الہی اور اسرارِ فیضِ روحِ قدس میں۔ جب
 بندہ حرمِ مذاہن اور فاسد عقول سے بچتا ہے تو اس پر روحِ قدوس زولِ باجلال فرمائی ہے۔ اکی
 روح کی معرفت جسدِ فانی کی حضوری بارگاہِ حاصل کئی ہے۔ لقمہ حرام سے حضورِ بارگاہِ ماحل نہیں
 ہوتی۔ نامِ سوت میں بدیت و بشارتِ فیری ہے اہ دوستی صراطِ فقر ہے۔ رب تعالیٰ کو فیری
 اس لیے محبوب ہے کہ یہ فیری ایسا کاباس ہے اور ال دنیا کے لیے حجابِ اکبر ہے۔ اور
 بندہ ہر معرفت ہے جس کو چھپایا گیا ہے۔ وَ تَقْذِفُ الْعُقَدُ رِقْدًا وَ تَنْشَأُ بَعِثٌ
 لسانِ لہٰی یُدِجِدُونَ اَنْبِیَاءَ فَتَجِیءُ وَ هَذَا یَسْأَلُ عَنْ حُثِّ فِی سِتِّ اور البتہ بیشک نفس
 کی گہرائیوں کی تمام دہیاتِ فاسدہ کہ ہم جانتے ہیں جو وہ کہتے ہیں کہ قلبِ روحانی کو منہل گاہِ ط
 کی ستائیاں جسدِ بشری نکھاتا ہے۔ یہ دلِ نظر و بصارت کی نظر بندیوں میں اُلجھا ہوا ہے۔
 نفوسِ ذلیلہ نہیں شہید رکھتے کہ قالبِ جسدی و اعضاؤ ظاہری تو برخواستہ سے ناواقف
 اور غبی ہے وقوف ہے۔ اور لسانِ قلبِ عربی یعنی اسرارِ فطرت کی لولتی ہوئی تین دقیم۔ واضح
 و شارح زبانِ انوار اور غایتِ سرمدی ہے۔ قلبِ جسم۔ نظر و بصارت۔ قوتِ لامسہ و شامہ
 تو قلبِ مومن کے ماتحت ہے۔ تمام اعضاءِ ظاہری کیفیاتِ باطنی میں رب تعالیٰ کے
 ہیبتِ خوف میں ہیں۔ اور قلبِ شاکر خوفِ الہی دلا ہے دلا ہے ماس لیے کہ ظاہر کے چراغ تو
 بتی اور پس ہے گریانی کو چراغِ خوفِ خدا ہے۔ اہ یہ ایسا چراغ ہے کہ جس سے نیکی اہ بدی
 دکھی جاسکتی ہے۔ مرکزِ معرفتِ قلب ہے لیکن دروازہ معرفت زبان ہے۔ اس کا کھلنا بھی نکلنا
 کہ تین خزائن اسرار ہے اور بند ہونا بھی مفید ہے کہ حفاظتِ اشیاءِ غیب ہے۔ دولت
 مارفین معرفت ہے۔ وراں کے تین خزائن ہیں۔ پہلا خزانہ علم ہے۔ دوسرا خزانہ شرافت ہے
 تیسرا خزانہ عبادت ہے۔ یہ تینوں خزائن دینے والی سرکارِ مآلِ اللہ علیہ وسلم کی کتابِ رحمت سے
 پڑھائے سکھائے بتائے درمطالعے جاتے ہیں۔ اس رحمتِ الہیہ کے تین دروازے ہیں
 پہلا دروازہ ترکِ گناہ ہے دوسرا دروازہ کثرتِ شکر ہے۔ تیسرا دروازہ ریاضت و شغقتِ مالی
 عبودیت ہے۔ یہ وہ اشیاء ہیں کہ حقیقی زیادہ کثرت میں ہوں اتنی ہی زیادہ قیمتی ہیں۔ ان کا حصول
 وادیِ قلب کے ہر مسافر راہِ گزیر کے بس کی بات نہیں۔ اس کو وہی مردِ راہِ خدا اور جری یا سکتا ہے
 جس کے پاس عشقِ الہی کی طاقت اور محبتِ مصطفائی کی قوت موجود ہو۔ اس راہ کا طاقتور ہی ہے

جس کے داغ بخت میں صبط غصہ و غضب کا جوہر ہو۔ جس کے قلب میں مہر کا مادہ ہو۔ جس کے ہر و نیمیر میں غربت و مسکینیت کے حجاب ہوں۔ جس کی تنگ دستی میں پہلو پوشی ہو اور جس کی غما میں تن علت ہو۔ کیونکہ سوفیا کی اصطلاح میں طاقتور وہ ہے جو صابر ہو غصے کو ضبط کر کے کرور و جے جو شہوت سے دب جائے۔ مسکب قراء میں امیر دولت مند و مہر جو ہر منزل شوق پر صبر و قناعت کرے۔ بکثرت وہ ہے جس کے پاس چھ دیسے ہوں۔

علا مہرنت کا وسیلہ عبادت ہے علا عبادت کا وسیلہ عشق معبود ہے علا عشق کا وسیلہ محبت ہے علا محبت کا وسیلہ دامن مطلق ہے علا درد من مصطفیٰ کا وسیلہ ایدہ اللہ بہ عا وایت اولیا تک پیچھے کا وسیلہ علماء و شریعت ہیں۔ مقام بشریت کی پہلی سیڑھی محفل ملایہ جو محمدی اعلیٰ مدارس و خانقاہ سے دوچار و بیزار ہیں وہ عرفا کے نزدیک حقیقی بشر کہلانے کے حقدار نہیں ہے بلکہ وہ عقل خدا اور مغرب عجم والا گنوار ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمْ

مشک وہ جو نہیں ایمان لاتے پر آیتوں اللہ کی نہیں ہدایت دیتا ہے کن کو

مشک وہ جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں لاتے اللہ انہیں راہ نہیں

اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝۱۳۱ اَتَمَّا يَفْتَرِي الْكَذِبَ

اللہ اور ایسے ان کے عذاب ہے دردناک ۔ فقط ٹھوٹے ہیں جھوٹ کو ہی

دیتا اور ان کے لیے دردناک عذاب ہے جھوٹ بہتان وہی باندھتے ہیں جو

الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ

جو بے ایمان رہتے ہیں سے آیتوں اللہ کی اور وہی ہیں

جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں رکھتے اور وہی

الْكَذِبُونَ ﴿۱۵﴾ مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ

جھوٹ بولنے والے ۔ جس نے کفر کیا اللہ سے بعد
جھوٹے میں ۔ جو ایمان لا کر اللہ کا منکر ہو

اِيْمَانِهٖۤ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ

ایمان لانے کے اس کے ۔ سوائے اس کے جو مجبور کیا گیا حالانکہ دل اس کا مطمئن ہے
سوا اس کے جو مجبور کیا جائے اور اس کا دل ایمان پر

بِاِلٰیْمَانٍ وَلٰكِنْ مِّنْ شَرِّۭ بِالْكَفْرِ

پر ایمان کے اور لیکن جو کھل گیا میں کفر

صَدْرًاۤ اَفْعَلِيْهِمْۢ غَضَبٌۭ مِّنَ اللّٰهِ وَلَهُمْ

ظاہر ظہور تو پر ان غضب ہے طرف سے اللہ کے اور لیے ان کے
ان پر اللہ کا غضب ہے اور ان کو

عَذَابٌۭ عَظِيْمٌ ﴿۱۶﴾

عذاب ہے بڑا

بڑا عذاب ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے ۔
پہلا تعلق ۔ پہلی آیت میں کفار مکہ کا لڑن مجید کی کفر یہ تو میں اور زبان طعن کا ذکر ہوا
تھا اب ان آیتوں میں ان کے اس کفر کے وبال اور مصیبت کا ذکر ہے ۔ دوسرا تعلق ۔ پہلی آیت میں

کفار مکہ کی احمقانہ تنقیدوں کا ذکر ہوا جو وہ قرن مجید پر کرتے تھے اب ان آیتوں میں بتایا جا رہا ہے کہ وہ تو قرن مجید کو بنایا ہوا کہتے ہیں مگر انکراں کی اپنی سبب بتا دی ہیں۔
میشرا تعلق - پچھلی آیتوں میں ظاہر اور مضبوط مومنوں اور کھلے کافروں کا ذکر کیا گیا۔ اب ان آیتوں میں مرتد کافروں اور مجبور مومنوں کا ذکر کیا جا رہا ہے تاکہ ہر ایک کی علیحدہ علیحدہ نستانی معلوم ہو جائے۔
شان نزول - ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا اور ابن سعد نے اپنے طبقات میں عمر بن حکم سے روایت کیا کہ جب نبی کریم رؤف درجہ علیہ وسلم نے ہجرت کا ارادہ فرمایا تو صحابہ کرام نے مختلف شہروں کی طرف ہجرت کرنی شروع کر دی۔ کافروں نے ان قافلوں کو ستانا اور ظلم کرنا شروع کیا۔ چنانچہ صحابہ کا ایک آٹھ فرد پر مشتمل گروہ جتنے کی طرف روانہ ہو رہا تھا راستے میں قریش نے ان کو پکڑ لیا۔ ان صحابہ کرام میں حضرت بلال - حضرت عمار بن یاسر - صہیب - عتبہ بن ابی اسیر - ان کی بیوی سمیہ - سالم - عمار بن فہیرہ تھے۔ کوئی تو چھڑا کر بھاگ گیا کسی کو قتل کر دیا جن میں یاسر اور سمیہ بھی شہید ہوئے۔ عمار نہ بھاگ سکے ان کو کفر کی طرف مجبور کیا تو انہوں نے جان بچانے کے لیے کفر یہ نطق بولدے پھر واپس مکہ مکرمہ میں آکر روتے ہوئے آقا و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سارا واقعہ بیان کیا تو آقا و دو عالم نے فرمایا کیا تمہارا دل مطمئن تھا۔ آپ نے عرض کیا یقیناً نہیں پاک نے اسی وقت فیصلہ فرما دیا کہ تم بالکل مومن ہو تب یہ چھ آیات نازل ہوئیں از آیت علنا تا آیت ۱۱۔

تفسیر نوحی
 اِنَّ الْاٰمِنِيْنَ ذٰلِيْهِمْ مِّنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ لَا يَخْفٰى مِنْهُمْ اٰتٌ وَّ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ - اِنَّمَا يَخْشٰى اللّٰهَ الْكَوْبَ الْاٰمِنِيْنَ ذٰلِيْهِمْ مِّنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْكَافِرُوْنَ
 ان حرف مشبہ الذین اسم موصول جمع مذکر۔ لایؤمنون مضارع فعل حال معنی معروف صیغہ جمع مذکر غائب باب افعال مصدر ہے ایمان۔ یعنی دین اسلام قبول کرنا۔ اس دین کو قبول کرنے کا علم ایمان اس لئے ہے کہ اب کائنات میں اللہ کی صیغ معنوں میں بات ماننا اسی دین میں ہے اور اللہ کے دربار میں ماننا ہوا ہی دین ہے۔ ت جازہ تعدی کا۔ آیت جمع ہے یہ کی معنی قرآن مجید کے الفاظ معانی معارف اللہ صفت الیہ مرکب انسانی مجرور متعلق ہے لایؤمنون کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول مدخل کر سمجھئے ان کا۔ لایہندی۔ باب ضرب کا مضارع منفی معنی حال یا مستقبل ضم ضمیر غیر مستتر کا مرجع اللہ تعالیٰ کے نافرمان غیر مومن مفعول یہ ہے منصوب ہے اللہ قاعل فعل قاعل مفعول سے مل کر معطوف علیہ واو عاطفہ۔ لام جازہ معنی علی فوقیت کا یعنی ان پر۔ ضم کا مرجع

الَّذِينَ جَاءُوا مَجْرُورًا مُتَعَلِّقِينَ بِهِ كَذِبٌ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ سَاحَابًا مُمِيزًا
 موصوف بہیم وصفیت مشتبہ باللہ کے لیے یعنی بہت دردناک تکلیف دہ صفت ہے۔
 موصوف صفت خبر سے مبتدا خبر جملہ سمیہ ہو کر معطوف جملہ عاطفہ خیراں۔ اِنَّمَا حَرَجَ نَصْرَ يَفْتَرِي
 باب افعال کا مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب مصدر ہے افتراء۔ یعنی اپنے دہ سے
 بات بنا کر کسی اور کی طرف نسبت کرنا الف لام تقریفی کذب اسم مفرد جامد حاصل مصدر یعنی جھوٹ
 باطل۔ غیر حقیقی نامعلوم۔ یہاں مرہی درست سے مفعول ہے ہے یعنی کا۔ الذین۔ اسم موصول۔
 بحالت دفع ہے کیونکہ فاعل ہے یفتري کا۔ لَا يُؤْمِنُونَ۔ باب افعال کا مضارع منفی فعل حال۔ حُمٌ
 ضمیر مسر کا مرجع الذین ب جارہ یعنی علی۔ آیت جمع مکسر ہے آیت کا۔ مضاف ہے اللہ مضاف
 الیہ مرکب مجرور متعلق ہے۔ لَا يُؤْمِنُونَ کہ یہ جملہ فطیہ ہو کر صلہ ہوا۔ اُولَئِكَ۔ اسم اشارہ دور
 کے لیے۔ دو لفظوں سے مشغلہ بسیطہ ہے۔ اِلَّا اُولَئِكَ ضمیر واحد مذکر حاضر۔ اب
 بسیطہ ہے یعنی وہ سب لوگ حُمٌ ضمیر مذکر غائب مشار الیہ ہے اس کا مرجع الذین ہے اسم
 اشارہ اور مشار الیہ مبتدا ہوا سالف لام اسمی۔ یعنی الذین۔ کا ذوق۔ باب ضرب کا اسم فاعل میثاق
 جمع مذکر۔ بحالت دفع خبر سے مبتدا کی وہ جملہ سمیہ ہو کر مکمل ہوا کذب سے بنا ہے یعنی جھوٹ
 بولنا۔ یعنی سمجھتے ہاتھ واقع کے خلاف بات کرا۔ مَنْ كَفَرَ يَأْتِهِ مِنَ بَعْدِ اِيْمَانِهِ يَوْمًا اَكْبَرًا
 قُلْهُ مَعْصِرًا يَأْتِي يَوْمًا وَيَكُنْ مِنْ كُفْرٍ يَأْتِيهِمْ مَذْرَؤًا فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ
 مَنْ اس کی ترکیب نحوی میں تین قول ہیں۔ علیہ سب نابعد عبارت حال ہے کہ بولنے کی اور وصل
 ہے۔ ترجمہ ہے۔ جھوٹے ہیں کیونکہ جو لوگ کافر ہوئے اللہ کے۔ علیہ عبارت بدل سے
 اولیٰ کے۔ اور ترجمہ ہوگا۔ کون جھوٹے جو کافر ہوئے بعد ایمان کے (مرتبہ ہوئے) علیہ عبارت
 تفسیر ہے لَا يُؤْمِنُونَ کی اور ترجمہ ہے جو ایمان نہیں لاتے کافر نہیں رہتے یعنی کافر ہو گئے بعد ایمان
 کے۔ وَاللَّهُ اَعْلَمُ بِالتَّوَابِ۔ کفر۔ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف کفر سے بنا ہے یعنی
 شرک کرنا۔ ب جارہ تعدیت کی اللہ مجرور متعلق ہے کفر کا۔ مَنْ جَاءَهُ بَيَانُهُ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ
 بَعْدَ اسْم ظرف زمانی معرب متکثر ہونا ہے۔ مضاف ہے ایمان مصدر ہے باب افعال کا مضاف
 ہے ضمیر مجرور متصل مضاف الیہ ہے مرجع ہے مَنْ۔ یہ مرکب منافی مضاف الیہ ہے لغو کا
 اور وہ مجرور ہو کر متعلق دوم ہوا کفر کا۔ جملہ فطیہ ہو کر صلہ ہوا اور وصل موصول بدل ہے۔ اُولَئِكَ۔ یہ
 قبل کی ترکیب ہے یکی نابعد مشتقی منہ ہوا۔ الا حرف استثناء مقید۔ اگی عبارت مشتقی متصل

ہے۔ یہ منقطع۔ مقدم۔ یا مؤخر اپنے مقام پر۔ چاروں میں۔ یعنی چار ترکیبیں ہیں۔ منقطع کہنے والوں کی دلیل یہ ہے کہ کفر و کفرہ میں شمولیت نہیں۔ کفر اعتقاد کا نام ہے اور اگر عمل جو کفر سے یہاں مشتق ہوتا ہے۔ مشتق اگر اسے۔ لہذا منقطع ہوا۔ متصل کہنے والوں کی دلیل یہ ہے کہ کفر اور مجبور ہونا دونوں طبعی امر ہیں۔ ان مجبور کرنا واقعی عیبہ و جبر سے۔ اگر وہ باب افعال کا ماضی صلی شمس مجہول۔ مصدر اکراہ۔ متعدی بیک مفعول ہے۔ یعنی مجبور کرنا۔ باذات۔ دھکی دینا کرنا لازم سے بنا ہے۔ یعنی ناپسند ہونا۔ اسی سے ہے کفرہ تحریری و تنزیہی۔ مؤنث مستتر اس کا نائب ذیل جس کا مرجع من ہے ذوالحماں ہے و ذوالیہ قلب، اسم مفرد جہد یعنی دل۔ قلب کا ترجمہ سے بدلنا۔ پلنا۔ پھرتا۔ دل بھی چونکہ ہر وقت حرکت سے بدلتا انا پلٹا ہوتا ہے اسی لیے اس کو قلب کہتے ہیں یا ماضی ارادے سے بدلتے رہتے ہیں اسی وجہ سے قلب سے مضاف ہے کہ ضمیر کا مرجع من ہے مجرور متصل ہے مضاف الیہ ہے مرکب اضافی جدا ہے۔ مطمئن۔ باب افعال کا اسم عامل واحد مذکر ثانی مزید فیہ غیر ملحق بہا می باہمزہ وصل کا یا نیچوں باب ہے الینان ظن سے بنا ہے۔ یعنی۔ پرسکون ہونا۔ اپنے حال میں ٹھن رہنا۔ اپنے ارادے سے نہ ملنا۔ دوسو سے پچھا۔ یہاں پہلے در آخری مراد ہو سکتے ہیں مؤنث مستتر اس کا ذیل سے یہ جاتہ یعنی فتح الف لام بعد ذنی اسم مفرد جہد ماضی مصدر یعنی دین۔ عقیدہ۔ مذہب۔ یہاں مراد دین ہے۔ جار مجرور متعلق مطمئن کا یہ جملہ اسمیہ انتیہ ہو کر خبر مبتدا ہے۔ مبتدا خبر مل کر حال ہوا اگر وہ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہو من کا اور وہ مشتق ہوا۔ مشتق منہ ملے ہوا پہلے ابتدائی من کا وہ ماقبل سے متعلق ہو گا معلق ملے بعد دکن کا۔ واو زائدہ کن۔ حرف عطف استمدک کے لیے سابقہ کلام کے دیم کو دہر کر کے گئے کلام کو نہ ذکر کرنے کے لیے۔ من یا موصول ہے یا شرطیہ ہے۔ وہ یہی زیادہ صحیح ہے شرح باب فتح کا ماضی مطلق واحد مذکر فائز لام ہے مؤنث مستتر کا مرجع من وہ اس کا قائل ہے ب جہد یعنی تی۔ الف لام استغراقی یا جنسی کفر اسم ماضی مصدر یعنی بت پرستی۔ جار مجرور متعلق شرح کا مصدر۔ اسم مفرد جہد یعنی سینہ۔ اور سینے کے انور کا ول۔ مفعول فیہ ہے شرح کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ف جزائیہ۔ بقاعدہ نحو یہ جملہ اسمیہ جزا ہو لطف ہمزائیہ لانی واجب ہے۔ علی جہد استعلائیہ ضم ضمیر مجرور متصل اس کا مرجع ہے من جو لفظا اگر یہ واحد ہے مگر اپنے موم کی بنا پر جمع جہتی ہے اس لیے ضمیر جمع مذکر غائب آئی۔ یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ واقع اسم قائل کا۔ غصبت اسم ماضی مصدر جہد یعنی تاراشی۔ غصہ۔ قہر۔ عذاب۔ یہاں ہر معنی مناسب

میں حرف جرات نہ دیتی یعنی عند یا یعنی سزاوار۔ یہ جاد مجروح متعلق دوم ہے اسی پوشیدہ کا۔ اور ترجمہ
فیہ ہو کر جزا ہے شرط جزا مل کر عظم شرط ہو۔ قادر استیفاء فیہ۔ لکم۔ جاد مجروح متعلق ہے پوشیدہ تو جو
اسم مفعول کا احد مذکر عظیم موصوف صفت اس کا غائب فاعل ہے۔ موجود سب سے مل کر
جلد اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمائے

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ
أَلِيمٌ ۝ إِنَّمَا يَغْتَبِرَ الْعُكْبَرُ مِنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ
وَأَنَّهُمْ هُمُ الْمُكَذِّبُونَ ۝ بیشک وہ لوگ جو اللہ کی آیتوں اور قرآن و حدیث کی
نشانیوں کو الٹ کلام الہی بخلافی شریعت مسائل اسلام پر ایمان نہیں لیتے اور خدا تعالیٰ سے
دعویٰ سے اپنی جرات و نادانی کی باتوں سے انکار ہی کئے جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو کبھی بھی
توفیق تیر اور اپنی قربت جمعی کی ہدایت نہیں عطا فرماتا۔ یہ ان کی ذہنی ذلت و رسوائی ہے۔ اگرچہ اپنے
مذہب و دین کے مطابق کتنی ہی عبادت یا منت محنت مشقت کریں اس کے باوجود ان کے لیے
آخرت میں بہت ہی درد والا عذاب ہے۔ اس لیے کہ وہ دائمی ہے۔ اور انتہائی بے سکونی والا ہے
اور گناہ بدو دا ہے۔ ایک لمحے کے لیے بھی چین نہیں ہے۔ غرق کہ ہر طرح سے درد و آگ ہے۔ یہ
دنیا و آخرت کی سزا میں اس لیے کہ انہوں نے ہمارے بے عیب اور بے مثل حبیب نبی کریم کو
مستحق کہا۔ ان کے زبان و دلے کلام کو کلام الہی ماننے سے انکار کیا۔ اور کہا کہ یہ کلام انہوں نے خود
اخترا کیا ہے جبکہ حالت یہ ہے کہ حقیقتاً انہیں اور بھوت جانے والے فقط وہی لوگ ہیں جو اللہ
کی آیتوں پر ایمان نہیں لیتے۔ اپنے منہوں سے کہتے پھرتے ہیں کہ یہ رب کا کلام ہیں دراصل
ان کی یہ باتیں ہی اخترا ہیں اور ان کی بنا پر یہی کفر بھوٹے ہیں۔ ہمارا نبی و حبیب تو ایسا سچا طاہر
مطہر ہے کہ صدق و صفائی کا خلعت کی سچائی کو اس پر ناز ہے۔ مَن كَفَرَ بِتَعْلِيمِ رَبِّهِ لَا يَكُنْ
أَكْبَرُ وَأَقْبَرُ مُطْمَئِنِّ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّلُوكَ ۝ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
عَلِيمٌ ۝ یہ آل اور مضمون قانون الہی ہے کہ ناقیاست جو بھی مسلمان ہوئے اسلام قبول کرنے
کے بعد مرتد ہو کر کفر ہو جائے کسی بھی قسم کا کفر نہایت پرست یا یہودی عیسائی۔ یا دوسرے۔ لہذا
مگر یا رسول اللہ محمد مصطفیٰ یا کسی بھی نبی علیہم السلوۃ والسلام کا منکر یا کسی آسمانی کتاب توحید زبور
نیل صحیف آدم و ابراہیم موسیٰ کا منکر یا قرآن مجید ان کتاب الہی ہونے کا منکر ہو کر
اپنے اسلام کو چھوڑ کر کسی بھی شرعی کفر یا قوم میں چلا جائے بالکل اپنی رخصت و خوارش سے کسی

مجبوری اور دھمکی سے نہیں اس لیے کہ مکر وہ شخص جو قتل کی دھمکی سے مجبور کیا جائے اور
 ذکر کر جان بچانے کی خاطر گھبرا کر جابر سے کہنے کے مطابق بالکل اسی طرح کے کفریہ الفاظ صرف اپنی
 زبان سے ادا کر دے جو جابر ظالم کو فرمایا جانتے ہیں۔ اہل اسلام کا دل ایمان و اسلام
 سے مطمئن اور منور ہوا ہے مجبور کے لیے تو دفعتی طور پر کفریہ لفظ بول دینے جائز ہیں۔ اگرچہ
 لازم نہیں ہیں۔ نہ بولنا اور قتل ہو جانا تو شاید افضل و عظیم مرتبہ والا تھا۔ مگر تمام جائز کی حد تک
 ٹھیک ہے۔ لیکن یہاں تو دو نئے سخن ان بد نصیبوں کی طرف ہے جس نے اپنا سینہ دل
 کفر کی محنت میں کھول دیا اور کفر بولنے میں وسیع کر لیا تو ان پر دنیا میں اللہ تعالیٰ کا غضب اور قہر
 ہے کہ ان کو قرآن و حدیث کے مطابق قانونی سزا میں ذلت آمیز قتل و غارت سے ہلاک کر دیا جائے
 گا۔ اور اگر یہ لوگ مرتد ہو کر کسی طرح قبل شرعی سے بچ بھی گئے تو آخرت میں ان کے لیے بہت
 بڑا عذاب دئی موجود ہے جس سے بھاگ نہیں سکتے۔ خیال رہے کہ ان آیات حنیات میں۔
 تین قسم کے لوگوں کا ذکر کیا گیا۔ ۱۔ پہلی آیت میں منکرین کا پھر ۲۔ اس جگہ مرتدین اور ۳۔ سائرین
 مومنین کا۔ اسلام میں سب سے پہلا مرتد عبداللہ بن ابی سرح ہوا۔ جس سے کافی پوچھ گچھ کی
 گئی اور مرتد ہونے کی وجہ معلوم کی گئی ہر طرح قتل تشقی کی گئی اور جب وہ کوئی وجہ و مذر نہ بتا سکا محض
 ذیوی لادین کی خاطر مرتد ہوا بلکہ زمین پر باعث فساد ہوا تب نبی کریم اور قرآن مجید کے ظاہری حکم
 کے مطابق اس مرتد کو قتل کر دیا گیا تفسیر جن اہل امام رازی نے ایک روایت میں فرمائی کہ یہ عبداللہ
 بن سعد بن ابی سرح قتل نہ کیا گیا تھا مرتد ہونے کے بعد قتل کا فیصلہ کیا گیا تھا۔ پھر فتح مکہ کے دن
 یہ دوبارہ مسلمان ہو گیا۔ مگر مارا زنی نے خود ہی اس روایت کو ضعیف قرار دیا اور فرمایا کہ یہ سورۃ نحل
 کی ہے و سب آیت ہی کئی ہیں لہذا یہ روایت تو تب صحیح ہو سکتی ہے کہ اس روایت نحل کو مبنی
 مانا جائے۔ واللہ و رسولہ اعلم بالصواب۔ اور اسلام میں سب سے پہلے شہید حضرت عثمان کے
 والد حضرت یاسر اصحاب کی بیوی عاتکہ کی والدہ ہیں جو ہجرت کے راستے میں شہید ہو گئے۔ اور اسلام
 میں سب سے پہلا مہاجرین عبد اللہ بن ابی اور سب سے پہلے سائر مومنین حضرت ابوطالب اور دوسرے
 سائر مومنین حضرت عاتکہ بنی یاسر ہوئے۔ روایت دہارینج میں ہے کفار مکہ کے ظلم اور عبادت
 میں رکاوٹ سے تنگ آ کر تین افراد کے محقر قاتل نے ہجرت مدینہ کا ارادہ کیا۔ ان کو کفار نے
 راستے میں پکڑ لیا اور مرتد ہونے پر مجبور کر کے ہونے قتل کی دھمکی دی حضرت یاسر اور ان کی زوجہ
 حضرت شیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نہایت دلیری سے ان کو منہ توڑ جواب دیتے ہوئے انکار کیا۔

کفار نے ان کو بری طرح قتل کئے شہید کر دیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سید الشہداء کا لقب عطا فرمایا۔ لیکن عمار گھبرا گئے۔ اور کلمہ کفر بول دیا مگر دل میں ایمان و یقان بھرا رہا کفار نے جن میں ابو جہل ملعون بھی تھا۔ حضرت عمار کو چھوڑ دیا تو عمار غم زدہ روئے ہوئے بارگاہ نبوت میں حاضر ہوئے آقاہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تسلی دی اور تاقیامت اس طرح کے سارے مومنین کے لیے مومن ہی رہنے کا قانون بنا دیا کہ اگر زندہ بھی تمہارے یا کسی مومن کے ساتھ کہیں پر اس طرح کی مجبوری۔ دشواری آئے تو صرف زبان سے کلمہ کفر بولنا جائز ہے بشرطیکہ دل ایمان سے مطمئن ہو۔ مگر مکہ میں سب سے پہلے علی المرتضیٰ سالت حضرت نے اسلام ظاہر کیا۔ علی ابوبکر صدیق علی حضرت نجاب علی مہیب رومی علی بلال حبشی علی یا ہر علی حضرت شمیمہ۔ علی عمار بن یاسر۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمعین۔ خیال رہے کہ جس مجبوری اور اکراہ میں کفر یہ الفاظ بول دینے کی اجازت ہے وہ چار قسم کا ہے۔

۱۔ جابر و ظالم کفار قتل کی دھمکی دیں اور جلد بازی کریں وہاؤڈ لیں کہ جلدی یہ کفر یہ بات بول۔

۲۔ صرف زبان کفر یہ الفاظ بولے دل نفرت کر ہمت اور نکاری کرتا ہے۔

۳۔ نہان سے اگر ہو سکے موالیہ فرزا اختیار کرے۔ یا ممکن ہو تو تمسخرانہ یا کفار کی اہانت والی طرز اختیار کرے بشرطیکہ کافر محسوس نہ کیا میں۔

۴۔ مجبور مسلمان اتنا گھبرایا ہو۔ ڈرا ہوا ہو اور پریشان ہو کہ زبان سے کلمہ کفر بولتے وقت دل کے اطمینان کی طرف یا تینت قلبی کی طرف اس کا دھیان و خیال ہی نہ جائے۔ ان سب صورتوں میں مجبور شرعی مجرم نہیں۔ لیکن پھر بھی اگر ذرا سی ہمت کرے اور بالکل کفر یہ الفاظ نہ بولے جان دیدے تو کمال انفیست و شہادت عظمیٰ ہے۔ اسی طرح خیال رہے کہ مجبوری صرف ان الفاظ اور افعال میں مانی جاتی ہے جن میں مجبور کو بھانسنے یا پہنچنے کی مہلت نہ ملے مثلاً ظالم جابر کفار وغیرہ سر پر تلوار سے کرکھڑے ہوں کہ بول کفر علی یا اس فلاں شخص کو تو اپنے ہاتھ سے قتل کر ورنہ تجھ کو قتل کر دیں گے علی یا تو اس کے ہاتھ پیر وغیرہ کاٹ دے ورنہ تجھ کو ہم قتل یا معذور و زخمی کر کے بلاکت میں پہنچا دیں گے علی یا یہ حرام کھانی۔ مثلاً خنزیر۔ مردار۔ شراب وغیرہ۔ ان صورتوں میں اکراہ تصور کیا جائے گا۔ اور مجبور کی ذمہ داری معافی ہے۔ لیکن اگر جابر قتل کی دھمکی سے زنجیر یا لوطیت مجبور کرتا ہے۔ یا دور جا کر کسی کو قتل یا اپاہج کرنے مجبور کرتا ہے اور جابر ساتھ نہیں ہے۔ پھر بھی یہ مجبور انسان ان جرائم کا مرتکب ہو کر زندہ وغیرہ کر لیتا ہے یا حرام کھا لیتا ہے بی

یستہے۔ تو بھوکہ نہیں مانتا جسٹے گا اہ مجرم ہوگا۔ مگر اس جرم کی حد یہیں لگے گی ابیتہ تغزیر اور توبہ مرد ہوگی۔

فائدہ آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ قرآن مجید ہدایت کیانی ہے مگر مثل کو میں کے چل کر نہیں آتا خواہش مند کو اس تک جانا پڑتا ہے اگر کوئی اس پر ایمان عقیدہ محبت نفست اور ادب نہ رکھنے تو وہ بد نصیب قرآن مجید سے ہدایت نہ پائے گا۔ یہ فائدہ اِنِّ الْقِدِّیْنَ رَکُیُوْا مَسُوْبَ الْاِحْیٰ فِرَآئِنِ سے حاصل ہو۔

دوسرا فائدہ۔ سب سے بدتر گناہ جھوٹ ہے کیونکہ بدترین کافروں کی علامت ہے۔ کفار نے نبی کی دمت کے لیے کما کہ ہی (معاذ اللہ) جھوٹ بول سکتا ہے۔ یعنی نبی میں جھوٹ کی خدمت مانی اور دنیا کی نئی پیداوار گستاخوں نے خدا تعالیٰ کو جھوٹ پر قادر مانا۔ یہ گویا کفر سے بدتر گستاخی ہے۔ مسلمانوں کو ایسے گستاخوں سے بچنا چاہیے۔ تیسرا فائدہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار گویا درحقیقت اللہ تعالیٰ کا ہی انکار ہے یہ فائدہ۔ مَن کَفَرَ بِاللّٰہِ سے حاصل ہوا۔ اس لیے کہ کفار نے اللہ تعالیٰ کا انکار حضرت محمد سے نہ کیا تھا بلکہ نبی پاک اور قرآن و اسلام سے گستاخی کرتی تھی۔ جس کو کفر و کفر قرار دیا گیا۔

احکام القرآن ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ جان کے خوف سے کلمہ کفر بولنا جائز ہے مگر نہ بولنا بہتر ہے لیکن حرام کلمہ کے مجبور پر کالیہ بہتر ہے نہ کھانا اور جان دے دینا گناہ ہے۔ یہ مسئلہ۔ رَدُّ مَنْ اُکْرِہَ سے پتلے من کفر کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ دار الحرب یعنی وہ علاقہ جس میں مسلمانوں کو کفر پر مجبور کیا جائے اور اسلام پر عمل نہ کرنے دیا جائے وہیں مسلمانوں کو رہنا گناہ و حرام ہے۔ جب موقع ملے فوراً وہاں سے ہجرت کر جائے۔ یہ مسئلہ۔ اِلَّا مَن اُکْرِہَ کے شان نزول سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ مرتد۔ بدترین کافر اور قانونی مجرم ہے اس لیے تمام سابقہ نیک اعمال و عبادات برباد ہیں۔ نکاح و ثبوت بقاء ہے فریضہ حج برباد ہو جاتا ہے اور نسبت بھی ختم ہو جاتی ہے اسی لیے قرآن مجید میں اس کی سزا قتل ہی مقدمہ نمائی کرہ خدا رب دینی ہے۔ یہ مسئلہ عَصَتْ مِّنْ اَمْرِہِ اور دَسَفَعَتْ عَصِیۃً کُوْا سُرُوْد کے ذکر اور اس کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ مگر مجبور شخص نیاں سے کفر و کفر سے بدلہ میں کفر کی طرف ہونے، ایمان

میں نہ رہے تو کافر ہو جائے گا۔ پانچواں مسئلہ۔ اگر کوئی شخص دل لگی اور مذاق میں کفر یہ کلمات اور دوسرے تو کافر ہو جائے گا۔ یہ دونوں مسئلے من شیعہ ہانکھنڈ (۱) فرمانے سے مستنبط ہوئے۔ خیال رہے کہ اسلامی شریعت میں چھ چیزیں مذاق اور دل لگی سے درست نافذ اور واقع ہو جاتی ہیں۔ جن میں طلاق۔ نکاح اور عتاق۔ اور کفر بکنا شامل ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات پہلا اعتراض۔ تفسیر کرنا جائز ہے اور تفسیر میں ہر طرح کی غلط بیان بھڑت بات کرنی جائز ہے۔ دیکھو اللہ نے فرمایا من کفر۔ پھر فرمایا اِنَّ مِنْ کُفْرٍ ۱۰۱۔ اس آیت سے تفسیر کا شاندار ثبوت ہے۔ (شیعہ رافضی)

جواب۔ بالکل غلط ہے۔ اس لیے کہ یہاں مجبور کے جان بچانے کا ذکر ہے کہ جس طرح جن لفظوں سے کافر کسی مسلمان کو کفر یہ الفاظ بولنے پر مجبور کرے اور تلوار سامنے ہو۔ قتل کی دھمکی ہو۔ اتنی مصیبت میں کفر بولنا اور نقطہ وہی غلط لولنا صرف ہار کھٹے گئے۔ بہتر یہ بھی نہیں۔ مگر تفسیر میں دھوکہ دینا مقصود ہوتا ہے اور عام حالات معمولی واقعات میں اپنی مرضی سے بھڑت بیان ہوتی ہے نہ قتل کی دھمکی ہوتی ہے نہ کسی تلوار سے کہ جبر و زبردستی۔ تفسیر ہر کیف بدترین جرم ہے۔ کسی بھی آیت و حدیث تک ثابت نہیں۔ بلکہ اس طرح توڑ موڑ کر دلائل بنانے بھی دھوکہ دینا ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ یہ جملہ نصیر ہے۔ ساتھ ہی عطف کر کے فرمایا گیا اُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ یہ جملہ اسمیہ ہے۔ نحوی قانون کے مطابق جملہ فطیہ کا عطف جدا اسم پر منع ہے۔ کیونکہ فعل میں دوم نہیں ہوتا اور اسم شقی میں دوام سے توبہ آیت نحوی تو عد کے خلاف معلوم ہوتی ہے۔

جواب۔ نحوی قانون ہی کے مطابق۔ فعل میں کبھی لزوم ہوتا ہے اور کبھی معارف اس کی بہت سی مثالیں قرآن مجید میں موجود ہیں۔ یہ ٹھیک ہے کہ فعل میں دوام نہیں ہوتا اور اسم میں دوام ہوتا ہے لیکن جب اسم شقی کو فعل کی صفت بنایا جائے تو عطف جائز ہے۔ یہاں یہ بنایا گیا ہے کہ بھڑت کافر ہی دیتی ہے جانتے ہیں جو مومن نہیں۔ اس کی وجہ در علت وہ ہے کہ شرع سے ہی عورت برائے ہوتی ہیں۔ تنبیہ یہ ہے کہ جب کفر ہی کی توبہ کافر ہوئے کفر میں داخل ہوئے اور بھڑت توبہ پہلے سے تھے لَٰكُمُ الْيَوْمَ مَنَاسِكٌ بھی پہلے سے ہوئے اس عطف نے دونوں کو ایک درجے کا بنادیا۔

یٰۤاَعْمُرَ اَعْمُرَ اَقْرَبُ۔ یہاں فرمایا کہ من کفر باللہ من بعد ایمانہ جو کافر ہوا اپنے ایمان کے بعد پھر فرمایا کہ لا من اصرہ مگر وہ جو مجبور کیا گیا۔ یہاں الاحرف، اشتقاقیوں لیا گیا۔ جب مجبور انسان کافر نہیں ہے تو کافر سے مشی کیوں کیا گیا۔ اشتقاقی کے ذریعے تو دخل شدہ کو نکالا جاتا ہے۔ مجبور تو کفر میں دخل ہی نہیں ہوا۔

جواب۔ یہاں اشتقاقی شخصیت سے نہیں بلکہ قول و بات کا اشتقاق ہے یعنی جو کفر یہ بات مرتد کے منہ سے نکلی یا کلمہ اسی کی مثل کفر یہ بات مجبور مسلمان کے منہ سے نکلی۔ مگر وہ کفر یہ بات مرتد کو کافر بنا دے گی مجبور کو نہیں بنائے گی۔ تو یہ اشتقاق کفر یہ بات کے علم و نتیجے کا ہے یعنی بات ایک جیسی ہے مگر حکم سے مجبور مشقی ہے۔

پھر اَعْمُرَ اَقْرَبُ۔ یہاں فرمایا کہ لٰكِنْ مَنْ شَرَّ حَرَامًا مِنْ حَرَامٍ لغت اور اصلاح شحاک کے کلام کے مطابق حرب لکن اسد رک یعنی سابقہ کسی غلطی اور دہم کے اندیشہ وغیرہ کی وجہ سے استعمال کیا جاتا ہے اور اس دہم و غلطی کو دور کرنا مقصود ہوتا ہے۔ تو یہاں چونکہ پہلے کفر فرمایا گیا ہے اور اور مرتد کے کفر میں تو شک و شبہ دہم وغیرہ ہے ہی نہیں تو پھر لکن سے کس غلطی کو دور کیا۔ اور یہاں لکن کیوں استعمال فرمایا گیا۔ اس طرح ہونا چاہیے تھا۔ مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ يَكْفِرْ بِاللّٰهِ اَكْبَرُ ذٰلِكَ فَصَحَّ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فَعَلَيْكُمْ غَضَبُ اللّٰهِ۔ یعنی جو شخص اللہ پر ایمان لائے کے بعد کافر ہو گیا سوئے اس کے جو کفر پر مجبور کیا گیا وہ اس کا دل ایمان سے مغلن ہے۔ تو ان مرتدین پر اللہ کا غضب ہے۔ یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا کی پوری عبارت استثنائہ کو عَذَابٌ عَظِيْمٌ کے بعد دیا جاتا۔

جواب۔ چونکہ مَنْ كَفَرَ فَرَمَانِے کے بعد اِنے کفر کی غلطی کر دی تھی کہ مَنْ اَكْبَرُ۔ کفر کے باوجود کافر نہیں۔ اس لیے دہم پڑ سکتا تھا کہ شاید کفر کا معنی اور ترجمہ ہے کہ جس نے کفر کا عقیدہ بنایا ایمان کے بعد۔ حالانکہ مَنْ كَفَرَ کا معنی یہ نہیں۔ بلکہ مَنْ كَفَرَ کا معنی ہے جس نے کفر کے الفاظ بولے کفر کیا۔ ان لوگوں کی دو قسمیں ہیں تو اس دہم کو دور فرمانے کے لیے لکن فرمانا بالکل درست ہے اور معنی یہ ہے کہ جس نے ایمان کے بعد کفر یہ الفاظ بولے تو اس پر ایک دم کفر کا فتویٰ یا حکم نہیں لگے گا بلکہ بھیجی قی و اقرار۔ تحقیق و در محنت کثیر سے معلوم کیا جائے گا کہ وہ مَنْ اَكْبَرُ ہے یا نہیں۔ اگر مَنْ اَكْبَرُ ہے تو ہرگز۔ لٰكِنْ مَنْ شَرَّ حَرَامًا۔ لیکن اگر کلمہ سے کفر نکالے تو ان پر غضب اور عذاب عظیم ہے۔ اب معنی کا اعتراض ختم ہو گیا۔ مطلب واضح ہو گیا۔

بِالنَّارِ لَآ يُؤْمِنُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَآ يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
الَّذِينَ آمَنُوا بِالْآيَاتِ يُؤْمِنُونَ بِالْآيَاتِ وَاللَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْمُتَوَكِّلُ

بیشک وہ حواس ظاہری دباظنی جو نفسِ رذیل کے جال و سواں میں پھنس کر اللہ کی اسرارِ معرفتِ دلی نشانیوں کی طرف مائل نہیں ہوتے اور تجلیاتِ مومنانہ پیدا نہیں کی اللہ ربِّ عزت ان کو منہنِ ترب کی بدیت وصل نہیں مٹا فرماتا اور ان کے لیے ہی محمدی انعامِ مستاہدہ اور مردودی بدگاہِ کار و ذرقِ دارا ابدی عذاب ہے۔ وہ بیابانِ دماغی کے جھوٹے افرا۔ اور باطلِ تسلیوں کے عطا نسیراتِ دہی سرکش و مفتین بناتے پھرتے ہیں جو درجِ آسمانی اور حسبِ زمینی میں موجود نشاناتِ قدرت پر بصیرتِ ایمانی سے متوجہ نہیں ہوتے۔ اہل شقاوت کے یہ ہی حواسِ باطنی بطلانِ کذب میں اسے بندے دردی عشق میں قدم رکھنے سے پہلے اپنے نفسیات کی بدایت کی جہنت کر کے گوشتِ عاشق کا دل محبت کا آتشکدہ بنے جو کچھ اس میں آتا ہے جل کر نیست و نابود ہو جاتا ہے۔ آتشِ محبت سے زیادہ تیز کوئی آگ نہیں ہے نفسِ انارہ کے لیے یہی عذابِ ایسم سببِ خیالاتِ نفسانہ ندی نالوں کی طرح ہیں جب تک ندی تلے سمندر سے دور رہتے ہیں شور و طرب ایسا سخت پر رہتا ہے کہ دور تک سنا دیتا ہے۔ ساری دادی میں ایک پھل چھی جاتی ہے۔ لیکن جب سمندر کے قریب ہوتا ہے تو سب دم غم ختم ہو جاتا ہے۔ اس طرح نفسِ انارہ کی خواہشات و شہوات کے ندی نالوں کا طالبِ فطرتِ افر و کذب میں دھجھان پاتا ہے مگر یہ نفسِ رذیلہ کو بحرِ کذب کے قریب کیا جاتا ہے اور سا فر معرفتِ بندہ طالبِ دامل حق ہوتا ہے تو اس کا جوش و خروش ختم ہو جاتا ہے۔ عارف حق جتنے قدمِ ولوی حیرت میں ملے کرتا جاتا ہے اتنا ہی اس کا عرفان بڑھتا جاتا ہے اہل شقاوت کی بھی میں خستیں ہیں اور اہل سعادت کی۔

۱۔ ندھی کی طرح فرما ۱۔ کچھ کی طرح کذب ۲۔ دلدل کی طرح بے دینی ۳۔ لایو مئون ندھی گند کی لاتی سے کچھ گندگی کو جاتی ہے اور دلدل گندگی میں پھنساتی ہے۔ سی لیے اہل شقاوت لایو مئون اللہ کے زمرے میں رہتے مگر اہل سعادت ہیں کی طرح تواضع اور عاجزی میں رہتے ہیں ۴۔ دریا کی طرح سخی ہوتے ہیں ۵۔ اور آفتاب کی طرح شفقت فرماتے ہیں۔ زمین ہر ایک کو ٹھیراتی ہے سڑیک کے لیے اس کا واسی گرم کھلا ہے دریا گندگی کو دھو دالتی ہے ۶۔ اور سورج اس دہلے ہوئے کو نکالتا ہے تاکہ باس یاد کو پہن سکے۔ اسے بندے اہل سعادت کی مثل اختیار کر اور لایو مئون کی شقاوت دالوں سے دور بھاگ۔ نیکوں کی محبت نیک کاموں سے بہتر ہے اور بدوں کی محبت برے کاموں

سے بدتر ہے من کفر بالله من أعبد سائر الأُمم اکیوۃ وقلبتہ منقلبین بالذین اب و لیکن من کفر
یا مکذِب عند رَفَعِیْنِہُمْ عَذَابٌ مِّنْ اَنْتَ وَ لَعَنَ عَذَابٌ عَظِیْمٌ ۔ عالم ناسولی عیاشیوں مذکور
گرام مسیوں کے احزاب کوئی مرید حق استماع مرشد سے ۔ بیابان ظلمت کو چھوڑ کر دادی معرفت
میں قدم ایمان رخت سے تو خیابان نفس سے ہزار ظلم و جفا اندھیاں اٹھتی ہیں جو د سواس کی
جھاڑیوں میں ابھار اور سابقہ عیش و لذت کو یاد دلا کر مرتد معرفت بنان پاتا ہیں ۔ تو جو سفر مرد کا
نوادار مسافر مذہب محبت محبوب اور درید عشق کی مٹھاس سے ناواقف ہو عبادت کی نمازوں ۔
ریاضت کے روزوں ۔ مشقت و ظہف کے پلوں ۔ خلوت دنیا اور تنہائی قلب کے بچھڑاؤ
کو برداشت نہ کرتے ہوئے شیطانی خوشنودی اور قلب کشی کر کے پھر کفر یا فنی کے لیے سیر کھوں
دے تو ان پر قہر محمدی کا غضب اور بربادی اعمال کا عذاب عظیم دارد ہوتا ہے ۔ ہاں البتہ وہ
قلب مخلص و صابر جو راہ ولایت کی مشقتوں ۔ مصیبتوں کو جھیلے ہوئے ۔ آستانہ مرشد قدس پر
سریاز جھکانے سے مطمئن ہو ۔ اور تخیلات نفسانی کی ہلاکت سے بچے کے لیے حلیہ نفسانی
میں بدل جائے وہ تقاضات انہی ابدی سے بچ جائے گا ۔ مونیان فرماتے ہیں کہ مسافر معرفت
کی پہلی میزبانی دلجوئی ہے دلجوئی اگر باطن سے اور نہایت قلبی اطمینان ہے ۔ مسلمان کو گناہ
آنا ضرر نہیں پہنچاتا بقت اپنے مسلمان و ہم ملک کو ذلیل و خوار کرنا ۔ عارف و مبہ جو باسوا کو دل
سے مٹا دے اور کسی کرہ میں نہ آئے ۔ نفس و شیطان کشائی مجبور کرے مگر گناہ سے کم از کم ایسا دور
رہے کہ عمر بلاعت کی مقدار برابر فرستے اس کا گناہ لکھ سکیں ۔ شریعت میں نابالغ وہ ہے جس کی غلطی گناہ
نہ بنے طریقت میں نابالغ وہ ہے جس کے گناہ سزا دہ نہ ہوں ۔ اگرچہ من اکڑا ہو جائے ۔ چار چیزیں مردان
معرفت کے جو سر میں ۔ ۱۔ غریبی میں اظہار امیری اور شکر و بھوک میں اظہار دلیری ۲۔ غم میں
اظہار خوشی ۳۔ ذاتی دشمن سے بھی اظہار دوستی ۴۔ یہ چیریں غضب الہی اور عذاب عظیم سے بچائی
میں مسلمان ادھار اپنے زمین چیزوں کو دوست بنائے ۵۔ فقیری ۶۔ بیماری ۷۔ موت ۔

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلٰی

وہ سزا اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے محبت جاہی دنیوی زندگی سے بد سے
اس لیے کہ انہوں نے دنیا کی زندگی آخرت سے

الْآخِرَةِ ۚ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٦﴾

آخرت کے اور بیشک اللہ نہیں ہدایت دیتا کافر و کافروں کو راہ نہیں دیتا

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَسَمِعَتْهُمْ ۚ

وہی ہیں یہ کہ ہر گناہی اللہ نے پر دلوں اُن کے اور یہ میں وہ جن کے دل اور

أَبْصَارِهِمْ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿٧﴾

کانوں اُن کے اور آنکھوں اُن کی اور یہی ہیں غفلت میں رہتے دے نہیں ہے کان اور آنکھوں پر اللہ نے ہر کردی ہے اور وہی غفلت میں پڑے ہیں۔ آپ ہی

جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٨﴾

منک کہ بیشک وہ ہی آخرت میں خسارہ داسے ہیں ۔ پھر ہوا کہ آخرت میں وہی خراب ہیں پھر

إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا

یقیناً رب آپ کا اُن کے لئے ہے جو ہاجر بنے سے بعد میں کے کہ بُرے امتحانوں میں ڈالے گئے بیشک تمہارا رب اُن کے لئے جنہوں نے اپنے گھر چھوڑے بعد اسی کے کہ ستائے گئے

ثُمَّ جَاهِدُوا وَاصْبِرُوا ۚ إِنَّ رَبَّكَ مِنَ

پھر جہاد کیا انہوں سے اور صبر کیا انہوں نے بیشک رب آپ کا ہے پھر انہوں نے جہاد کیا اور صابر رہے بیشک تمہارا رب

بَعْدَهَا الْغُفُورُ رَحِيمٌ ۝

بعد از خطاؤں کے ہے بہتہ بخشنے والا رحم والا

اس کے بعد ضرور سمجھئے والا ہے مہربان

توابع: ان آیات کو کہ تعلق کچھ بھی آیات کو کہتے ہیں یہ طرز سے ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیتوں میں کفار کلمہ کے خدا پر ظہور بڑی دلیری سے کفر کرے گا
 ذکر ہوا تھا اب ان آیتوں میں اس کی وجہ بیان ہو رہی ہے۔ کہ ان کو دنیا پیاری سے دیکھ کر آخرت
 دوسرا تعلق۔ کفار کے مترجہ صدر کو بیان ہوا اور اس کی سزا و عذاب کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں
 ان کے دنوں۔ کانوں۔ آنکھوں کے اور ہنر اپنی گتے کا ذکر ہے۔ گویا کہ پہلے ان کے گناہ کھٹے
 مومن کفر پر پہنچنے کا ذکر تھا کہ وہ کھلا ہی اس سے بے خبر رہا کہ کفر آتا ہے۔ اب ان کے بند دل
 کا ذکر ہے کہ ایمان ان میں جا ہی نہ سکے۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں کفر مومنوں کا ذکر ہوا جن کو کفر
 پہنچنے پر مجبور کیا گیا اور انہوں نے کفر قبول کر اپنی جان بچائی اب ان آیتوں میں ان مومنوں کا ذکر
 کیا گیا جن کو گھر وطن چھوڑنے پر مجبور کیا گیا اور انہوں نے گھر بار چھوڑ کر اپنا ایمان بچایا۔

شانِ نمرول۔ یہ حدیث ایک روایت کے مطابق۔ حضرت عیاش بن ریحہؓ (یہ الجبل کے رہنما) یا غنی بھائی تھے۔ در لؤ بن عدیل بن سہیل اور ولید بن ولید بن مغیرہ اور سلمہ بن ہشام اور عبد اللہ بن اسد مختصر کی شان میں نازل ہوئیں۔ جن کو کفار نے ایذا میں دیں۔ (حدیث) ایک قول ہے کہ یہ حدیث حضرت عیاد بن سواد انصاری کے لیے آئی جو مرتد ہو کر کفہ سے مل گئے تھے پھر اسلام لائے اور بہت بڑے مجاہد ہوئے۔ پس مرتد ارک و جس سے ان کے قتل کا فیصلہ ہو گیا تھا (جبل)

تفسیر نحوی | ادبک یا انہم سَتَجِبُوا الْحَيٰوةَ دُنْيَا عَلٰی اِلَاخِرَةِ وَاَنْ اَتَقَدَّرَ يَهْدِي الشُّوْرَ
فَكَيْفَ يَنْ اَوْ لَكِنَّكَ الَّذِيْنَ صَبَرَ اِنَّهُ عَلٰی قُدْرَتِهِمْ وَسَجِيْعَتِهِمْ
صَابِرٌ هُمْ اَوْ لَكِنَّهُمْ لَعَصُوْا ۝ ذَالِكِ اسْمُ شَارِ اِيجِدِ بِنِي هِيَ كَالْتِ رَفَعِ
سے عمد۔ بتد سے اس کا مشار الیہ مخدوف منوی ہے الومید (جزرک) یا عذاب۔ بَ بَ بَارِ سَبِيْنِ
نَ حَرِیْ تَبْشِیْہِ حُمُ مَغِیْرَ اس کا اسم جس کا مرجع کفار مشرکین :- سَتَجِبُوْا - باب! استفعال کا ماضی مطلق
شَبْتٌ مَحْرُوْفٌ مَعْدُوْمٌ ہے۔ سَتَجِبَابٌ - حُبٌّ سے بتا ہے بمعنی میسر کرنا۔ چامنا۔ پسند کرنا۔

پیارا سمجھنا۔ الف لام جنسی حیوۃ اسم مفرد جلیلہ بمعنی زندگی۔ موجودگی۔ الدنیا۔ الف لام اسمیٰ بمعنی
 الدنیا دنیا۔ اسم تفضیل مؤنث صفت ہے موصوف مفعول پر ہے۔ یہاں رب کے کلمات دنیا
 اس زندگی کا نام ہے جس میں قوت نامیہ ہوتی ہے۔ یعنی اعضاء جسم کا بڑھنا۔ کیونکہ دنیا دونوں
 ہے اور دونوں کا ایک تجربہ گشتا بڑھنا ہے۔ اجسام کی بالیدگی صرف سی ذیوی زندگی کا خاصہ
 اسی معنی میں بھی اس کا نام الحیات الدنیا ہے بذاتی اور اخروی زندگی میں قوت نامیہ نہیں ہوتی۔
 علی استلزام الف لام بعدی آخرۃ اسم فاعل مؤنث۔ بمعنی پیچھے ہونے والی آخرت کا عالم مراد ہے یہ
 بار مجرور متعلق ہے استنبوا کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر سے ان کی وہ جملہ اسمیہ خبر یہ تحقیق ہو کر خبر مبتدا
 ہوئی۔ واؤ سر جملہ ان الشہ۔ ان حرف تحقیق۔ مفتوح لہمز ہے۔ کیونکہ مبتدا ہے مابعد کا۔
 بقاعدۃ نحو یہ دس جگہ ان کمسورہ ہوتا ہے اور نو جگہ ان مفتوحہ ہوتا ہے۔ جن میں سے ایک یہ
 ہے۔ لشد اسم ان۔ لا یعدی۔ باب ضرب کا مضارع منفی معرفت واحد مذکر خذئی سے
 بنا ہے۔ یعنی قرب کی منزل تک پہنچانا۔ یعنی منزل مقصود تک۔ توفیق ایمان دینا۔ یہاں دونوں
 معنی مراد ہیں۔ تھو ضمیر اس کا فاعل ہے۔ جن کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ الف لام استغفرنی قوم۔ اسم مفرد
 لفظی الف لام استغفرنی۔ کفرین۔ اسم فاعل جمع مذکر بحاربت فتح ہے بمعنی شرک کرنے والے اللہ رسول
 کی نافرمانی اور انکار کرنے والے۔ صفت ہے قوم کی اور جہیت معنوی میں تابع متعلق ہے۔ یہ مرکب
 تو صیغی مفعول بہ ہے لا یخیدنی کا وہ جملہ فعلیہ خبر یہ ہو کر خبر ان۔ یہ سب مل کر مبتدا ہوا۔ اولیٰک
 اسم اشدہ قوی۔ الذین اسم موصول جمع مذکر۔ طبع فعل ماضی۔ واحد مذکر غائب۔ طبع سے بتلہ ہے
 بمعنی مہر لگا دینا۔ بیکار کر دینا۔ کسی چیز کا چھاپ دینا۔ خوار ابھار کر یا کھود کر۔ یہاں پہلے معنی میں ہے
 امام رازی سے سوء بقرہ کے شروع میں ختم اور طبع میں اٹھ دھڑق یہ ان سکے ہیں جن میں ایک یہ کہ
 ختم کے سخی دھڑک لگا کر بند کرنا اور طبع کے معنی کسی چیز پر سخت اور موٹا پردہ کس کر بند کرنا شد
 اس کا فاعل علی جارہ فرقت کا قلوب جمع مکتسر ہے قلب کا بمعنی دل جنم ضمیر مجرور متصل معنات
 منع اسم مفرد جمع جنسی جنم ضمیر جمع مذکر غائب معنات یہ واؤ عاطفہ بھار جمع مکتسر ہے بھڑ کی
 بمعنی آنکھ۔ جنم ضمیر مضاف الیہ یہ سب مرکب اضافی جملہ عاطفہ ہو کر مجرور ہوا جار مجرور متعلق سے
 طبع کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر جملہ موصول مل کر اشار الیہ اسم اشارہ اشار الیہ مطوف علیہ واؤ عاطفہ
 اولیٰک اسم اشارہ۔ ضم ضمیر مرفوع بتلہ ہے۔ الف لام اسمیٰ غائبون۔ اسم ذل جمع مذکر باب ضرب
 سے ہے۔ غفل سے بتلہ ہے بمعنی۔ بے سمجھ۔ نادان۔ لاپرواہ۔ یاد کرنے کے بعد محول جان بولتے

جو جتنے نہ سمجھ رکھا۔ یہاں پہلے معنی مراد میں۔ بحالت رفع خبر مبتدا سے۔ مبتدا اسمیہ ہو کر معطوف ہے پہلے اوستہ پر۔ وہ سب ل کر خبر مبتدا۔ اور وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ لَا جَدْرًا فَهِنَّ فِي رَايِدَةٍ هُنَّ الْحِصْرُ ذَاتُ لَا يَجْرُمُ۔ ایک قول میں مفطر مرکب۔ لا۔ جرم دو علیحدہ لفظ ہیں لانانیہ۔ جرم بمعنی شک۔ ایک قول میں یہاں بیلطہ بمعنی یقیناً ایک قول میں۔ یہ ماضی منفی ہے۔ واحد مذکر غائب کا صیغہ۔ ہم اسی قول سے ترکیب کرتے ہیں۔ ترجمہ ہوگا۔ کبھی بھی شک نہیں ہے۔ یعنی تک کا وجود تک نہیں ہے۔ لافکت۔ لایب کا ترجمہ بھی اگر یہ یہ ہی ہے مگر یہاں مثبت نفی اور یقین کی تاکید بھی ہے۔ جس سے اگلے کلام کی اہمیت کی وضاحت ہوئی۔ اَنْ حَرْفِ مِثْبَته حُمُ ضمیر اس کا اسم منصوب ہے مشمل ہے اس کا مرجع قوم کثیرین ہے۔ فی جازہ ظرفیہ مکانیہ۔ الف لام بہد خارجہ جی۔ آخرت۔ اسم فاعل مؤنث مراد ہے بعد قیامت عالم عقی عالم جزا۔ بحالت کسر متعلق مقدم سے حُمُ ضمیر جمع مذکر غائب تاکید ہے پہلے حُمُ کی یہ مؤکد تاکید اسم ان سے الف اسم اسی بھی الذین اسم موصول خبر مؤن۔ اسم فاعل میختر جمع مذکر یاب ضرب سے ہے خبر سے باب ہے یعنی۔ گھٹا۔ نقصان۔ پانے والے۔ فاعل کوئے والے برباد کرنے والے۔ یا عولے والے بحالت رفع ہے۔ اپنے فاعل حُمُ ضمیر مستتر اور متعلق مقدم سے ل کر خبر ان ہوئی اور وہ جملہ اسمیہ تحقیق ہو کر فاعل ہوا لا جرم کا اور وہ جملہ فعلیہ ہوا فعل فاعل۔ مکمل۔ ایک ترکیب هُنَّ الْحِصْرُ ذَاتُ مبتدا خبر ہو کر پورا جملہ اسمیہ خبریہ خبر سے ان کی تَلْبِ ذَاتُ تَلْبِ ذَاتُ جَزْفًا مِنْ تَعْدٍ قَتْنُو نَعْدًا هَذَا وَهَذَا وَارَاقَ زَيْتٍ مِنْ بَعْدِهِ هَذَا لَعْمُورٌ وَجِيْدٌ ثُمَّ حَرْفِ عطف لغوی کیونکہ شروع کلام میں ہے حروف عطف ہمیشہ درمیان کلام میں آتے ہیں۔ اگر ابتدائیں آجائیں تو لغو ہوتے ہیں یہی معطوف علیہ معطوف نہیں تحقیق تری کے لیے یعنی ان کے حالات یہ ہوں گے اور مجھے ان حرف تحقیق۔ رب مصناف لک ضمیر واحد حاضر۔ مصناف الیہ۔ مرکب اضافی اسم ان سے۔ لام جازہ نفع کیا بمعنی مع (ساتھ) الذین اسم موصول جمع مذکر فَا جَزُوْا۔ باب مُفَاعَلَةٍ کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب حُمُ ضمیر اس کا فاعل مستتر من جازہ۔ مبتدا و ماییت کے لیے بعد اسم طرف زمان مصناف سے ناموصول قَتْنُوْا باب فَعْلَ کما ماضی مطلق مثبت موصول ایک قرئت میں قَتْنُوْا ماضی معرود ضمیر مستتر کا مرجع کلام ہوں گے حُمُ مستتر نائب فاعل جس کا مرجع ہے الذین۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر فعل ہوا موصول کا۔ اور وہ مصناف الیہ مرکب مجرور متعلق فَا جَزُوْا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ۔ ثم حرف عطف تحقیق تراجم کے لیے جاعل ہوا۔ ماضی مطلق باب مُفَاعَلَةٍ۔ حُمُ پوشیدہ دل کا فاعل۔ فعل

بان میں جلد فطیلہ ہو کر معطوف علیہ واؤ ماطفہ مبروا۔ ماضی مطلق مبر سے بنا ہے۔ بمعنی برداشت کرنا۔ جاہل ذکا کا مصداق ہے تجاہلہ۔ بمعنی جنگ کرنا یہ سب عطف مل کر جملہ ہوا۔ الذین کا موصول صلہ مجرور ہوا۔ جلد مجرور متعلق ہے نامبر پر پوشیدہ اسم فعل کا عوا اس کا نا مل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ یہ جلد اسمیہ ہو کر خبر سے ان کی۔ وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ ان حرب تحقیق ربک حرب مرکب ان بنی اسم ان۔ خیال رہے کہ ان دونوں جگہ تک ضمیر واحد مذکر حاضر مجرور متقبل کا مرجع ذاتی فعلی اللہ فیلہ و سلم ہے۔ میں بارہ بیانہ۔ یقہ۔ اسم ظرف زمانی۔ مکرہ معرب ممکن ہے مضاف ہے۔ عا منیر واحد مؤثر غائب مضاف ایہ اس کا مرجع یہ سب حالات میں رہتی تھیں۔ ہجرت۔ جہاد۔ مبر۔ یہ مرکب اصنافی مجرور ہوا جلد مجرور متعلق مقدم ہے غفور رحیم کے۔ لام کئے ابتدائیہ تاکید یہ غفور بر وزن قول صفت مشبہ غفور سے بنا ہے۔ بمعنی استغاثا۔ چھپانا۔ مٹانا۔ رحیم رحم سے مبالغہ کا صیغہ ہے بمعنی رحم کرنا شفقت۔ ہر بانی کرنا۔ غفور یہ خبر اؤں ہے۔ ان کی رحیم خبر دوم ہے۔

تفسیر المانہ **ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمُ اسْتَحَبُّوا الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ ۚ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَعَنَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ ۖ وَسَمِعْتَهُمْ يَقُولُونَ بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ۚ وَلَٰكِن يَرْجِعُونَ ۚ** وہ مسلمان ہونے کے بعد پھر مرتد ہو جانا دوسرے کسی بھی کفریہ دین میں چلے جانا اس لیے نہیں کہ کسی دین میں کوئی اچھی بات اچھی دلیل یا کوئی اصول اور معجزاتی چیز اس دین باطل میں نظر آگئی یا مرتد کی تحقیق و تفتیش کے ذریعہ اسلام سے اچھی کوئی غمی اس دوسرے دین و مذہب میں اس کو مل گئی۔ نہیں یہی کوئی بات نہیں۔ بیشک ان تہذیبوں کے مرتد ہونے اسلام چھوڑنے کفر میں دوبارہ جانے کا فقط یہ سبب ہے کہ انہوں نے کفار کا پالچ قبول کرتے ہوئے دنیوی زندگی کے بیش دارام دولت چاہوسی کو دینی ڈھنگت پر مریٹے ہوئے آخری دائمی عظیم انسان طیب طاہر زندگی کے مقابلے میں پسند کریں۔ حقیقت واقعی یہی ہے اور آج تک کے تجربے اور مشاہدے سے بھی ثابت ہے کہ کوئی بھی عقلمند تحقیق و تفتیش اور مذہب و ادیان کی چھان بین اور تلاشی حق کی نیت سے جستجو کرنے والا کبھی بھی اسلام سے منحرف یا رد گردان ہوتا نہیں دیکھا گیا۔ جو بھی اسلام سے مرتد ہوتا ہے وہ بالآخر میں آکر دھکیاؤ دباؤ میں آکر کفار کے پاس نہ ہی تبلیغ اور مشورہ کے لیے لایا اور ناجائز دباؤ۔ دھکیوں کے ہی ہتھیار ہیں۔ باطل دین کی محبت صرف توکری پھوکی۔ اور کوٹھی میں ہے۔ یہی کیفیت باطل فرقوں

ن ہے۔ درجیب کوئی شخص کسی دین کو دنیوی دولت لالچ کے لیے قبول کرتا ہے تو وہ گویا اپنے اور جھوٹے دین کو محض تماشا اور کھیل دل لگی سمجھتا ہے۔ اور وہ زمین میں فساد برپا کرنے کا خطرناک ذریعہ بن جاتا ہے اس لیے وہ زمین پر ایک بوجھ ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ ایسی کافر قوم کو کسی قسم کی ہدایت اور کھلی چھٹی نہیں دیتا۔ ایسے شخص کے لیے وہی راستے ہیں یا پھر دوبارہ بندہ بن جائے اور ٹھیک طرح مسلمان ہو جائے یا پھر اس کا وجود زمین سے ختم کر دیا جائے یہی مرتد لوگ ہیں جن کے دلوں پر اللہ نے جہالت و حماقت کی اور کانوں پر بہرین اور بے توجہی کی۔ آنکھوں پر اندھا پن کمری کی سخت ڈاٹ اور کادٹ لگا دی۔ اور یہ لوگ دنیا کے نشے میں ایسے مدھوش و پبی عیاش بن ہو چکے ہیں کہ مرتد ہونے کے دنیوی اور اخروی انجام سے بالکل ہی غافل ہیں۔ ایسے غافل اور غفلت میں ایسے کاہل کے جافروں سے بدتر پینے کریم رحیم رب تعالیٰ ہی کو بھول گئے خیال رہے کہ دنیا میں زندگی صرف دین و ایمان اور عبادتِ رحمن کے لیے بنائی گئی ہے۔ اور دین نام ہے غور و فکر و تدبیر۔ تعقل۔ علم۔ دلائل۔ اصول و قوانین۔ شریعت و معرفت کے ذریعے رب تعالیٰ تک پہنچنا۔ لہذا جب بھی کوئی شخص کوئی دین اختیار کرنا چاہے تو دین میں یہ چیزیں تلاش کرنا چاہیے۔ لالچ کو مد نظر رکھا جائے۔ رہنِ الوقتی اور ذاتی معیار کو۔ نہ دھمکی و دباؤ سے دین بدلا جائے۔ اور چونکہ دینی دنیوی تمام غرضیاں اور مقصود و دلائل صرف اسلام میں ہی ہیں اس لیے اسلام کو جوڑنے والا صرف اپنا لالچ و ذاتی مفاد پر اکرنا چاہتا ہے۔ ایسے شخص کو جہاں سے مفاد ہو دین چلا جاتا ہے یہ اپنی الوقتی فحاشی اور فساد ہے اسی دین سے مرتد کی سزا قرار مجید نے تو یہ یا قتل بیاں کی ہے۔ اور جس طرح دنیوی سلطنتوں کا انداز فساد ہی زندہ نہیں رکھتا جتنا اسی طرح ایسے دین کے حذر کو بھی زمین پر رہتی نہیں رکھا جاسکتا۔ اور زندگی کی کسی بہار و کھینے کی لکڑی کو بدایت و رہمائی نہیں دی جاسکتی۔ کسی سے عقل بھی تقاضہ ہے کہ مرتد کو قتل ہی کر دیا جائے ہاں ابدہ مرتد کو تو بہ کہنے تین و تثنیٰ کا وقت اور ملت ضرور دی جائے گی ورنہ اگر مرتد کے بھاگ جانے کا اندیشہ ہو تو اس مہلت کے لیے قدم بھی کیا جاسکتا ہے۔ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ۚ فَذَرِكُوهُم ۚ إِنَّ رَبَّكَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۚ اِنْ يَنْتَهِبُوا مِنْ بَعْدِ مَا قَاتَلُوا مِنْ حَرْبٍ اَوْ صَبَرُوا اِنَّكَ رَءِیْسٌ مِّنْ لَّدُنْهُمْ ۚ فَذَرِكُوهُمْ ۚ اِنَّ رَبَّكَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۚ اِنْ يَنْتَهِبُوا مِنْ بَعْدِ مَا قَاتَلُوا مِنْ حَرْبٍ اَوْ صَبَرُوا اِنَّكَ رَءِیْسٌ مِّنْ لَّدُنْهُمْ ۚ فَذَرِكُوهُمْ ۚ اِنَّ رَبَّكَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۚ

بغیر کسی دسم گمان اور عام ذیالی اور شک کے بیشک یہ بات یقینی ہے کہ وہ مرتدین جنہوں نے اسلام جیسے آسان تر دین الیہ کو بلاوجہ مشکل و رکھن سمجھتے ہوئے چھوڑ کر کون دوسرا دین اختیار کر لیا یا اپنے پیچھے دین پرانے کوٹ گئے۔ آخرت میں بہت ہی گھٹے اور نقصان دہ دین میں اخروی

گھائے کی پھڑکتی ہیں جو سب ان کفار کو ملیں گی۔

۱۔ ان کے لیے غضب الہی لازم اور واجب ہے۔ یہ مذاہب الہی کے مستحق ہو چکے۔
 ۲۔ ان کو چھ روزہ غفلت و دولت کی زندگی تو مل جائے گی مگر آخرت کی با عزت زندگی نہ ملے گی۔
 ۳۔ دنیا میں کسی بھی چیز کی ہدایت الہیہ نصیب ہو۔ عا۔ دل کان آنکھ پر بہرہ ڈالت (مونا پرورد)
 ہو جا۔ عا۔ کبھی ٹی راست بازی کا ہوش نہ آتا۔ مومن اگر یہ فسق و فجور میں مبتلا ہو کر وقتی مادی
 غفلت میں پڑ جاتا ہے لیکن وہ گھائے اور خسراں میں نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ توحید پر راست کامات
 اس کے پاس رہتی ہے۔ یہ کمرورہ دل اپنے نو مسلمانوں کا حال دیکھا جو وہی مسیحی دوستوں سے سلام
 بخواتم بیٹھے مگر بچہ پر وہ لوگ جنہوں نے اسلام قرآن اللہ رسول کے لیے اپنے وطن گھر بد کو مال و دولت
 دی ہوئی بیٹھے چھوڑے اور وہ قہر میں قرباں کئے۔ یہی امیر نہ جائدادیں چھوڑیں وطن سے سے دی مسافر
 ہوئے۔ مریں کہنا میں زحم اٹھائے فاقے کئے مگر کسی بھی حالت میں اپنے ہادی برحق رسول اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم کا دامن نہ چھوڑا اور سرِ معرکے جنگ و جہاد میں سینہ سپر رہے۔ ہجرت و جہاد سر
 موقعہ پر مہر کیا اور مابین اللہ رسول کے بندے ہو گئے تو آپ کا رب تعالیٰ بھی ان ہی کے لیے
 اور رب کی فریاد عزیز اُتر دی دولتیں بھی ان کے لیے ہی ہیں۔ بہت سے لوگوں پر تو کفار کہ
 نے ہر طرح کے فتنے سزائیں قتل و ذبح دھمکیاں خوف و ہراس طاری کئے۔ اور کئی
 لوگ نیتے میں مبتلا ہو گئے اس طرح کفار کی دھمکیوں میں اگر مرتد ہو گئے لیکن پھر حبیب ان کو سمجھا
 کیا تو دوبارہ مسلمان ہو گئے کچھ نے تہمت مگر کے جھوٹ بول کر کفر یہ بائیں کیں اور اپنی آخرت خراب
 کی سے کفار سے ڈر کر۔ ذرا ہی دھمکی سے اللہ رسول میں شک کرنا شروع کیا۔ پھر بہت
 سر سے بعد مسلمان بنے ان تمام ترکوں نے باوجود بیشک اسے حبیب کریم آپ کا رب ان کے
 بعد بھی پیسے بندوں تمہارے تماموں کے لیے ابتر بہت سی بختیں داں جلدی توبہ قبول کئے
 والے۔ بہت سی رحم کرنے والا ہے۔ یہاں جس فتنے کا ذکر ہے وہ ان مسیحی بڑے مسلمانوں پر کفار کہنے
 کی طرف سے اٹھانے پر پیرا ہوا

۱۔ یہاں مسلمانوں کے قتل و قہر سے مرتد ہونے پر دلچ اور ترغیب عا۔ نو مسلمانوں
 کی غریبی کمزور بڑی عا۔ گرا دیا عا۔ بد دل مسلمانوں کا پورا دل زبان سے مرتد ہو جانا پھر بہت
 مدت بعد دوبارہ سچا پکا مسلمان ہونا عا۔ کچھ ضعیف مسلمانوں کا صرف زبان سے تہمت کہتے ہوئے
 مرتد ہو جانا۔ اگر یہ یہ بھی اُس وقت گہ تھا۔ مگر یہ گناہ ہجرت۔ جہاد و مہر سے ختم ہو گیا بغایت

اور رحیمیت یہ ہے کہ مرتدین کی سچی توبہ اور تائبانہ کے لیے پختہ مسلمان ہو جانے سے سابقہ گناہ اور نجات و ارتداد کی گستاخیاں اور کفار کی امداد کا گناہ بغیر سزا معاف کر دیا گیا۔ من بعد تھا میں دو قول ہیں ایک یہ کہ یہ رحم و بخشش اُن کے اُن بوسے غلوں کے بعد ہوئی دوم یہ کہ یہ بخشش درحکم اُن کی سچی توبہ کے بعد کیا گیا۔ خیال رہے کہ اُن تبت میں چھ قسم کے لوگوں کا ذکر ہوا ہے۔ سخت ترین ظاہر کا فسق۔ سخت ظاہری مرتدین۔ قوی دل مضبوط ایمان والے یہاں در دلیہ مسلمان سے کمزور اور بددلی کوٹنے والے مسلمان۔ مرتد ہو کر پھر اسلام کی طرف لوٹنے والے مسلمان۔ کفار کمنہ اذین کو سنے ہوئے بد شست کرنے کے بعد ہجرت۔ جہاد۔ صبر کرنے والے اذین العزم صحابہ مسلمان۔

تفسیر کشمیر: مظہری ابن کثیر۔ مجلہ۔ مدارک صفوۃ التفاسیر۔ خزائن۔

ان آیت کو یہ سے چند قند سے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ دنیا کی زندگی سے محبت کرنا مومن کے لیے جائز بلکہ بہتر ہے اور کافر و فاسق کے لیے گناہ ہے۔ کیونکہ مومن حیات دنیا کی خواہش عبادت ریاضات خدمتِ مہم کے لیے کرتا ہے۔ مگر کافر و فاسق جمع کرنے کے لیے اور فاسق۔ گندگی زندگی گرنے کیلئے زندگی ہلب کرتا ہے۔ یہ فائدہ بانشہ نستحبوا اللہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ خیال رہے دنیوی زندگی مومن کے لیے اللہ کی بہت بڑی نعمت ہے اس لیے کہ وہ اس کے ذریعے آخرت کی زندگی کو حیاتِ طیبہ خالی ہے۔ اور یہی زندگی کافر و فاسق کے لیے عذاب اور مصیبت ہے۔ کہ اس کی محبت میں وہ آخرت کو تباہ کر لیتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ رسول کی محبت اور عشق میں کفر بول دینا بھی نیکی اور درست ہے۔ دیکھو حضرت عاتر بن اسیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم جنہیں سے صرف اس لیے کفر بول دیا تھا کہ ان کا تاء کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی محفل مجلس دیدار نصیب ہو۔ اسی لیے اس کو صحیح قرار دیا گیا یہ فائدہ بھی بانشہ نستحبوا سے حاصل ہوا۔ کیونکہ کفار کی محبت دنیا۔ کفر ہے۔ مومن کی عین ایمان۔ تیسرا فائدہ۔ سب بڑی خوش نصیبی۔ قلب کی زندگی اور دل کا جاگنا ہے۔ دل کی موت اور غفلت بد قسمتی ہے۔ یہ فائدہ و اولئک خسر العبادت فرمانے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ غفلت کفر کی نشانی ہے مسلمانوں کو اس سے بچنا چاہیے۔ چوتھا فائدہ۔ دنیا میں بہت سے نیک کام ایسے ہیں کہ جو خود بھی باعث ثواب ہیں لیکن ان کے ذریعے سابقہ گناہ بھی مٹا دیئے جاتے ہیں اور بندہ ایسے چھے عمل کر کے گئے پچھلے گناہوں سے پاک ہو جاتا ہے۔ مثلاً حج مقبول یعنی صحیح شرعی حج اور جہاد۔ ہجرت۔ کفار کے معائب پر صبر و شکر۔ والدین کی دعائیں۔ ہر خطا و لغزش کا

کفارہ بن پائی ہیں۔ یہ فائدہ۔ مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا کی پوری آیت سے حاصل ہوا۔

اب آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ دنیا کی محنت دنیا سازی اور کاروبار کے لیے چاہنا گناہ ہے اور ساری زندگی ہائے دنیا میں گزار دینی حرام ہے۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ دنیا دار کی زندگی کفر کی زندگی کے مشابہ ہے۔ یہ مسئلہ عَنِ لَاحِظِ کے تقابل سے مستنبط ہوا۔

دوسرا مسئلہ دنیا کے عتب سے وہ نقصان میں ہے جس کی عقل کاروبار اور تجارت کے لائق نہ ہو۔ اور آخرت کے اعتبار سے وہ نقصان اور خسارے میں ہے جس کا دل ایمان کے لائق نہ

رہے۔ یہ مسئلہ عَنْ نَحِیْسٍ ذٰلِکَ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ مسلمان اگر کسی وجہ سے کفرستان کو چھوڑ جائے اور ترک وطن کر جائے تو پھر وہ اپنی اس منقوی غیر منقوی جائداد کا مالک نہیں رہتا۔ لہذا جب کبھی دوبارہ مسلمان حکومت اس پر قبضہ کرے تو وہ جائیداد

مالِ قیامت یا موجودہ مالک کی ملکیت تصور ہوگا (خلاف) یہ مسئلہ یَذِیْبُ مَا جَوْدُ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اس لیے کہ جب تک شرعی قانون والی ملکیت جائیداد کسی ملک یا شہر کی کسی کی ہوگی اُس وقت تک وہ شخص مہاجر اور تارک وطن نہیں بن سکتا۔ ایسے شخص کو مہاجر تو کہہ جاسکتا ہے مہاجر نہیں۔ مہاجر وہی ہے جس کی جائیداد اور وطنیت اس علاقے سے ختم ہو جائے

اگرچہ وہ شخص جائیداد بیچ کر ہی نکلا ہوا ہو۔ چوتھا مسئلہ۔ مہاجر شرعی صرف وہ ہے جو دین بچانے اور اللہ رسول کے لیے گھر سے وطن سے نکلے یا جبراً نکالا جائے مسلمان ہونے کی بنیاد پر۔ اسی وجہ پر پاکستان کی تقسیم کے وقت مسلمانوں کا ہندوستان چھوڑنا شرعی ہجرت ہے اور راستے میں کفار کے ہاتھوں قتل ہونا شہادت ہے۔ یہ مسئلہ۔ مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا سے

فرمانے سے مستنبط ہوا۔ قائد اعظم محمد علی مرحوم نے یہ نعرہ لگا کر کہ۔ پاکستان کا مطلب کیا اِلَہَ اِلَّا اللہ محمد رسول اللہ۔ میں فائدہ سے پہنچا ہے۔ حالیکہ یہ کہ پاکستان واقعہ بن گیا۔ اگر یہ نعرہ نہ لگتا تو پاکستان کبھی نہ بن سکتا۔ اور دنیا کی تاریخ میں یہ پہلا نظریاتی ملک ہے جو صرف کلمہ طیبہ کے نعرے سے بن گیا۔ دوسم یہ کہ ترک مکانی اسلامی ہجرت بن گئی۔ سوئم یہ کہ اس راستے

کا قیل مومن شہادت بن گئی۔ آج اگرچہ ہنگامہ دیش سیاسی شراقتوں کی بنیاد علیحدہ اسلامی ملک بن گیا ہے مگر ان لوگوں کو بھی قائد اعظم کا نعرہ اور دن منانا چاہیئے۔ کیونکہ اس ملک کی ہندوؤں سے آزادی تو قائد اعظم ہی کی وجہ سے ہے۔ ورنہ وہ علاقہ بھی آج تک ہندوؤں کی مظلوم ریاست

بن جانا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جلتے ہیں۔
 پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ ذٰلَکَ لَا یُعْذِرُ اَنْتُمْ لَکُمْہِ نَبَ۔
 یعنی اللہ تعالیٰ کسی کافر کو ایمان وغیرہ کی ہدایت نہیں دیتا۔ حالانکہ دنیا کے سب کافر رب تعالیٰ کی
 ہدایت سے ہی مسلمان ہوئے ہیں۔

جواب۔ اس کا جواب خود اگلی آیت میں رب تعالیٰ نے دے دیا کہ ذٰلِکَ الَّذِیْنَ طَعَنُوْا
 اللہ (اللہ) یعنی یہاں تمام کفار کا ذکر نہیں بلکہ اُن کافروں کا ذکر ہے جن کا کفر پر مزا مقدر ہے
 دوسرا اعتراض۔ جب اللہ نے دلوں۔ کانوں آنکھوں کو خود ہی بند کر دیا تو اب کافر کرمسلمان
 نہ بنیں تو ان کا کیا قصور۔

جواب۔ یہاں طعج فرمایا گیا۔ یعنی کفار نے پہلے قصور کئے اور اُن قصور پر اُن کی ہنر میں ان کے
 کانوں دلوں کو بند کر دیا گیا۔ جیسے کوئی شخص لکڑی کو سٹی میں دبا دے اور رب تعالیٰ اس کو
 گھن لگا دے یا لونا پانی میں ڈال دیا جلتے اور اللہ تعالیٰ کس کو رنگ لگا دے۔ اسی طرح کفار نے
 اپنے آپ کو کفر کی گندگی میں ڈالا۔ تو دل ایسا رنگ آلود ہوا کہ قرآن و حدیث سنتے ہیں مگر دل
 میں اترتا نہیں۔ آنکھوں سے معجزات دیکھتے ہیں مگر شعور نہیں آتا۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ ذٰلَکَ لَا یُعْذِرُ اَنْتُمْ لَکُمْہِ نَبَ۔
 رب اس کے بعد لبتہ غفور رحیم ہے۔ تو کیا وہ اس سے پہلے غفور رحیم نہیں تھا۔ باری تعالیٰ کی تو
 ہر صفت قدیم ہے۔

جواب۔ ہر صفت کی دو کیفیتیں ہوتی ہیں۔ ۱۔ صفت بالقوہ ۲۔ صفت بالفعل۔ صفت بالقوہ
 یعنی کام کی قوت و صلاحیت۔ اللہ کی تمام صفات اس بالقوہ ہونے کے اعتبار سے قدیم ہیں لیکن
 بالفعل یعنی عمل درآمد کرنے کے لحاظ سے بہت سی صفات حادثہ میں۔ مثلاً صفت فی الحقیقت
 راہِ قیامت اپنی صلاحیت کے اعتبار سے قدیم ہے۔ مگر عملی طور پر یہ صفت اُس وقت ہوئی جب
 وہ بتدیس پیدا ہوئے جن کو مرزوق دینا تھا اور دیا گیا۔ اسی طرح یہاں ہے کہ بالقوہ رب تعالیٰ
 قدیم سے ہی غفور رحیم ہے لیکن غفاریت کا ظہور اور فعل میں بعد ہوا ہے۔

تفسیر صوفیانہ

ذٰلِکَ لَا یُعْذِرُ اَنْتُمْ لَکُمْہِ نَبَ۔ ذٰلَکَ لَا یُعْذِرُ اَنْتُمْ لَکُمْہِ نَبَ۔
 اَنْتُمْ لَکُمْہِ نَبَ۔ ذٰلِکَ لَا یُعْذِرُ اَنْتُمْ لَکُمْہِ نَبَ۔ ذٰلِکَ لَا یُعْذِرُ اَنْتُمْ لَکُمْہِ نَبَ۔

وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ . نفوس حیوانیہ کا وہ بار بار میلان کفر و انحراف شرک
 اس وجہ سے ہے کہ کسادیت نفس نے غفلت آرام فانی کے ادنیٰ گھٹیا لمحات کو عبادت جسد اور مراقبہ
 قلب کے مؤثر مبارک لمحات نور کے مقابل زیادہ پسند کیا۔ اور چونکہ حب دنیا ہر گناہ کی اصل اور جڑ ہے
 دنیا کی بھمت ایسا موٹا پردہ ہے کہ سرگاہی میں میل ہوا ہے اسی نے بصیرت قلبی کو اندھا کر دیا ہے
 اور مادہ جسمانیہ میں رہ کر غفلت گھول لیا ہے جس سے سقاوت کی موت واقع ہے۔ اور بیشک مولیٰ
 تعالیٰ ان محبوبین کفر کو بجا بیت منزل شاہدہ طائیں فرماتا جو متبت دنیا کے حجاب کس و نسیان میں اس
 طرح مستور ہو چکے ہوں کہ قبول ہدایت متنع ہو گئی ہو۔ یہی وہ بد نصیب اذلی ہیں جن کے مژدہ محبوب
 پر سقاوت اور سماعت بالنیہ رکھ دیت اور بصارت عینی پر امتداد سے سقاوت کی مہر لگا دی۔ اور
 یہی لوگ میں جو اہل استیلائے کے نزل در ذمہ مکاشفہ اور سوت سرمدی کے سننے سے قیاس ینان
 کی غفلت میں پڑے ہوئے ہیں۔ لَا يَخْتَرُقُهُ إِلَّا خَيْرٌ مِّنْهُ . یَقِينَا وَهِيَ لَوِگ
 جنہوں سے حیات دیوی کو لذت نفس کی دنیا میں برپا کر دیا۔ عقل و شعور کی تمام سعی و تدبیر کو
 حصول دنیا میں خرچ کر دیا۔ اور دباں حسرت کی موت مرگئے منزل قرب پر دمل محبوب کے بخار
 مسافر ص کے خری لمحات میں انتہائی نقصان پانے والے ہیں۔ لسان تاجرا آخرت ہے
 عبادت صالحہ قیمت میں سعادات اخروی مال ہے مومن خیرہ اسہے محل ایمان دل ہے۔
 کافراں کو نہیں خرید سکتا جس کے لیے چور کا ڈھل ہیں۔

عَلَىٰ غَنَیْبٍ اٰهِنِیْ کَالْزَوَامِ یٰجِبِیْ عَلٰی عَذَابِ الْہٰی کَاَسْتَحْقَاقِ عَلٰی حَیَاتِ دُنْیَا کَالْمُنَا حَیَاتِ اُفْرَی
 کالزوام علی ہدایت حسرت، وراہ مشہدات نہ ملنا کہ قرب محبوب سے محرومی۔ علی
 غافلوں میں ہونا۔ لذت و خسران میں ہیں۔ اسے بندہ مسافر معرفت تیرے عمال قبل بکارت
 کے میں اور عمل مثل ناسر کے لہذا ایسے عمل کر جو زیادہ مفید ہوں۔ ضروری ہے کہ جیسا
 موقع ہو ویسا ہی عمل کیا جائے۔ اسے عزیز نفس کی اسلحہ کر۔ دوسروں کے لیے خود کو تباہ نہ
 کر۔ لوگوں کے عیوں سے آنکھ بند کر اپنے عیوں پر نظر رکھا اور اپنے عیوں کو مٹا پیٹے میں
 بالمعروف کر پھرام بہ معروف کی طرف بامستغنی احترام کا احترام کر اور بیعت قلب مستود کے لئے
 کو پورا کرتا کہ جہنما ہو۔ ثُمَّ اِنْ زِلْتُمْ فَبِیْنِیْ وَبَیْنُ الْعِزِّ مَا فِیْہِ دَاوَسِبُوْا اَنْ
 وَتَنْتَبِہْنَ بَعْدَ مَا تَعْمَلُوْنَ وَحَیْیُنْہُمْ . پھر بیشک اسے تمب مسود ان مسراہ
 و دی شوق کے لیے جنہوں نے عام ناسوت کی لذتوں خواستوں اور شہوتوں نفسی محسوس سے

ہجرت مدِ عالی عالمِ لاہوت کی طرف کی۔ دساحسِ ابلیس کے قتل سے برباد اعمالِ بولے کے بعد
پھر ترکِ نفس کے مجاہدوں۔ ریاضت و عبادت کی مشقتوں پر صبرِ جمیل کیا۔ غلبتِ سرکشی کو صبر سے
بدواشت کیا۔ بیشک تیرا پتِ رحیم۔ اس ترکِ رذوِ عالی کے بعد۔ اپنے بندہٴ فطرس کو غفارت
کی توفیق پانچویں دستورِ کائنات فرماتے والا ہے۔ اودھم دھم کے دامنِ آغوش میں لینے والے۔
اس لیے ہر بندےٴ طالب کو مدرسہٴ معرفت اور درسگاہِ روحانی کے چھ سبق یاد رکھنے ہ جب طریقت
میں ملے اپنے نفس کو پہچان کر معرفتِ الہی کی نئی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم اپنی نشانیاں
ذاتِ انسانی میں دکھاتے ہیں تاکہ ہماری حقیقت کی جھلک معلوم ہو سکے۔ کوئی چیز اتنی قریب
نہیں جتنی خود اپنی ذات۔ اپنی معرفت نہ ہونا کم عقل اور نفسِ اندہ کا قصبہ ہے۔ وہ
معرفتِ الہی کے لیے بنائی گئی ہے۔ اگر یہاں رہے کہ بھی معرفتِ ذات حاصل نہ ہو تو زندگی بیکار
ہے۔ محض دہویدار بننا جو نیست ہے کیونکہ صرف ظاہر کو تو جانور بھی جانتا ہے بھوک پیاس
صحبتِ ہماری کو جانور بھی سمجھتے ہیں۔ ظاہری زندگی کے تمام حالات چرند پرند ہم سے زیادہ جانتے
ہیں۔ اگر انسان سمجھے کہ زندگی صرف اس لیے ہے کہ بھوک لگے تو کھالے پیاس لگے تو پیلے غشتر
لگے تو لڑے۔ شہوتِ سستلے تو بیوی کو ڈھونڈے یہ کام تو کتنے ملتے بھی کرتے ہیں۔
انسان کی زندگی پانچ بلکوں کے لیے بنی ہے۔

۱۔ کون ہے تو خود۔ ۲۔ تو کہاں سے آیا ہے۔ ۳۔ کہاں جاتا ہے۔ ۴۔ کیوں آیا ہے۔ ۵۔ کیوں
جاتا ہے۔ پانچ باتیں سمجھی جائیں۔ ۱۔ نیکی کیا ہے۔ ۲۔ بدی کیا ہے۔ ۳۔ بھلائی کیا ہے۔
۴۔ بُرائی کیا ہے۔ ۵۔ بد بھئی کیا ہے۔ ۱۔ گناہ معرفت میں چار باتیں اور دسے (کلاسیں) ہیں
اول قسوا۔ یعنی قسیر نفسِ اندہ دوم ہجرتِ بنی اللہ۔ اور صبر و ابنا۔ سوم جاعل و احیٰ جہاد
مراقبہ اور خلوت کی عبادت ریاضت کی مشقتیں چہارم۔ صبر و احیٰ یعنی قیامِ میل میام و صبرِ فاقہ و
بھوک پیاس کی آذیتوں سے نفس کو مغلوب و مقہور و مجبور کرنا۔ ان چار باتوں کو پاس کر
کے۔ غفارت درجیست کی سندِ سحر نور اور عیدِ یومِ نشو و نما ہوتی ہے۔ خوش نخت سے دا
جس کے میام کے بعد عیدِ مشاہدہ ہو جس کی ہجرت کے بعد منزلِ قرب کا وطن ہو جس کے جہاد
کے بعد دولتِ نوار کی مالِ غنیمت ہو جس کے صبر کے بعد غفارت کا لباسِ اسرار ہو۔

يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا

ایک دن ہے کہ آئے گی ہر جان مجھڑا کرے گی بارے میں اپنے آپ کے جس دن ہر جان اپنی طرف ہی مجھڑتی ہے

وَتُؤْفَىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ

اور پورا بدلہ دیا جائے گا ہر جان کو جو بھی عمل کیا اس نے ورنہ ظلم نہ کئے جائیں گے اور ہر جان کو اس کا کیا پورا ہمسہ دیا جائے گا اور ان پر ظلم نہ ہوگا

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُّطْمَئِنَّةً

میں بیان فرمائی اللہ نے ایک مثال ہستی کی جو تھی امن و بے شکری وں اور اللہ نے کہاوت بیان فرمائی - ایک بستی کہ امان و الطمان سے تھی

يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ

آتا رہا اس کے پاس رزق اس کا جی بھر کے طرف سے ہر جگہ کے تو ناشکری - اس نے ہر طرف سے اس کی روزی کثرت سے آتی تو وہ اللہ کی نعمتوں کی

بِأَنْعَمِ اللَّهُ فَآذَا قَهَا اللَّهُ لِبَاسٍ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ

کی نعمتوں اللہ کی پھر چکایا اس کو اللہ نے بھوک اور خوف کا لباس ناشکری کرنے لگی تو اللہ نے اسے یہ سز چکایا کہ اسے بھوک اور ڈر کا پہنا دیا

بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١٧﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ

بدے میں اس کے جو بدیاں کرتے تھے - اور البتہ بیشک آئے ان کے پاس بدلہ ان کے لئے کہ اور بیشک ان کے پاس ان کی میں سے

رَسُولٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَاَخَذَهُمُ الْعَذَابُ

ایک رسول سے ان ہی کے پیچھے تو جھٹلایا انہوں نے ان کو پس پڑیا ان کو عذاب نے
ایک رسول تشریف لایا تو انہوں نے اُسے جھٹلایا تو انہیں عذاب نے پکڑا

وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿۵﴾

اور وہ ظلم کرنے والے تھے

اور وہ بے انصاف تھے

تعلق۔ آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے حسب طرح تعلق ہے
پہلا تعلق۔ پہلی آیتوں میں۔ کفر کی محبت دینا۔ اور دنیوی کاموں میں محنت مشقت و
جانتن کا ذکر ہو اب ان آیتوں میں یہ ان قیامت کا نقشہ کھینچا جا رہا ہے کہ کفار کے یہ سب اعمال
برباد ہو جائیں گے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں کفار کے فاعل و مفعول ہونے کا ذکر ہوا۔ اب ان
آیت میں ایک مضمون کا فرقہ کی کفایت بیان ہو رہی ہے کہ دنیا پر خوش ہونے کا کتنا برا انجام ہے
تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں دنیوی عادات میں مسلمانوں کی پریشانیوں کا ذکر کیا گیا۔ اب ان آیتوں
میں اللہ کے رسولوں کی دنیوی پریشانیوں کا ذکر کیا گیا۔ جس سے ثابت ہوا کہ اس دنیا میں اللہ تعالیٰ
کے تمام بندوں کو پریشانی ہی پریشانی ہے۔

تفسیر نحوی۔ یَوْمَ لَا تُغْنِي عَنْكُمْ كُفْرًا شَيْئًا وَتُنْفِیْ عَنْكُمْ بِغَدْرَتِكُمْ اَمْ لَكُمْ مَلٰٓئِكَةٌ مَّخْفُیَاتٌ بِمَا تَكْفُرُوْنَ
اور تم کو نہ عذاب نہ عذاب کی کوئی مٹکاپ۔ یوم ام مقررہ جہاں طرفہ یعنی دن بحالت فتح سے
کیونکہ یا طرف ہے رحیم کا یا مفعول ہے ہے ناقبل پوشیدہ ذکر کا۔ جس کا ترجمہ یاد کرو۔ یاد
دلاؤ۔ خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔ مغرب ہے نکرہ ہے تنوین سے مانع
انسانیت سے یہ مضاف ہے اور ما بعد جملہ مضاف الیہ ہے۔ مرکب انسانی مفعول ہے اذکر کا جو
پوشیدہ ہے۔ چونکہ غیر ذوالعقل ہے اس لیے اگلا میخہ واحد مؤنث آیا اس کی نسبت سے
یا یا نفس قائل کی وجہ سے تاتی۔ باب مغرب کا مضاف مثبت معروف بھی مستقبل۔ ان سے بنا

ہے معنی نا لازم سے۔ کل اسم تاکید بحالت رفع فاعل ہے تائی کا مضاف ہے نفس اسم مفرد جادہ مضاف الیہ ہے۔ یعنی ذات۔ جان۔ ایک فرد یہ مرکب اضافی مابعد کا موصوف سے تخیل باب مقدمہ کا مصادر مثبت معرب واحد مؤنث نائب یعنی فعل مستقبل۔ مصدر سے تجاویز۔
 تمل سے بنا ہے معنی جگڑا کرنا جی ضمیر واحد مؤنث مستر اس کا فاعل سے جس کا مرجع ہے نفس۔ یہ خود مؤنث ہے اس کی تصغیر نفیۃ ہوتی ہے۔ عن جلدہ یعنی ب جلدہ النفاقیر یا یعنی بی۔ نفس معنی دت اپنے۔ یعنی اپنے بد سے میں مضاف سے عا ضمیر واحد مؤنث مجرور متصل مضاف الیہ سے۔ یہ ضمیر نفسی سے اور لفظ نفس محض تاکید کے لیے جس کا ترجمہ ہوتا ہے خود اپنے بد سے میں۔ یہ انتاہت معنی ہدایت ہے۔ مرکب مجرور متعلق ہے تجادل کے۔ جملہ فعلیہ موکر مفعول ہوتی کل کی یہ مرکب تو معنی فاعل ہے تائی کا اور وہ جملہ فیلہ مضاف الیہ سے یوم کا۔ تائی جملہ معطوف علیہ واو عاطفہ۔ تونی باب تفعیل کا مصادر مجہول میع واحد مؤنث۔ مصدر ہے تونیۃ تونیۃ دنی سے بنا ہے۔ یعنی۔ پورا کرنا۔ پورا دینا۔ بھرتا۔ یہاں پہلے معنی میں سے۔ کل نفس۔
 مرکب عانی حالت رفع ہے نائب فاعل ہے تونی کا یہ مجرور علت باب جمع کا ماضی مطلق عمل سے بنا ہے معنی اعضاء ظاہری سے کم کرنا۔ عضا یا طنی کے کام کو عقائد اور افتراء کہا جاتا ہے۔ جی ضمیر مستر فاعل ہے جس کا مرجع سے نفس یہ جملہ فعلیہ موکر ملہ ہوا۔ موصول صد مفعول یہ مو تونی کا۔ دنی باب تفعیل میں اگر متعدی مد مفعول ہوتا ہے۔ یہاں پہلا مفعول نائب فاعل ہوگی۔ نائب ذل حقیقت میں مفعول یہ ہی ہوتا ہے۔ صرف مجہول میں مرفوع ہوتا ہے۔ واو عاطفہ ضم ضمیر مرفوع منعزل بتدایہ ہے۔ لا یظلمون باب ضرب کا مصادر مجہول ضم ضمیر جمع مستر اس کا نائب فاعل جس کا مرجع کل نفس ہے یہ جملہ فعلیہ خبریہ خبر بتدایہ ہے۔ اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے تونی پر۔ اور وہ معطوف ہے تائی پر۔ واو سربملہ۔ ضرب۔ ماضی مطلق مثبت واحد مذکر غائب ضرب سے نا۔ یعنی رمان۔ نشان ڈ۔ بنا۔ بیان کرنا۔ مثال بن۔ یہاں آخری معنی میں ہے۔ اللہ اس کا فاعل سے۔ مثلاً۔ اسم مفرد بایدہ معنی کماوت۔ مثال۔ مشابہت۔ بحالت نصب ہے مفعول یہ سے ضرب کا۔ اور مبذل مذہب ہے۔ قرینہ۔ اسم مفرد بایدہ۔ معنی رمانشی بستی۔ نعتا چھوٹی بستی کو کہتے ہیں یعنی کمازل کو اگر اصطلاحاً ہر بستی کو یعنی عموم جملہ کے اعتبار سے۔ یہاں بڑی یا درمیانی بستی مراد ہے یعنی شہر تالیح بدل ہے مثلاً کا۔ اور موصوف سے مابعد جملہ کا ماضی۔ فعل ناقصہ ماضی مطلق واحد مؤنث نائب ال کا ضم سے جی ضمیر مستر اس کا

مرجع قریہ ہے۔ اسم فاعل مؤنث۔ اپنے مستتر جی ضمیر فاعل سے منکر جملہ اسمیہ ہو کر
 خبر اول ہے کانت کی۔ مطلقہ باب انحصال ثنائی مزید فیہ غیر ممکن بیا جی یا ہمزہ وصل کا پانچواں
 باب کا اسم فاعل مؤنث۔ مطلق سے بننے کے مصدر اظہار ہے۔ یعنی۔ پُر سکون ہونا۔ آرام دہ ہونے
 سے رہنا۔ جی ضمیر مستر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے قریہ۔ جملہ اسمیہ ہو کر موصوف۔ یاتی۔ راتی سے
 بنا ہے مصدر ثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب یعنی آتا۔ لازم ہے خاص ضمیر واحد مؤنث
 غائب منصوب متصل مفعول فیہ ہے مرجع قریہ سے رزق۔ اسم مفرد جالبہ یعنی روزی غذا۔ لازم وہ
 مفید پیریں ہر سہولت کو عام ہے۔ مضاف ہے خاص ضمیر مضاف الیہ مرجع قریہ ہے۔ مرکب اضافی
 فاعل ہے یاتی کا۔ رزقا۔ اسم مفرد یا مصدر ہے یعنی کثرت سے ہوا۔ تب یہ حال ہے رزق
 کا یا صفت مشبہ بالغہ کے لیے یعنی بہت زیادہ چیز۔ تب بھی رزق کا حال ہے۔ یا یہ جمع عامی
 سے رزقا اسم فاعل مذکر کی جیسے غلام کی جمع خدم۔ بت بہ حال قریہ کا ہے مراد ہے ہل قریہ۔
 ترجمہ ہے فراغت بار دک ٹوک بلا مشقت کھانے دے۔ یہ میں قول میں ہر صورت حال ہے
 اس لیے منصوب مکروہ مرتب ہے۔ من جذا۔ بقاء غایت کے لیے کل اسم تاکید ی معنی ہر صفت
 ہے مکاں اکوٹ کا اسم ظرف ہے مذکر واحد ہے یعنی جگہ مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور
 ہے متعلق ہے یاتی کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے مطلقہ کی اور وہ خبر دوم ہے کانت کی۔
 وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر صفت سے قریہ کی تکمیل پانچویں قول فَاٰتٰهَا اللّٰهُ بِبَاسٍ لِّخَوْفٍ
 وَ نَحْوٍ بِنَا كَاٰتٍ اِصْنَعُوْنَ۔ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلٌ مِنْهُمْ مَّكَذِبًا وَّ قَاٰتِلُوْهُمْ نَعْدُوْهُمْ طٰغُوْنَ
 فَاْتَعْتَبُوْهُ كَفْرًا۔ باب نصر کا ماضی مطلق ثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب کفر سے بنا
 ہے معنی ناشکری کرنا۔ جی ضمیر مستر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے قریہ۔ اور مراد اول قریہ میں ب
 بارہ تعدی کی نعم جمع مکسر مذکر ہے نعمہ کی یعنی احسان۔ فضل۔ برکت۔ شفقت اور مفید چیزیں
 یہاں آخری معنی مراد ہے مضاف سے اللہ مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور ہے جملہ مجرور متعلق ہے
 کفر سے کاف سببہ یعنی لہذا۔ اذوق۔ باب افعال کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب مصدر ہے اذوق
 ورا داقا۔ اذوق سے بننے کے معنی چکھنا۔ حقیقی معنی تو کمنہ سے چکھنا ہوتا ہے مگر بھانا کسی طرح
 محی کوئی جسم سے لگے یا پیچھے اس کو چکھنا ہی کہہ دیتے۔ اور مقصود ہوتا ہے ہفت بیان کرنا۔
 یعنی جو کچھ پہنچا ہے وہ گویا مثل چکھنے کے بھی کم ہے متعدی بدو مفعول ہے۔ خاص ضمیر منصوب
 متصل مفعول بہ اول ہے اس کا مرجع قریہ ہے استر۔ باری تعالیٰ کا ذاتی نام جو جامع صفات ہے

مفعول جہد ہے۔ بحالت رفع فاعل ہے اذاق کا واس۔ اسم مصدر تلاتی بر وزن فاعل۔ یعنی ہوس
 یعنی پینا ہوا۔ لبس سے مشتق ہے۔ یعنی۔ چھاجانا۔ ٹھکانا۔ چھالنا۔ آرٹنا۔ لغوی ترجمہ چھا
 جانا ہے۔ یا قی اصطلاحی تراجم بہت ہیں جمع ہے ایستہ۔ یہاں لغوی میں ہے۔ الف لام عہدی شروع
 اسم مفرد جامد بمعنی بھڑکاک کی جمع نہیں ہوتی کیونکہ ضعیفی لفظ ہے۔ واؤ عاطفہ۔ الف لام عہدی
 خوف۔ مصدر مادہ سے بمعنی ڈرنا۔ یہاں حاصل مصدر ہے بمعنی ڈر۔ یہ مرکب عطف معنائ الیہ
 سے بائیں کا دو مرکب انسانی مفعول بہ دوم ہے اذاق کا۔ ب جارہ سببہ بمعنی وجہ سے۔ مامومولہ
 کماؤا یشتقون۔ باب فتح کا ماضی ستمرار جمع مذکر غائب صنف ثانی سے ناسب ہے بمعنی۔ کسی کام کو
 خامی ترکیب یا فن سے بنانا۔ بناؤں کرنا۔ یہاں مراد ہے بڑے اعمان کو اچھا خوبصورت
 بنا کر کرنا یا اول لگا کر کرنا۔ ضم ضمیر جمع مذکر مسترب ہے وہ فعل جس کا مرجع اہل قرہ ہیں۔ فعل فاعل
 مل کر جملہ فعلیہ ہو کر ماضی ہوا موصول مل مجرور متعلق ہے اذاق کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر ماضی ہوا۔ وہ جملہ
 لام ابتدائیہ تحقیقہ۔ قد جاء۔ فعل ماضی قریب صیغہ واحد مذکر غائب۔ باب ضرب سے سے
 بخیرہ سے ناسب ہے بمعنی آنا۔ لازم ہے ضم۔ ضمیر جمع غائب۔ منصوب ہے مفعول مدہ سے بمعنی
 عند ضم۔ یعنی ان کے ساتھ ان کے پاس نہ سؤل۔ اسم مفرد مستق مبالغہ کا صیغہ ہے بمعنی بزم
 قاصد۔ ی۔ صاحب شریعت نبی۔ یہاں انہی معنی مرد میں۔ بر وزن فاعل۔ بحالت رفع
 ہے فاعل سے قد جاء کا۔ من ہادہ تعضیضہ ضم ضمیر جمع مجرور متعلق۔ جار مجرور متعلق ہے قد جاء کا۔
 فی تعضیضہ کذبوا باب تفعیل کا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر سے کذب بمعنی کسی کو جھوٹا
 کہنا۔ کذب سے بنا ہے بمعنی جھوٹ بوسایہ مصدری مادہ لازم ہے اور کذب نیز متعدی ہے۔ ضم
 مستر فاعل ہے مرجع ہے اہل قرہ۔ ضمیر واحد مذکر غائب منصوب متعلق بمعنی وہ مرجع ہے رسول
 مفعول پہ ہے۔ کذبوا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر منصب ہوا۔ ف عاطفہ سببہ اخذ۔ باب نصر کا۔ ماضی مطلق
 مثبت معروف۔ واحد مذکر غائب ضم ضمیر ظاہر منصوب متعلق اس کا مفعول یہ۔ الف لام عہدی غائبی
 غائب اسم مفرد جامد۔ بمعنی سزا مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے۔ اخذ کے معنی ہیں پکڑنا۔ گھیرنا۔ کڑنا۔
 یہاں مرجع مناسب ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر ذوالحال ہوا واؤ حالہ ضم۔ ضمیر جمع مذکر غائب مرفوع متعلق ابتدا
 ہے۔ فاعل اسم فاعل مع ہے ظالم کی ظلم سے بن ہے بمعنی نقصان کرنا۔ مرفوع سے کیونکہ خبر ہے
 ابتدا خبر مل کر جملہ سمیہ خبریہ ماضیہ ہو کر حال ہوا ذوالحال حال مل کر مثبت ہو۔ یہ دونوں مل کر جملہ سببہ
 ہو گیا۔

تفسیر المائدہ

اِنَّہٗ فِیْ کُلِّ نَفْسٍ لِّعَٰدِلٍ مِّنْ رَّبِّہٖ ذَکْوٰی کُلِّ نَفْسٍ مَّا کَسَبَتْ وَہُنَّ ذٰلِکَ مُتَعَمَدٰتٌ۔
اے غافل! قدرت سے ساز بات ہے بات اسلام سے مرتد ہونے والو۔
کوڑوں تفتیش دینے والے رب تعالیٰ کے ناشکر سے لوگو! دتو کرو اُس دس کو ذرا تسویر تو کرو اُس
بے سی واسے نظر ناک چہیت ناک دہشت زدہ دن کا جسدان میں وہ رب تعالیٰ سی اس خنور زخمہ مو
گا۔ کوئی بھی کس دن کسی پر نہ کچھ بخشش کر سکے نہ رحم و کرم شفقت جنت۔۔۔ شکریم ہی اس دن غفور
ہے رحم سے جس دن نئے گاسرا انسان اور جن فرستادہ ہر جاہدار اپنی ہی جان کی بھلائی میں جس
محنت مباحثہ اور تھکراکت ہوا ہر شخص ہر نفس۔ ہر جان نفسی نفسی کرتا ہوگا کفار عذاب جہنم ہنسنے
اور محنت ملنے کے لیے پنی جان بھاؤ کے لیے ہائے میری جان پکارنے درو دیں کرتے رہتے
پڑاتے ہوں گے۔ گناہگار بدکار کشتن و قتلار میران دریتاں اسنے اپنے لیے کسی نفا عبت
کرنے والے کو ڈھونڈتے ہوں گے۔ ملنا۔۔۔ دلیا۔۔۔ زردین مابین ترقی در سات کے لیے نفسی نفسی
کے خیال میں ہوں گے۔ انبیاء و مرسلین۔۔۔ سخی و نبی نیل و ذبیح۔ حکیم و مسیح قرب ہار کاہ کے حصول اور
مقام محمود کی تمنا اور دیدار تجنیات الہیہ کی خواہش میں غشی غشی کرتے ہوں گے۔ اُس دن ہر
شخصیت ہر جان۔ دنیا میں زندگی گزارنے والا مر بندہ مر آدمی اپنے دنیوی اپنے برے تمام اعمال
کردار۔۔۔ اعمال مسات۔۔۔ سہیات کو پورا بدلہ دیا جائے گا۔ اور وہ کسی طرح سے بھی ظلم سکے جائیں
گے۔ نہ نیکیوں کی نیکیوں کو بلا و بھری کر کے نہ بدکاروں کی بدیوں کو کسی بھی طرح سے بڑا کر۔ ہاں یہ
رب اکرم ضرور ہوگا کہ نیکیوں کی نیکیاں کو گنا زیادہ فرما دے اور بروں کی سراپاں تخفیف دے۔۔۔ ہو کہ
حق نفی ظلم موتی سے اور کرم کرنا ظلم نہیں ہوتا۔۔۔ بن بربر نے اپنی تفسیر میں حضرت معاذ سے اور
تفسیر یعوی میں حضرت بلال از غظم سے روایت ہے کہ اُس دن عین محشر کے وقت ساتویں زمین کے
نیچے۔۔۔ م کو ڈیر لایا جائے گا ایک ہزار جہنم کی زنجیریوں میں گسڑ بکیر کو ستر ستر فرشتے کھینچیں
سے اُس وقت تمام جنت فرشتے جبریل و میکائیل و انبیاء و مرسلین۔ اور تمام کافر مومن نیک و بد انسان
رکوع میں ٹھک جائیں گے۔ ان محات میں سبک الفل بنی حضرت نیل بھی نفسی نفسی پکاریں گے
اور جسا کہ روایت مبارکہ میں آتا ہے سرت آباء کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کس روز عرش کے نیچے پڑے
ہوں گے اور رب تعالیٰ کی ایسی حمد کریں گے جو کسی سے بھی نہ کی ہوگی اور خاص کس دن رب تعالیٰ
اُس حمد کی جہیم اپنے حبیب کریم کو مرے گا۔ اُس دن حرف حبیب رد ۱۲۰ الحمد مختار صلی اللہ علیہ وسلم
کے مان پاک پر تمنا اتنی ہوگا۔۔۔ و صرت اللہ صلا قرینہ کتب مت قطبیت یا شہید راقب و عبد

فِي مَكَاثِرٍ مُّكْتَرَبٍ بِأَعْيُنِنَا قَدْ دَفَعْنَا لَكَ ذَهَبًا فَتُؤَدُّهُ لَنَا فَخُذْهُ مِنَّا وَلَا تَسْخَبْ لَنَا مِنْهُ دَرًا سَ اہل مکہ تمنا کرتے تھے کہ تم پر کتنی شان ہے تمہاری کہ ہماری کائنات میں زمین و آسمان میں لوحِ
تکم مرتے دفن میں مشرق و مغرب میں صرف تمہاری بستی مکہ کو ایک مثال بستی بنا دیا کہ اللہ تعالیٰ سے اس
بستی کی اقسام مالہ کے سامنے عظیم انوکھی نئی مثال بیان فرمائی جو خصوصیات اس ظاہر چھوٹی سی
شہر میں قائم کی وہ جہیزوں وہ صفات ابتداء فریش سے آج تک کسی بڑی بستی کو بھی نہ ملیں۔
پہلی خصوصیت یہ کہ یہ بستی چھوڑا کو دشمن۔ عالم جنگ قتال کے خطرات سے امن والی رہی۔ کسی چور
یا کو دشمن بدخواہ کی تو بجال ہی کیا بڑے بڑے جابر ظالم بادشاہ اور شرور لشکر کے سپہ سالار
مشرقی سلطنتوں کے تختے الٹے واسے مکران۔ قاتل اور جلاکو و زراں بستی کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی ہیں
دیکھ سکتے۔ یہاں تو بد نظریوں کو بایلوں سے ملک کر دیا جاتا رہا۔ انسان تو درکنار یہاں کے
جوانم کو شکاریوں سے اور نباتات کو جنگلیوں سے بھی امن رہی۔ دوسری خصوصیت یہ کہ یہ بستی
بہاری۔ پریشانی عربت۔ غمناکی۔ تنگدستی۔ گرمی کی طاقت سردی کی مصیبت سے بالکل مطمئن رہتی
رہی۔ یہاں تو موسم بھی نہایت احترام سے گزرتے رہے سورج کی حرارت کو جرأت نہیں کرا پڑی بیش
سے کسی کو اسے درختوں کے نقطہ۔ بھلا کو ہنس نہیں بولے کہ یہاں پرستان کرے کائنات کی ہر چیز
کے دل میں امن کا احترام قائم فرمایا۔ تیسری خصوصیت یہ کہ یہ بستی نہ محنت کرتی ہے نہ مشقت یہ بستی
ماری کی محنت نہ سامان سازی کی مزدوری بیشعے بٹھائے نہایت عیش و عشرت۔ آرام و سکون
سے دنیا کے کونے کونے گوشے گوشے سے ہر جگہ ہر مکان ہر علاقے سے ہر موسم میں ہر
قسم کا ہر موسم کا پھل فروٹ رزق ساز و سامان آتا ہے رہا ہے۔ یہ باتیں تو دنیا میں کسی جگہ دیکھنے
میں نہیں آئیں۔ اچھا اس بستی پر یہ نعمات و فیوض کیوں ہیں؟ تو تاریخ و تجربہ قرآنی نیت احادیث
بتاتی ہیں کہ یہ سب کچھ ابراہیم خلیل امتہ کی ہمت و یگانہ و مائی قبولیت کا انجوبے جو آپ نے آج
سے سیکڑوں سال پہلے اسی بستی کی بیبانی کے زمانے میں سب تعالیٰ سے مانگی تھی کہ۔ وَ زِدْنِي
مِنْهُ مَتَّعْنِي سَمْعًا وَ بَصَرًا وَ قُلُوبًا اے سب میں بستی والوں کو ہمیشہ خوش حالی کے پھول و ملائق
مطافرو۔ اسی بستی کی فضاؤں میں ہوائیں میں اطراف اربعہ میں یہی دعا ابراہیم بہاری کی طرح چھانی ہوئی
ہی اس بستی کے خاردار جنگلوں میں سی دعا کے سدا بہار پھول کھتے رہے۔ مگر اس بستی کے رہنے
والوں نے ان خداداد سہولتوں ندرت باہیوں سے تاباں نہ کیا۔ اٹھاتے ہوئے یہ کچھ نہ کیا۔ شکر کیا
کفر کیا۔ ظلم تشدد برتا۔ بیولوں کو جانور بنایا مال کو نوکریاں سمجھا۔ بیکروں کو بندہ دفن کیا۔ کعبے کو

تے نام نہ بنایا۔ قیموں کو لایا غریبوں کو مستیا۔ مسافروں کو پناہ۔ پڑوسیوں کے حقوق چھینے۔
 ملے۔ مدت بدکاریاں فی مشاں کریں۔ فخر یہ بے غیرتیاں کریں۔ رشوت سود اور چور بازیاں اپنی
 بدعت کسادت اندر ذخیرہ اندوزیاں کریں غرض کہ ہر طرح کا ظلم کیا لیکن ہا بستی سے کسی ظلم نے عباد پر
 پراثر نہ ڈالا۔ کوئی شرک و کفر خلیں کی دعا کے قوت و شان دے سے ترک نہ روک سکا۔ یہ مسلسل اسی طرح
 حرم پاک ہی رہا۔ مگر بد نصیبی اس قوم مکہ کی کہ اس نے ایک دم اللہ کی ساری نعمتوں کی ناشکری کر دی
 یہی ناشکری جو پیسے کے شرک کفر ظلم بربریت قتل و غارت سے کہیں زیادہ سخت ہے۔ وہ یہ کہ اس
 قوم مکہ نے قریش و مضر نے قبیلہ کفر سے۔ عام سے محبوب قریش کے شہنشاہ عرش کے تاجدار حمد
 و برہنہ بنی نہ مانا کائنات میں سب سے زیادہ اپنے رسول کی کدیب کی جو یہ معصوم کہ جس کا سرگاہ اور
 صورت شمع بالقرچس کی معصومیت کسی غلطی پر قادر ہی نہیں۔ اور پھر کدیب ہی نہیں بلکہ محبوب
 اور ان کے بے داغ امتیوں کو تناسل اتناست یا کہ وہ رحمت مالینی زبان جن نے طائف والے
 ظالموں کو بددعا دی وہ وجود رحمت و کرم جس نے خون کے پیاسوں کو قیامیں دیں۔ بدکلامیاں سن کر
 دعائیں دیں اسی بیان سے بھی۔ *سَمِعَ سَدُودُ عَذَابِكَ عَلَى مُصْرَ وَ جَعَلَ عَيْنُهُ سِينًا كَيْسِي يُوسُفَ*
 اسے اللہ قریش فخر و قسط یوسفی کی طرح قحط بھیج۔ پس پھر کیا تھا۔ دعا غلیل کا علاقہ بددعا
 حبیب کی پیٹ میں آگ۔ کدھر کافروں نے رحمت عالمین کو ایذا میں پہنچا میں دھڑکنے سات سالہ
 سخت قحط بھیج دیا جس نے بھوک پیاس بیماری جبر خوف۔ بزدلی۔ ذلت آمیز زندگی سے داس
 کی طرح ہر کافر کو لپیٹ لیا۔ یہ سب کونوی ذلتیں نقطان اعمال کی وجہ سے آئیں جو وہ
 ہمارے محبوب اور ان کے صحابہ سے کہتے رہے۔ یہ دعاء غلیل کا پاس بھی نہ کیا گیا۔ نہ حرم محرم
 کا فیاں رکھی گئیں۔ اس لیے کہ اب بددعا حبیب سے سامنے تھے۔ کفار نے رحمت تغیبین پر ایمان کے ہی
 دلی میں سکون و سکونت کے دروازے سب بند کر دیئے تو رب العالمین نے اپنی ربوبیت کے
 فضل و کرم راست و نفرت۔ بارش و زرق عزت و دامت۔ فتح و مدد کے سبب ہر دے بند کر
 دیئے اب دی عرب میں گر گئے بے در و دار کہ ہے میں اور مسلمانوں کی بڑھتی طاقت کا ہر
 دقت و خوف کا موسم۔ بیماری و بھوک سے مرے میں۔ ہر طرف دحوال دھواں نظر قتل و
 غارت کا دھڑکا لگا ہے یہ قحط محنت کے پانچویں سال یا اور سات سال رہا۔ پھر یوسفیان مردان کفر
 اٹھانہ بن کر گڑگڑاتے ہوئے بارگاہ نبوت میں حاضر ہوئے اور معافی و ماک درخوست کرتے
 ہوئے اچان کا وہ یہ کہ اتنا بد کائنات نے رحم فرماتے ہوئے بارگاہ رب کریم میں دعا عرض کی کہ یہ

احکام القرآن

۱۱ آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ شریعت اسلامیہ کے تمام قوانین۔ عین انصاف۔ اور دستی دالے میں حوالہ سزا و جزا کی صورت میں ہوں یا جزا اور میں دین شجاعت کا دیار مانر و فہ سے کی شکل میں ہوں۔ بعض کفار کا اور ان کی بائیں سس کر۔ بگڑے ہوئے مسالوں کا یہ کفریات بکنا کر سلام میں سمنیاں ہیں۔ اور مزار میں طمانہ میں۔ جہانت اور دنی ہے۔ اسی طرح یہ بگڑے ہوئی تلک نظر سے خشک ٹلا ہے۔ سلامی قوانین کی مخالفت اور مذاق اڑانا۔ حرام ہے یہ باندہ و غلطہ نہ یغفلت ہو فرماتے سے مستنبط ہو۔ کہ جب قیامت میں باری تعالیٰ ظلم نہیں فرمائے گا۔ ہر ایک کی جزا سزا بہت انصاف سے ہوگی تو وہ رحیم کریم باری تعالیٰ۔ دنیا میں سخت اور ظالمانہ قانون کیوں بنائے گا۔ دوسرا مسئلہ۔ حرم تریف مکہ مکرمہ قیامت تک کے لیے محفوظ دامن ہے یہاں کے سانچے جانوروں اور شکریات بلکہ گھاس بھاریوں کو سستانا کاٹن بھی حرام ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک حرم مدینہ کا بھی یہ ہی حکم ہے کہ بجز ضروری گھاس بھاریوں کے اور غوث سبز یوں کے علاوہ کسی شے کو سستانا فقہ مالکی میں حرام ہے یہ مسئلہ۔ قذیۃ کذب مینا قسطیۃ فرماتے سے مستنبط ہوا۔ یعنی فقط اہل قریہ امن و اعلیٰ میں نہیں بلکہ خود چوری قریہ امن میں سے۔ جس میں درود دیوار گئی پھوس اور شکایات سب آگئے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ یومۃ توب کل نفس بما کسبت من نفسہا یعنی قیامت کے دن نفس اپنے نفس سے لڑے گا جگڑا کرے گا۔ نفس کی اصانت نفس کی طرف کیے درست ہو سکتی ہے جب کہ وہ ایک ہی چیز ہے۔ کیا نفس کا بھی کوئی نفس ہے۔ جواب۔ وجودانی میں رب تعالیٰ نے دو چیزیں پیدا فرمائی ہیں ایک روح اور دوسری جوہر۔ جس کو ذات کہا جاتا ہے۔ ان دونوں کے مجموعہ کا نام انسان ہے۔ اسی لیے مکمل انسان کو بھی نفس کا نام دیا گیا اور صرف روح کو بھی نفس کہا جاتا ہے اور صرف تشخص یعنی جوہر کو بھی نفس کہا جاتا ہے۔ لفظ خودی میں لفظ اپنا۔ اردو میں اسی جوہر کا نام ہے۔ تو اس آیت میں پہلے نفس سے مراد مجموعہ یعنی انسان ہے اور دوسرے نفس سے مراد جوہر ہے۔ ہم اس کا ترجمہ اردو میں اس طرح کر سکتے ہیں۔ کتا ہے با سے یہ۔ یا اپنے لیے۔ یعنی قیامت کے دن ہر انسان باہر تشخص ہر شخصیت اپنے با سے میں جگڑا کرے گا۔ اور اس اصانت کو ان وقت نفسی کہا جاتا ہے۔ یہ بالکل درست ہے۔ چونکہ ایک

وہود میں نفس مختلف ہیں۔ کوئی کل ہے کوئی تہ ہے۔ وہ کل کی اصافیت جز کی طرف اور جز کی کل کی طرف جائز ہے بعد آیت یہ کوئی اعتراف نہیں۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فَكَفَرَتْ يَا نَعْمَ بَقِیہ۔ نغمہ جمع کُفَر ہے اور جمع کُفَر جمع کُفَر ہوتی ہے۔ تو اس کا ترجمہ ہو کہ قریہ والی کفار قوم نے تھوڑی نعمت کا کُفَر کیا۔ اور اللہ نے اس کُفَر پر عذاب دیا۔ حالانکہ کفار تو ساری نعمتوں کا کُفَر کرتے ہیں تو چلیسے عذاب کہا جاتا۔ انہوں نے تمام نعمتوں کا کُفَر کیا تب ان پر عذاب آیا۔ یہاں جمع قِیَمَت کیوں بولا گیا۔

جواب۔ اس کے جواب ڈال دئے ہیں۔ یہ کہ ایک وقت میں انسان ساری نعمتوں کا کفر نہیں کر سکتا۔ انسان کفر کرتا رہتا ہے ایک کل دوسرا۔ اور وہ نفاق کی طرف سے عذاب نہیں ملتا۔ یہاں تک کہ وہ کافر کوئی ایسا سخت کفر کر لیتا ہے کہ پھر اسی کو جہنم بھیجتے ہیں۔ اور عذاب میں پکڑ لیا جاتا ہے۔ تو جس کفر پر وہ پکڑا گیا وہ تھوڑا ہی تھا۔ دوسرا جواب یہ کہ تنبیہ ہے اس بات پر کہ جب تھوڑی ناشکری ہو کفرال و کفر پر عذاب آگیا تو ساری نعمتوں کا کفرال کرنا بھی یہی حال ہوگا۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا کہ اَللّٰہُ لَیْسَ مِنْ اَنْحُوْر یعنی اللہ نے کفار کے کفران پر
 اُن کو جھوک کا بس چکھایا، لباس تو چمکیا نہیں جاتا۔ لباس پہنایا جاتا ہے اور مرد چکھایا جاتا ہے تو یہاں
 آیا فرمایا جاتا کہ فَکَلَّ هٰذَا لَیْسَ مِنْ اَنْحُوْر یا فرمایا جاتا۔ کَلَّ اَلْمُحْمَرُّ طَحْمَرُ النِّجْوَرِ

جواب۔ یہاں دو چیزیں بتانی مقصود ہیں۔ ۱۔ نفس بھوک غذا نوعیت بھوک۔ جس بھوک میں ذوق
اور لذت اور لذت کے ہے۔ اس سے کہ جس طرح کھانے کی کچھ لذت و مزہ ہوتا ہے اسی طرح نہ
کھانے کا بھی کچھ مزہ ہوتا ہے اگرچہ بڑا مزہ ہوتا ہے۔ نوعیت بھوک شدت بھوک ہے اور کسی
چیز کی شدت و زیادہ ہوتی ہے جو مشہور علیہ آدمی کو چاروں طرف سے گھیرے۔ بلکہ شدت
کا تعارف ہمارے کرایہ گی کہ باں بھی انسان کو سب طرف سے گھیرتا ہے۔ ہذا یہاں اذائق
و کیفیت کو بتایا۔ دریاں نے نوعیت و کیفیت کو بتایا۔ اس لیے یہ عبارت بہت ہی درست ہے
یہ گویا استعارہ سے اور استعارہ دو قسم کا ہوتا ہے۔ ۱۔ استعارہ تمجیدی ۲۔ استعارہ تشریحی۔ یہاں
استعارہ تمجیدی ہے۔

یہاں فرمایا گیا قریش۔ یہ لفظ ٹوٹ ہے۔ اس کی ماہیت سے کاتب مٹہ
مٹہ مٹہ یہ ٹوٹ لفظ پھر یا بینہ یہ مٹہ کا مٹہ میں واحد ٹوٹ کی ضمیریں اور
مکفرٹ۔ واحد ٹوٹ کے یہ تمام معنی بالکل درست ہیں لیکن اس کے بعد فرمایا گیا یہاں کا سو

يَقْتَضُونَ بِرَحْمَةِ رَبِّكَ إِسْمًا ۚ يَوْمَ لَا تُنْفَعُ الْحُلُومُ لِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنْ عَمَلٍ ۚ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۚ كَذَّبُوا بِرُحْمَتِنَا ۚ
 ۱۰۰۔ اے یہ لوگو! تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔ لیکن تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔
 ۱۰۱۔ اے یہ لوگو! تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔ لیکن تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔
 ۱۰۲۔ اے یہ لوگو! تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔ لیکن تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔
 ۱۰۳۔ اے یہ لوگو! تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔ لیکن تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔
 ۱۰۴۔ اے یہ لوگو! تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔ لیکن تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔
 ۱۰۵۔ اے یہ لوگو! تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔ لیکن تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔
 ۱۰۶۔ اے یہ لوگو! تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔ لیکن تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔
 ۱۰۷۔ اے یہ لوگو! تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔ لیکن تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔
 ۱۰۸۔ اے یہ لوگو! تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔ لیکن تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔
 ۱۰۹۔ اے یہ لوگو! تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔ لیکن تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔
 ۱۱۰۔ اے یہ لوگو! تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔ لیکن تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔

پانچواں اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا کہ ۱۰۰۔ اے یہ لوگو! تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔ لیکن تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔
 اور پھر ۱۰۱۔ اے یہ لوگو! تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔ لیکن تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔
 تو مدب سے پکڑ کر ۱۰۲۔ اے یہ لوگو! تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔ لیکن تم اپنے رب کی رحمت سے کہہ رہے ہو کہ اس کا نام نہ رکھو۔
 ہی کا ذکر دہرایا گیا۔ اگر ایک ہی مذہب سے تو سب مذہبوں کو یاد رکھو۔ اور اگر دوسرے
 ہیں تو دوسرا کیا مذہب ہوگا

جواب۔ اس کے چند جواب دیئے گئے ہیں مگر صحیح یہ ہے کہ وہ مختلف مذہب مذکور ہوئے
 ہیں۔ ہر مذہب دوسرے جہادوں میں قتل کا رفاصل کرتا ہے۔ بد میں یا پہلے فریبی مذہب اور دوسرے
 فردی مذہب مزاد سے ہیں۔ بہت کی تفسیر و فیضانیت کے بعد کی جانے کی ہے۔

فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا ۚ

۱۰۰	تم کھاؤ	سے اُن جو دیا	حق کو	اللہ سے	حلال	مزیدار	اور
۱۰۱	تو	انت	دی	دہدی	طال	پاکیزہ	کھاؤ

اشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّادُتْعِدُونَ ﴿۱۳۳﴾

توبہ شکر کرو اللہ کی نعمت کو اگر تم ہو سکی کی عادت کرے
نہ نہ مست کا شکر کرو رستم اسے پہنچے ہو

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ

مظاہرہ کفار پر تہہ مردہ کو اور خون کو اور پوست
نہ نہ پوری حرم یا ست مردہ اور خون

الْخَنُزِيرِ وَمَا أَهِنَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ

مذکورہ چیزوں سے ضرورت ہو تو جو غیر اللہ کے تو جو مجبور یا گیا
مذکورہ چیزوں سے ضرورت ہو تو جو غیر اللہ کے تو جو مجبور یا گیا

غَيْرَ بَاءٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۱۳۴﴾

مذکورہ چیزوں سے ضرورت ہو تو جو غیر اللہ کے تو جو مجبور یا گیا
مذکورہ چیزوں سے ضرورت ہو تو جو غیر اللہ کے تو جو مجبور یا گیا

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّنَّتُكُمُ الْكُذِبَ

مذکورہ چیزوں سے ضرورت ہو تو جو غیر اللہ کے تو جو مجبور یا گیا
مذکورہ چیزوں سے ضرورت ہو تو جو غیر اللہ کے تو جو مجبور یا گیا

هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ

مذکورہ چیزوں سے ضرورت ہو تو جو غیر اللہ کے تو جو مجبور یا گیا
مذکورہ چیزوں سے ضرورت ہو تو جو غیر اللہ کے تو جو مجبور یا گیا

الْكَذِبُ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ

جھوٹ کا۔ بیشک وہ لوگ جو ہنڈکھڑائی کرتے ہیں پر اس

جھوٹ باندھو بیشک جو اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں

الْكَذِبُ لَا يُفْلِحُونَ ﴿١٧﴾ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ

جھوٹ کی کبھی کامیابی نہ ہوں گے۔ سامان ہے تھوڑا۔ اور ایسے ان کے

اُن کا مجھنا نہ ہوگا تھوڑا برتنا ہے درمیان کے لیے

عَذَابُ الْيَمِّ ﴿١٨﴾

عذاب ہے دردناک

دردناک عذاب

تعلق ان آیات کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے جدوجہد تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیات میں یہی ہستی کا ذکر ہوا تھا جس کو رب نے کثیر نعمتیں دیں مگر اُس نے رب تعالیٰ کی نعمتیں استعمال کر کے پھر بھی ناشکریاں کیں اب بندوں کو نعمتیں برتنے کا صحیح طریقہ بتایا جا رہا ہے کہ کھاؤ چلاؤ کر کے اور خوب شکر ادا کرو۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں شکر کرنے کا دہانہ ذکر ہوا اب ان آیتوں میں۔ شکر گزاروں کا ذکر ہے اور شکر گزاری کی نشانی یعنی عبادت الہی کا ذکر ہوا۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں نعمتوں کی مثال دی گئی اب بتایا جا رہا ہے کہ نعمت خداوندی وہی ہے جو حلال و حلال نہیں ہے۔ رام چیز نعمت نہیں ہے اُس کو نہ برتو۔

شان نزول۔ امام بخاری نے فرمایا کہ جب مشرکین مکہ قحط سے پریشان ہوئے اور بچے بڑھے بھوکے مرنے لگے تب سب کفار گھبرا کر باد گاہ نبوت میں آئے اور عرض کیا کہ حضور خطائیں تو ہم سے ہوئی ہیں تمہوں کا کیا قصور آپ اُن کے سے قحط ختم فرما دیجئے تب یہ آیات آئیں اُن کے بعد اُن کے سامنے جس میں بظاہر مشرکین اور دراصل سب کے خطاب ہے۔ تو یہی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو بچوں بے گناہوں کی خاطر رزق بھی دیا اور دعا بھی کی۔

تفسیر نحوی

اَفَلَا تَعْلَمُوْنَ اَنَّكُمْ سَمْعُكُمْ لَا يَسْمَعُ شَيْئًا وَّاعْيُنُكُمْ لَا يَبْصُرُ شَيْئًا وَّاعْيُنُكُمْ لَا يَبْصُرُ شَيْئًا
 اَفَلَا تَعْلَمُوْنَ اَنَّكُمْ سَمْعُكُمْ لَا يَسْمَعُ شَيْئًا وَّاعْيُنُكُمْ لَا يَبْصُرُ شَيْئًا وَّاعْيُنُكُمْ لَا يَبْصُرُ شَيْئًا
 فَبَدِّلُوْهُم بِمَنْ تَشَاءُوْنَ ۚ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ تُخْلَعُوْنَ
 لہذا کے معنی میں۔ گو اگر باب فسر کا امر حاضر معروف صیغہ جمع مذکر حاضر۔ انکل سے بنا ہے معنی کھانا۔
 نکل بدل جانا۔ خلق سے پیچھے انکار سے کام لے کر جب تک زبان اور دانتوں میں دسے ذوق اور
 مٹھک ہے۔ مہوۃ الفاس سے دراصل تھا۔ انکوار بر وزن انقروا۔ دونوں ہمزواں سے لے کر گئیں کہ پہلی چونکہ
 دو ہم جنس حرف ایک جگہ نفع نہیں ہو سکتے اس لیے محوۃ وصل گری۔ اور دوسری مادے کے ن ہمزو ہے
 اقل میں ساکن نہیں ہو سکتا۔ اور تحرک کرنے سے باب بدل سے۔ اس سے گزانا اس سے۔ من جادہ
 بیانہ یا تبعیثہ نا۔ اسم موصوفہ رزق۔ باب فسر کا ماضی مطلق مثبت معروف۔ بذق سے بنا ہے۔
 یعنی روزی دینا۔ نعتیں عطا کرنا۔ کم ضمیر جمع مذکر حاضر منصوب متبذل۔ مفعول ہے اللہ تعالیٰ رفع
 فاعل سے رزق کا۔ خلافاً۔ اسم مصدر۔ بر وزن فعلاً ثلثی ہے۔ یعنی شرعی حائز۔ مقابل سے حرم
 کے معنی شرعی منع علیاً۔ اسم مفرد جامد۔ بمعنی پاکیزہ۔ لذت والا نہیں یا بد مزہ کا مقابل یہ دونوں مرکب
 توصیفی ہو کر حال سے گز کے ذیل ضم ضمیر مستتر کا جس کا مرجع مومنین ہیں۔ کم سے مراد بھی مومنین ہیں۔
 واو ماضیہ ماقبل گوا جملہ فعلیہ نشائیہ ہو کر معطوف میر ہے اشکو اب پ فسر کا امر حاضر معروف جمع مذکر
 شکو سے بنا ہے معنی۔ حسان مند ہونا۔ نعمت کا اظہار کرنا چا کرنا۔ تابع ہونا۔ شکر کرنا عام ہے
 ہر حمد و نعمت۔ تنہا۔ توصیف اور شان بیان کرنے کو۔ شتم ضمیر مستتر فاعل ہے جس کا مرجع مومنین ہیں
 رفقہ۔ اسم مفرد جامد۔ ایک۔ قول میں مؤنث لفظی ہے۔ وراثت آخر میں ثانیث کی ہے۔ مگر صحیح ہے کہ
 مذکر ہے۔ ات وحدت کی ہے۔ یعنی۔ بلا معاوضہ بلا استحقاق مفید چیز کا ملنا عطا کرنا۔ مضاف ہے
 اللہ مضاف الیہ مرکب انسانی بحالت نعمت ہے کیونکہ مفعول ہے اشکو وا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف
 ہے گز کا۔ صیغہ ماضیہ ماقبل ہوا۔ اور جزاء مقدم ہوئی۔ ان حرف شرط۔ گشتم۔ فعل ماضی
 مطلق مینہ جمع مذکر حاضر۔ انکم ضمیر مستتر ان کا اسم ہے۔ ایاء۔ یہ دو لفظ ہیں عا یا۔ عا ہر ایک کے
 متعلق یا تو ان میں عا اسم ظاہر ہے معنی فاعل۔ مضاف ہو تا ہے ضمیر کی طرف یا یا۔ یا کہ۔ یا کہ۔ یا کہ
 غرض کہ یہ ہر اسم ضمیر کی طرف مضاف ہو تا ہے اسم ظاہر کی طرف مضاف نہیں ہوتا عا ضمیر کے ساتھ
 مل کر مکمل ایک ضمیر ہے۔ عا یہ حرف ہے زندہ عا محض زندہ حصہ کے لیے یہ آخری قول درست
 ہے۔ ہ ضمیر و مد مذکر غائب۔ متبذل ہے۔ کسی سے جزو نا شرط ہے۔ اقل میں آئی حصر کے لیے اور

ایک سوال ہے یہ۔ درہم مقدم نہ ہو سکتی اور سر کا نہ۔ دنا یا لاکھ ضروری تھا یہ مقصود
مقدم سے۔ تعجب وہ کہ اب نسر کا فعل مفاد میں بیخ و بکڑا نسر تک مال پرستیدہ سے نہ
ہے بنا سے معنی مزد و سحر کسی کی تاج وری کن۔ ماست کا دی و ماست سے میں یہ معنی
پر گزنا یہ سستی آئی یہ بعد علیہ ہو کر نسر کے کسم کی وہ مد فیلہ، اتھم ہو کر ترلا سوڑ سے۔ دونوں
ترلا حرام و رند شریعہ انشائیہ ہوئے میں ہوئے۔ بنا حرف مسموعی فقط حرم اب نہیں مانی
مطلق بہت معرب مصدر سے تحریم معنی حرم کیا۔ حرم نہ سے۔ معنی نا قابل استعمال قابل حرمت
مرت بہاں سے معنی مراد میں تھی صحت لغوی شریعی چیز۔ متعدی سے سو غیر مستر قابل ہیں
مربع اعتدات تربیت حرام کیا۔ ٹی بارہ معنی لام بارہ جی سے کم غیر جمع و متر جار مجرور معنی سے
حرم کا مالک دم، شتران مینہ اسم مفرد ماد معنی مرد و دہ ماطہ الف لام عید مذکر جی۔ کیونکہ ہر جوں
نراہ میں نریت سنا حرم سے دم۔ سم مفرد ماد معنی خون و دہ عالمہ لحم سم مفرد بیسی تاید
معنی وشت ان کی جمع سے لحم مصاب سے۔ غلام شتران خیر یہ سم مفرد ماد حکی باور انام
س کی جمع سے حاریر۔ داؤ ماطہ مامو سور۔ مل اب افعال ماضی مطلق وقت مجہول میفہ مد
مکر غائب فو مستر نائب نال سے جس کا مربع ماد مصدر ہے اطلاق۔ علل سے ہائے معنی غوی
وقت ذکر باور کا جینا۔ ذکرانا۔ پھر منقول عربی میں ذبح و طل کہا گیا۔ پھر نام تو گیا ہر جینے کے لیے
پھر سلی سے باندہ اسی سے طل کی یہ کہ اس سے جین بکار ہونے سے مانی کئے تلبیہ کو طل کہا گیا کیونکہ
اس میں بھی انداز ہونے سے یہاں مراد ذبح کرنا سے طام ہڈہ سستی لیے غیر سم مفرد ماد معنی دوسرا
سو مصاف سے اللہ مصاف ایہ ہمار مجرور شتران دل ب بارہ تعدید، غیر کا مربع نا۔ بار مجرور
شتران دوم اعلیٰ لہ فیلہ ہو کر مدہ وہ معطوف سب عطف سے مل کر مفعول یہ ہو کر تم کا۔ وہ جزائیر
ہو کر مکمل ہوا حبب فطر سیر سادہ و عاچ و ہا قد سقو و رجینہ۔ لا تقو نہ لہ نصیب
سینکم لکوب ہا اخلل و عاچ و شہ و عاچ لکوب و عاچ لکوب و عاچ لکوب و عاچ لکوب و عاچ لکوب
لکوب و عاچ لکوب و عاچ لکوب و عاچ لکوب و عاچ لکوب و عاچ لکوب و عاچ لکوب و عاچ لکوب
ہیں سے۔ من اسم موصول شریعہ جو صرف مل عقل کے لیے ہی مانی سے ہوا انسان ہائے مل
یہاں صرف انسان مومن مسلمان مردان۔ مغلز باب افعال کامائی مطلق مصاب حرم۔ مصدر سے
مغلز یہ معنی مجبور کیا کیا جانا کر سے نہ ہے معنی نقصان و نالام منظر از متعدی سے اس
ن کر نہیں میں مٹ اسطرار خارجی تباہری مٹ اسطرار یہی ہائی ہیں ماضی ماضی سے۔ تقاسم کو

جاء مفعولہ۔ باب افعال، مصدر، ثبت مجزوم۔ لام جازمہ سے۔ واصل تھا تفترون۔ فون
 ضرب جرم سے گر گئی۔ مصدر ہے۔ افرأء۔ یعنی۔ بہتال باندھا۔ جھوٹ فسوس کرنا۔ غلبائی
 مزید کاری۔ انتم ضمیر مخاطب مستتر فاعل مرجع کفار مکہ۔ علی بھی اِلٰی انتہائید۔ یعنی طرف۔ اھلام
 عسری کذب اسم مفرد باید یعنی جھوٹ۔ علی اللہ متعلق ہے۔ مفعولہ کا۔ کذب مفعول بہ ہے اس
 کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر بدلت ہوئی۔ معلول بدلت ہوئی۔ قول مقولہ جملہ مقایہ ہوا۔ ان حرف مشبہ
 الذین اسم موصول۔ یفترون۔ فعل مضارع۔ افرأء سے ہے۔ یعنی جھوٹ باندھا۔ بہتان۔ ضرب
 باندھا۔ انتم ضمیر مخاطب مستتر اس کا فاعل مرجع ہے الذین علی اللہ جار مجرور متعلق سے یفترون کا
 کذب معنی اپنی دل پسند قبولی بات۔ بحالت فتح ہے مفعول بہ ہے۔ یفترون کا۔ وہ جملہ
 فعلیہ ہو کر صد ہوا۔ موصول صد مل کر اسم ان تہ یفلحون۔ باب افعال کا۔ مضارع منفی معروف بمعنی
 فعل مستقبل۔ مضارع افلح۔ فتح۔ مصدر کار مجربے کامیابی مایل کرنا مستعدی ہے۔ فتح ملنے
 کا ترجمہ ہے کامیاب ہونا لام ہے۔ انتم ضمیر مخاطب مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع الذین ہے۔ فعل
 فاعل جملہ فعلیہ ہو کر خبرائ۔ سب مل کر جملہ اسمیہ خبریہ مکمل ہوا۔ متاع۔ اسم مفرد باید یا ثلثی کا مصدر
 حاصل مصدر بمعنی سامان زندگی موصوف ہے۔ قلیل۔ صفت مشبہ ہو زین فعل بمعنی بہت ہی تھوڑا
 تعداد میں۔ جگہ میں یا مدت میں۔ قلیل اور قلیت سے مناسب۔ بحالت دفع صفت ہے صبر
 تو صغی معطوف علیہ ہے۔ واؤ مالمعنی تم تعقیبہ یا تراخی ہے۔ تم خود نہیں آئے۔ کیونکہ
 یہاں دونوں کے معنی قائم رکھنے تھے۔ قلیت مدت کو بیان کرنے کے لیے گویا ساتھ ہی جمع ہیں۔
 لام جازمہ انتم ضمیر جمع مجرور متعلق ہے ثابت۔ موجود پوشیدہ کا عذاب اسم مفرد معرب ممکن مگر مخصوص
 مرفوع ہے فاعل ہے پوشیدہ کا ایم اسم مفرد صفت مشبہ بمعنی بہت ہی تکلیف دہ مبالغہ ہے۔
 بحالت دفع کیونکہ تابع صفت ہے۔ یہ مرکب تو صغی فاعل ہوا ثابت کا۔ اپنے فاعل اور متعلق سے
 مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے متاع کا۔ سب عطف مل کر جملہ پوشیدہ بندگی خبر ہوئی اب جملہ اسمیہ
 مکمل ہے۔

تفسیر عالمانہ اَمْكُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللّٰهُ حَذَرَ حَاطِبٍ وَ تَشْكُرُوا لِعِمَّتِ اللّٰهِ كَثَمُ رِيَاةٍ تَعْبُدُوْنَ
 وَ تَتَّقُوْنَ حَتَّىٰ تَعْلَمُوْا اَلْمِيْنَةُ وَ الدَّمَرُ وَ لَحْمٌ لِّجَنَّةٍ وَ مَوْتٌ
 حَسْبُ نَفْسٍ اَنْذَرُ اللّٰهُ بِه۔ لہذا اسے مسلمانوں اور اہل دھواں دار بھلا دیئے
 دالے قحط کے بعد سچی توبہ کر کے مسلمان ہو جانے والوں اب اس لطیف ظاہر پاکیزہ فرق سے خوب کھاؤ

مردقت کھاؤ کھاؤ جو رزق تم کو استر قن بن شانہ سے عطا فرمایا ہے۔ لیکن کفار بد بخت کی طرح حرام
کے نہیں ناشکری، فراموش کر کے اور چیزوں کو گندہ پیدا کر کے نہیں بلکہ حلال اور لذیزہ و روحانی نعمت بن کر
اور استر کے رزق سے کر خوب شکر کرو استر کی نعمتوں کا۔ یہ استر کا کم ہے کہ پہلے تم اپنی مکہ کو دیکھو غلیل
کے مدقے میں رزق طلال طنب لمار ما و اباب تا قیامت دعاء حبیب کے طفیل رزق اور نعمتیں مائیں
گی مٹی میں گیشر طیکہ تم سچی توبہ استغفار کے ساتھ اس استر پہنے معبود کی بندگی کرو عشق و محبت لذت
اعت سے بندت صاف دل غویں عقل سے اس کی عبادت کرتے رہو۔ زمانہ قحط ہے تم کو کتنی
حرام اور گندی چیزیں کھانی پئیں اس کا کم درم ہے کہ وہ مصیبت جو تمہاری مدغلیوں پر ادھیوں
کی وجہ سے آئی تھی محبوب کی دھلکے مدقے تم ہوئی یہ قیامت تک استر سے تم پر تھہر تم
کا مردار حرام فرمادیا خواہ مخفیہ (گھ کنوٹ کرنا ہو) یا موقوڈہ (اُدچی جگہ سے ٹھوکر کا کرنا ہو)
یا مترذیہ (خود کر کر مارا ہو) یا نطیمہ (چھڑیا کوئی چیز گھونپ کرنا ہو) یا درندے سے کامار مولاد بیتا ہوا ہون
یعنی جو حلال جانور کی بوقت ذبح رگوں یا کسی جسم کے حصہ سے بھر نکلا ہو۔ وہ بھی حرام ہے اگر سب
بہر اگر جسم جلے۔ اور خنزیر کا لحم چنی پورا جسم حرام فرمادیا اس سے کہ خنزیر کی کھال نہیں ہوتی گوشت
پر ہی مال مہرتے ہیں بنو چربی گرد سے کبھی اسطحا گوشت میں ہی شمار ہوتے ہیں اور وہ حلال جانور
بھی حرام کر دیا جو کسی بھی غیر مذہ کا نام سے کر ذبح کر دیا گیا ہو۔ یعنی ذبح کرتے وقت استر کا نام چھوڑ کر
کسی نسان بہت کا نام یا گم موقوفہ کسی کو حرام کیا ہے۔ غیر مذہ کا ذبح خواہ اس طرح ہو کہ منہ کے
پاس بہت کے لیے تکبیر پڑھ کر قربانی کرے اور اس کے لیے خون بہائے یا کسی انسان کے لیے
خون بہائے یا خون تو استر کے لیے بہائے مگر تکبیر کی جگہ کسی انسان زندہ یا فوت شدہ کا نام ہے یا
کسی بہت کا سب طرح کا ذبح استر نے حرام فرمادیا۔ خیال رہے کہ رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں کل چار جگہ
حرام چیزوں کا ذکر فرمایا۔ یکس ای مکہ میں اس سے پہلے عہ سورہ بقرہ میں آیت عک بالکل ان ہی
مفلوں سے چار چیزوں کی حرمت نازل ہوئی۔ صرف تین طرح کچھ مفلوی تھیں۔ عہ سورہ مدہ
آیت عک مدنی یہاں غلط مصرعاً۔ نہیں ہے اور دس چیزیں حرام کی گئیں چھ قسم کا مردار جانور۔
عہ میستہ عہ مخفیہ عہ مترذیہ عہ نطیمہ عہ درندے کا مارا ہوا اور دو قسم کا پل۔
عہ غیر استر کا نام سے کر ذبح کیا جائے عک تکبیر پڑھ کر کسی بہت یا انسان کے لیے خون بہایا جائے
یہ بھی حرام ہے اس لیے کہ خون جانور اور روح استر کی مخلوق ہے لہذا ای کے نام پر ذبح ہوگی اور کی
کے لیے اس کی عظمت و قربت کے لیے خون بہایا جاسکتا ہے عک اور خون بہتا ہوا اور دشواری چیز خنزیر

۱۔ سورۃ النمل بیت ۱۱ کی یہاں بھی سورۃ النمل کی مرتبہ میں حرمتوں کا ردول ہوا ہے۔
 صرف دول کی وساحت فرما لی گئی ہے کہ صرف بہت ہوا جتنے والا حول حرام سے گویا کہ حرمت
 منت آئی ام اور شدید سخت پیر سے کراں کو چار دفعہ نازل فرما گا، اور نہ کہ مصلحت میں درود
 و نہ دینہ موزہ میں۔ پس سورۃ بقرہ میں درمیان ان حرمتوں، واسطے سے۔ دینا میں سے ہیں
 سے کہ ان کے علاوہ اسلاف پر اور کوئی جانور اور کوئی پتھر ترسی جن سے لکھتے ہیں ان
 نیکو آسمانے میں پادشاهیاں ہیں۔ ایک بہتیرہ صبر و استقامت سے ہے۔ ہر مصلحت
 کو حرام کہتے ہیں۔ ان کے حرم۔ ہے کہ جو طریقہ اپنے دل سے لیا ہے، غلط ہے۔ ہر
 کہتے ہیں کہ کسی دیناں گناہ کریں۔ ان میں سے ہر ایک میری حق شہادت میں
 ثابت ہے کہ ہم کر دو کہ یہ ہر ایک کا ہے تو حرام ہوا۔ یہی ہے حرم اور اس کے کافر صبر و
 سادہ ہمارے حرم۔ سائے۔ پہلے سے توں اور یہ قول کے نام لگاتے ہیں میری حق شہادت
 پہنچنے لگے ہیں۔ ان خود ساختہ عقیدے کی تردید کرتے ہوئے ان سب آیتوں میں بار بار مجید
 یہ ہے کہ کسی شخص کے نام آگ ہونے سے جانور یا مچھلی یا کوئی چیز حرام میں ہوتی ہے کہ جو
 حرم نہیں سلطان کو اندر کے نام پر دیکھ کر کھا کھا سے تم شریف دل نما، سے حد تک قدرت
 بھی کر سکتے ہیں کہ حرم لہذا انہوں نے طرہ سے۔ انکل بھی عقیدہ دہائیوں سے دیکھا ہے۔
 ہر وقت صاحب کی مثالی حرم طرہاں نے ان دونوں گروہوں کو تردید سے کہے۔
 کہ حقوق فقط خدا سے ہے۔ ہر جانور و چیز حرم نہ ہوں گے حرم صرف دیناں میں کو حرام ہے۔
 کیا رد سرفول یہ کہ یہ حرام ان سے ہیں بغیر واسطہ صرف دینی قرآن سے۔ یہی ہے ہر حرم
 ہیں۔ اس کے علاوہ جو حرام جو حرام کر کے کوڑت گناہ عین خشکی کوڑا کچرا جو حرم ہے۔
 ہمارے حق۔ ہمارے تربیت۔ اسلام سے ہمارے حکم احکام سے اپنی راہ سے ہر
 ران میں۔ جبکہ سورۃ النمل بیت ۱۱ میں۔ ہر ایک گناہ کہ اس سے یہ چیزوں دلائل
 فرماتے ہیں اور حرم بھی۔ یہ سرفول یہ کہ یہ حرم ہر دیناں سے ان سے یہی ہے ہر حرم
 پھر جب مادیت سے دہری چیزیں حرم تو ہیں تو یہ حرم ہوں۔ تو کیا گویا یہ حرم سے یہی
 کہ گویا حرم دینی ہونا تو چار سو توں میں اور کئی دینی رہنما ہیں ہر حرم۔ دیناں سے کہا
 ہاں کہتے ہیں کہ اسے حرم ہی کہہ گئے اور کوئی چیز حرم نہ ہوں۔ تو جو تھا دل یہ کہ یہ حرم
 سے سے یہی ہے اسے ہر طرح صرف حرام ہی یہاں ہر دیناں میں ہر حرم دیناں سے

مخانات کے متعلق بلا اور کیر سے کوزے اگرچہ کھانے حرام میں لیکن اس کے علاوہ بہت سے
 نامد سے اور صرف ان میں موجود ہیں بن کی بنا پر ذرا قابل استعجال ہیں۔ دانرا علم در سولہ گمہ یہ
 مسدودہ مالہ سہرول مرطاب سردہ ترغص کے بے حرم ہی ہیں۔ ہیں فہم صنفہ عینون غ
 ذرنا ذرنا اللہ علف روجیہ۔ فقط وہ شخص جو استہانی سخت مار دینے والی جھوک
 سی خود بخوار دشمن کی طرف سے محور کیا جائے۔ یہ تو اسلام و شریعت سے دانرا رسول سے اذیت
 کرنے والا اور مادیت و لذت ڈالنے والا ہونہ جھوک سے نہ۔ کھانے والی بھی فقط ان کے حرم کے
 مان بچ جائے یہ بتے پر مان کے دھلی امیر نہ کر کیا جائے اور وہاں میں سے مہوں دجہوری کی
 مقتدا رکھائے رہا۔ مد تعالیٰ سے مصیبت زدہ کہ خٹے دانرا ہم ہے اس سے کہ یہ چیراں
 اس سے نئی ترام نی رہیں کی در جتنی مقدار می آس نے کھانہ کو گیت میں حرم ہی گئی مگر اس کے
 کہ عشا جانے گا۔ اس سے کہ مال حرم کرنے والا فقط انہ رسول ہی سے۔ اور کسی کو یہ حق نہیں
 سے کہ کسی شے کو بغیر استیفاء و قرنی انہوی اپنی مرضی دوس لگی سے حرم یا حلال کہ پھر سے۔ لہذا۔
 و لا تفتنوا یہا تفتن ستمکھ نکبت ہذا عدال و حد احذر اور تفتنوا سوا اللہ
 نکبت ان تلیق تفتنوا سوا اللہ نکبت ان تفتنوا سوا اللہ نکبت ان تفتنوا سوا اللہ
 ہر قسم کے لوگو۔ اپنے عمل عقیقہ سے اور اس مرضی سے ایسی باتیں نہ کہتے اور نہ جانتے پھر وہ
 جن کو فقط تمہاری زبانیں ہی بیان کرتی ہوں جھوٹ موٹ حاکمہ کسی طرح سے ثبوت کو نہ ہی
 نہ ملتا ہو۔ محض سرکشی۔ نند۔ خود سری گدے عقیقہ دس کی بنا پر کہہ دے یہ نلالہ اور حرم
 حرم سے کہ تم اللہ کی ذات پر انہرا باندھے ہو اپنے جھوٹ کا شروع سے آگاہ اور آمد آنا
 ہی مست یہ بات اور فیصلہ الیہ ال سے اور تاریخی تجربہ دشادہ دے کہ بیشک جن لوگوں نے ہی اللہ
 کی طرف اپنی جھوٹی بات منسوب کی وہ دنیا و آخرت میں ماکام و ذلیل و خوار ہی ہوئے۔ دنیا کے
 تمہارے دنوں ان کو نفع ضرور منہا رہا۔ لیکن آخر ان کے بے درد اک عذاب ہی دائمی ہوا۔

۱۔ آیت کیر سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ جس طرح ایمان نام ہے کھر چھوڑے گا۔ کی طرف تو ہی نام سے
 کنا، چھوڑنے کا۔ لذت دار اور حلال روزیاں۔ چھوڑ دینا تقویٰ نہیں ہے۔ ہاں البتہ حرم و نہایت چیزوں
 میں کھانی چاہیے یہ فائدہ فائدہ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ ہر مہینہ
 کو ہر مال میں ہر چیز کے کھانے کو ہر مہینے۔ اور کھانے سے ہی کریم اللہ مدد و علم کے نقص قدم رہنے

کامیابی سے شکر کی تین قسمیں ہیں۔

۱۔ شکر عقادی یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی تمام تعلیمات پر پورا ایمان لایا جائے۔
 ۲۔ شکر عملی یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقے پر زندگی گزاری جائے۔ شکر سانی یہ ہے کہ بندہ ہمیشہ حمد و نعمت بکتاب سے یہ فائدہ و شکر اُس کے مطلق فرمانے اور شکر کو ربِّیُّہُ اُتَعَبِدُ وُت پر محقق فرمانے سے حاصل ہوا کہ شکر دہی کر سکتا ہے جو عبادت کو اسے اور رب تعالیٰ کی عبادت نام ہے ہی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی نُسُوۃ حَسَنَہ کا تیشتر فائدہ۔ بغیر دین کسی چیز کو حرام کہہ دینا۔ اللہ پر نرماندہنا یعنی جوٹ بننا ہے۔ اگر کوئی آدمی عید میلاد گیارہویں شریف یا لغت خودی کو حرام کہے تو اس کو دین پیش کرنی چاہیے یہ فائدہ لَا تَقُولُوْا اِنَّہٗ اَنْتُمْ اٰتٰیْنِیْ بَعْدَہٗ و فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان نیت سے چھ فقہی مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ خون کے نام پر لگائے ہوئے جانور و چیزیں حرام نہیں ہیں
 اسی طرح خودت کو توڑ کر استعمال کرنا بھی جائز ہے حرام نہیں۔ مثلاً سونے کا چاندی لوہے کا پتھر کا
 نیت در گناہت پانی کا استعمال کرنا بھی حلال ہے یہ مسئلہ اتنا ختم کے حصر فانی سے مستنبط ہو۔ یعنی
 اتنا کا حصر صرف بتوں کی چیزوں اور کسی شخص کے نام لگائی چیزوں کو حرام سے نکالنے کے لیے ہے
 حرامت کو صرف ان مذکورہ جانوروں کی طرف اختصاص اور نسبت کی گئی ہے دوسرے مسئلہ ان مذکورہ جانوروں کے علاوہ
 جانور بھی حرام ہیں جن کو حدیث میں حرام فرمایا گیا اب تاقیامت صرف وہی حرام ہیں جو قرآن و حدیث کی دلیل سے حرام ہوں یہ مسئلہ بھی
 نیت حرم کے حصر فانی سے مستنبط ہوا نیز مسئلہ جو جانور ذبح کئے جاتے ہیں وہاں بغیر ذبح مرغان و حرم ہیں اس لیے کہ ان میں
 سفوف دہشت خفا ہے۔ اور اس کو پورا ممکن شرط ہے۔ اور پورا خون صرف گردن کی دوں سے ہی نکل سکتا ہے۔ ان میں جانور کا بت ہوا
 خون نہیں ہے و غیر ذبح مردہ جانور بھی حلال ہیں وہ نہیں چھوڑی پٹلم حذر مَرَّ عَیْنُکُمْ اَبَیْتُمْ فرمانے سے مستنبط ہو۔
 چوتھا مسئلہ۔ صرف بتا خون حرام ہے۔ لہذا اتنی کلمی اگر یہ خون ہے مگر بتا ہو نہیں اس لیے حلال
 ہے یہ مسئلہ والدہم کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ خیال رہے کہ کلمی درتلی کو حدیث شریک میں خون ہی فرمایا
 گیا ہے۔ یا پچواں مسئلہ۔ خنزیر پر ہر چیز حرام ہے۔ صرف عم فرمانا اس سے ہے کہ اس کی کھل
 نہیں ہوتی کھان کے علاوہ ہر چیز کو گوشت ہی کہہ جاتا ہے یہ مسئلہ نصحہ نجیز نیر فرمانے سے
 مستنبط ہوا۔ چھٹا مسئلہ۔ میوہ کی حلال اور حرام (غلام آزاد کرنا) واقع ہو جاتی ہے بشرطیکہ زبان سے
 ادا کرے صرف لکھنے سے نہیں ہوگی۔ امام تافہی کے نزدیک نہیں ہوتی یہ تین ائمہ کے نزدیک

ہو جاتی ہے۔ یہ مسئلہ قینِ مضطر کی ایک تفسیر اور گزشتہ آیت اِذَا مَنَّ الْكُودُ سے مشتبط ہوا۔ ساتواں مسئلہ۔ شریعت اسلامیہ میں تین چیزوں پر پکڑ نہیں اُٹھتا۔ بھینسیاں، جیرو، صطرا۔ اسی بنیاد پر امام اعظم فرماتے ہیں کہ بھیر کے قتل اور زنا پر حد نہیں امام شافعی کے نزدیک ہے۔ یہ مسئلہ۔ نَحْنُ اَصْطَرُّ كَيْ لَيْتَ نَذَرَ اللّٰهَ عَفْوَ رَا وَجَنِّفَ قِسْوَانِ سے مشتبط ہوا۔

اعترافات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ فَكَلُوا۔ یعنی پس تم کھاؤ۔ اس میں خطاب

کس سے ہے۔ اگر خطاب کفار سے ہے تو طیبِ حلال کیوں فرمایا اور اِنْ شَكَرْتُمْ يَرْزُقْكُمْ الْاَلٰہُ۔ کیوں فرمایا گیا۔ کافر تو کسی عبادت کے مکلف نہیں ہوتے حالانکہ شکر بھی عبادت ہے۔ ان کو تو ایمان لانے کا حکم دینا چاہیئے تھا اور پھر کافر کے لیے حلالِ طیبِ رزق کی کیا ضرورت ہے۔ کافر تو حکمِ قرآنی خود نہیں پلہ ہے۔ اور اگر خطاب مسلمانوں سے ہے تو پھر اِنْ شَكَرْتُمْ يَرْزُقْكُمْ الْاَلٰہُ کیوں فرمایا گیا۔ مسلمان تو عبادت کرتے ہی ہیں۔ جواب۔ یہاں خطاب کفار سے ہے اس لیے کہ پچھلی آیت میں کافر طحل کا ہی ذکر ہو رہا ہے۔ اور شکر کو عبادت پر معلق کیا گیا۔ اور ایمان لان بھی عبادت ہے۔ یہاں اِنْ شَكَرْتُمْ يَرْزُقْكُمْ الْاَلٰہُ کا معنی ایمان قبول کرنا ہی ہے۔ نیز شکر بخیر ایمان و اسلام قبول کئے ہو سکتا ہی نہیں۔ اور حلالِ طیب یہ ہر رزقِ خداوندی کی قدرتی شان ہے خواہ کافر کھاتا ہو یا مومن۔ ہر پھل فروٹ، غلہ دودھ دہی، شہد، گوشت وغیرہ حلال و طیب ہی ہے خواہ کافر کھائیں یا مومن۔ بتایا یہ جارہا ہے کہ حرم صرف وہ چیزیں ہیں جن کو رب تعالیٰ نے حرام فرمایا۔ تمہارے حرام کہنے سے حرام نہ ہوگا۔ حلالِ طیب ہی رہے گا بعض نے فرمایا کہ یہ حکم مسلمانوں کو ہے کہ کھاؤ اور شکر کرو۔ اور اِنْ شَكَرْتُمْ يَرْزُقْكُمْ الْاَلٰہُ میں ان شرطیں نہیں بلکہ عالیہ ہے۔ یعنی اس حال میں کہ خوب عبادت بھی اسی اللہ کرتے رہو۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا۔ تَصِفُ اَنْفُسَكُمْ لِكُذِبَ۔ یعنی تمہاری زبانیں جھوٹ بناتی ہیں۔ پھر فرمایا گیا۔ اِنْ شَكَرْتُمْ يَرْزُقْكُمْ الْاَلٰہُ اِنْ كُذِبَ تاکہ افری باندھو تم اللہ پر جھوٹ کا۔ تصف بھی لہذا افسر ہے پھر عیدہ افسر و اکیوں فرمایا گیا۔ اِنْ شَكَرْتُمْ يَرْزُقْكُمْ الْاَلٰہُ تاکہ افری باندھو تم اللہ پر جھوٹ ہی ہوتا ہے تو بعد میں پھر لُذِبَ کیوں ارشاد ہوا یہ تکرار کوئی مفید نہیں لگتی۔

جواب۔ یہ تکرار نہیں ہے بلکہ عیدہ علیحدہ بیان ہیں۔ پہلے فرمایا گیا۔ تَصِفُ۔ یعنی تمہاری بخی زبانیں ہیں۔ اگر یہ آج تم اپنی طرف سے یہ باتیں جہاد ہے ہو مگر ایسا بھی نہ کہو کیونکہ کل تم کہنا شروع کر دو گے

ظہور ہے۔ عالمِ فنا میں ہر مقام ہر درجہ ہر ساعت علیحدہ ہے۔ مگر عالمِ بقا میں ہر نفس کے لیے ایک ہی درجہ ہے۔ ہاں عشق۔ عاشق۔ معشوق۔ طلب۔ طالب و مطلوب سب ایک ہی نفس میں موجود ہیں۔ عارفین فرماتے ہیں کہ وہم تاتی زبانہ تیر ہے۔ اور کیفیات تیر توئی ہے۔ اور غدا بقرہ نظارہ تیر۔ وَ هَذِهِ نَافِلَةٌ لِّمَن كَانَ حَاجَةً إِلَىٰ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ جِبِ مَحْضُورِ غُوثِ پاك کی غلامی میں حاضر ہونے اور کسب فیض کی توفیق پر تمام عالم منکشف ہوگی۔ در مخلوق کی منزلہ جزا کو ملاحظہ فرمایا فرماتے ہیں اگر کوئی بتدی نفس مرہ کے حال سے واقف ہو جائے تو مصیبت و دہشت سے بھگ کی طرح بچل کر ختم ہو جائے وَ صَرَفَ اللَّهُ قَوْلَهُ كَمَا مَثَ اَمِنَةً مَّطْمَئِنَّةً تَزِيَّتْ رِزْقًا رَعَدًا مِّنْ مَّكَانٍ مَّكَوَّتٍ يَا نَعِيذُ اللَّهِ قَا دَا حَقًا مَّعْرِفَتٍ مِّنْ اَلْخَوْفِ يَمَّا كَانُوْا يَضْمَتُ بَ اور اہل معرفت کی آسانی سلوک کے لیے موعیٰ تعالیٰ نے ایک ذریعہ اجسام کی مثال بیان فرمائی جو کہ درجاتِ نفسیہ سے من والی تھی اور قلب مستعد کے فیض سے مطمئن و مستعد تھی کتاب فضائل کا رزق معلوم تھے حصارِ حیدرہ اور انوارِ شریبہ کی فضا میں ہر طرف سے طریقہ ہدیسہ اور حواہی مؤثر کی سر جانب سے قوت عقیدہ اور افعالِ بخارہ کے ہر مکان سے اعمالِ جلیلہ کی روحانی نفیس۔ خوب فنا کے افسانوں اور اعتقادِ مقامیہ کے المینان والی سنی روح تھی۔ پس لمحاتِ بلوغت کے زمانے میں کفرِ تخیلات اور شرکِ تصورات کی سیاہ بخت آمدھیاں و سراپاں شیطانی کے طوں و بان کے ساتھ سی چیں کہ انعاماتِ الہیہ کے سکیمِ قبضہ و احساں مشاہدہ کی تمام لذات ختم ہو گئیں۔ تو صفاتِ ظہانیہ کی قحطِ انوار کا مزہ چکھا دیا اللہ نے معافی و دردت کو تبدیل کر کے اور امدادِ قلبی کو بند کر کے اور فضائل و انوارِ معانی کو سرار کو بند کر کے اور مبتلا سے شہوات سے خوفِ فنا و بربادی اعمال کا مزہ چکھا دیا۔ یہ سب بلا و مصائب نفسِ شیطانی کفرانِ نعمت کی بنیاد ہے اور نعمت کی ناشکری یہ ہے کہ اللہ کی دی ہوئی اشیا نادیدہ و حسیہ کو غیر اللہ کے لیے خرچ کیا جائے اور خواہشاتِ دنیا میں مصروف رہے۔ مولیٰ علیٰ مشکک رضی اللہ تعالیٰ کریم اللہ وجہہ اکثر یہ دعا مانگا کرتے تھے تَعُوذُ بِكَ يَا رَبِّهِ مِنَ الْمَغْضُولِ نَعْدُ نَعْدُ ع۔ اسے مجھ سے رحیم کریم اللہ ہم پرہ مانگتے ہیں اللہ کی ہدایت کے بعد گمراہ ہونے سے۔ وَ تَعْدُ جَاءَهُ هُوَ رَسُوْلٌ مِّنْهُ مَكَّةَ يَوْمَ قَا حَذَّ هَا نَعْدَابَ وَ هُوَ طَبِئُونَ اور ابشہ بیشک اسی بستیِ قالب میں بسنے والے حواسِ ظاہری و باطنی کے پاس قوتِ فکر کا عظیم رسولِ مکرم الٰہی تمام قواسمِ روحانیہ و اعصابِ نفس میں سے تشریف لایا معافی معقولہ و آرزوئے صادقہ کے ساتھ تواہبِ الٰہی قالب کی تصانیات و خواہشات نے اس رسولِ مکرم کی طبعیاتِ امرونی کو جھٹلادیا کہ نہ نیاتِ صالحہ کا اثر قبول کیا نہ نصیحتِ مجلہ و اوش و مود

صحبت امر او سلاطین کا لچم خنزیر نفس اور پروہ ریا کاری کی ریاضت۔ مشقت۔ خواہش جو غیر اللہ کے لیے ظاہر کر دی گئی ہو۔ حرام اشد حرام فرادی ہے جو شخص علم۔ شرافت اور عبادت کی حلال و طیبہ رندی چھوڑ دے۔ صے خوبی لہی کی تعلیمات بیابانی میں شقاوت ذہنی اور خواہشیت شہوانی کے لیے قوت نفس سے مجبور کر دیا گیا ہو۔ در طبیعت بغاوت الہی کا غلبہ ہو نہ جتنی بذلتی کی شقاوت ہو۔ بلکہ قوت شعور کے قدم راہ سعادت میں گامزن ہوں۔ تو بیشک رب تعالیٰ مجذوبین صغفا کو یرودہ قرب میں لانے والا ہے اور مشاہدہ جمال سے رحم فرمائے والا ہے۔ عارفین فرماتے ہیں کہ رحم الہی تین باتوں سے حاصل ہوتا ہے۔

۱۔ غریب عبادت ۲۔ کثرت شکر ۳۔ ترک گناہ سے۔ طلب علم شکر الہی کا پہلا قدم ہے۔ ہر چیز کی زیادتی سے اس کی قیمت گھٹ جاتی ہے مگر علم جتنا زیادہ ہو گا اس کی قیمت اتنی ہی بڑھتی جاتی ہے۔ صالحین فرماتے ہیں کہ دنیا مرد ہے۔ اہل دنیا کی غروری اور غفہ دم مسخوچ ہے اور بُری صحبتیں لچم خنزیر ہیں۔ قرب الہی اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتا جب تک خود ہشات اتنی و سادی کو اللہ کے نام پر ذبح نہ کر دے۔ شریعت کا شکر یہ ہے کہ بندہ نماز و میلہ میں مشغول ہو۔

طریقت کا شکر یہ ہے کہ دنیا سے منہ پھراے اور معرفت کا شکر یہ ہے کہ فنا میں مقام حاصل کرے مقام فنا کے تین مدارج ہیں۔ درجہ اول فنا فی الشیخ درجہ دوم فی الرسول۔ درجہ سوم فنا فی اللہ یہ تمام درجے غلویت مراقبہ سے حاصل ہوتے ہیں۔ صحبت اولیاء اللہ چہ راگاہ طریقت ہے۔ اور اولیاء اللہ مرشد برحق کی باتیں ملالی طیب رزق ہے۔ یہی مرشد عبادت الہیہ ہے۔ ذکر طریقت سفر معرفت شکر نعمت ہے۔ بندے کو چاہیے کہ اپنے دل کو چار چیزوں سے بچائے۔

۱۔ دنیا پرستی ۲۔ بری صحبت ۳۔ خواہشات و امیندوں سے ۴۔ غیر اللہ کی دوستی سے۔ قدرتی تفکرات سے جو شخص پریشان و مجبور ہو اس کو بھی آسانہ قدس کا سہارا نہیں چھوڑنا چاہیے دروازہ ربوبیت پر پڑ رہے خواہ کتنے ہی طوفان نفس و نفسانیت کے گزر جائیں۔ قطب لا قطب حضرت جنید بغدادیؒ نے فرمایا۔ انسان کے جسم میں چار قسم کی حرام قذائیں ہیں۔

۱۔ غلّ و غش کھوٹ دیا کا مردار۔ یعنی وہ اعمال مردار و مردود ہیں جس میں یہ عیوب پائے جائیں ۲۔ حسد کا خنزیر ۳۔ بخل کا بستا ہوا خولن۔ ۴۔ غرہ و کبر کا آئینہ۔ نفس امارہ کو شش کرتا رہتا ہے کہ عقل و شعور کو ان عادت و رذیلہ میں پھنسا دے۔ قلب مزکی بچانے کی کوشش کرتا رہتا ہے۔ جب تک عقل وادی قلب میں رہتی ہے اس وقت تک بندہ غیر کا رخ و لا عابد کے مقام بخشش

پر جلوہ در ہوتا ہے اور انوارِ رحمت کا تاج پہنایا جاتا ہے۔ لَا تَقْرُبُوا إِلَهًا غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ آلِهِ وَكَرَّمِهِ اِنَّكَ خَلَقْتَ الْقُلُوبَ فَاجْعَلْ لِّقُلُوبِنَا ذِكْرَكَ
 اور اسے راہِ سعادت و ہدایت سے دور ہو سے
 والو اپنی زبانِ تصورات و ذہنِ تخیلات سے مشابہہ ہر ایک کے اندر سے محبت لگا کر یہ کشفِ الوار
 کی کھلی شاہِ رحمت میں اور یہ فیضِ طائف کی حرم و آمد میری نعمتیں میں۔ اور یہ عداوتِ البیہ کارا ستہ ہے
 وریہ ولایت ذاتِ جمال کا سرِ طرہ صادق سے۔ واری ثاب میں نفوسِ خبیثہ کے خیالات و ذلیل ملک کن
 چکاؤں۔ خالقِ موعود کی ذاتِ قدس پر کدھب مخفی کا اختراع دینے سے۔ واری قاب پر وہ قوتِ حوس
 کبھی نبیاد رہا میاں نہیں پا سکتی جو تمام لمحاتِ حیات میں کذب و فتری کے جال ہی پھیلاتی رہے۔
 قوتِ خیالیہ۔ تصورات و ہیبتِ نفس کی جید روزہ جوشِ جونی کی متاع ہے۔ قلب کی راہیں
 چشمہ کشا وہ ہیں۔ اور نفسانیت کے لیے سخاوت و محمدی بارگاہِ جمال کا عذابِ ایم ہے۔ اور
 طماعتِ بیباں کا ہنیم جسمانی ہے۔ اہلِ محبت فرما سنے ہیں جو چیرِ قلب کی روشنی ہے وہ نفس کی
 غفلت سے اس جو عملِ قلب کی ترقی سے وہ ہی عملِ نفس کا تنزل سے۔ اہلِ نفس وہ جگے ہوئے
 مسافر ہیں جو کائنات کو بھول۔ غفلت کو نور۔ اشارہ کو اسرار سمجھتے ہیں اور اسی افترا میں ناکامی کے دلیل
 میں پھنسے ہوئے ہیں۔ اہلِ شریعت کے نزدیک قُصِبَ الْبَصَرُ یہ ہے کہ بندہ اپنی ذاتی
 رائے سے کسی کو حرام کسی کو حلال کہنا شروع کر دے نہ قرآن مجید نہ حدیثِ پاک۔ یہی نہ اجماعِ امت
 لیکن دہلِ فریقت کے سنگ میں قُصِبَ الْبَصَرُ یہ ہے کہ قلب و شعور کے فیصلے
 کے خلاف کوئی نفسِ امارہ اور طبیعتِ بلعینہ سے تارباطن کو لہجہ باطن سمجھ لے۔ اہلِ باطن صوفیاء کے
 نزدیک نفس و شیطان کی یہ خصیتِ ذلیلہ قابِ جسدی کا فتنہ عظیم اور فتنہ کدیب سے۔ آقا
 کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دوسرے درمیان یعنی عقل و قلب کے درمیان فتنہ جسم کی مباحی
 ہے۔ اسے زندہ عاجز دنیا میں اپنے سے نیچے کی طرف دیکھا دینے کی طرف نہ دیکھ کیونکہ دنیا
 مقامِ تنزل و گرہنے کی جگہ ہے تو اپنے سے گرنے والا لَا يَفْضَحْذُتْ کے زمرے میں
 ہے وہ کبھی نہیں بچ سکتا اسی لیے ذیہوی اعتبار سے اونچا ہونا عذابِ ایہم ہے۔ اور دین میں اپنے
 سے اونچے کی طرف دیکھ۔ نیچے کی طرف مت دیکھ کیونکہ دین میں نیچے رہنے والا۔ يَفْضَحْذُتْ
 عَنْ قَلْبِهِ نَحْذِثْ۔ کے گروہ ملعونہ میں شمار ہے۔ بندے کی کتنی بد نصیبی سے کہ اس لمحاتِ حیات
 میں محض اللہ کی ترقی بندی کو کوشش کرے۔ دنیوی مفاد سے جو معرفت کہاں ہیں کہ اس قدر تقدیر پر سجدہ و رستہ

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَزْمًا مِمَّا قَصَصْنَا

اور پر ان لوگوں کے جو یہودی ہوئے نرم کیا ہم نے ان سے کہو سنائیں ہم سے
وہ خالص یہودیوں پر ہم سے نرم فرمائیں وہ تیز ہیں جو جیسے ہم نے

عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ۚ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا

تمہارے سامنے ابھی کچھ پہلے اور نہیں ظلم کیا ہم نے اور ان کے
نہیں سنائیں اور ہم نے ان پر ظلم کیا وہ اپنی

أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ ثَمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ

وہ اپنی جانوں پر خود ظلم کرتے ۔ پھر اس کے بعد اس کے لئے کہو سنائیں
جانوں پر ظلم کرتے تھے ۔ تمہارا رب ان کے لئے جو

عَمِلُوا الشُّرُوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ

عمل کیے شر سے جہالت کی وجہ سے پھر توبہ کر کے پھر
توبہ سے براہ کر گئے ہیں پھر ان کے بعد توبہ کریں

ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا

اس کے بعد وہ سچے ہو گئے ۔ پھر اس کے بعد اس کے لئے کہو سنائیں
اور سچے ہو گئے ۔ تمہارا رب اس کے بعد اس کے لئے کہو سنائیں

لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

یقیناً بخشتا ہے اور رحم والا ہے

غفور بخشتا ہے اور رحم والا ہے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
 پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ حلال نہیں خوب کھاؤ اور حرام سے بچو۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ پچھلے وقتوں کے یہودیوں نے اپنے آپ پر بعض چیزیں خود حرام کر لی تھیں اس کی وجہ بڑا جرم ہے تم اس سے بچو۔ گویا یہ حرام کر لینا بھی ایک قسم کا گناہ عظیم ہے۔
 دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں سمجھی سے منع فرمایا گیا تھا اس بات سے کہ کوئی شخص شریعت کے کسی معاملے میں حرام یا حلال کر کے مداخلت کرے۔ اس میں آیات میں یہودیوں کی اس حرکت کا ذکر کیا گیا۔ جس کو ظلم قرار دیا گیا۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں ناکام زندگی کا ذکر فرمایا گیا تھا کہ کون لوگ ہیں جس کی زندگی بدعالی اور تھوٹ کی وجہ سے ناکام ہو گئی۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ سیلاب زندگی داسے وہ لوگ ہیں جن کو توبہ کی توفیق ملی۔ چوتھا تعلق۔ چونکہ جانوروں کی دو قسم کی حرمت شریعت میں ہوئی ہے ایک قانونی دائمی سب کے لیے اور دوسری ماضی سزا کے طور پر صرف تجربین کے لیے۔ ان آیت میں دونوں حرمتوں کا ذکر کیا گیا اس طرح کہ ابھی پہلی آیت میں دائمی حرمت کا ذکر ہوا اور ان جانوروں کی حرمت مذکور ہوئی جو جانور بدست خود پیدا۔ جس گندے اور نقصان دہ ہیں۔ اور یہاں دوسری قسم کی حرمت مذکور ہوئی جو جانور بدست خود گندے پیدا نقصان دہ نہیں ہیں مگر قوم کی نمرکشی نفسانی شرارت کی سزا کے لیے حرام کی گئیں۔ مگر یہ ظاہر ہے یہ تمام آیت بنی اسرائیل اور یہود نصاریٰ کا ذکر فرمایا رہی ہیں اور ان کے جرموں کا تذکرہ اور حرکتوں کا ذکر ہے۔ مگر عبرت ہر اس یہود اور ان کے لیے ہے جو اپنی خباثت باطن اور حالت ظاہری سے برا بھی اور مظلوم و مظلوم پر کھڑے اور ناپاک زندگی گزار چکے ہیں اور اپنے مظلوم و مظلوم کے لیے یہ مظلوم کچھ جیسے کر ان ملک کے وہاں دیرینہ رگ کرتے کھڑے گرہ بہر گھوڑے کو ملامت کرتے ہیں اور ختم درود۔ گیارہویں اور صریح عہد میلاد کے جنرل کی زور کو حرام کہتے ہیں۔ حالانکہ گھوڑے دیرہ کی حرمت تو قرآن و حدیث سے رہا تھا اور ثابت ہے۔

تفسیر نفی

وَعَلَى الَّذِينَ هَآؤُا حَرَمًا مَّا فَصَّصْنَا عَنْتَ مِن قَبْلُ وَمَا عَلَّمْنَاهُ وَاكُونَ
 تَنْسُوهُ يَطْمِئِنُّوْنَ ۔ وَاذْكُرْ جَلَدَ عَلٰی جِلْدِهِ دَجُوبَ كَلِمَةٍ لِّلَّذِينَ هُمْ مَوْمُولُونَ
 جمع مذکر عاؤ و یہاں نضر کا ماضی مطلق تمنت معروف صیغہ جمع مذکر غائب فُؤُا اُجُوف وادی سے
 بنائے یعنی لغوی (حقیقی) توبہ کرنا۔ معانی مانگنا۔ اُملاً عبرانی لفظ ہے۔ اسی زبان میں یہ ترجمہ ہے
 مجازاً اور اصطلاحاً۔ اس میں پانچ قول ہیں ۱۔ فُؤُا مصدر ہے بمعنی نرم دل ہونا۔ عربی میں مستعمل ہے
 ۲۔ فُؤُا اسم مفرد جامد ہے۔ ایک پیغمبر حضرت فُؤُا بن عبد اللہ کا ذاتی ماضی نام ہے۔ وجہ

تسمیہ یہ ہے کہ آپ بہت نرم دل تھے اور صاف کر خوش آواز تھے۔ خدا کا نام جمع سماعی ہے
یہودی واحد مذکر کی۔ خدا خود مصدر سے یعنی یہودی ہوتا۔ یہودی بنی اسرائیل کی اسی بنی قوم
کا نام ہے جو پھر سے کی پوجا کرنے کے بعد فوراً بغیر کسی کے کچھ کے توہ کر کے علیحدہ ہو گئے تھے
باقی بنی اسرائیل ن کی ہی نسل سے ہیں۔ اب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ماننے والوں کا نام یہودی
ہے۔ وہی یہاں مراد ہیں۔ ایک قول سے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے بارہ بیٹوں کی نسل
بنی اسرائیل اور ان میں سے ایک بیٹے یہود کی نسل کا نام یہودی ہے۔ یہود ابھی چونکہ نرم طبیعت
اور نرم دل تھا دوسرے بھائیوں کے مقابل اس لیے اس کا نام یہود یا نقطہ خود رکھا گیا۔ ایک
قول ہے کہ اس کی ولادت بڑی آسانی سے ہوئی تھی اس لیے یہود نام رکھا گیا۔ ولدت اعلم۔ مخم
ضمیر جمع مشترک مرجع الذین ہے وہی اس کا قائل۔ یہ فعل یا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول ملہ
مجرور ہوا۔ جار مجرور متعلق مقدم ہے خرمن کا۔ باب تفعیل کا، ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع
میکم مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ ماضی ہے تحریم یعنی حرام کرنا۔ ناہائز ترادینا۔ منع کرنا۔ یہاں ہر
معنی درست ہے نا موصولہ تصفہ۔ باب نشر کا۔ ماضی مطلق جمع میکم مرجع اللہ تعالیٰ۔ نقصان معاف
تلائی سے نا ہے۔ یعنی طاقت سنانا۔ کسی کے یا اپنے۔ یا خود حاضر مخاطب کے گزر سے
حالات تفصیل سے سنانا۔ کہانی سنانا۔ علی جائزہ یعنی عند۔ لفظ۔ ضمیر واحد مذکر حاضر مجرور متصل مرجع
ذات پاک نسی اللہ ملہ وسلم۔ من یأثر ابتداء غایت کے لئے۔ قبل۔ اسم ظرف زمانی ضمیر مبنی ہے
کیونکہ مصناف الیساں کا محذوف مثنوی ہے۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے تصفہ کا یہ سب سے
مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول ملہ مفعول یہ ہے خرمن کا۔ واو عالیہ نا ظمنا۔ باب ضرب کا، ماضی
مطلق منفی معروف جمع میکم مخم ضمیر جمع مذکر غائب منسوب مشبہ مفعول یہ ہے نا ظمنا کا مرجع ہے
الذین۔ فعل با فاعل اور مفعول یہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا خرمن کے فاعل نا ضمیر کا۔ وہ سب
سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر کمل ہوا واو ماضی لغو زائدہ لکن حرف عطف استدراک کے لیے جس نے پہلے
کی نفی کو ثابت رکھتے ہوئے اگلے کلام مثبت ایجاب کو ماضی اور ظاہر کیا۔ کا نوا یعیینوب
باب ضرب کا ماضی استمراری ہے۔ گراں کو توڑ کر بیچ میں ابی کا مفعول یہ داخل کیا گیا جہاں اور کلام میں
شدت تاکید پیدا کرنے کے لئے۔ مخم مشترک فاعل ہے النفس۔ جمع کثیر نفسی ہے نفس کی بجائے
خود اپنا۔ خود اپنی جان۔ نفس یعنی جان۔ روح۔ ذات۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ مصنف ہے
مخم مصنف یہ مرکب انسانی مفعول یہ ہے۔ یہ جملہ فعلیہ استمراری ہو کر معلوف ہوا نا ظمنا کے لیے پر۔

تَعْدُوْنَ وَتَنْتَقِیْبُنَّ عَمَلُوْنَ الشُّرَکَآءِ بِحَمَالَةٍ ثُمَّ تَأْتُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَ أَصْدَحُوا آيَاتِ رَبِّكَ مِنْ
تَعْدُوْنَ تَعْمَدُوْنَ وَ تَجِيْطُوْنَ - ثم حرف عطف نحو کیونکہ شروع کلام میں آیا۔ بمعنی تعقیب
یعنی تعقیب کے لیے ہے نہ کہ رانی یا مکانی کیلئے ترجمہ ہوگا باوجود اس کے۔ اِن حرف تحقیق کے بہت
مرکب اضافی ہیں بہت فقہ اسم سے ان کا۔ لام جارہ تعدیہ (مفعولیت کا الذین اسم موصول مع مذکر۔ غموا۔
باب نسخ کا میں مطلق صیغہ جمع مذکر غائب ضم منیر اس کا فاعل مرجع ہے الذین۔ لف لام جنسی سود
اس مفرد جارہ بمعنی بڑائی۔ نقصان۔ مقابل سے بھلائی (مضم) کا۔ بحالت فتح ہے مفعول بہ ہے۔
س جارہ سببہ بحالہ اسم مفرد مصدر۔ بمعنی نلانی۔ غلط عقیدہ۔ غلط طریقہ۔ یہاں مراد نادانی یعنی ملی
سے وقوفی۔ آخر میں ت مصدر یہ ہے مجرور ہے متعلق سے غلوا کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ تم حرف
ماطفہ تعقیب تراخی کے لیے۔ تاؤوا۔ باب نصر کا فعل ماضی توب سے مشتق ہے بمعنی رجوع کرنا
مگنا۔ من جارہ بیانیہ۔ بعد اسم ظرف رانی معرب ہے کیونکہ معاف ہے اور مضاف الیہ ظاہر ہے والک
اسم اشارہ جیدی بحالت کسر محلا کیونکہ ماضی ہے مضاف الیہ۔ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے تاؤوا کا
جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واؤ عاطفہ۔ افسحوا۔ باب افعال کا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب ضم منیر جمع اس
میں پوشیدہ اس کا فاعل جس کا مرجع الذین ہے۔ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف۔ تاؤوا جملہ عاطفہ ہو کر
عطف ہے غلوا پر۔ وہ جملہ ملہ ہوا۔ موصول ملہ مجرور متعلق پوشیدہ غفور ہے وہ صفت مبتدئہ اپنے
پوشیدہ مخوف ملہ متعلق سے مل کر خبر ان ہو کر جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا ان۔ حرف تحقیق کے بعد۔ اضافی
حالت فتح اسم ہے ان کا۔ من حرف جزا ابتداء غایت کے لیے ہے یا بیانیہ بعد اسم ظرف معرب
تحت مضاف ہے۔ حاضیر واحد مؤنث نائب مضاف الیہ ہے۔ اس کا مرجع۔ بحالت ہے۔ بعض
نے کہا۔ توبہ اور عمال صاحب ہے۔ کسی کو توبہ جمع ہے۔ مرکب اضافی مجرور ہوا من سے جار مجرور
متعلق مقدم ہے لام کے ابتدائیہ تحقیق کے لیے۔ غفور۔ صیغہ مبالغہ ہے۔ غفور سے بنا ہے بمعنی
متنا۔ معاف کرنا۔ بخشا۔ چھپانا۔ حفاظت کرنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ بحالت دفع خبر ہے
دن کی۔ ایک قول میں موصوف ہے۔ بعد کا۔ اور ایک قول میں یہ خبر اول ہے۔ ریحیم۔ برون فاعل
یفت مشتبہ ہے مبالغہ کے لیے مدغم سے مشتق ہے۔ بمعنی شفقت کرنا۔ ہرانی۔ ترسوس کرنا۔
مجنبت کرنا۔ یہاں بھی ہر معنی بن سکتا ہے۔ غفور میں بھی غفور پوشیدہ اور وہ اپنے فاعل اور متعلق مقدم
سے مل کر موصوف ہوا ریحیم بھی اپنے مستر غفور فاعل سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر یا صفت ہوئی غفور کی تو
مرکب تو یسفی جبرن یا ریحیم جملہ اسمیہ خبر دوم سے۔ ان جملہ اسمیہ خبر بہ ہو کر مکمل ہوا۔

آجائے کے بعد کسی شریعت کا کوئی حکم امر یا نہی نہایت یا حرمت کسی شخص پر باقی نہیں کیونکہ اب تو وہ دین ہی غم ہو گیا اب تو دنیا میں یہودی بنا ہی ختم اور ناجائز و کفر ہے چہ جائیکہ اس شریعت کے احکام و دھرم یہ کہ اس کا تعلق ختمنا سے ہو۔ یعنی یہ چیزیں پہلے دالوں میں حرام ہوئیں مگر پہلے یہودی دین دالوں پر۔ جب کہ وہ دین اور ان پر یہ پابندیاں درست تھیں مابعد یہ چیزیں کسی پر بھی نہیں ہیں نہ یہود و نصاریٰ پر نہ مسلمانوں پر۔ اس لیے کہ بذات خود یہ بالور اور یہ گوشت چربی وغیرہ بری گندی یا فاسق نہیں۔ یہ تو بالکل پاک صاف لطیف طاہر منزہ منزہ اور مفید ہیں مگر یہودیوں نے اپنے دقوں میں اپنی حرکتوں اپنے جرموں اور اپنی خود ساختہ رہبانیت کی نافرمانیوں آلائشوں سے خود اپنے پر پابندی لگائی تھی تو یہ چیزیں حرام کر دی گئی تھیں۔ سو یہ کہ اس میں قبل کا تعلق قصصنا سے ہے یعنی اسے پیار سے نبی ہم نے اس عارفی اور مجربانہ سزا دالی حرمت کا تفصیلی حکم اس سورت سے پہلے نازل شدہ سورت (سورت انعام) میں آپ کے سامنے بتایا گیا تھا اور آپ بھی تاقیامت یہ کرنا نہ مصلحت الہیہ ہے دائمی نہیں بلکہ صرف سزا ہے لہذا پہلے بھی بتا دیا گیا تھا اور آپ بھی تاقیامت یہ کرنا نہ مصلحت الہیہ ہے کہ تَعَذُّوا لِلَّذِينَ عَقَبُوا النَّسْلَ بِمَا كَانُوا مِنْ تَعَذُّوا ذَلِكُمْ وَأَصْلَحُوا رَحْمَةً رَّبِّكُمْ مَعَهُمْ۔ کوئی بھی حبیب بھی جہاں بھی کہے ہی گاہ نافرمانیوں کر لیں پھر بھی بیشک اسے محبوب نبی تمہارا رب ایسے ہی ان لوگوں کے لیے جنہوں نے اپنی بی بی عروں میں ہر طرح کی برائیاں بد ملیاں کفر شرک منافقت گستاخی نادانی گناہ فسق و فجور کبیرہ صغیرہ لغزش خطا وغیرہ جہالت کی وجہ سے بہت گناہ کئے پھر کبھی ان کو ہوش آیا ضمیر نے جھنجھوڑا قلب بیدار ہوا۔ قل تمہارے آئی اور توبہ کی طرف مائل ہوئے اتنے سالوں تک گندی زندگی کے اور اُس کے بعد سچی توبہ کی اور اُس پر قائم رہے اور ہر طرح بد وقت نیک کاموں میں زندگی کے وقت و سانسیں گزریں۔ سابقہ اگر غرور توڑ کر عاجزی اختیار کی شرف و ختم کر کے اصلاحی کام کیا۔ بیشک اسے محبوب کائنات آپ کا رب اس سچی توبہ کے بعد بے شکنا پہچنے تمام گناہوں کفریات کو بخشے والا ہے اور آئندہ کی زندگی اور برہنہ میں ہر قسم کا دھرم فرمانے والا ہے۔ مفسرین فرماتے ہیں۔ دنیا کی تمام انسانی برائیاں جہالت کی وجہ سے ہی ہوتی ہیں اگرچہ کفر و شرک ہی ہو۔ اور اگرچہ کافر فاسق دنیا کے سارے علوم پڑھا ہو جانشاہ ہو اگرچہ دینی امور دینی کی معلومات بھی رکھتا ہو تو وہ کسی شخص کا کفر اور گنہ فسق صحبت بد کی وجہ سے ہو یا خاندانی اثر کی بنا پر یا کسی نے اس کو کفر و فسق پر مائل صاف دکھایا ہو یا خود اپنی بد طبیعتی بد نصرت کی وجہ سے یا بری بد عیثہ و کلب بینی کی وجہ سے۔ اس کی وجہ سے کہ ہر انسان کے اندر یہ میلان ہی طور پر جہالت کا

مادہ موجود ہے۔ جس پر نفسِ امارہ کا پورا پورا قبضہ ہے جہالت کا غوی ترجمہ ہے نا سمجھی۔ اس کا مقابل
سب سے فہم فرست اور تفقہ۔ جس کے پاس فہم و فراست اور تفقہ کی روشنی و نور ہو اُس پر ہر وقت جہالت
کا غلبہ رہتا ہے۔ جہالت کے عین ہتھیار ہیں۔

۱۔ ضد ۱۔ غرور ۱۔ سرکشی فساد۔ جہالت کی بنا پر انسان اچھے کی اچھائی اور برے کی بُرائی نہیں
پہچان سکتا۔ جہالت کی شکل و صورت کو اندھیرے سے تشبیہ دی جاسکتی ہے۔ چونکہ انسان جہالت کے
مقابل سے بس مجبور ہے اس لیے آخر دم تک جاہل انسان کو رب تعالیٰ کریم و رحیم کی طرف سے معافی اور
بخشش کا اعانہ عام ہے۔ لیکن موت کے وقت توبہ کا دروازہ بند ہو جاتا ہے۔ پھر صرف گناہوں کی
بخشش باقی رہتی ہے کفر کی بخشش موت و نزع کی حالت سے ختم ہو جاتی ہے۔ نہ وہ توبہ کر سکتا ہے نہ توبہ
قبول ہو۔ خیال رہے کہ گناہوں سے باز آمانے کا نام سچی معافی مانگنا ہے نہ کہ کفر و شرک سے باز آنے کا
نام سچی توبہ کرنا ہے۔ یہاں آیت میں شوق سے سب برائیاں مزا دی ہیں اور ثابوت اسے کفر سے طبعاً
مراد ہے اور اُفحوا سے گناہ فوق سے بچنا اور سابقہ کی معافی مانگنا مراد ہے اور غفاریت سے کفر کی
توبہ قبول فرمانا مراد ہے رحمت سے فاسق کے گناہ ختم کرنا اور معافی قبول کرنا مراد ہے واللہ اعلم بالغوب
(تفسیر کبیر مظہری۔ ابن کثیر)

۱۔ اُن کی توبہ کریم سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ گناہ سے مذق گشتا ہے خاص کر جھوٹ بولنے اور جھوٹی قسمیں بولنے
سے۔ یہ فائدہ کَانَ ذَا اَنْفُسَهُمْ يَفْقِدُونَ قرآن سے حاصل ہوا۔ لہذا مسلمانوں کو غفلت
اور گناہوں کی زندگی سے بچنا چاہیئے۔ اور زیادہ قسمیں بھی نہیں بولنی چاہئیں اب ان تمام آیتوں کو
سنانے کا مقصد یہ بھی ہے کہ اے مسلمانو تم اس بُرے کردار سے بچو جن کے وبال پچھلی امتوں پر
آئے رہ کر رہی نہیں کہ اگر یہی مذاہب یا مصیبت آئے۔ فاسق بد کردار کو بھی اُس کی فاسقانہ حرکتوں
پر مذاہب لگتا ہے۔ دوسرا فائدہ۔ تمام انبیاء کرام اپنی اپنی قوم کے نبی اُس وقت تھے جب وہ
تشریف لائے تھے اس وقت اُن کی بات دمانی کفر اور ظلم تھا۔ جس کی مصیبت اُسی دور میں پڑتی
تھی۔ آج وہ انبیاء کرام کسی قوم کے نبی نہیں ہیں۔ اُن کی ذریعہ نبوت اور بعثت۔ شریعت و قانون وغیرہ
سب کچھ منسوخ ہو چکا ہے آج کوئی شخص یہ کہنے کا حق نہیں رکھتا کہ موسیٰ علیہ السلام یا داؤد یا عیسیٰ علیہم السلام
ہمارے نبی ہیں یہ فائدہ کَانَ ذَا اَنْفُسَهُمْ يَفْقِدُونَ ماضی استمراری فرمانے سے حاصل ہوا کہ انبیاء باقی
کی بات سنانا ان کی شریعت پر عمل کرنا اُس وقت ظلم تھا آج نہیں۔

ان آیت سے چند فقہی مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پیشلا مسئلہ۔ آج ساری دنیا میں کسی شخص پر بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے نیچے والا جانور و درخت لگوشت مارا جائے۔ بکری کے پکھلے دلی پیربی حرام نہیں ہے نہ مسلمانوں پر نہ موجودہ یہودی اور عیسائی بکھلانے والوں پر۔ اس سے کہ یہ اس شریعت کی سر تقبی جواب منسوخ ہو چکی ہے۔ اس لیے آج اگر کوئی یہودی یا عیسائی یہودیوں کے لئے تو وہ اس کھانے کا گناہگار نہ ہوگا بلکہ آج کسی کا یہودی ہونا عیسائی ہونا ہی صحیح نہیں ہے۔ یہ مسئلہ بھی دیکھو گا کہ انفسہ یضمنہ کی مانی ستماری سے مستنبط ہوا۔ ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لانے کے بعد تو یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ یہودی مدینہ سلام رسول ہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ بھی تو یہ یہ ہے کہ کاد کا نشان ختم ہو جانے۔ جب تک گناہ نظر آ رہا ہے اس وقت تک شریعت میں تو یہ منظور نہیں۔ مثلاً ایک شخص دامرھی منڈا ہے اس سے ادا اب وہ کہتا ہے کہ آئندہ وارھی نہ منڈوں گا تو یہ کہنا وعدہ تو یہ ہوا۔ جب اس شخص کی وارھی پانچ انگلی ہو جائیگی اس وقت اس پر سے گناہ ختم ہوگا۔ تب وہ نہ نظر نہیں آ رہا۔ اس لیے اب سچی تو یہ ہوتی۔ اسی طرح سونے کی انگوٹھی یا ریشمی لباس یا لوہے پتل تانبے کی انگوٹھی یا عورت نے اس نا جانہ دھاتوں کا زیور پہنا ہوا ہے۔ وہ منہ سے تو یہ تو یہ کہیں مگر آریں نہیں تو وہ تو یہ نہیں ہے۔ یہ مسئلہ فقہاء مائتوں بعد ویت و صلیحوا۔ فرماتے ہیں مستنبط۔ لہذا مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ دامرھی منڈے والے حافظ یا تاروی یا امام مسجد کو جو امامت یا رمضان شریف کی مانند تراویح پڑھانے کی پیرچ نہ وعدہ کریتے ہیں کہ ہم آئندہ دامرھی نہ منڈائیں گے۔ منڈاں کو امام بدیا جائے۔ ان پر مقرر کیا جائے جب تک کہ چار گلی بر بردارھی چمرے پر نظر آئے اس وقت تک امامت نا جائز ہے نہ تراویح پڑھا سکتے نہ فرض نہ قدر۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پیشلا اعتراض۔ یہاں فرمایا کہ انفسہ یضمنہ وکن کا نوا انفسہ یضمنہ۔ یعنی ان یہودیوں پر ہم نے ظلم نہیں فرمایا۔ لیکن وہ خود اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے۔ اس ظلم و اظلمت سے ہے کہ تفسیر سے ظلم ہے تو کیا حرام ہونا کسی چیز کا ظلم سے۔ اگر حرام ہوتا یا حرام کرنا ظلم سے تو یہودیوں پر حرام کیا جاتا تو یہودیوں کا یہ ظلم تھا۔ لیکن جو تیز آج تک حرام ہیں مسلمان پر وہ کس کی جانب سے ظلم ہے۔ یعنی خنزیر۔ خون۔ مردار وغیرہ۔

جواب۔ تفسیر ما نہ میں بتایا گیا کہ حرام ہونا دو قسم کا ہے۔ ایک یہ کہ نیست اور یہ اشیا حرام کر دی جائیں

دوم یہ کہ طیب اور پاکیزہ چیزیں حرام کر دی جائیں جبکہ اشیا کا حرام کر دیا جانا ظلم نہیں بلکہ بددعا پر رحم و کرم ہے۔ لیکن طیب چیزوں کا حرام ہونا ظلم سے اصرار میں بندے کا اپنا بدکردار سبب ہے۔ لہذا بندہ خود ہی ظالم ہوا۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا عَمِدُ السُّبْحِ تَرْتَجَمْنَ یعنی وہ لوگ جنہوں نے جہانہ سے برے عمل کئے وہ توبہ کریں اور نیک اعمال کریں تو بخشش درج ہوگا۔ بھول چوک تو جہالت و نادانی سے ہو جاتی ہے۔ مگر کفر، شرک، اور فسق و فجور کا عادی مجرم۔ توبہ کفریات و گنہ جہالت سے نہیں کھینچے جاتے تو جانتے ہو جیتے سب برائیاں کر رہے ہیں وہ اگر توبہ کریں تو کیا ان کی معافی نہ ہوگی۔

جواب۔ دنیا میں تمام کفریات، شرکیات، اور بندگان گنہ وغیرہ سب کچھ جہالت ہی کی وجہ سے ہو رہا ہے۔ اور بالکل انسان ہی کا فطرۃً فاسق و فاجر بنتا ہے۔ اس کی وجہ یہ کہ عقل ذریعہ سے معرفت الہیہ کا جو شخص عقل سلیم سے کام لیتا ہے اس کو رب تعالیٰ کی معرفت حاصل ہوتی اور جس کو معرفت الہی حاصل ہوگئی وہ نہ کفر کر سکتا ہے نہ فسق۔ اور عقل سلیم سے ہٹنے کا نام ہی جہالت ہے۔ اگرچہ دنیوی اعتبار سے بہت بڑھا لکھا ہو۔ مگر جب اس کے پاس دین، اسلام، قرآن و حدیث نہیں پائے پر عمل نہیں تو وہ جاہل ہے۔ اسی معنی میں کہنے کے ایک سخت کافر کو ابوہل کب گیا ہے۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ مِمَّنْ تَعْبُدُونَ تَفَعَّلُوا وَرَاحِيَتَهُ اس کے بعد اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ باری تعالیٰ کی تمام صفات قدیم ہیں۔ اور پہلے سے ہیں۔ مگر اس ریت سے ثابت ہو رہا ہے کہ رب تعالیٰ کا غفور رحیم ہونا قدیم نہیں بلکہ حادث ہے۔ کیونکہ بعد میں ہونا۔ حادث ہونے کی شان ہے تو کیا اللہ تعالیٰ بندوں کے نیک کام کرنے سے پہلے غفور و رحیم نہ تھا۔ لہذا سوال ہے کہ اس جگہ اس طرح کیوں فرمایا گیا۔

جواب۔ باری تعالیٰ اپنے تمام صفات قدیم ہیں مگر صفات الہیہ کا صدور اور بالفعل ہونا حادث ہے۔ صلی صفت فعل ہیں بلکہ فعل کی قوت ہوتا ہے۔ فعل تو اظہار صفت کا نام ہے اور اظہار صفت باری تعالیٰ تا قیام قیامت ہر لحظہ سران ہر ساعت کو وہ باکیفیات سے جاری و حادث ہیں۔ یہاں عربی میں صفت کا ذکر مصدر اور مصدری معنی کے ہونے سے کیا جاتا ہے۔ اور فعل کا تذکرہ حامل احداثی سے کیا جاتا ہے۔ مصدر جیسے کرنا۔ یا کرنے والا ہونا۔ اور فاعل کی مثال جیسے کرنے والا۔

فعلی کی مثال۔ جیسے ہوتے کرنے والا۔ جیسے کرنے والا۔ آئندہ کرنے والا۔ وغیرہ۔ لفظ غفور و رحیم یہ دونوں صفت متبہ کے ہیں۔ اس کا معنی ہے۔ بخشنے والا۔ رحم کرنے والا ہے۔

جب کہ اس کا مصدر اور مصدری معنی - غفریت - غفاریت - غفوریت ہے - یہاں لفظ غفور اور رحیم ارشاد ہوا ہے کہ مصدر وغیرہ - اور یہ لفظ بتا رہا ہے کہ یہاں صفت غفور و رحیم مراد نہیں بلکہ فعل غفور و رحیم مراد ہے - اور معنی یہ ہے کہ جب بندہ تائب ہو کر اصلاح عمل کر لیتا ہے تو باری تعالیٰ یا فعل بخشش فرماتا ہے اور رحم -

وَسَوَّاهُ قَدْرَيْنِ هَٰذَا ذِكْرُ مَا أَفْعَسَا عَيْنُكَ مِنْ قَبْلِ وَمَا ظَنَنْتُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظُنُّوْنَ

تفسیر صوفیانہ | اور تعجب مخفی کے یہودی بنے ہوتے ان تمام انوار الہامات کو حرام کر دیا جو اسے قلب محبوب تجھ پر ہمنے یوم النہی سے پہلے وار و ظاہر و بین فرمادی تھیں - اور ہم ذات جلال بظاہر نے ان میں سے کسی کو وادی نعمت کی شقاوت نہیں دی - لیکن وہ نفوس ایسیہ اپنی طبیعتہ لطیفہ کی بنا پر خودی اپنے سوائے ظاہری و باطنی کو غلات فسق کی وادی میں بھٹکاتے پھرتے تھے - اُس کی وجہ یہ کہ بندے کو اپنے بحر جہانی کی محیط لہروں کی پہچان نہیں ہے - بندے کو چاہیے کہ اپنے ایمان کے دیوہ سے جو چیزوں کو پہچانے مائیک وہ کہ ۱۔ قالب جسمانی کے شہنشاہ قلب کو ۲۔ حقوق و دین ۳۔ حقوق العباد کو ۴۔ اپنی ذات کی حقیقت صلیہ مخلوقہ کو ۵۔ خالق تعالیٰ کو ۶۔ ایمان کو ۷۔ عمران کو ۸۔ انوار کو - ان معرفتوں کے حصول کو قدم اول کہا جاتا ہے - مومن کی آٹھ نشانیاں ہیں -

۱۔ گناہوں سے پرہیز ۲۔ معصیتوں پر مبرا ۳۔ بد دعاء مظلوم سے اجتناب ۴۔ شکر الہی کا انہماک اور کثرت ۵۔ محتاجوں کی مشکلاتی حاجت روائی - ۶۔ غصہ پر ضبط ۷۔ درستی پر برداشت ۸۔ صلہ رحمی جب بندہ علوم قلبی اس وادی محبت میں قدم ارادہ رکھتا ہے - ثُمَّ تَرٰكَ يَدِيْنِ يَعْمَلُوْا شَرًّا يَٰۤهٰمَالٰہُ ثُمَّ يٰۤاٰمِنْ كَعْبُوْا دِيْنًا وَ ضَحُّوْا اِيْنَ تَرٰكَ مِنْ بَعْدِ مَا تَعَفَّوْا وَ حَسِبُوْا

نفوس باطنی کے ظلم نری بتم مخفی کے بعد پھر بھی اسے طلب طالب تیرا اور دگر - اُن مسافروں وادی طلب کے لیے جو غفلت جہالت اور نادان قفل بے شعوری کی بنیاد پر منزل مراد کی طرف راہ نوردی سے اپنے اپنے رن کے قدموں کو روک کر بد علی میں مبتلا و مشغول ہو جائیں اور آستانہ قدس کے سجدوں سے اٹھ جائیں - غفلت یا ر سے غلویت - غیار میں چلے جائیں - پھر ضمیر باطن کی فیش صادقہ سے اتنی کسادت کسادت کے بعد پھر توبہ و دائمی اور جوئے الی اللہ کی طرف قدم ٹھاکیں - اور انوار باطنی کی جلدی اصلاح اور تزکیہ نفس میں مصروف ہو جائیں - اور دنیا و ماسویہ فکار شیطانہ سے دور ہٹ کر در محبوب پر قیام غلوں کریں - بیشک تیرا رب ذو الجلال تنی خرابی محال اور توبہ پر سیر کے بعد قالب شکر اور جسم تائب کو مشاہدہ غلو

کے پردوں میں چھپانے والا ہے اور بقاء دہی۔ امن محبوبی۔ عافیت الطینانی کا جم فرماتے فالہ ہے
 اس لیے کہ طالب معرفت کا صلاح ملایہ ہے کہ جہد ہر ماں میں رب تعالیٰ کی ربوبیت اور اسلام کے دین
 ہوتے پر اور سرور کائنات محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نبی مختار ہونے پر بصدق دل و دلی
 رہے۔ شریعت میں بدعتی یہ ہے کہ انسان نے مل بے نازی ناسق نہ جربا ہے۔ چوری ہنگی بدعتی
 دکتی و شرک۔ کفر گری۔ بدعتیگی میں مبتلا ہو جانے لیکن طریقت میں سوء عملی یہ ہے کہ فاسد نظریات
 باطل تصورات برے تخیلات خام خیالی اور طبعیت شیطانی میں پھنس جائے۔ عارفین کے نزدیک
 عقل کی خلوت نفس کی جلوت دونوں ہی عمل سوء ہیں۔ صوفیا کے شریب میں گیارہ خصال جہالت ہیں۔
 غفلت غسست غم فکر دنیا۔ عہد تو بہ کی امید پر گناہ کرتے رہنا غیر اللہ یعنی اہل دنیا پر
 بھروسہ کرنا غفیس رب تعالیٰ کی برتنہ و فرماں برداری غیر اللہ کی کرنا غسالت یعنی دینی کاموں
 میں شغلی اور ذہنی اشتغال میں شغلی دکھانا غسالت اور بے خلوصی۔ عہد برے لوگوں کی صحبت
 اختیار کرنا۔ عہد ارشد برحق کی صحبت نہ ہونا غلا شریعت کے علاوہ طریقت کے صوفیا سے دشمنی رکھنی۔
 ما و طریقت کے طالبان حق کے لیے تو بہ کے دگر دروازے ہیں پہلا دروازہ علم شریعت اور دوسرا
 دروازہ علم طریقت۔ اعمال شریعت بھی اصلاح بندگی ہے اور افکار طریقت بھی۔ شریعت کی جلوت
 طریقت کی جلوت سے ہی نفس و عقل کی اصلاح ہو سکتی ہے مدارس و خانقاہ سے ہی ولایت الہیہ کے
 مرتبے تقسیم فرمائے جاتے ہیں حبیب بندہ غلاموں میں تلبی اور ارادہ عقلی اور نیت نشوری سے درگاہ
 معرفت کے چٹوں و لیفوں اور مراقبہ جلوت سے تزکیہ روح کی صلاح کا سبق سیکھتا ہے تو اس
 کو ولایت معرفت کی چادر مستور رکھائی جاتی ہے۔ اور صوفی باصفاء ولی اللہ بن جانا ہے۔ اور حبیب
 بندہ مدرسہ شریعت میں اعمال عبادت ظاہر و افعال شریعت طالعے اور نبی پر نہایت مشعل مزاجی
 قائم الاوقاتی ظاہری باطنی پاکیزگی کے ساتھ علم شریعت کے سبق حاصل کرے اور علم تنہ سے خدمت دینی
 میں مشغول ہو جائے تو اس کو ولایت برہمیت کا تاج پہنایا جاتا ہے۔ اسی لیے بارگاہ قدس میں علم
 باعمل و کمال بھی ولی اللہ اور خوش و قطب ہے اور صوفی طریقت بھی ان ہی مقامات پر فائز قائم ہوتا
 ہے۔ بزرگوں نے فرمایا ہے کہ حضرت امام اعظم اپنے وقت کے قطب عالم تھے۔ ولی اللہ علم بالحق
 تو بہ عمل صالح کا نام ہے کہ زبانی باتوں کا۔ حتیٰ تو بہ ہے کہ ہر عفو ملک بریل اور روٹنے کی تو بہ ہو۔ تو بہ
 کیور نقشہ نماز مومن میں ہے۔ اور انصاف کا مکمل طریقہ تزکیہ صلوٰۃ عارف میں ہے۔ آنکھ کی تو بہ ملا دیکھا
 سے تو بہ کی چھ قسمیں ہیں۔

۱۔ نفس کی توبہ، دل کی توبہ ۲۔ آنکھ کی توبہ ۳۔ کان کی توبہ ۴۔ ہاتھوں اور پیروں کی توبہ ۵۔ بھر
سب سے آدمی بریل کی توبہ ہے توبہ کی علامت یہ ہے کہ ظاہری گناہ کا نشان بھی جسم پر پڑتی نہ سے
وہابی دعا بھی اور فعل گناہ کی نعت توبہ و پید کر کے اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے ہم سب کو توبہ و طہارت
میں توفیق عطا فرمائے۔

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا

یشک حضرت ابراہیم تھے سب سے، یہ وہاں بدعت کے دوسے اللہ کی سب سے علیحدہ ہو کر
یشک ابراہیم ایک سب سے، یہ وہاں بدعت کے دوسے اللہ کی سب سے علیحدہ ہو کر

وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ شَاكِرًا لِلنَّعْمَةِ ط

اور نہیں تھے وہ شرک والوں کے ساتھ تھے شکر کرے، اسے کی نعمتوں اس کی
اور مشرک نہ تھا اس کے مساوی یہ شکر کرے والا

اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝

چن لیا اللہ نے اُن کو اور ہدایت بنا دیا اُن کو صراطِ مستقیم کے
لہذا نے اُسے چن لیا اور اُسے مستقیم بنا دیا

وَاتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ط وَآتَيْنَاهُ فِي الْآخِرَةِ

اور دیکھ کر ہم نے اُس کو دنیا میں دیا، طہریاں اور یشک وہ میں آخرت
اور ہم نے اُسے دنیا میں دیا، طہریاں اور یشک وہ میں آخرت

لِمَنِ الصَّالِحِينَ ۝ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ

ہم نے صالحین میں سے اُن کو، یہ وہاں بدعت کے دوسے اللہ کی سب سے علیحدہ ہو کر
تسلیاں قرب سے ہم نے اُن کو، یہ وہاں بدعت کے دوسے اللہ کی سب سے علیحدہ ہو کر

یہاں سب سے مناسب معنی امام میں جو جامع ہے دیگر معانی کا۔ موصوف ہے قانتا بہ نصر
 کا اسم فاعل۔ تَوَتُّبٌ بفتح التاء سے بنا ہے یعنی۔ عاجزی کرنا۔ یا ادب۔ بنا۔ خاموش طبع۔ یا ادب
 کی خاموشی۔ نماں بردار۔ قرعہ کے علاوہ نفل عبادت بھی پڑھنا۔ دیوی زندگی کے ہر حال میں اللہ کو
 یاد کرنے والا۔ کثرت حمد و ثناء کی تمام مصدقہ معنی ہیں اس کا مادہ ہے تَوَتُّبٌ۔ لغوی ترجمہ
 سے فکر مند۔ خاس۔ خیر اور بھلائی کی فکر تَوَتُّبٌ اصطلاحاً اچھائی و خوبی ہے۔ اسی معنی میں یہاں ہے
 خیر اور بھلائی سے مگر تَوَتُّبٌ کثرت کے ضمہ سے ہے۔ یعنی بھلائی سے ایسی یہ بُرائی ہے۔ تَوَتُّبٌ مستتر
 قانتا کا فاعل ہے جس کا مرجع ابراہیم ہیں لام جائزہ تعدیہ کا اللہ مجرور۔ متعلق سے قانتا کلام جملہ اسمیہ خبریہ
 ہو کر مفت ہے ائمہ کی مرکب توصیفی خبر کان۔ حنیفاً۔ اسم مبالغہ صفت مشبہ۔ تَوَتُّبٌ سے بنا ہے۔
 خوی حقیقی ترجمہ دور ہونا برائی سے۔ اصطلاحی ترجمہ ہے سب کچھ چھوڑ کر اللہ کی طرف ہونا۔ یا اس کے
 ذکر فکر میں مشغول ہونا۔ ہر عقل و نفس کے راستے کو چھوڑ کر اللہ کے بتائے ہوئے راستہ پر چل پڑنا۔
 بحالت فتح ہے مل ہے کان کے سم مستر تَوَتُّبٌ۔ کان جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ
 لم یلک باب نصر کا فعل مضارع نفی جہدم یعنی ماضی بعید اختیاری تاتہ یعنی تم سے دراصل تھا۔ یلکون۔ تم
 ہازم سے واو حرف علت کا۔ لدنون لام کلمہ ساکن (مجرور) ہوا۔ واو فیصلے ساکن تھا لدنہ و ڈر گیا کیونکہ
 لدساکن جمع نہیں ہو سکتے۔ اور لدون مشابہت حروف ملت، و کثرت استعمال کی وجہ سے گر گیا نینال ہے
 کہ عربی کے ثنائیس حروف ہجائیں سے پانچ حرف غیر مستقل ہیں۔ ا۔ واو۔ ع۔ ی۔ ع۔ الف۔ حمزہ
 ع۔ لدون۔ کیونکہ یہ حروف حرکت و اعراب کے قائم مقام ہے چنانچہ و۔ ذ۔ منہ کے۔ الف فتح کے۔
 ی کسرہ کے۔ حمزہ الف کے قائم مقام۔ اور لدون نوی کے۔ اسی لیے یہ اکثر گرا دیئے جاتے ہیں مگر
 لدون ان میں کچھ مضبوط ہے اس لیے چار حرف غیر صحیح کہلاتے اور لدون حروف صحیح میں شامل ہے۔ اور
 دوسرے حرف یہ کہ لدون تقییس نہیں ہوتا باقی چار تقییل ہوتے ہیں۔ لدون کثرت استعمال کی وجہ سے گرا جاتا ہے
 مگر گرا نا ضروری ہیں تَوَتُّبٌ مستر پوشیدہ فعل۔ من جائزہ تعدیہ۔ نف نام استعراقی۔ یا سسی۔ مُتَبَرِّکین۔
 باب افعال کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر۔ مصدر ہے اشرکت۔ شرک سے بنا ہے یعنی بُت پرستی۔ مجرور
 ہے من سے۔ جار مجرور متعلق ہے لم یلک کا۔ جملہ فعلیہ تاتہ ہو کر معطوف ہوا کان ناقصہ کا۔ وہ سب
 جملہ معطوفہ ہو کر خبر ان ہے۔ شاکراً۔ باب نصر کا اسم فاعل صیغہ واحد مذکر۔ تَوَتُّبٌ مستر فاعل ہے جس کا
 مرجع ابراہیم ہے توین تخطیعی ہے۔ لام بازہ متعدی کا انعم۔ جمع کسرت ہے نفیہ کا یعنی۔ مہربانی۔
 حسان۔ نعام۔ عطیہ۔ ہ غیر و حد مذکر مجرور متعلق کا مرجع اللہ تعالیٰ۔ مرکب مجرور متعلق ہے شاکراً۔ یہ جملہ اسمیہ

ہو کر ماضی ہے انہیں کہہ کر۔ انہیں دراصل تھا آجی۔ یعنی بنائے سے بنائے یعنی بنی لینا باب فعال کا ماضی مطلق
واحد مذکر اور بنی کا لغوی ترجمہ حوض کرپانی سے بحرنا نحو پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ ہے
ایک ترکیب میں یہ جملہ بیحد ہے اور ایک ترکیب میں یہ مستقیم تک سب عبادت عطف ہو کر صفت
ہے شکر نہیں اور اکثر کو یہی مستند ہے چنانچہ ضمیر مفتوح مفعول پہلے ہے بنی کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول
علیہ واو عاقلہ خدا فعل ماضی خدی سے بنا ہے بمعنی منزل مقصود تک پہنچایا۔ نحو مستتر ضمیر فاعل مرجع
اللہ تعالیٰ ضمیر مفعول بہ مرجع براہیم الی جلد انتہائی ہے۔ مراد اسم مفرد جلد غلاراستہ مستقیم۔ باب استفعال
کا اسم فاعل واحد مذکر مصدر ہے استقوا ثم اور استقامہ۔ قوم سے بنا ہے بمعنی مضبوط۔ قائم۔ سیدھا
درست یہاں بمعنی مناسب ہے۔ صفت ہے جملہ کی یعنی سیدھا راستہ مجرور ہے متعلق ہے
خدی کا وہ جملہ ہو کر مفعول یا مکمل۔ واو سر جملہ آیتنا۔ ماضی مطلق جمع متکلم آتی سے بنا ہے بمعنی دینا ضمیر
واحد مذکر مفعول بہ ہے آیتنا کا۔ بی جاذب ظرف مکانی کے لیے۔ لام عہدی یا جنسی دنیا بمعنی یہاں
جاء مجرور متعلق ہے آیتنا کا۔ حشر اسم جنسی۔ بمعنی خد شکر اور نعمت۔ منہ ہے بنیہ کی مفعول پہلے ہے۔ آیتنا
کا سب سے لے کر جملہ فعلیہ مکمل ہوا ذکر کے فی الاخرة لیوم یحییہم یعنی لکھنے اور حیات کی طرف تخیل کا ضمیر واحد مذکر غائب اس سے
مثلاً انہ اھیہ حیث و ما کان من الشریکین واو سر جملہ ان حرف تخیل کا ضمیر واحد مذکر غائب اس سے
اس میں سے منصوب ہے فی بلذہ ظرفیہ مکانیہ یا زمانیہ یعنی اس وقت قیام عہدی آخرت۔ اسم فاعل مؤنث جملہ مجرور
متعلق اول یكون فعل تامہ پوشیدہ ہے۔ لام ابتدائیہ تاکیدیہ من حرف خبر۔ یہاں یہ تعظیمیہ۔ لام استعزازی
ماضی بنی۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ صالح واحد ہے۔ صلح سے بنا ہے بمعنی متقی پر ہیزگار۔ اچھے مل والا۔
نیک بندہ بلا حیت یعنی قدامت والا۔ بحالت کسرہ ہے من سے اس لیے آخری اور وزن مشدود آئی۔
جاء مجرور متعلق دوم سے یكون پوشیدہ کا۔ یكون فعل اپنے فاعل مستتر اور دونوں متعلق سے لے کر جملہ
فعلیہ تامہ خبر ہو کر خبر ان۔ اور وہ اسم خبر سے ہر ذکر جملہ اسمیہ تحقیقیہ ہو کر مکمل ہوا۔ ثم حرف عطف نحو۔
تعقیب تری مجازی کے لیے یا بمعنی ف ماطفہ تعلیلیہ بمعنی اس لیے۔ آوینا۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق
صیغہ جمع متکلم مراد اللہ تعالیٰ بمعنی ماضی بعید۔ الی جاذب انتہائی غایت کا یا بمعنی عند۔ ترجمہ ہے آپ کے پاس
کی ضمیر واحد مذکر مخاطبہ مجرور متعلق مرجع ہے ثابت پاک صلی اللہ علیہ وسلم۔ جملہ مجرور متعلق ہے آوینا کا
ان حرف تاسیب دراصل تھان۔ بقاعدہ نحو یہاں جب متحرک ہوتا ہے تو کسرا آتا ہے۔ اس لیے
دون کو کسرا آیا۔ یہ قاعدہ کہتے ہیں مگر جزوی طور پر نوٹ جلتا ہے چنانچہ بن میں من جاذب کو حرکت نصب
آئی۔ آئیں۔ باب افعال کا امر حاضر معروف واحد مذکر۔ انت ضمیر مرفوع متعلق اس میں مستتر کا فاعل ہے

جس کا مرجع ذاتِ خداک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے۔ مصدر سے شیع سے باہر مل انتہا سے تا
مصدیہ کا تاہم اس میں اور غلام کر دیا ہم جنسی کی بنا پر ترجمہ ہے۔ وہی ایسا کہ اس راہ پرلو۔ تبع کا انھوں ترجمہ
نقل کن۔ ہر دو کو بھی ایسی ہی اس بنا سے ہے میں کہ اگلے کی نقل ہوئی ہے۔ اگر اگلا موجود ہے تو اس کی
امساہ فعل کی نقل ہوگی اور وہ اگلا افضل ہوگا پچھلے سے ہی کو نفس قدم پر چلا اور تابع داری کہا جائے
یہی اگر کلا موجود ہیں تو اس کا راستہ مراد ہوتا ہے یعنی جس راہ پر وہ پہلے کا پند تمام بھی اس پر چلا اس
سورت میں پچھلا اور بعد والا اگلے کے برابر یا کسی اس سے افضل میں ہو سکتا ہے نہ کیفیت یہاں سے
ملت نام منفرد۔ معنی قانون کے اصول۔ مذہب قانون کے رویہ۔ ہر دو نام سے ہوں وغیرہ
کے مجموعے کو نفس نے ملت کا ترجمہ صحت کیا ہے یہ سلاخی مجازی ترجمہ سے منافی ہے۔
برایم منافی نہ مگر چونکہ غیر منصرف سے اس سے بحالت جرمی فقہ ہے مرکب انسانی مفہوں سے
شیع کا حنیفا صفت مثبتہ معنی صحت ہی علیحدہ پاک و صاف محاسن فقہ سے حال سے یا
اتباع کے مائل است کا ہمارا ترجمہ کی طرف ہے۔ یا ملت کا ترجمہ اس طرف سے یہ بریم
کا نابا غلطی کا ترجمہ اسی طرف سے دائر مائع را بعد کا عطف یا جنین پر سے تیسرے قول سے
میں یا بریم پر مطلق ہے جب کہ حنیفا حال ہو انت یا ملت کا پہلا لفظ حنیفا تو بالاقفاق ابراہیم کا حال
سے۔ لیکن یہ حنیفا اس میں خلاف ہے ایک قول میں یہ صحت کا حال ہے تب نحووں کا قواعد غلط ہو
جائے جو کہتے ہیں کہ حال ہمیشہ مائل یا مفہوں پر کا ہی ہوتا ہے۔ اور ثابت ہو کہ یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے
ماکان۔ فعل ماضی مطلق معنی معروف۔ اس کا محمول نہیں ہوتا۔ تاہم ہو تو مؤخر مستر مائل سے جس کا
مرجع براہیم ہے اور من بار محمول متعلق ہے۔ اگر کماں ناقص ہو تو ہو مستر۔ سم سے من جازہ تعظیفہ
ناہد و ہر پر داخل ہوا۔ الف لام جسی یا معنی استقراتی یا بھی میں قول میں ہمارے ترجمہ میں۔ غرضی ہو ترجمہ
ہے۔ یہ جازہ محمول متعلق سے ماکان کا وہ پہلا فعل ہو کر معطوف ہے۔ اتباع فعل امر سب سے مل کر غلط
نہ نہ ہو کر معقول ہے ہے اذ حنیفا کا وہ حمد تعظیفہ ہو کر کمال ہوا۔

تفسیر عالمیہ
انتر تراہنیہ کان اقر قانت مندہ حبیب ذلک ملت من لیسہ کنس د
لا تعبد شیبہ شہد وہی و صلو ط قسبتینہ قیدہ و لہذا
حسبہ ذلالتہ فی لاجر و سب لیسہ حبیب اسے سرگین کہ حضرت ابراہیم کے نام کوئی مذکور
تحريم کا دم عمرتے ہوا ان کو عقیدت سے ہوتے ہو۔ ان کے کم پر چ کر تے ہوں ان کے شہر میں ہوتے ہو
ان کے ہی آپ زعم سے ہر ٹھنڈے کرتے ہوں کی دعاؤں کے لینے ہی شہر کا درمیان میں ہوتے ہوتے

مردت عزت سے چین کی زندگی گزارتے ہوگاں کی سچی تعلیم دین حق سیرت ان پر پڑنے عمل کرنے کی بجائے شریعہ مخالف سے پر پڑتے ہو اور پھر انتہائی ڈھٹائی سے جھوٹ بولتے ہوئے کہتے ہو کہ برہمنی مشرک تھے اور ہمارے دین پر تھے علائکہ بیشک ہمارے خلیل ابراہیم اپنی ذات میں سرطوح کی طاہرۃ ثبات میں کامل تھے اور پوری انسانیت کی چہرے میں نہیں موجود تھے ایسے دھڑی پوری امت تھے جس نے ابراہیم کی طاہرۃ ثبات میں صفتیں و نشانیں بیان فرمائیں۔

۱۔ اپنے وقت میں پوری کفریہ قوم مردود کے مقابل اکیلے تنہا موقید اور توحید باری تعالیٰ کی نہایت شان سے تبلیغ فرما سہے۔ ۲۔ ایسی عبادت و ریاضت کرنے والے کہ پورا دین نئی ان کے اندر موجود تھا اور کیسے پوری امت تھے ۳۔ تافیات مردین کے امام نسیم کے گئے اور اللہ کے تمام پیغمبر ہست ان کی اقتداء پر مقرر کرتے ہیں ۴۔ مومنین کل تھے۔ ۵۔ مشرک نہ تھے ۶۔ اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ و رعایا چنے ہوئے بندوں میں سے تھے ۷۔ ہدایت دے کہ قد تعالیٰ کی سب ہدایتیں ان کو ملی تھیں شریعت و طہارت معرفت حقیقت ۸۔ ان کی نعمتوں پر ایسے شاکر تھے کہ تھوڑی نعمت پر شکر بہت زیادہ کرتے تھے شاکرا کی تونین تعظیمی ہے اور انہی جمع خلقت فرما نے میں یہی حکمت اور نادرہ ہے ۹۔ دنیا میں بھی اللہ رب عزت نے حسنہ عطا فرمایا۔ یعنی چھانڈ کر۔ دنیا کے ہر انسان کے دل میں ان کی محبت یہاں تک کہ ہندوستان کے ہندو اور آریہ بکھڑ بھی ان کو مانتے ہیں۔ لہٰذا نسل دی گئی اور بولانڈیا کا عظیم لقب پایا۔ ۱۰۔ ہمیشہ مہمان و آراہی سے کہ مہمان کے ساتھ ہی کھاتے ورنہ دیر کر دیتے ۱۱۔ سب سے پہلے بت شکنی اپنے فری۔ ۱۲۔ بہترین مناظر ۱۳۔ نبی رسول اور خلیل ہوئے ۱۴۔ حج کعبہ کے بانی ۱۵۔ خانہ خدا کے معمار ۱۶۔ آپ کو ہی رب نے امام کا لقب عطا فرمایا ۱۷۔ بارہ امت برت مند۔ عظیم حوصلہ۔ بڑا دار۔ حلیم الطبع ۱۸۔ صادق کامل اللہ نے آپ کو اپنے بہت عاموں اور امتحانوں کے لیے چن لیا۔ اور اپنی طرف آنے والے سید سے راہ قرب و معرفت کی ہدایت کاملہ و توفیق صادق دی۔ اور آخرت میں صالحین میں شامل فرمایا۔ ۱۹۔ آپ کو کامل صالح عمال دیئے گئے خیال رہے کہ صالح نسل دے جس کو کبھی فناء ہو جو تاباں اپنے عامل کے ساتھ اور آخر عامل کو ہی ان کا ثواب ملے کسی اور کو نہ دے دیا جیسے جیسے کہ کئی گنا بگاڑوں کے عمل قیامت میں بٹ جائیں گے ۲۰۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام تمام انبیاء و مرسلین سے افضل ہیں۔ بخیر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ۲۱۔ مادی تعالیٰ نے ہر دور میں اپنی کل زمین پر چودہ مخلص بندے و نقیب اولیاء مقرر فرمائے جن کے اعمال صالحہ اور عبادت کی برکت سے زمین قائم ہے اور اہل زمین مصائب سے محفوظ رہتے ہیں لیکن دور ابراہیم میں صرف ابراہیم علیہ السلام کیلئے ہی نقیب کامل میں سے بھی آپ کو ائمہ فرمایا گیا۔ (کبیر۔ مظہری ان کثیر) ۲۲۔ آپ کو حنیف ہونے کا مفرد لقب ملا ہو۔ آپ کی ملت نبی حنیف سے

حیثیت کی دش خصیتیں اور کشتیں میں۔

اے داؤد! رحمتی اے مہربانوں کو چھوڑنا کرنا رہنا۔ اہلوں کے بال کاٹنا اے نفل کے بال مونڈنا اے غصہ کرنا اے بال زیر ناف مونڈنا اے ناحیہ تراشنا اے قربانی کرنا اے مسواک کرنا اے حمامت کرنا اے اور غسل کرنا خوشبو لگانا۔ اور یہی سنتیں ملت ابراہیمی میں تھیں وَحِیْنَا اِلَیْكَ یَا اِبْرٰهٖمَ مِثْقٰتِیْہِ حَیْثُ مَا كُنَّا مِنَ الْاَمْسِیْرِ كَیْسٍ۔ پھر سب سے بڑی تفصیلات اور شان و عظمت حضرت ابراہیم کو یہ ملی کہ اسے پیار سے نبی۔ ہم سے آپ کی طرف وحی فرمائی اس بات کی کہ آپ بھی اُسی طریقے کی اتباع کرو جس کی پیروی حضرت ابراہیم نے کی اور جو راستہ ہم نے ابراہیم کو دکھایا اور وہ اس پر چلے اسے نبی تم بھی اس پر چلو۔ اس ایک حکم سے تاقیامت حضرت ابراہیم کا نام روشنی ہو گیا اور وقت کی نمازوں میں انھوں سنتوں میں تکبیر و تشریق میں کعبہ و مبنی میں۔ قربانی و حج میں سیرت مصطفیٰ میں یوم کی سزا میں ابراہیم کی یادگار قائم ہے اگر سادہ ہوتا۔

تو جوتے کہاں غیل و بنا کعبہ و مبنی

لولا کہ دالے ماجی سب تیرے گھر کی بے

سے گو گو مرث ابراہیم کی شخصیت ہی ضیف نہ تھی بلکہ اس کی ہر سنت اور ہر ملت ضیف تھی۔ اسی لیے اسے حبیب نبی المرسلین محمد رسول اللہ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہم سنے ہی اس پر پہنچے اور عمل و خیار فرمانے کا حکم دیا۔ تاکہ قیامت تک ہر مومن مسلمان پیار سے نبی کے واسطے سے ملت ابراہیمی پر چل کر ہماری بارگاہ میں ضیف طیب پکارا راستہ ہر انچائی سے۔ منبر و برائی سے۔ قریب ہر حق سے سب سے دور ہر باطل سے اور پاک ہر طیب سے ہو جائے۔ یہ بھی تک ہم نے اپنے غلیل علیہ السلام کی جتنی بھی ستائیں بیاں فرمائی ہیں۔ اور ان کی زندگی کی جیسی سچی تصویر کھینچی ہے۔ اور یہاں ان ریت میں مختصر الفاظ میں جس طرح ان کی حیات طیبہ بیان ہوئی ہے اس سے تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ وَمَا نَا مِنَ الْاَمْسِیْرِ كَیْسٍ۔ اسکل قطعاً دہر گز وہ ابراہیم شکرین میں سے نہ تھے۔ اس لیے کہ مشرک تو زمین پر مدترین انسان ہے نہ وہ ضیف ہو سکتا ہے نہ شاکر نہ بلج نہ ثنات۔ اور مشرک کے پاس نہ ہدایت ہوتی ہے نہ خستہ۔ مشرک ضیف نہیں بلکہ ہر برائی میں غلیظ ہوتا ہے شکر گزار نہیں بلکہ اپنے ہر قول و فعل میں ناشکر۔ بت پرستی کرنا اور بت پرست کا استاد چھوڑ کر باطل کی چوکھٹ پر سرگردنا ناشکری کی بدترین اور سب سے بڑی مثال ہے۔ مشرک کے پاس دنیا میں حسنہ اصا آخرت میں اعمالِ صا نہیں ہوتے۔ جہلا ایسا دکارہ ہوا آدمی۔ کبھی برگزیدہ۔ یحنا ہوا اور جتنی ہو سکتا ہے۔ اعلیٰ سے ثابت ہے کہ انبیاء کرام ایک لاکھ چوبیس ہزار ہیں ان میں تین سو تیرہ

عیدہ مستقبل شریعت والے رسول علیہم السلام۔ ان میں سے چار صاحب کتاب مرسلین علیہم الصلوٰۃ والسلام
نبی سے فضل رسول اور رسول سے افضل مرسل۔ مرسل سے افضل کلیم اللہ اور کلیم اللہ سے افضل غیل اللہ
اور غیل اللہ سے افضل حبیب اللہ۔ باری تعالیٰ نے حضرت آدم کو فرمایا صلی اللہ علیہ یعنی مصطفیٰ اور غیل کے
لیے فرمایا انجیبہ۔ یعنی محبتی۔ لیکن چونکہ آقاء دو عالم حضور اللہ محمد رسول اللہ جامع کمالات میں اس لیے
آپ مصطفیٰ بھی ہیں اور محبتی بھی۔ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَيْرِ خَلْقِهِ وَتَوَّابٍ غَفُوْرٍ رَّحِيْمٍ وَذُوْ نُوْرٍ قَدِيْسٍ
نَبِيْدِيْنًا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَصَلَّى اِلَيْهِ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ اللہ کے دربار میں جتنی شان اور عظمت انبیاء کرام کی ہے اتنی کسی
مخلوق کی نہیں۔ یہاں تک کہ دشمن ان کی گستاخی کرتا ہے تو خود رب تعالیٰ ان کی طرف سے جواب
عطا فرماتا ہے۔ یہ فائدہ وَلَدَیْكَ مِنَ الْاَشْيَاءِ کَیْنِ کہنے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ کوئی نبی
کبھی بھی ایک منٹ کے لیے غلط اور بے راہ نہ ہوایہ فائدہ وَحَدَّثَہٗ سے حاصل ہوا۔ کہ باری تعالیٰ بچیں بلکہ
مالم ارواح سے ہی انبیاء کرام کو ہدایت عطا فرماتا ہے۔ لہذا کسی نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق یہ گستاخ
معاذ اللہ وہ پہلے غلط تھے بعد میں ان کو ہدایت ملی۔ کفر ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا پانچ سو راج کو خدا
رہی کہنا سواں استعجالی تھا کہ عقیدہ۔ عیسٰی فائدہ۔ نبی کی نبوت ان کے اعمال بلکہ ولادت سے ہی پہلے
ہوتی ہے۔ اعمال بعد میں۔ یہ فائدہ انجیبہ کو بغیر تحقیق نہ ملنے سے حاصل ہو۔ یعنی حضرت ابراہیم
علیہ السلام کے شکر کی وجہ سے انجیبہ نہیں ہوا بلکہ انجیبہ پہلے تھا اس کی وجہ سے اتنی عظیم نیکیاں
اور شکر کیا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہر مسلمان کو ہر موسم دین باطل مذہب غلط محفلوں۔ اور کتابوں۔
گندے لوگوں سے ساری عمر بچنا پانی ہے۔ یہ مسئلہ غلیظاً فرمانے سے مستنبط ہو دیکھو حضرت غیل باوجود
نبی معصوم، در تمام علوم سے واقف ہونے کے پھر بھی برے لوگوں بری محفلوں سے دور رہتے
تھے۔ تو ہم پر تو یہ حقیقت لازم اور واجب ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ دائرہ ہی رکھنا ہر مسلمان کو لازم ہے یہ مسئلہ
وَاصِلَہٗ فِی الْاٰخِرَۃِ دُعا، فرمانے اور آی، تَبٰیہ وَنَحْوُہٗ دُعا کے امر سے مستنبط ہوا۔ اس میں
کہ حضرت ابراہیم آخرت میں بھی صالح ہوں گے یعنی بزرگی داسے۔ حدیث پاک سے اس کی تفسیر آؤنا
میں فرمایا گیا کہ حضرت ابراہیم عیسا سلام کی دائرہ مبارک آخرت میں بھی ہوگی بہت کہ کسی دوسرے دن نبی کی

دارحی نہیں مول کی سب روح کی عمر کی مثل مول کے گویا کہ میدان محشر میں بھی دارحی برنگی کا آتی ہے
بہر دنیا میں مسلمانوں کو اللہ رسول کی فوضوئی کے لیے دارحی رکھنی چاہیے تاکہ ان کو رب تعالیٰ کی طرف سے
عز کی عطا ہو۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا دَنَعِدُ یَدُ مِّنَ النَّسْتِوِ کہیں پھر دوسری
آیت میں ساتھ ہی فرمایا گیا دَمَکَکَ مِّنَ النَّسْتِوِ کہیں دُودِ فَعَلِ اس طرح فرمانے میں کیا گنہگار ہے۔ صرف
فعل میں تبدیلی ہوئی کہ پہلے نہ یَدُ سے دَمَکَکَ میں ہے تاکہ ان۔

جواب۔ ہم نے اپنے ترجمے میں اس فرق کی وضاحت کر دی ہے کہ پہلے الفاظ مِّنَ مِّنَ مِّنَ سے یعنی
حضرت ابراہیمؑ مشرکوں کے ساتھ تھے نہ رہی کے اعتبار سے نہ تعاون۔ اور دَمَکَکَ کے اعتبار سے نہ دوستی
محبت کے درجہ۔ بل ملاپ۔ بین دین کے اعتبار سے غرض کہ کسی طریقے سے بھی مشرکوں کا ساتھ نہ دیتے
تھے۔ اس کی وضاحت ایک دوسری آیت میں فرمائی گئی کہ کَاذِبٌ مِّنْ بَيْنِیْنِهِمَا رَیْتُمْ اَیُّھِیْنِ یعنی حضرت
نوح علیہ السلام کے وہ میں سے اور اہل ایمان کے ساتھیوں میں سے کہ نبی ابراہیم علیہ السلام تھے۔ اور
دوسری جگہ مِّنْ بَعِیْثِہِمْ کہ آیا یہ ہے۔ یعنی حضرت ابراہیمؑ خود بھی مشرک کرتے والے تھے۔ اس کی
وجہ یہ کہ پہلی آیت میں سابقہ یہودیوں کے باطل قول کا جو اس وقت جواب دیا گیا تھا اس کو یہاں بتایا
جا رہا ہے۔ یہودی اور کفار کا عقیدہ یہ تھا کہ حضرت ابراہیمؑ بھی یہودی تھے۔ یہودی یہ سانی اس لئے
کہنے کی وجہ سے مشرک ہو گئے تھے اور اب بھی ہیں۔ لیکن مشرک خود کو سمجھتے نہیں تھے۔ تو جواب دیا گیا
تھا کہ ابراہیمؑ تم جیسے مشرکوں کے ساتھ کیسے ہو سکتے تھے یہودی لوگ حضرت ابراہیمؑ کو مشرک کہتے تھے
مگر ان کو یہودی مانتے تھے گویا کہ حضرت ابراہیمؑ کے ساتھ ساتھ یہودیت کی یہ عقیدگی اور شرک کا اظہار کیا
گیا۔ اس دوسری آیت میں ان کفار کہ کا جواب دیا گیا جو ابراہیمؑ علیہ السلام کو مشرک اور بت پرست کہتے تھے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مَّا کُذِّبَہُ نَعْدُ۔ یعنی حضرت ابراہیمؑ۔ اللہ کی تمواری نعمتوں
کا انکار نہ کرنے والے تھے۔ اس لیے کہ انہم جمع فعل سے جس کا معنی تمواری نعمتیں مطلب ہے کہ
کہ ساری نعمتوں کا انکار نہ کرتے تھے۔ تو یہ نوزانی سے کہ پھانی۔ اس فرمان کی وجہ کیا ہے؟

جواب۔ اس کا جواب تفسیر میں عرض کیا گیا کہ انہم جمع فعل سے۔ در شکر کی تہذیب تنظی سے اور
پہلے کے کہ ابراہیمؑ تمواری نعمتوں کا بہت ہی زیادہ شکر ادا کرتے تھے۔ تو پھر زیادہ اور بڑی نعمتوں کے شکر
کی کیا حالت ہوگی۔ لہذا یہ جملہ انہماکی سے اس کا ہے۔ اس پر مال تاکہ تھے اگرچہ نعمت تمواری ہوئی۔

کائنات جسہ کا امام و مرشد اور رہبر منزل قرب ذات ہے۔ آستانہ جلال پر وہی سجدہ و ریزہ ہے۔ تمام خواہشات غامری اور شہوانیت باطنی سے منزہ پاکیزہ حسن جمال سے آراستہ۔ الہامات و کمال سے پیراستہ ہے۔ شرک حقی کی گندگی والے ستر کیوں میں سے نہیں ہے۔ مشاہدہ انوار اور تجلیات سرمدی کی نعمتوں کا ہر حال و شان میں شکر جنائی کوئے والا ہے۔ قییم جسمانی میں فقط قلب ولایت کو ہی رب تعالیٰ نے راز بیرون کے لیے بقیاء و غنیمت فرمایا ہے۔ مادہ محبت الہیہ کے میدھے راستے کی طرف قرب ذات کی ہدایت دی ہے۔ عارف حق کا دل پوری کائنات ہے یہی نیابت اسرار کا خلیفہ ارضی قالب ہے یہی شہ نشین صبیحی اللہ ہے۔ یہی کشتی منزل قرب اور جودی غار کا نوح اذکار ہے۔ یہی جلوت راز قدرت کا غیب ہے۔ یہی واردات الہامات کا کلیم طور تجلیات ہے۔ یہی عرصہ گاہ مناظر قدرت کا غریب ہے یہی ہر زمان لاہوتی کا مسیح جلوت تھا ہے۔ یہیں پر محبوبیت کا جلوہ آشکار ہے۔ قلب مومن حنیفاً اور موقد اعظم کے مقام بند پر جلوہ افروز ہے۔ یہی قلب کو پہچانتا پوری کائنات نفس و ذات کو پہچانتا ہے سی لے حکم ہے کہ پہلے انسان دل کو پہچانے۔ کیونکہ تمام ارادوں کا اثر پہلے دل پر ہوتا ہے۔ پھر دل کے ذریعے جسم کے دوسرے اعضاء پر پہنچتا ہے۔ لغت تصوف میں اس کو مقام روح کہا جاتا ہے۔ جس طرح اللہ تعالیٰ جن تسانہ کی تمام نعمتیں اولاً عرش پر آتی ہیں پھر وہاں سے مقامات حق سمادی میں تقسیم ہوتی ہیں۔ اسی طرح عبادات ریاضات مراتب کے اسرار و الاولاً قلب عارف پر نزول اجلال فرماتے ہیں پھر وہاں سے ظاہری باطنی اعضاء پر۔ قلب جو ہر طیف سے۔ جو اثرات بلندی کو عرش فناء سے کربی عقل تک منتقل فرماتا ہے۔ قلب معبود کے اس حصے کو مقام روح قدس کہا جاتا ہے۔ تمام حوائج قدرت کا اس میں نظر ہے۔ اسی لیے ارشاد ہوا کہ۔ وَاتَّقُوا اللَّهَ يَا حَسَنَةُ إِنَّ اللَّهَ

معرفت حقیقی۔ امیر۔ نبی کی بارگاہِ سلطنتوں سے بنایا گیا ہے اور اس پر توحید کا رنگ پڑھایا۔ اور اس میں قرآن و حدیث کی پیالیاں رکھی گئی ہیں۔ مادہ اعمال صالحہ کا مذاق حسنہ والا گیا۔ نبوت کی چاشنی سے پیچھا قوام دیا گیا۔ حدیث جلال کا شربت اور مشابہات حکومت کی پتھریاں رکھی گئی۔ ثَقَّةٌ وَحُجَّتٌ اٰیٰتٌ اَبَیْثُہٗ مَلَّتْ اَنْ رَاجِعَہٗ حَقِیْقَۃً مَا کَانَ مِنْ اَنْتَشَرِ حَقِیْقَیْنِ۔ پھر تختِ عرفانی سے ہم سچے ملک میں اسے مدح کی تیری طرف الفاءِ انسی کی دجی بھیجی کہ قفسِ جسدی میں جلوہ افروز ہو کر ہر بیمِ قلب کی طرح قدمِ ارادہ سے وادیِ عرفان میں پاتا پرتا فرما۔ اور مثلِ قلبِ خضاب کی لہس سے ہٹ کر آستانہ الہیہ پر حقیق ہو جا۔ ابرہیمِ قلب بھیجی محبت و میلان ماسوا اللہ کے شرک کرنے والوں میں سے نہ تھا۔ عارفین کے قلوب کی سات خصلتیں ہیں

۱۔ اِلَادَۃُ مَادَۃِہٖ کِی زینتِ عدا ماسوی کی طرف امید کی جنابت سے غسلِ وحدت کرنا۔ ۲۔ شہوتِ نفس کا فتنہ کر کے مٹا دینا۔ ۳۔ محبتِ اخیار کے گندے بال موڑ دینا۔ ۴۔ راہِ معرفت میں لذتوں کی قربانی کرنا۔ ۵۔ ہی امیدوں کا سر موڑ دینا۔ ۶۔ جن تو حید کے بھولوں کی خوشبو و عشق لگانا۔

اِنَّہَا جُعِلَ السَّیِّئَاتُ عَلَی الَّذِیْنَ اٰخْتَلَفُوْا

نقطہ بنایا گیا تھا سینچر کا دن پر اُن لوگوں جو اختلاف کر بیٹھے
ہفتہ تو انہیں پر رکھا گیا تھا جو اس میں مختلف ہو گئے

فِیْہٖ وَاِنَّ رَبَّکَ لَیَّحْکُمُ بَیْنَہُمْ یَوْمَ الْقِیَمَۃِ

میں اس اور بیشک رب آپ کا البتہ فیصلہ فرمائے گا۔ میان اُن کے دن قیامت۔ میں
اور بیشک تمہارا رب قیامت کے دن اُن میں فیصلہ کر دے گا

فِیْمَا کَانُوْا فِیْہِ یَخْتَلِفُوْنَ ﴿۲۴﴾ اُدْعُ اِلَی

اِس۔ تجھے وہ میں جس خلاف کرتے۔ اپنے طرف
جس بات میں اختلاف کرتے تھے۔ اپنے رب کی راہ کی طرف بلاؤ

سَبِيلُ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ

شریعت کے رب کی اپنے سے طریقے اچھے اور نصیحت پیاری سے

پکی تدبیر اور اچھی نصیحت سے

وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ

اور مکالمہ کرو ان مخالفوں سے ایسے ہیجے سے جو بہت ہی اچھا ہو کہ رب آپ کا دی

اور ان سے اس طریقے پر بحث کرو جو سب سے بہتر ہو بیشک تمہارا رب

أَعْلَمُ بِبَيْنِ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ

زیادہ جاننے والا ہے اس کو جو گمراہ ہو اسے راستے اس کے درود بہت جاننے والا ہے

خوب جانتا ہے جو اگلی راہ سے بھکا اور وہ خوب جانتا ہے

بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١٣٥﴾

ہدایت پلٹے ہوؤں کو

راہ والوں کو

تعلق

ان آیت کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پہلی آیت کریمہ میں بیان فرمایا گیا تھا کہ یہودیوں نے کچھ ایسے ظلم کئے تھے جن

کی بنیاد پر رب تعالیٰ نے بہت سی حلال چیزیں ان پر حرام فرمادی تھیں۔ اب ان کے وہ ظلم بتائے جا

رہے ہیں۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں حضرت ابراہیم کی مذمت یعنی دینی سنتوں پر عمل پیرا ہونے

کی سب مسلمانوں کو جو فی مقفین فرقہ ہاں رہے اب ان آیات کریمہ میں یہودیوں کے اپنے دین

چھوڑ کر اس میں اختلاف کرنے کی بری رسم کا ذکر فرمایا جا رہا ہے کہ وہ قوم جو خود کو براہیسی کہلانے کے

دعویدار ہیں وہ تو خود ہی زبردست فرقہ بندی کا شکار ہیں۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں حضرت ابراہیم

ؑ کی مذمت کی مثال بیان ہوئی تھی۔ اب ان آیات میں اس پھی راہ کی طرف ان یہودیوں کو بلانے کی ہدایت

دی ہے۔ جس پر جوے کا وہ یہودی اور دیل کے دوسرے دین واسے ہونے کا دم بھرتے ہیں۔

تفسیر نحوی

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ۖ ذَٰلِكُمْ يُخَلِّقُ لَكُمْ ذُرِّيًّا وَيَحْفَظُ لَكُمْ أَمْوَالَكُمْ ۖ ذَٰلِكُمْ يَكْمُلُ لَكُمْ نِعْمَةً مِنْهُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۚ
فَإِذَا مَلَاحِظَكُمْ فَتَىٰ فَإِنَّكُم مِّنْ عِندِ اللَّهِ عَلَىٰ بَاطِلٍ مُّكْتُمٍ ۚ
مُفْرَدٌ بِدَمٍ كَرِهُيْكُمْ تَرْتَدُّ بِكُمْ ۚ كَذِبُكُمْ هُوَ يَفْضَحُكُمْ ۚ وَاللَّيْلُ كَاشٍ عَلَىٰ الْبَاطِلِ ۚ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ۖ ذَٰلِكُمْ يُخَلِّقُ لَكُمْ ذُرِّيًّا وَيَحْفَظُ لَكُمْ أَمْوَالَكُمْ ۚ ذَٰلِكُمْ يَكْمُلُ لَكُمْ نِعْمَةً مِنْهُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۚ
فَإِذَا مَلَاحِظَكُمْ فَتَىٰ فَإِنَّكُم مِّنْ عِندِ اللَّهِ عَلَىٰ بَاطِلٍ مُّكْتُمٍ ۚ
مُفْرَدٌ بِدَمٍ كَرِهُيْكُمْ تَرْتَدُّ بِكُمْ ۚ كَذِبُكُمْ هُوَ يَفْضَحُكُمْ ۚ وَاللَّيْلُ كَاشٍ عَلَىٰ الْبَاطِلِ ۚ

مجموعہ بیطہ ہے جس سے حصر کاائدہ ہوا بمعنی فقط پس (درزا) محفل نامنی مطلق مجہول جمل سے بنا ہے
معنی مقرر کرنا۔ پسند کرنا۔ پسرو کرنا۔ یہاں تینوں معنی مناسب ہیں۔ لف لام بہید فارچی۔ نسبت۔ اسم
مفرد بہد مکر لغوی ترجمہ ہے کہم نہ کرنا۔ کہم چھوڑنا۔ چھٹی کرنا۔ اصطلاحی معنی سے آرام کرنا۔ اسی سے
ہے التوم سبب۔ نیند آرام ہے۔ متحول غری میں سیچر کے دل کو عبرانی سربانی۔ اور زبور کی لغت
(ایمان بون) طواری۔ اور عربی میں بھی سبب کہتے ہیں۔ عربی کا علی نام نسبت ہی ہے۔ وجہ قسیمہ یہ کہ
رب تعالیٰ نے تمام مخلوق چھوڑ دی تھیں فرمائی اور ایک باقی تھا کہ تخلیق مکمل ہو گئی اور ساری قوم عالم کو
اُس دن شکرانے کی عبادت کا حکم دیا گیا۔ تا علیٰ علیہ السلام ان کو اتوار کا دن عبادت کا ملا کیونکہ وہ اتوار
تخلیق کا دن ہے۔ مسلمانوں کو جمعہ کا مبارک دن کہہ رکھنا مکمل کا دن ہے۔ نسبت مرفوع سے کیونکہ نائب فعل
سے مجمل کا۔ علی جارہ وجوب کے لیے الذین اسم موصول۔ باشلفوا۔ باب افتعال کا ماضی مطلق۔ میخرج
مذکر غائب ضم ضمیر جمع نائب اس میں پوشیدہ ہے اس کا فاعل ہے الذین۔ فی جارہ ظرف مجاری مکانی
بمعنی مارے میں۔ وہ ضمیر واحد نائب کا مخرج۔ نسبت ہے جار مجرور متعلق سے اشلفوا کا مصدر ہے
اشلفاں جہی۔ انکار کرنا۔ نہانا۔ پیچھے ہٹنا۔ دھڑھونا۔ خفقت سے بنا ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر ملیل ہوا
موصول ملز مجرور متعلق ہے مجمل کا۔ وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا (سینا فیہ ان حرف تحقیق
ہاکیہ یہ تبارک۔ مرکب اضافی ایمہاں۔ اسی لیے رب مفعول سے۔ لام رائدہ ایتدایہ معنی تاکہ یا تقدیر حکم
باب نکر کا مصدر ثبت معروف بمعنی مستقبل مخرج مخرج رب سے۔ بین اسم ظرف مکانی معنی
درمیان (درج) مصنف سے ضم ضمیر جمع نائب مجرور متعلق مصنف الیہ سے مخرج الذین سے مرکب اضافی
مفعول فیہ ہے بزم اسم مفرد جاہد ظرف ربانی۔ مصنف ہے۔ الف لام عہد دہنی قیامت۔ اسم مصدر ثلاثی
سماوی ہے بمعنی کھڑ ہونا۔ مراد ہے میدان محتر۔ مصنف الیہ ہے۔ مرکب متعلق ظرف سے نیلکام ماضی مارا
ظرف مجازی کے لیے نام موصول۔ کافوا۔ تخیفوں۔ باب افتعال کا ماضی استمراری میخرج جمع مذکر غائب خبر
جمع مذکر غائب مرفوع دی میں مقدم ہے جس کا مخرج الذین ہے۔ مصدر ہے اشلفاں۔ بمعنی کچ کچ
کرنا۔ جھگڑا کرنا۔ مناظرہ گفتگو کرنا۔ مجد لانہ۔ تمیز کرنی فیہ جار مجرور کہ درمیان میں لانے سے نسبت کلام اور

پیدا ہونی۔ حفر کی۔ متعلق اور فاعل مشترک سے ل کر حملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ یا۔ کا موصول صلہ ل کر مجرور۔
 متعلق یحکم کا۔ وہ حملہ فعلیہ خبریہ یا انشائیہ ہو کر خبر ان۔ اور حمد اسم خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ اذنیٰ یسبب تہ
 یا یحییٰ۔ و تفریط الحسبہ ذمما لہم یا یحییٰ ہی احسن اذنیٰ۔ فعل امر حاضر معروف۔ انت۔ اسم ضمیر مقدمہ اس کا
 نازل جس کا مرجع ہے ذلت پاک من اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و موت سے نلبے یعنی بلانا۔ پکارا ایل جبرہ انتہا
 غایت کے لیے تیل برونن فعل ثنیل سے بنا ہے یعنی است کما راستہ مبالغہ کا میخ سے مصاف
 سے۔ انت۔ اسم مفرد جلد مصاف ہے و ضمیر واحد حاضر مصاف الیہ یہ دو ہر مرکب انسانی مجرور متعلق ہے
 اذنیٰ کاب چارہ سببہ۔ الف لام بنسی حکمت۔ اسم مصدر جلد یعنی حامل مصدر۔ یعنی عقل۔ علم تدبیر۔
 یہاں ہر معنی مناسب ہے و اذنیٰ مبالغہ۔ الف لام بنسی۔ توجہ طبع۔ مصدر بھی ہے برونن مفعولہ
 مؤنثہ و اذنیٰ سے بنا ہے یعنی ایسے طریقے سے نصیحت کرنا جس سے سننے والے
 کے دل پر اثر ہو موصوف ہے۔ الف لام بنسی حسنیہ۔ اسم مفرد جلد معنی عمدہ اچھی۔ نائیدہ منہ
 حالت کسر و است کیونکہ صفت تابع سے۔ یہ سبب غطف ل کر مجرور و متعلق و دم اذنیٰ کا۔ یہ سبب
 ل کر حملہ فعلیہ ہوا۔ اذنیٰ سر بیلہ۔ جادل باب مبالغہ کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مکرر حاضر انت اس کا نازل
 پوشیدہ۔ مصدر سے جملہ۔ قتل سے نلبے یعنی ماؤں سے جھگڑا کرنا۔ بحث کرنی۔ منظر کرنا مقام
 کرا یہاں بھی سمجھا جاتا ہے تم ضمیر جمع غائب مفعول یہ ہے جادل کا۔ مرجع ہے الذین مراد ہے گنار
 ب حارہ سینہ الفی اسم موصول واحد مؤنث جی ضمیر واحد مؤنث غائب۔ مروج مفصل مبتدا ہے۔
 حسن اسم تفسیل مکرر زیر مشرف ہے اس لیے توبن نہیں آ سکتی۔ بحالت رفع خبر مبتدا۔ معنی بہت
 چھانی والی۔ مسبوہ دلیل دالی است۔ مبتدا خبر جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مجرور ہو کر متعلق ہے جادل کا
 و سبب سے ل کر حملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ ان ترثونہ فو غلہ ہنر صلل عن سینہ و فو غلہ
 یا المنفرد شوت۔ ان حرب مشبہ بالفعل علی میں۔ و ربک مرکب انسانی اسم ان۔ فو۔ ضمیر واحد مکرر
 غائب مرفوع مفصل مبتدا سے مرجع ربک، علم۔ اسم تفضیل واحد مکرر۔ ملہ سے بنا ہے ترجمہ سے۔
 بہت جاننے والا۔ خیال رہے کہ صفت مشبہ اور صیغہ مبالغہ۔ اور اسم تفضیل میں یہ فرق ہے کہ ہمیشگی کے
 لیے صفت مشبہ ہوتا ہے۔ یعنی جانتہ کرنے والا۔ صیغہ مبالغہ لینے والے کی نسبت سے ہوتا ہے
 شدا زیادہ دل زید سرا یا انصاف ہے جی جس کو یہ انصاف دیتا ہے اس کو بہت انصاف ملتا ہے اور صحیح
 ملتا ہے اسم تفسیل کثرت تعدد کے لیے سے۔ جیسے اعلیٰ بہت جاننے والا۔ جی خود اس کے
 اس علم وغیر بہت ہے فو مستر اس کا ان علی سب بارہ مفعولیت (تعددی کا) من موصول نازل ہے

ذوی معقول کے لیے۔ ضل۔ باب ضرر کا ماضی مطلق۔ وہ مذکر نحو مستر ماضی میں کمر جمع ہے من
مثل منافع تعالیٰ سے بندھے ہوئے گمراہ ہونا لازم ہے عن بازہ مجاوزت (دوری) کے لیے ہے
یعنی۔ اسم مفرد مشق۔ یعنی بہت کھانا سنا۔ یعنی حب سے بنا اسی وقت سے کھانا۔ کیونکہ صفت
مشترک میں بیشکی دلی زیادتی پائی جاتی ہے۔ معنات ہے: منیر و مددگر غائب مجرور مثل کمر جمع
رب تعالیٰ ہے ایک قول میں یہ منیر نفسی ہے۔ یعنی اپنے اور مزج من موصولہ ہے۔ مگر یہ غلط ہے
معنات الہ سے مرتب ماضی مجرور ہے متعلق ہے مثل کا وہ جملہ عید ہو کر مل ہے من کا۔ موصول مل
مجور متعلق ہے اعلم کا۔ وہ جملہ اسم خبر یہ ہو کر خبر مبتداء۔ وہ جملہ اسم ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطف نحو
ببتداء اس کا مزج رب تعالیٰ اعلم۔ اسم تفعیل واحد مذکر توحید ہے بہت جانتے والا۔ نحو اسد میں
پوشیدہ سے وہ ہی قابل ہے جس کا مزج۔ زبدت ہے۔ ب بازہ تعدیہ۔ الف لام استعرتی یعنی ثناء
نستدین۔ باب افتعال کا اسم نال میسر جمع منکر۔ ابتداء مصدر ہے۔ ترجمت بدایت لینا بدایت
پانا۔ توفیق خیر یا ایمان ملنا۔ بحالت کسر ہے۔ مجرور ہے متعلق ہے اعلم کے وہ جملہ اسم ہو کر خبر مبتداء
وہ جملہ اسم ہو کر معطوف۔ سب عطف مل کر خبر بیان اور وہ جملہ اسم خبر یہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمائے اَتَا حَیْنَ اَلْتَبْتُ عَلٰی قَدَرٍ اَحْسَمُوْا یٰقِیْمَ وَ اِنَّ رَبَّکُمْ تَنْسِفُ
یَوْمَ اَیَّتِیْمًا مِّمَّ فِیْمَا کَا مُوْا یٰنِیْمَ یَنْخَسِفُوْنَ

کی ہی پیروی ہے کہ نبی کریم اور ائمہ مسد کو عبادت خصوص کے لیے جمہ کا دن دیا گیا۔ ابراہیم کے لیے
بھی جمہ کے دن کو مسمومی اور مقدس بنایا گیا تھا ابراہیم اور ان کے ملاوہ تمام انبیاء عظام کے لیے یہی
یوم جمہ قابل تکریم تھا۔ سنت یعنی سینچ اور ہفتہ کا دن تو فقط ان بنی اسرائیل یہودیوں اور قوم موسیٰ کے
لیے بنایا گیا تھا جنہوں نے مشرک اور مقدس دن کے نفی و تفرق میں اپنے نبی حضرت موسیٰ سے اختلاف
کیا تھا۔ اور پھر جب رب تعالیٰ کی طرف سے ان کو یہی نسبت کا دن دے دیا گیا اس میں سارے دن
میں ہر قسم کے تمام کار و بار چھوڑ کر یہاں تک کہ دکان تجارت۔ منسک اور اس دن کھانا پکانا چولہا جلانا
تک منع کر دیا گیا۔ تو کچھ سرکش لوگوں نے اسی سخت پابندی کو برداشت نہ کیا اور یوم بہت کی بھرتی
اور اپنی شریعت موسویٰ کی نافرمانی کرتے ہوئے دیگر ایک فرماں بردار تابعدار لوگوں سے ٹھکر اور اصطاف
کیا۔ ان پر رب تعالیٰ کی طرف سے سختی فرماتے ہوئے اس دن کے منسک کا اکل حرم کر دیا جب کہ اس سے پہلے
مرد و عورت کو کھانا کھانے کی نافرمانی کرنا گناہ تھا۔ مگر قصاص کی نافرمانی کرنا گناہ نہیں کہ بعد ان پر رب گناہت و نام کر دیا گیا۔ اور
گویا کہ یوم بہت ان پر مستطاد اور رب کلہر بنا دیا گیا۔ اس پر سمجھتے ہیں کہ یہ سختی اور حرمت حضرت ابراہیم

پر بھی اور اس وقت سے یوم السبت مخصوص اور ہر ایک سے احداً اس دن کا شکار اس نام سے درج ہے۔
 اور اسی ہی بنا پر مسلمانوں پر حرام کر دیا کہ اگر تم قتل بائیم کے تابع ہو سبت کی تعلیم کرو نہیں کرتے۔ اس دن کا شکار گوشت
 حرام نہیں بلکہ اس دن بھی کھانے کی غفلت اور عجلت ضرور کیے۔ اکی تعین کیوں کرتے ہو تو قتل بائیم
 کے احکامات پر گریہ مقرر ہو جو وہ جو دیں اور قتل بائیم کی ہر ایک کا حلی حلیت ہے۔ در شکاب کا سبت بعد از حدیث است و نیز ایک حدیث میں ہے کہ
 میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ وہ کعبہ پر چڑھے اور وہاں پر کتب تورات و عہد موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا جو کہ در اس
 میں سی شریعت دی گئی تو اسی شریعت کے تحت اس کی عبادت کے لیے ایک دن مقرر کر کے
 مسئلہ میں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حکم رب تعالیٰ کے مطابق اس میں بھی حضرت موسیٰ سے امتداد
 یوم جمعہ پیش فرمایا مگر یہودی قوم نے اسی حکم الوطرت کے مطابق اس میں بھی حضرت موسیٰ سے امتداد
 کیا اور کہا نہیں ہم کو یہ دن پسند نہیں ہم تو یوم السبت پسند کرتے ہیں اس لیے کہ بقول ہدایت اللہ نے
 چھ دن میں زمین و آسمان اور سمندر بنائے جو انوار کو شروع ہوئے در جمعہ کو ختم ہوئے۔ چھٹے (سبت)
 کا دن فراغت کا ہوا لہذا ہم بھی چھ دن کام کریں گے اور سبت کو فارغ سا کریں گے۔ چونکہ یہ ایسا کرام کی
 سلسلے میں اس لیے ناگوار نہیں لہذا ان کی یہ بات بھی مان لی گئی اور خصوصیت کی عبادتوں کا حکم اسی دن
 کے لیے مقرر ہو گیا۔ نیک لوگوں نے تو تا عمر اس پر عمل کیا مگر بدکار لوگوں نے کچھ دن کے بعد طرح طرح
 کی وجہ شکنجیاں اور مانیان شروع کر دیں اور حضرت موسیٰ کی خلاف ورزیاں کرتے ہوئے دین موسیٰ کے
 مخالف تہمتیں اور ملاتیں شروع کر دیں۔ اس لیے سرکشی و فحاشی خواہشات کی روک تھام کے لیے اللہ
 کی طرف سے سختیاں برپا کی گئیں اس ضمن میں پہلے اونٹ پھر سناخن والا جانور جن میں مکر و شش محو مل
 ہی پھر گائے بکری کی چربی حرام کی گئی اور پھر آبی سمندری شکار قطعاً حرام کر دیا گیا۔ حالانکہ مکر سے پہلے
 صرف عجلت کرنے کے لیے تمام کھرو بار ذبوی اور شکار حرام تھا۔ اور اگر کوئی شکار کرے تو وہ جانور در
 کے لیے حلال ہی رہتا تھا جیسا کہ آج کل بحالت اہرام جنگی کا شکار صرف شکاری کے لیے ممنوع ہے دوسرے
 کے لیے حلال ہے۔ اور شکاری شرعی مجرم ہے اسی طرح نبی، سرائیل پر اور اس طرح ہوا۔ پھر سرور کمالی حرام
 اور شکاری پر بھی اور دوسروں پر بھی تہ حرمت عارضی اور منشاء تھی جس کو موجودہ یہودی شرعی سمجھتے ہیں
 اور اس کو ابتدا حضرت ابراہیم تک پہنچا کر مسلمانوں کی تباہی برپا کی پر بعض کہتے تھے۔ یہاں اسی بات
 کا جواب دیا ہوا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا ہوا ہے کہ اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 اَنْصَرِبْ نَحْسَہُ وَحَاوِ نَحْسَہُ بِالْحَقِّ ہُوَ اَحْسَنُ رَدِّکَ ہُوَ اَعْلَمُ مِمَّنْ حَسَنَ
 عَنْ نَبِیْہِ وَہُمْ اَعْلَمُ بِاَنْفُسِہِمْ یٰسَیِّدِی ۔ اے حبیب کریم چونکہ دنیا بھر کے اکثر کفار مشرکین و یہودی

نصاری ابراہیم علیہ السلام کو ماننے اور محبت کرنے کا دم بھر رہے ہیں اور ملت ابراہیمی آپ کے پاس
 ہے اس لیے ناقیامت تمام لوگوں کو آپ خود بلا واسطہ یا واسطہ امت صحابہ اور اہل علماء دین اسلام
 قرآن و حدیث اور سنی ملت ابراہیمی کی طرف بلائیے اہل عقل ذی شعور و انشور و حق کے متلاشیوں
 کو اپنی حکمت حقائق مضبوط دلائل یقینی برہانوں کے ذریعہ اور تمام کو بلائیے اپنی باتوں دل نشین
 گفتگو پیاری مثالوں۔ اہل ایمانی رب تعالیٰ کی نذرانوں خوشنودی و رضائے الہی کی بشارتوں جہنم و
 بہشت کی سزاؤں جزاؤں دنیا میں رب تعالیٰ کی نعمتوں رحمتوں کے پیشے ذکرنا سا کر۔ اور موعظہ حسنہ
 کے ذریعے۔ اور جو لوگ اسلام قرآن اور اللہ رسول کی مخالفت میں جہد مہم و دھرمی غرور تکبر اور
 یہود و عیسوی فضول اعتراض سے گرا آپ سے مناظرہ کرنے آئیں تو ان سے نہایت احسن۔ خوش
 اور بے مثال جوابات مضبوط دلائل ان کے تسلیم شدہ عقائد سے لازمی سوالات کے ذریعہ مجاہدہ
 فرمائیے۔ تاکہ ان کی ساری شہنی غرور اپنے علم کا گہر ٹٹ کر رہ جائے۔ اور آپ کے برائین قاطع سے
 لڑہ برائنام ہو جائیں۔ کوئی مانے یا نہ مانے یہ آپ کی ذمہ داری نہیں کیونکہ۔ بیشک آپ کا رب
 ہی زیادہ جانتے والا ہے اس کو جو بہ نصیب آپ جیسے رحیمہ عالمین راحۃ عاشقین مشفق کمال کی سچی
 باتوں نصیحتوں دلیلوں کے بعد بھی اللہ کے راستے اس کے سپنے اور حق دین سے گمراہ ہی رہے
 وہ بھی اتنے زیادہ جانتے والا ہے ان خوش نصیبوں کو جو آپ کے مامین رافت میں اگر آپ کی حکمت بھری
 نصیحتیں سن کر دین اسلام اور ملت ابراہیم کی حمایت پانے والے ہیں۔ یہ آیت کریمہ ظاہر تو مختصر لفظ میں
 لیکن حقیقت میں اصول رشد ہدایت حکمت و دلائل۔ موعظہ حسنہ اور مجاہدہ عقلی دعوت اسلام
 خوشگوار گفت و شنید مناظرہ طریقہ مکالمہ متواظ و محلول مکالمہ میں انمول اور عظیم علمی خزانہ ہے جو کہ
 انسان اپنی ذہنی کیفیات کا اعتبار سے بھی قسم کے میں اس لیے اس آیت میں تمام مبالغین اسلام
 کو تین طرح دعوت و تبلیغ کا حکم دیا گیا۔

ع۔ کچھ عام لوگ اہل شعور اور حق کے منکشی ہوتے ہیں ان کو حکمت و دلائل یقینیہ کی روشنی میں
 دعوت دیا جاتی ہے۔ ع۔ اکثریت عام کی ہوتی ہے ان دونوں قسموں کے لوگوں کو خود بلانا
 پڑتا ہے اس لیے ان دونوں گروہوں کے لیے فرمایا۔ اذیع۔ ان کو دعوت دینے اور ان کے پاس
 جانیے ع۔ کچھ لوگ مندی طبیعت برصاف و متکبر ماعت اور سخت قسم کے منکر و سرعہ میں خود کو
 سچا سمجھنے والے اور ہر دائرہ پر۔ چرب زبانی۔ جیلہ بازی۔ جھوٹ و سچ۔ دجل و فریب سے اپنی برتری
 چاہنے والے ہوتے ہیں۔ ان کے سامنے اگر ذرا بھی علمی نرمی دکھائی جائے یا ان کی پاس خاطر میں کچھ

عزت رکھی جائے تو ان کا غرور و تکبر، سرکشی خود تمنا اور بڑھ جاتی ہے۔ ایسے لوگوں کو بلاناہنسیں
 پڑتا بلکہ اپنی حماقت سے حق کے مقابل مناظرے و محادسے کے لیے خود آجاتے ہیں ان کیلئے
 فرمایا گیا ذیادہ نعم۔ یعنی علم کی سمجھ طبیعت و گفتار کی نرمی دلائل کی کشتگی اور باتوں کی خوش خلقی سے
 ایسی ملامت و مزاح درست ہو جائے۔ قرآن عظیم نے ہر مقام پر مل ایمان کو یہی اسلوب بیان و طریقہ
 سکھایا ہے۔ یہاں تین قسم کے دلائل کا ذکر فرمایا۔ ۱۔ دلائل آقائے تحقیق و یقین تک پہنچنا ۲۔ دلائل
 افہامیہ۔ سامع کی تسلی اور مطمئن کرنا ۳۔ دلائل جدلیہ۔ ہم مقابل کو لا جواب کرنا اس پر اس کے مسلمات کو
 لارم کرنا کہ ماننے پر مجبور ہو جائے۔ مگر و مغرور کے دلائل کو شخبیہ کہا جاتا ہے تا قیامت مسلمانوں کو
 اس آیت کریمہ کے ذریعے چند چیزوں سے روکا جا رہا ہے اور چہ باتوں کا حکم دیا جا رہا ہے کہ وہ تبلیغ
 کے شوق سے پہلے تبلیغ کے پاس علم حکمت علم معارف و علم دلائل اور اپنی دینی معلومات
 پوری طرح ہونی ضروری ہیں ورنہ نادان بے علم غیر تربیت یافتہ بستر نہ تبلیغ تو دین اسلام کے لیے نقصان
 دہ ہے ۴۔ تبلیغ میں سخت مزاحی و درشتی نہ ہو۔ ۵۔ ذہنی لالچ خوف و ہراس نہ ہو۔ تبلیغ اسلام اتنی اہم
 ہے کہ اس کی تعلیم خود رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں عطا فرمائی۔ اختیار کے سامنے ایسا احسن طریقہ پیش
 کرنا چاہیے کہ کوئی اپنا پر یا یہ نہ سمجھے کہ یہ کوئی اپنی علیحدہ پارٹی یا گروہ بنانا چاہتے ہیں بلکہ اختیار کے
 دلوں میں یہ بات ضرور پیشہ جائے کہ یہ رب تعالیٰ کے راستے کی دعوت ہے۔ دلائل ایسے شاندار
 ہوں کہ شک کا اندھیرا دور ہو جائے اور عقول کا اندھیرا نور یقین میں بدل جائے اس خلاق ایسے پیشہ
 اور پاکیزہ کہ منزل اسلام سے دور ہونے والے بھی اجنبیت بھول کر قرب و یگانگت پائیں حسنہ ایسا کہ پتھر
 وں موم ہو جائیں۔ گویا کہ انداز حکیمانہ۔ بصیرت خیر خواہانہ۔ اور جملہ دلیل شریفانہ ہوں۔ جس بجا ملے اور
 مکالمے کی رب تعالیٰ اجازت عطا فرما دے اس کا مقصد صرف حق رسانی اور مخالف کے دل داع میں
 یقین پیدا کرنا ہے۔ ہر نا شکست دینار سننے والوں کی نظروں میں ذلیل و رسوا کرنا۔ اور ہم مقابل کے
 دل کو دکھ پہنچانا۔ جہد میں لانا۔ نفرت سے بھرنا مقصود نہ ہو۔ اگر مخالف کو صرف چپ سی کرانے کی
 نیت ہو تو وہ حق پرستی اور بطحیت نہیں ہو سکتی۔ نہ سچی تبلیغ۔ مگر موجودہ دور کی ہر قوم مسلم کی کتنی بد قسمتی
 ہے کہ آج دین و دنیا کی ہر چیز میں ہنگامہ فساد۔ بھگت و نزاع فساد و ناانیت ہی مانتی رہ گئی ہے۔
 آج ہر کام ہر بات دینی ہو یا دنیوی ذاتی اور نفسانی خواہش کے لیے کی جاتی ہے۔ ہر میدان میں اپنی
 ہی جیت ضروری سمجھی جاتی ہے خود جائز طریقے سے یا ناجائز طریقے سے۔ مگر مشاہدہ پروردگار یہ ہے
 کہ مومن کی ہر بھگت مناظرہ مجاہدہ لڑائی ہنگامہ دوسری دشمنی فقط حق و صداقت سچائی و انصاف۔ اور اللہ عز و

کے لیے ہو۔ یہی مجاہدہ اس میں کو بھی طریقہ اختیار کرنا چاہیے کم از کم دین و ایمان کے معاملے میں نفسانیت اور کچھ بخشی اور مغیر کشی نہیں ہونی چاہیے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ رب تعالیٰ کے تمام فیصلے دنیا میں بتا دیئے گئے ہیں۔ مگر اس کا نفاذ قیامت میں ہوگا۔ یہاں دنیا میں بتا دیئے گا مقصد خوف اور امتیہ مداکر کے انسانوں کو سچا بندہ بنانے کے لیے ہے۔ یہ فائدہ **لَتَسْمَعُ** فرماتے سے حاصل ہوا کہ بتکم کی ایک تفسیر یہ ہے کہ قیامت کے دن فیصلہ ربانی ہر شخص کے بارے میں نازل ہوگا۔ ورنہ کفر نسق اور ایمان کے نتائج تو آج ہی ہر شخص کو قرآن و حدیث اور علماء اسلام کے ذریعے معلوم ہے۔

دوسرا فائدہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تاقیامت ساری مخلوق کے نبی ہیں۔ اور دین اسلام ہی اللہ کی طرف جانے والا واحد راستہ ہے۔ باقی تمام دین باطل ہیں۔ خواہ ان کا کچھ نام رکھ لیا جائے۔ یہ فائدہ **وَأَنَّ إِلٰهَ سِوَايَ لَا إِلٰهَ إِلَّا أَنَا** سے حاصل ہوا کہ صرف نبی پاک کو ہی حکم ہوا کہ ساری مخلوق کو اپنے رب کے راستے کی طرف بلاؤ لہذا آج دنیا میں صرف نبی کریم کا بلانا ہی رب تعالیٰ کا بلانا ہے۔

تیسرا فائدہ۔ دینی تبلیغ کے لیے بے دینوں باطل فرقوں سے مناظرہ کرنا جائز ہے۔ مگر مناظرہ اسلام و مانتا میں وہ تعلیم یا درکنا چاہیئے جس کی تعلیم یہاں دی جا رہی ہے۔ تاکہ رب تعالیٰ کی مدد شامل حال ہو۔ یہ فائدہ **وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَوَّلَیْنَ** فرماتے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ سچے اور صحیح اور مضبوط دلائل والے مناظرے کے بعد بھی یہ یقینی و ضروری نہیں کہ باطل کی نظری بے دینی ختم ہو جائے یا تقدیری گرا ہی بدل جائے۔ مگر وہ اور بے دین اگرچہ شکست کھانے کے بعد بھی بے دین ہی رہے۔ لیکن مخصوص مناظرہ اسلام کو اس کی نیک نیتی کا ثواب مل جائے گا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ یہود و نصاریٰ پر سیخو و دیوبند بہت کچھ بے حد عبادت خانہ میں کر دینا گرا۔ اور عبادت کرنا فرض تھا۔ لیکن ہم مسلمانوں کے لیے جمعہ کے عبادت خانہ میں اور دینی کاروبار چھوڑنا صرف مستحب ہے تاکہ غسل وغیرہ یا سہولت کو لیں۔ یہودیوں و عیسائیوں کے لیے اس دن صبح سے شام تک کوئی دنیا کا کام کرنا حرام تھا مگر مسلمانوں کے لیے صرف جمعہ کی پہلی اذان سے نماز جمعہ کی دوسری پادڑ تک سنتوں تک ہر قسم کا دینی کاروبار و ضرورتیں لین دین حرام ہے۔ یہ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ جمعے کے وقت جمعہ چھوڑ کر جو بھی چیز کر دی جائے وہ حرام کافی ہے۔ یہ

مسئلہ۔ تَحَايُوا النَّبْتَ عَلَى الَّذِينَ سَبَّحُوا مِنْ سَبْطِ بَرَاء۔ دوسرا مسئلہ۔ امتی پر انبیاء کرام کی سائے اور مشورہ ماننا بھی اشد ضروری ہے۔ اور مشورہ ماننے والے سلامتی و دردی دینی و دنیوی معاملات و احکام میں نجات کامیابی کا مرئی حاصل کر لیتے ہیں مگر نہ ماننے والے دین دنیا میں ناکام ہمارا اور ذلیل و رسوا ہوتے ہیں۔ یہ مسئلہ تَحَايُوا النَّبْتَ تَحْتَ حَشْرٍ سے مستنبط ہوا کہ عبادت کے لیے دن کے قعر میں جن چند لوگوں نے موسیٰ علیہ السلام کی بات مانی تھی وہ تو یوم السبت میں بھی ٹھیک ہی پابند رہے۔ مگر جس اکثریت نے اپنی بات منو کر جمعہ چھوڑ کر بغیر پسند کیا وہ اپنے اس دن کی بھی پوری پابندی نہ کر کے درجہ بڑی طرح مذہب اور شکلیں مسخ ہونے کی ذلت میں خرب و ہلاک ہوئے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا تَحَايُوا النَّبْتَ یعنی یہودیوں پر مقرر دینیچہ کا دن منسٹ کر دیا گیا رب تعالیٰ نے اپنی رضا سے یہ دن مقرر نہیں فرمایا رب کی رضا والا دن تو فقط یوم جمعہ تھا۔ اسی لیے تمام انبیاء کرام علیہم السلام نے جمعہ کا دن پسند فرمایا۔ آخر جمعے میں وہ کونسی خصوصی اور عقل شان ہے جو دوسرے کسی دن کو نہیں۔

جواب۔ یوم جمعہ کی خصوصی شان آیت و احادیث میں بیشمار مذکور ہوئی ہیں جن میں چند ایک یہ ہیں جن کو عقل بھی تسلیم کرتی ہے۔ عہد یہودیوں کا یوم السبت فرغت کا دن تسلیم کیا گیا۔ اس لیے یہود نے اپنی عقل سے یوم السبت کو پسند کیا۔ عیسائیوں کا یوم احد یعنی توار کا دن آسمانوں زمین کی پیدائش کا ابتدائی دن سے۔ اس لیے عیسائیوں نے یہ پسند کیا۔ یہاں کی اپنی عقلوں کی باتیں ہیں مگر یوم جمعہ تکمیل و رکال کا دن ہے اس لیے یوم جمعہ کے آج کے دن نسل انسانی کے لیے رب تعالیٰ کے بڑے بڑے انعام آسمان چاند سورج ستارے اور بانٹش انسانی کے لیے شاندار وسیع زمین کی خفقت مکمل ہوئی۔ لہذا اس کا شکر ادا کرنا اسان پر فرض۔ شکر یہ تو عبادت سے ہوتا ہے۔ اس لیے جمعہ خصوصی عبادت کا دن بنایا جانا عقلاً و سست ہے۔ بائبل میں یوم السبت کا ذکر کرتے ہوئے اللہ کی بڑی گستاخیاں کی گئی ہیں کہ رب نے چھ دن میں آسمان و زمین بنائی اور ساتویں دن ریسٹ (آرام) کیا۔ اور تازہ دم ہوا۔ (پیدائش باب اول آیت ۵ تا ۷)۔ عشاء و صبح (آیت ۵ تا ۷)۔ جمعے کے دن سرزمین دنیا پر فرشتوں کا پہلا سجدہ آدم کو اور آدم علیہ السلام کا پہلا سجدہ لہذا ہوا۔ علیٰ نسل انسانی کے پہلے انسان حضرت آدم جمعہ کو پیدا کئے گئے۔ وغیرہ وغیرہ اس لیے یہ دن رب تعالیٰ کا پسندیدہ ہے۔ اور یہ دن فرغت یعنی کمال کا دن نہیں عبادت کمال کا دن ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا تَحَايُوا النَّبْتَ یَوْمَ الْقِيَامَةِ یَوْمَ الْقِيَامَةِ ایک آپ کا رب قیامت کے دن ضرور

ان کے درمیان فیصلہ فرمادے گا۔ سوال یہ ہے کہ فیصلہ تو قرآن مجید کے ذریعے دنیا میں ہی ہو گیا ہے کہ کون کافر ہے کون مومن۔ کون مجرم ہے کون معصوم ہے۔ اسی لیے کفار سے جہاد کیا جاتا ہے۔ اور معصومین کو ہراسمہا جاتا ہے۔ وہ جرم ثابت ہونے سے پہلے تو کسی کو مجرم اور برا نہیں کہا جاسکتا۔ قیامت کا دن تو صرف سزا کا دن ہے۔ تو پھر یہ کیوں فرمایا گیا۔

جواب۔ دنیا میں صرف اپنے بڑے کی دماغیت کی گئی ہے کسی بھی مجرم کے بارے میں عدالت الہیہ کا کوئی فیصلہ نہیں کیا گیا۔ عدالت کے فیصلے کے بعد کسی مجرم کو آزاد کھلا نہیں چھوڑا جاسکتا۔ یہاں تو ہر کافر مجرم۔ ظالم۔ آزاد پھر رہا ہے۔ ثابت ہوا کہ ابھی کسی کے بارے میں فیصلہ نہیں تیرا موت سے پہلے سے کسی بھی کافر کو نفردی طور پر محض ڈالنا یا برا کہنا شرعاً منع ہے۔ اس لیے کہ نہیں معلوم آج یہ کافر ہے کئی ہی مومن ہو جائے۔ اسی طرح موت کے بعد بھی کسی کافر پر محض کرنا منع ہے۔ جب تک کہ یقینی اس کا کفر پر مبنی معلوم نہ ہو جائے۔

تفسیر صوفیانہ اِنَّمَا جُعِلَ الشَّكُّ عَلَى الَّذِينَ اٰخْتَلَفُوْا فِيْهِ وَلَوْ رُبُّكَ يَجْعَلُ بَيْنَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيْسًا كَمَا تَوْأَمَيْنِ يَخْتَلِفُوْنَ . فقط سبب شکست ریاضت

کیونکہ اور ترک لذت کی پابندی۔ ان طبیعت شقاوت پر ڈالی گئی تھی جنہوں نے عبادت ربانی کی ادوار کا پس غفلت۔ مشق۔ کسل۔ کسادت۔ نفرت۔ انکار کفران کی خفیس مادوں کے ذریعہ اختلاف کیا۔ اور مشوریت اعصاب ظاہری میں نکل گیا۔ اور ایسے لوگوں کے درمیان تیرا پروردگار وادی حیرت میں قیامت منظر کے لحاظ میں قصا و قدح کا حکم فرمائے گا کہ اختلاف تعورات میں کون صادق کون کاؤ بیسے۔

یہ فیصلہ قلب و قالب کی فادری فغان میں ہر آن ہو رہا ہے۔ ضمیر سے آواز دہریت بند ہو رہا ہے کہ اسے سند و تم دیکھ کے پیچھے اپنے اوقات برباد کرتے ہو۔ کیونکہ خدا کی عبادت نہیں کرتے۔ اوقات زندگی کو آلائی دنیا میں ڈبوئے ہوا خدا سے دور ہوتے ہو۔ اور اپنی عاقبت خراب کرتے۔ جو رب تعالیٰ کو یہاں بولتا ہے وہ مراقبہ غفلت میں کثرت عبادت میں مصروف رہتا ہے اور خود کو معصیت سے ڈرکھتا ہے کہ

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْ سَبَّلَ بِرَبِّكَ بِتُجْمَكُمۡ اَلْمُؤۡبِقٰتِ فَحَسَنتَ رَبَّاهُ ثُمَّ رَاٰ نَفْسًا يَّسُوۡفًا ۚ اِنَّ نَفْسًا يَّسُوۡفًا هِيَ الَّتِيۡ هِيَ اَخْسَرُ اِمۡرًا ۚ وَ تَذٰكُرُ ۚ

میں مختلف ہیں۔ بعض ہر چک دار صاف شفاف ایسے ہوتے ہیں کہ ان کا تعلق اور لگاؤ جسم سے بہت کم ہوتا ہے۔ اور عالم روحانیت کی طرف بہت زیادہ بذب ہوتا ہے۔ اور بعض ہوا ہر کدورت کی ظلمت دے ہیں۔ ان کا تسن جہانیت سے بہت زیادہ اور دجلت سے بہت کم اور یہ خصلتیں اور استعدادیں جو ہر

کے وزارت سے ہوتی ہیں۔ اسی لیے اُن کا تقرر و رول متعین ہو۔ طلبِ مسعود کو حکم دیا جا رہا ہے کہ پہلے گروہِ نفس کو شکست دے موعظہ حسنہ سے راہِ طلب اور منزلِ معرفت کی دعوتِ مراقبہ دے اور دوسرے آپ کے گروہِ ظلمت کو جدِ باطن سے مغلوب کر لیکن پھر بھی شقاوت کے گمراہ اور سعادت کے ہنر مند کو رب تعالیٰ ہی زیادہ جانتے والا ہے۔

وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ

اور اگر آپ نے کسی سے عاقبت کیا ہو تو اُن کی شکست خود کفار کو تو یہ بھیجے جو اُن کی سزا دہی کی مثل ہو تو پہلے سناٹے گئے اور اگر تم سزا دے تو ایسی ہی سزا دے جیسی تمہیں تکلیف پہنچائی تھی

بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴿۱۶۹﴾

اور اگر تم نے صبر کر لیا تو وہ بہت ہی اچھا ٹھیکے صابروں کے۔ اور اگر تم صبر کرو تو بیشک صبر والوں کو صبر سب سے اچھا۔

وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ

اے آپ تو ضرور ہی صبر کرو۔ امداد ہوگا صبرِ آپ کا مگر توفیق سے اللہ کی اور نہ غم فکر کرو اور نہ محبوب تم صبر کرو اور تمہارا صبر اللہ ہی کی توفیق سے ہے اُن کا غم نہ کھاؤ

عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴿۱۷۰﴾

ان پر غم نہ اور نہ ہو تم میں دلِ رشیدگی کی تلخی اُن مکاروں کی وجہ سے جو وہ کرتے رہتے ہیں اور اُن کے فریبوں سے دلِ تنگ نہ ہو

إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ

یقیناً اللہ ساتھ ہے اُن کے جو متقی بنے رہے اور اُن کے بیشک اللہ اُن کے ساتھ ہے جو ڈرتے ہیں اور

هُم مَّحْسِنُونَ ﴿۱۳۸﴾

جو اچھا برتاؤ کرنے والے ہیں

جو نیکیاں کرتے ہیں

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں اُن یہودیوں کو سمجھانے کا اور دعوت اسلام دینے کا ذکر ہوا جو مشرکین مکہ سے مل کر اُن کو بھڑکاتے اور طرح طرح سوال کرتے تھے اور کفار کہ اُن کے کہنے پر مسلمانوں کو ستاتے رہتے تھے۔ اب ان آیت میں مشرکین سے مدد لینے کی طاقت پانے کے وقت کے متعلق مسلمانوں کو بھیجا جا رہا ہے کہ تم زیادہ سختی نہ کرنا کیونکہ وہ ظلم جہالسی کی وجہ سے کرتے ہیں مگر تم اسے مسلمانوں جہالت سے دھو ہو۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار سے سخت کرنے کا ذکر ہوا اب ان آیت میں بالکل ہی صبر کرنے کا حکم دیا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں گمراہوں اور ہدایت والوں کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں ہدایت والوں کی شان اور ملاقات بیان ہوئی ہے۔ چوتھی آیت میں کہ شان تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اُن کے ساتھ ہے اور ملاقات یہ ہے کہ وہ متقی و رخصین ہیں۔

شان نزول۔ امام حاکم مستدرک نے ابی بن کعبؓ سے اور امام بیہقی دربراز سے حضرت ابوہریرہؓ روایت کیا کہ جنگ اُحد میں کفار مکہ نے مسلمان شہداء کے چہروں کو مشعل کیا یعنی زخموں سے بگاڑا اور پیٹ چاک کئے خاص طور پر حضرت حمزہؓ کو تو بہت ہی شلیا نعی کریم علیہ السلام کو بہت صدمہ ہوا اور قم فرمائی کہ ایک حمزہ کے بدن میں ستر کافروں کو قتل کروں گا اور یہی حال کیا جلسے گا۔ اس پر سات بیت نازل ہوئیں۔ انا آیت ۱۳۷ تا ۱۴۱۔ مگر ہوا آیت ابن حصار صحیح یہ ہے کہ آخری تین آیتیں نازل ہوئیں یعنی ۱۳۷ تا ۱۴۱۔ اور یہ آخری تین آیات تین دفعہ نازل ہوئیں ایک دفعہ مکہ مکرمہ میں، ہجرت سے چند دن پہلے مہاجرین کو دکھ دینے والے کفار کے بارے میں دوسری دفعہ میدان اُحد میں اسی مشعل کرنے کے واقعے کے بعد تیسری دفعہ فتح مکہ کے دن۔ واللہ ورسولہ۔ بھی تک یہ تمام شان نزول اور اسباب نزول از تفسیر خازن العرفان اور خازن احسن سلب النزول للشیخ طبرانی سے نقل کئے گئے۔

تفسیر نوحی

لَا تَعَاظِمُوا بِمِثْلِ مَا عُوْذُ بِكُمْ بِهِ وَتَلْبِسُوْا تَحِيَّاتِكُمْ فِيْهِ وَاصْبِرْ
مَا مَنَعَكَ اِنْ يَّا نُوْحُ اَنْ تَقُوْلَ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ مِنْ صٰغِيْرِيْ قِيَمًا يَّمْكُرُ دُوْرَ

واذا ابتدئ ان حرف شرط غائبہ۔ باب مفاعلہ کا، یعنی مطلق مثبت معروف انشاء علیہ ہے مفاعلہ یہاں
 دو طرف کے معنی میں نہیں ہے اگرچہ اصل معنی دو طرفہ ہی ہیں۔ مگر یہاں ایک طرفہ منظر ارادہ ہے ان شرطیہ
 کی وجہ سے بمعنی مستقبل۔ غائب سے بنا ہے بمعنی۔ بعد میں ہونا منقول صلاحتی میں ترجمہ ہے ملا
 بنا کیونکہ مدہ بھی بعد میں ہی ہوتا ہے۔ انتم اس میں پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے۔ یہ فعل بانی عمل حملہ فیل
 ہو کر شرط۔ ف جرائمہ ماقول اب منعائہ کا امر ہے۔ جمع مذکر حاضر۔ انتم مستتر فاعل ب جارہ زائدہ۔ یا
 سیتہ۔ مثل اسم مفرد جامد تخیس۔ بمعنی برابر مصناف ہے ما۔ موصولہ۔ غائبہ۔ باب مفاعلہ کا ماضی مطلق
 پھول میخہ جمع مذکر حاضر۔ انتم ضمیر حاضر مستتر۔ فاعل۔ ب تعدیہ کی ہ ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متصل
 مرجع ذہنی عقاب پوشیدہ ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے غائبہ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صید ہوا موصول اصل
 لی کہ مصناف الیہ مثل کا۔ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے ماقول کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا۔ شرط جزا ل کر
 حملہ شرطیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واذا استینافیہ لام غیر مالمہ ابتدائہ۔ یہ لام ہر اسم فعل مشتق غیر مشتق (جامد و ب) کا
 کہ حروف پر بھی آجاتا ہے۔ چیشہ مفتوح ہے۔ بن حرف شرط۔ ضمیر۔ باب تفسر کا ماضی مطلق صیغہ جمع
 مذکر حاضر انتم ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے مسلمان صحابہ کرام ذہنی ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر
 شرط۔ لام غیر عامہ نحو ضمیر مرفوع منقبض مبتدایہ اسم حاصل مصدر بمعنی اچھا۔ مفیدہ۔ شرط کا مقابل۔ لام بدلہ
 الملام استغرائی۔ صابرن۔ اسم فاعل جمع مذکر۔ بحالت خبر۔ ضمیر سے بنا ہے بمعنی۔ برداشت کا۔
 رکنا بدلہ لینا شکوہ شکایت نہ کرنا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ جار مجرور متعلق ہے خبر کا مصدر کے
 مصدر اپنے متعلق سے مل کر شبہ جملہ ہو کر خبر ہوئی مبتدائی خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو کر جزا۔ شرط جزا ل کر
 کر حملہ شرطیہ ہوا۔ واو سر جملہ۔ اصبر باب قرب کا امر حاضر معروف فاعل حاضر انات ضمیر واحد پوشیدہ (ج)
 ذات پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر مطلق ہوا واو سببہ تعلیلہ بمعنی کیونکہ ستار
 یہاں مانا قیہ مشبہ یلینس ہے ضمیر اسم جامد۔ بمعنی قوت برداشت نرم طبیعت۔ مصناف ہے لک غیر
 مصناف الیہ۔ مرکب اضافی مشتق منہ۔ الاحرف شتھا مفیدہ مفرغ۔ ب جارہ بمعنی من ابتدائہ یعنی طرف سے
 اللہ مجرور متعلق ہے توفیق مصدر پوشیدہ کا۔ مصدر اپنے متعلق سے مل کر شبہ جملہ ہو کر مشتق ہوا دراصل بدلہ
 مستثنیٰ منہ پوشیدہ ہے ماصلا غلہ اس طرح ہے وما ضمیر من لا شیء اراقا تو مینقا پنا ندا
 اس لیے یہ مفرغ اب مبرک تمام مقام ہے۔ یہ دونوں مستثنیٰ منہ اور مشتق بنت ہوئے و ضمیر کا۔
 موصول وقت مل کر جملہ تعلیلہ ہو گیا۔ واو سر جملہ لا تحزن باب سبغ کا فعل نبی واحد مذکر حاضر انات ضمیر مستتر
 فاعل تحزن سے بنا ہے بمعنی غلین ہونا، نچردہ ہونا۔ علی جارہ فوقیت کا یا بمعنی لام تعلیلہ بمعنی وجہ سے

جہم ضمیر جمع غائب کا مرجع یہاں مکرر کفار ہیں اور یہی مجمع ہے لہذا شہدا صحابہ میں۔ چار مجرور متعلق
ہے نہی کا۔ یہ سب جملہ فعلیہ لشارئہ ہو گیا۔ وہ ابتداء ثانیہ۔ لائن تک۔ فعل نہی۔ واحد مذکر حاضر۔ واصل تھا
لا تکرر۔ لام کہہ نون کثرت استعمال کی وجہ گر گئی اور یہ گزرا جائز ہے۔ یہی سکتی ہے خاص کر حالت وصل یا بعد
میں نون نہیں ہوتی دونوں طرح جائز ہے۔ کثرت استعمال یہ ہے کہ کون مصدر تقریباً ہر فعل میں کسی نہ کسی
طرح متعمل ہے۔ کیونکہ ہر نسبت میں ہونا ہے اور ہر سفی میں نہ ہونا۔ موجود ہے۔ یعنی کائنات کا کون سا کوئی
بات نہیں اگرچہ ان کا لام کہہ نون ہی ہو۔ کون اجوف واوی سے بننے سے فی جملہ طرفہ کیفیت کے لیے
مشتق ایک قرنت میں مبنی سے یعنی ٹکینی حاصل مصدر جاہد۔ یعنی لنگی۔ دلی۔ نچ۔ یہ عبارت مقلوب سے کیونکہ
مبنی صفت ہے صفت موصوفہ میں ہوتی ہے لہذا اس کا الٹ موصولہ یلکون۔ باب نصر کا انشاء مثبت
معروف موصول جمع مذکر غائب کثرت سے بنا ہے یعنی جملہ سازی۔ تدریس کرنا۔ خفیہ باتیں جہم ضمیر مستتر اس کا
فاعل جملہ فعلیہ موصولیہ ہو کر مجرور متعلق دوم ہوا لائن کا۔ وہ جملہ فعلیہ لشارئہ ہوا۔ ان الله مذکور
انفواۃ تدریس ہذا شخصیات۔ ان حرف تحقیق ابتداء کلام میں ہے اس لیے ہمزہ کے روبرو
آیا۔ اللہ اسم مفرد جاہد علم ہے ذات باری تعالیٰ کا اسم اعظم ہے۔ بحالت فتح ہے اسم ان سے۔ نفع۔
اسم ظرف مکہ فی مضاف ہے الذین اسم موصول جمع مذکر۔ اسماء مہملات میں سے ہے مبنی اصل ہوتا ہے
تقوا۔ باب فیعال کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب ہے مصدر ہے۔ تقاء۔ تقوا سے بنا ہے یعنی
ڈرنا۔ بچنا۔ پرہیز گار ہونا۔ متقی ہونا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ جہم ضمیر مستتر فعل ہے۔ فعل
بادل جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ معطوف علیہ۔ واو عاطفہ الذین اسم موصول جہم ضمیر جمع
مذکر غائب مروج متفصل مبتدا ہے۔ محسوس۔ باب افعال کا اسم فاعل جمع مذکر۔ مصدر سے انسان
خس سے بنا ہے یعنی نیک کام کرنا۔ حسن سلوک کرنا۔ اللہ کے قرب میں آنا۔ جہم مستتر اس کا فاعل مرجع
الذین سے۔ بحالت دفع ہے خبر مبتدا ہے۔ مبتدا جبریل کر جملہ اسمیہ جملہ ہوا موصول جملہ کر معطوف
سب عطف مضاف ایہ کا۔ مرکب اعلیٰ خبریہ۔ اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہے ۱۸ جولائی ۱۹۸۲ء

۱۹ شوال ۱۴۰۳ء بروز بدھ سورہ نمل کی تفسیر نوحی مکمل ہوئی الحمد للہ۔

تفسیر المائدہ

وَاِنْ عَاثِبَتْكُمْ عَائِشَةُ بِمِثْلِ مَا هُوَ قَبِيحٌ لَّهَا وَ لَكُمْ صَبْرٌ مُّجْتَمِعٌ
عَنْهُ بِالتَّحْذِيرِ نَبَتْ۔ اسے پیار سے نبی قانون شریعت یہی
ہے اور تاقیامت سرکشوں کی سرکشی توڑنے بھرموں کی سزدوش کرنے ظالموں کو ظلم سے موثر طریقے
پر روکنے اور نافرمانوں کی نادید کے لیے رخصت یہی ہے کہ اگر مظلوموں کی داد کی کرتے ہوئے یا اپنے

سابقہ پندرساتوں سے برائی کا دلدادہ اور ظلم کی سرورینا چاہو تو اتنی ہی سزا دو جس کے برابر تم ظلم کئے گئے ہو۔ اور اگر تم مظلوم ہو۔ داد خواہ ہو صبر کرو یا اس طرح کہ شکوہ شکایت نہ کرو یا اس طرح کہ ظالم پر غالب پا کر پھر کھینے دل معاف کر دو۔ یا اس طرح کہ مصیبت و ایذا کو جھیل جاؤ یا اس طرح کہ مجرم جب پہلے دل سے تائب ہو جائے اور سچوں کے ساتھ گئے پر دلی محبت سے مانل ہو جائے تو تم بھی سزا سے ترک جاؤ پچھلے حرم و ظلم بھلا دو۔ تو البتہ یقیناً یہ صبر اور معافی دنیا و آخرت میں صابروں کے لیے بہت سی چھاپے کر دنیا میں عزت آخرت میں انعام۔ اور دنیا میں یہ مجرمین تائیں دل و جاں سے تمہارے احسان مند ہو کر تا عمر تمہارے قدموں میں اور آخرت میں رب تعالیٰ کی خوشنودی تمہارے دامن میں دنیا میں زمین پر تمہارے اس حسن سلوک سے تمہاری سلطنت آخرت کی جنت میں تمہارے ان اعمال صالحہ سے تمہاری سرداری۔ بدلہ لینا شریعت ہے معاف کرنا طریقت ہے۔ بدلہ لینا سخت سے معاف کرنا غریب ہے۔ بدلہ لینا انجسام کی مخالفت معاف کرنا روح کی زیست۔ وہ بھی جائز یہ بھی جائز وہ بھی قانون یہ بھی قانون کبھی وہ مفید کبھی یہ مفید مگر معاف کرنا اکثر مفید اس لیے پہلے قانون یعنی بدلہ لینے کو حرف شرط سے مفید کر دیا تاکہ نہیں فرمائی۔ لیکن معاف کرنے کو حرف شرط کے ساتھ لازم مفید جس کے ساتھ تاکید بھی فرمادی۔ کہ زیادہ تر معافی اور صبر کو پسند کر دو۔ مگر دونوں عمل ہی اخلاقی عسستیں اس میں خطاب نبی کریم اور صحابہ کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو ہے مگر قانون قیامت تک پوری امت کے لیے ہے۔ موقوفہ بوقتہ دونوں پر عمل کا اختیار ہے۔ اخلاقی معیار سے گری ہوئی کوئی بات نہیں۔ صحابہ کرام کے کسی فعل کو اخلاقی معیار سے گرا ہوا سمجھنا انتہائی گستاخی ہے۔ ہمارے ایک اردو معترف صاحب نے مجرم کو مزا دینے والے اس قانون کو، خلاقی معیار سے گرا ہوا کھنکھارے اُن کی کج روی سے اللہ ہم سب کو معاف فرمائے۔ کسی بھی قانون پر عمل کیا یہ غلطی نہیں ہوتا۔ چہ جائیکہ صحابہ کرام کے اعمال طیبات۔ عقوبت اور عقاب حقیقی معنی میں برائی پہنچانے کو کہتے ہیں مگر مجازاً برائی کے بدلے یعنی سزا کو بھی عقاب اور عقوبت کہہ دیتا ہے۔ اس لیے کہ اصل برائی اور قانونی بدی تو ظلم ہے مگر سزا قانوناً تو بری نہیں لیکن مجرم کو بری لگتی ہے اس لیے اسے بھی برائی کا نام دیا گیا گویا مستحب کو سبب کا نام دیا گیا مذہباً کفر میدانِ اُحد میں جہاد کے حکم اور انعام کی تلاش میں جہاد کے غلام وحشی نے پہلے غلام تھا جبر بن۔ ظلم کا پھیکر حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر حملہ کر کے شہید کر دیا۔ جہاد اپنے گھرت چھری سے کر لی الا سے سائی تمہی کر میں حمزہ کا منہ کروں گی چنانچہ موقوفہ پاکر اُس سے آپ کا منہ کی یعنی دونوں کان۔ تک۔ اور آلہ تناسل اور دونوں خفیہ اپنے ہاتھ سے کاٹ کر اُن کو رسی میں پیر کر لیا ہے

پہلا فائدہ۔ کائنات عام میں اسلام نے ہی ایسا قانون اخلاق پیش کیا ہے جس میں نہ افراط ہے نہ تفریط ہر مزاج کی تشفی کے لیے پورے سامان مہیا ہیں اس لیے دین اسلام پر ہی قوم ہر دور میں آسانی سے عمل کر سکتی ہے۔ دوسرا فائدہ۔ کفار کسی مسل کسی ملک کسی قسم کے گمراہی کے ہوں ان کی فطرت میں شر و مت بغاوت اور ظلم و جبر شکنی بھری ہوتی ہے اس لیے مسلمانوں کو خاص کر مسلمان حکمران و مسلمانوں کو بھی ان کے دھوکے میں نہیں آنا چاہیئے۔ یہ فائدہ یککون کی تفسیر سے حاصل ہوا تادم بخ عالم میں جس دور میں بھی کافروں کی بیخارا د قبضہ ہو اسے اس کی حق و جبر پہی ہوتی رہی کہ مسلمان سلاطین ان کی جبر سازی اور جبر شکنی کا شکار ہوتے رہے۔ تیسرا فائدہ۔ مسلمان کے لیے میرا توکل علی اللہ بہترین سرمایہ حیات ہے میرا آدمی اپنا ہر طرح نقصان ہی کو تپے میرا دل اپنے سوچنے سمجھنے کی قوت کو بیچ کر کے کچرا و نجات نکال لیتا ہے۔ صبری سے تو عقل بھی مفتوح ہو کر رہ جاتی ہے۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہر مجرم کو بقدر جرم سزا دینی چاہیئے زیادہ تو جرم نہ ہو بلکہ بعض ذات کم سزا بھی نقصان دہ ہوتی ہے۔ یہ مسئلہ نقل ناک انصافیت شرعیہ سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ معافی اور درگزر جی عادت سے لیکن صرف اپنے جرم کو۔ دینی۔ قومی۔ اخلاقی۔ قانونی جرم کو معاف کرنا جرم اور گناہ شرعی ہے۔ یہ مسئلہ خوفِ قسم کی تہد سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ قسم ٹھاننا اپنی منعقد کردہ ہر وقت سزا دہی پر جائز ہے لیکن اگر احد میں پوری دے کر نہ کرے کھلا دے ہو جائے تو کفار دے دینے میں کوئی مخرج نہیں یہ مسئلہ آیات کے شانِ نبوی سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ شریعت اسلام میں مرد سے (قوت شدہ) کا مسئلہ کن احرام تو زندہ کا مسئلہ زیادہ احرام ہے خواہ خود پنا مسئلہ کہے یا کوئی چیر ظلم کرے لہذا درنخا بننے کے لیے آلات حاصل کرنا یا دڑھی منڈانا یا عورتوں کی چوٹی کاٹنا سب شے میں شامل ہے اسی طرح چونا۔ راکھ۔ حوں پاؤں کی کو پنا چھو۔ گناہ بھی مہار مسئلہ کی مثل ہے۔ یہ مسئلہ بھی شانِ نبوی سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں آیت میں ارشاد ہوا مثل نما۔ یعنی بائبل کی مثل سزا دہی۔ جس قسم کی تم کو کاہنہ پہنچی اگر مراد مکی زندگی میں کفار کہہ کی ایسا دینی ہے جیسا کہ تفسیر میں ایک قول درج ہوا۔ تو وہ جیسے فریب زبان طعن کالی گونج اور گستاخیوں تمہیں کیا اس کی مسامحہ کو اجازت ملی کہ تمہیں دوسرے بزرگی عمول سرکوں پر کھڑے ہو کر کالیال دو یہ تو اسلامی اخلاق و تدبیر سے بعید ہے اور اگر مراد میدانِ احد کے شہد کا بدلہ لینا ہے تو بعض قتل کا بدلہ تو نہیں ہو سکتا کیونکہ جنگوں میں آخر دو طرف قتل ہوتے ہی میں

دگر اور مہر کے کام اور جمل و غصوت والوں سے عقاب و عقاب کا معاملہ کر سکتے ہو مگر برابر زیادتی شان پرشوائی کے لائق نہیں یہ بڑی بڑی کا معاملہ بھی حدیسی سوال کے لیے قدس سروری بہت دور مہر تو راہ ملک کے مسافر کے لیے بہت ہی مفید اور بھلا ہے۔ کیونکہ اس میں نفس پر جبر و قہر ہے اور یہی مقاومت نفسی سے حد ہایت عباد کی طرف ترقی کا ذریعہ ہے۔ دلی حیرت میں ہرقات کے ساتھ ڈوسا نمی لازم میں ایک مستحکم تربیت کا اضافہ دم ملک طریقت بعیرت۔ عقل مست دہ سے قلب ہلکے والا بشیار ہو مزاج داعی کو مہر کے چنے دلیفے میں مشول رکھو در قوت جہالت و غفلت کو اس کے کردار کے مطابق عقاب دیتے ہو تاکہ نہ مزاج مصر کی سستی ہو نہ جہالت میں گم ہوتی۔ وَ خَبِرْنَا مَاهِدُونَ اِنَّ يٰۤاٰتِيَةً قَدِيْمًا وَّ ذٰلِكَ فِيْ حَقِيْقٍ نِّفَآئِيْنٰ كُنْزٌ وَّ اِسْمٌ نَّاسُوْتٌ مِّنْ ہر وقت ہزاروں مسافرتیں ہیں در ہزاروں ہی مقیم مسافر کی پانچ چیزیں۔ ترک وطن۔ اختیار ہے وطنی زیور سفر۔ سستی نکلتا دیر اندہ میں جلتا۔ رام سے دوری۔ تکلیفات سے قربی۔ اسی طرح منزل شوق کے لیے مہر کا ذرا دہ عفو کی تکلیفات تھی۔ علم کی بے وطنی اور شراج و ماخ کا دیر اندہ اور تقویٰ کا ترک وطن ضروری۔ دنیا کے مہر ان مالیت خسران غم نہیں کرتے قبول ہوتے ہیں تو مسافر طریقت اور ملک معرفت کو بھی یہی حکم ہے کہ غم نہ کر اور دنیا کی گتھن وادی کے کرو کرواہات پر دل لگی کر۔ بلکہ شوش شہتی پر نہ کر کہ تیرا زاد سفر یعنی سامان مسافرت۔ اللہ کی طرف سے عطیہ خسران ہے۔ اس مہر یا اللہ کی حفاظت کر یہ قیمتی تیرا اور موتی جو ہمہ وقت نیراجدم و مشکل گشا سا تھی ہے صوفیہ کرام فرماتے ہیں کہ مہر کی پانچ قسمیں ہیں۔

۱۔ صبر اللہ صبر فی اللہ صبر علی اللہ صبر عن اللہ صبر باللہ صبر تہ یہ پہلا درجہ ہے اس کا امر معروف ایمان اور اسلام ہے اور نہی جوزع فزع (شکوہ شکایت) سے بچنا۔ صبر فی اللہ اور اللہ کی میں ثابت قدمی اور مجاہدہ نفس ہے۔ صبر مع اللہ قرب غفوری اور عجاہات کی دوری صبر عن اللہ۔ طوبہ تجلیات کا متہذہ انوار جلال و جمال کی ریبت ذوق و شوق۔ نایات سے مستعدی۔ یہ چار قسمیں تو گناہی دینر ہوتی ہیں مگر مہر کا آخری درجہ نہ کسی ہے نہ سب کو حصول۔ حسن عطا والہی جو خاص مجویوں کو مدد و محبوب ملتا ہے۔ صبر باللہ۔ مقام استقامت اس کی حقیقت سے خودی قاصر ہے۔ یہاں نہ انابت نہ نمانہ مشاہدہ نہ مقابلہ نہیں اتنا ہی ہے کہ آنرا نہ خیر شد خیرش باز نیاند۔ فہل تو کا دمی یعنی غلبہ مآ دمی کی ہی باز گشت مدائیں ہیں کس نعل ناسوتی کی ہست ہے جو اس دمی کو سن سکے اور کس نعل کی جوت ہے جو ان ماستوں پر راڑ سکے مہر یہ وہ مقام ملکیت ہے جہاں بقایر مہر کا حکم و مہر ہے اور فنا پر مہر لا آخرت ہے۔ اسی امر و نہی میں مددے کا کمال ہے۔ کیونکہ۔ اِنَّ اللّٰهَ اَعْلَمُ الَّذِیْنَ تَعْلَمُوْنَ وَالَّذِیْنَ لَا تَعْلَمُوْنَ۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فہرست مضامین تفسیر نعیمی پارہ چودھواں (دہم)

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	دَیْمًا یُورِثُ الذَّالِمَ کُفْرًا اَرِیْتَ	۱۱	۱۱	نقطہ شیعہ کا نفوی معنی	۱۱
۲	اَلْاَسْمَاءُ بِرَبِّہَا کَتَّحُّوْنَ	۱۲	۱۲	سنت کا نفوی معنی	۱۲
۳	سبیل اور سوف میں فرق	۱۳	۱۳	نبوت کی تصدیق کے لیے فرشتے نہ آنے کی وجہ	۱۳
۴	حروف نفی مَّا، لَمْ، لَیْسَ، کَمْ کا فرق	۱۴	۱۴	قرآن مجید کی تاقیامت جعالت فرماتے کی وجہ	۱۴
۵	کفار کس کس وقت تمنا پر ایمان کریں گے	۱۵	۱۵	کفار نے صرف فرشتوں کے آنے کا مطالبہ کیا	۱۵
۶	جمع کا صیغہ اظہار حالت کے لیے بھی آ سکتا ہے	۱۶	۱۶	موت کو نبوت یا ظالم کن حرام ہے	۱۶
۷	مَّا، خَلَا، مَرَّا، کَرَّ، یُزِدُّ کی وضاحت	۱۷	۱۷	ذکر پھر قسم کے ہیں	۱۷
۸	فرمانی گئی	۱۸	۱۸	وَلَوْ فَتَحْنَا لَہٗمُ الْاَرْضَ مَا فَعَلُوْا شَیْئًا	۱۸
۹	اسلام سے علیحدہ ہو کر انسان میں پانچ بیماریاں پیدا ہو جاتی ہیں	۱۹	۱۹	مَوَدَّہٗ وُیُّوْا اَرِیْتَ مَا تَکٰیفُ	۱۹
۱۰	کفار قیامت و فخر سلطان ہونے کی تمنا کرتے ہیں مگر کوئی مسلمان کافر ہوئے کی تمنا نہیں کرتا	۲۰	۲۰	سُکْرَہٗ خَوٰی مَعٰی	۲۰
۱۱	کفار و مومنین کے احکام میں فرق	۲۱	۲۱	شَیْءٌ کَالنَّوْیِ قَرِیْبٍ	۲۱
۱۲	نَوْمًا نَابِیْنًا لَّہٗ تَبَیْضٌ	۲۲	۲۲	سہل برحوں کی تعداد اور ناموں کا بیان	۲۲
۱۳	اَسْمَہٗ لَا تَبْیُنُ	۲۳	۲۳	سہلین اور جنات کا کائنات پر چلنے کا حکم	۲۳

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۴	شہاب ثاقب کا بیان۔	۲۱	۴۱	قیامت کے پانچ نام ہیں	۲۹
۲۵	رہین ساکن سے اور ان کی پیدائش کا بیان	۲۲	۴۲	اسانی پیدائش کی تہ و	۵
۲۶	دینی کتب اور قرآن مجید کا جوہر بھی علام	۳۰	۴۳	نام حقوق میں جسم اور روح ہے روح	
	ہے۔		۴۴	کے چھ اور جسم کے چار عالم ہیں۔	۵
۲۷	جسم انسانی کے موفیذ بار و مرجع۔	۳۳	۴۵	نہر تسمیح کی زندگی کی قرآنی دلیل۔	۵۳
۲۸	حرق عادت کی پھر قسمیں۔	۳۴	۴۶	جسم انسانیت میں شمار و خزانے ہیں۔	۵۴
۲۹	وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ بْنُ أَبِي عُمَرَ عَنْ	۳۵	۴۷	ابن جبرین عقیل و قسم و ریت لائے رکھیں	۷۰
	أَبْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ	۳۵	۴۸	روح کی دو قسمیں ہیں بعید ہیں۔	۵۷
۳۰	جمع منتفی مجموع کی پہچان۔	۳۷	۴۹	قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ بْنُ أَبِي عُمَرَ	۵۸
۳۱	یست کہ حقیقی معنی۔	۳۹	۵۰	ابن سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ	
۳۲	سمت کے اعتبار سے ہواؤں کی قسمیں	۴۰	۵۱	ابن سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ	۶۳
۳۳	دارش ہونے کی تہ ہیں۔	۴۱	۵۲	ابن سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ	
۳۴	تفسیر اربعہ میں اسرائیلیت شامل کر	۴۲	۵۳	ابن سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ	۶۴
	دی گئی ہیں۔		۵۴	ابن سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ	۶۵
۳۵	علمت کے ترجمہ کی شان اور حوی	۴۳	۵۵	ابن سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ	
۳۶	نماز میں اول وقت مقبوا پینین اور پہلی	۴۴	۵۶	ابن سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ	۶۶
	صف افضل:		۵۷	ابن سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ	۶۷
۳۷	محدود کو متین تہ نہیں کہا جاسکتا۔	۴۵	۵۸	ابن سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ	۶۸
۳۸	تَنْكَرَ هُوَ يَحْشُرُ هُوَ تَمَام	۴۶	۵۹	ابن سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ	۶۹
	تتبعہ دین تہ تہ تہ تہ تہ تہ		۶۰	ابن سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ	۷۰
۳۹	عربی لغت میں حرف تہ کی قسمیں۔	۴۷	۶۱	ابن سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ	۷۱
۴۰	لائیک کی تعداد تمام حقوق سے گید گننا یہ	۴۸	۶۲	ابن سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ	۷۲
	ہے۔		۶۳	ابن سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ	۷۳

نمبر شمار	معنون	صفحہ	نمبر شمار	معنون	نمبر شمار
۵۹	مونیہ جہنم کے بھی سات دہائیوں میں	۷۷	۷۶	جلوس نکاح اظہار غفلت و شن کے لیے ہوتا ہے۔	۹۲
۶۰	باطنی اعصاب ابران کے عمل۔	۷۷	۷۷	فَقَدْ جَاءَ آلَ لُوطٍ نُسْرَتُنَا	۹۳
۶۱	تَبَّتْ رُءُوبًا وَآتَتْهُمُ الْغَمَامُ رَايَتْ	۷۷	۷۸	تَا مُضِبِّ حُثَيِّ رَايَتْ تَا مَاتَتْ	۹۵
۶۲	تَا رَايَتْ تَا	۷۷	۷۸	عرب لانا کا استعمال عربی میں تین طرح ہوتا ہے	۹۷
۶۳	اسم جنسی جمع نہیں ہو سکتا۔	۷۸	۷۹	لفظ لوط کے لغوی ترجمہ۔	۹۸
۶۴	بدست سات قسم کے ہیں۔	۷۸	۸۰	مفرد تین قسم کا ہوتا ہے۔	۹۹
۶۵	ابراہیم ہیدر سلام کے پاس آنے والے	۷۸	۸۱	وادی نیل اور وادی سدوم کا نام ہے۔	۱۰۰
۶۶	فرشتوں کی تعداد۔	۸۲	۸۲	لواطت قتل زنا کے نہیں ہے۔	۱۰۱
۶۷	اصل ایمان کی تعریف۔	۸۳	۸۳	فرشتوں کا لڑکوں کی شکل میں آنے کا مقصد	۱۰۲
۶۸	عقیدے کے دوبارہ۔	۸۵	۸۴	کیا تھا۔	۱۰۳
۶۹	قَا نُو نَشْرُوكَ بِأَنحِقَ مَا بَيْنَ الْعَمِيرَيْنِ	۸۶	۸۵	جہاں کوئی بزرگ مومن ہو یا مزار ہو وہاں	۱۰۴
۷۰	رَايَتْ عَشْرَةَ تَا رَايَتْ مَاتَ	۸۶	۸۶	عذاب نہیں آتا۔	۱۰۵
۷۱	اف لام کی آٹھ قسمیں ہیں۔	۸۸	۸۷	رجل الغیب کے متعلق ایک قول	۱۰۶
۷۲	اجسام انبیاء علیہم السلام متعلق قدرت الہی	۹۰	۸۸	وَجَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَسْتَسْخِرِينَ	۱۰۷
۷۳	ہوتے ہیں۔	۹۱	۸۹	رَايَتْ مَاتَ تَا رَايَتْ مَاتَ	۱۰۸
۷۴	صل اہل بیت نبوی ہوتی ہے	۹۱	۹۰	حرف لام کی تین مالیتیں ہیں	۱۰۹
۷۵	حضرت لوط کی بیوی۔ نبی کی بیوی ناحہ	۹۲	۹۱	کسی کو نہ پہچانتا۔ علم غیب کی نشی نہیں۔	۱۱۰
۷۶	میں ہو سکتی۔	۹۲	۹۲	حضرت لوط علیہ السلام کی دینی بیویاں تھیں	۱۱۱
۷۷	حضرت لوط حضرت ابراہیم کے بھتیجے ہیں	۹۲	۹۳	اور اس کی حکمت۔	۱۱۲
۷۸	ہلاکت قوم لوط کے وقت حضرت لوط اور حضرت	۹۳	۹۴	غیر اللہ کی قسم یوں مسلمانوں کو حرام ہے	۱۱۳
۷۹	ابراہیم کی عمریں۔	۹۳	۹۵	قوم لوط کے تین بزم تھے اس لیے ان پر تین	۱۱۴
۸۰	اکل کا معنی صرف اولاد نہیں۔ شیعوں کا	۹۳	۹۶	قسم کا عذاب آیا۔	۱۱۵
۸۱	قوں غلط ہے۔	۹۳	۹۷		۱۱۶

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۹۲	مہمان کی عزت سے میزبان کی عزت ہے	۱۱۳	۱۰۷	بن بطوطہ کا سفر ٹھوس صدی ہجری میں	۲۲
۹۳	نار قفیش کوئی بات ظلاب حقیقت کہتا		۱۰۸	بہاؤ الدین نے قوم خمر کی ہستی کو دیکھا۔	۲۳
	جھوٹ کے درجہ میں نہیں۔		۱۰۹	دنیا میں بتہا سے اب تک صرف سات قوموں	۲۴
۹۴	قوم لوط و قوم سدوم پر تین عذاب ہوا		۱۱۰	پر آسمانی مدد اور ہلاکت آئی۔	۲۵
	پہنچے عذاب زلزلہ عذاب پتھر آئے		۱۱۱	مردگان دین کے تبرکات نہیں دے سکتے ہیں	۲۶
۹۵	لواغت میں تعزیری سزا سب کے لئے تشریف		۱۱۲	حق کی مخالفت مسلمانوں کا فرض ہے۔	۲۷
۹۶	وَأَمَّا بَنِي إِسْرَءِیْلَ فَقَبْلَ مَا كُنَّا		۱۱۳	نماز تہجد اور نماز فجر کی پابندی واجب عذاب	۲۸
	بِکُتُبِهِمْ رِیْسًا مِّنْ تَحْتَ تِثَابِ		۱۱۴	ہے۔ یہ وقت عذاب کلمہ ہوتا ہے۔	۲۹
۹۷	لفظ اُکبر کا لغوی ترجمہ۔		۱۱۵	وَمَا أَحْسَنَ لَّهُمْ لَمْ يُؤْبَ إِذْ ذُكِّرُوا	۳۰
۹۸	بیت کا معنی۔		۱۱۶	لَقَدْ یَا عِیْشَی	۳۱
۹۹	اعلیٰ عزت کے ترجمے کی مثال۔		۱۱۷	۱ رایت ۲ تایت ۳ تایت	۳۲
۱۰۰	حضرت داؤد اور حضرت شعیب دوسری قوم		۱۱۸	لفظ میں کے چار نمائندے۔	۳۳
	کی طرف مبعوث ہوئے تھے۔		۱۱۹	نون ثقیل سے حکم کا جواب اور نون خفیفہ	۳۴
۱	قوم لوط کا نام مخالف اور قوم شعیب کا		۱۲۰	سے جواز ثابت ہوتا ہے۔	۳۵
	نام مدین بنی اسرائیل تھا۔		۱۲۱	سبع مثانی کے متعلق مختلف اقوال	۳۶
۱۲	قوم یکہ اور قوم مدین کے جرائم۔		۱۲۲	سورۃ فاتحہ کو آٹھ دہ سے سبع مثانی	۳۷
۱۳	ایک نبی کا نیکار سب کا ہی انکار ہے۔		۱۲۳	کہا گیا ہے۔ سورۃ فاتحہ کے سات نام۔	۳۸
۱۴	سالم علیہ السلام کی اونٹنی میں قدرت کی		۱۲۴	پورے قرآن کریم کو سبع مثانی کہتے وجود	۳۹
	پانچ نشانیاں تھیں۔		۱۲۵	قرآن کریم میں سات قسم کے معنائیں ہیں	۴۰
۱۵	پیٹھری خاروں کی غنومیات۔		۱۲۶	قرآن پاک کی مزی سات سورتوں کے نام	۴۱
۱۶	عذاب الہی سے بڑے بڑے پہلو اور		۱۲۷	قرآن مجید کی طرف پیچھے اور پاؤں کرنے۔	۴۲
	قلوب نہیں بچا سکتے بلکہ نبی کا ہلکا ساداسی		۱۲۸	حصرام ہیں۔	۴۳
	بچا لیتا ہے۔		۱۲۹	سورۃ فاتحہ کے سات حروف۔	۴۴

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۲	قلب الہی ہی اللہ تعالیٰ کا بیٹا میری خدمت ہے۔	۱۳۵	۲۳	مومنین مشابہات نبویہ کے لیے نشان قدرت جمال ہیں۔	۱۳۶
۲۴	ذیذہمت ہے دین الہی رحمت ہے انسان رب تعالیٰ کی قدرتوں قانونوں اور صفات کا مظہر ہے باقی مخلوق انسان کی دھڑکتی ہے۔	۱۳۷	۲۵	اللہ تعالیٰ کی سات صفات انسان کو نہیں موفیق کہ نزدیک ہوں سبح ثانی ہے۔	۱۳۸
۲۶	گمنا آتش ساعی نقیبین تاحثی ہائیک ایضین یہ سہ ماہی۔	۱۳۹	۲۷	لکھنؤ کے پانچ سرداران کفر سخت گستاخ تھے ان خبیثوں کے نام	۱۴۰
۲۸	آقاہ کامنات علی اللہ علیہ وسلم کی بددعا کا اثر۔	۱۴۱	۲۹	کفار مکہ کے طریقوں سے لوگوں کو اسلام سے دھوکا دے رہے تھے۔	۱۴۲
۳۰	ذنب میں پانچ قسم کے کفر آتے ہیں۔	۱۴۳	۳۱	لکھنؤ میں گستاخان نبوت کا سرغنہ ولید بن مغیرہ لیکن سب سے بڑا گستاخ ابوذر مطلب بن مالک نجدی تھا۔	۱۴۴
۳۱	سورہ مدہ دعائی کا واقعہ۔	۱۴۵	۳۲	سجدہ معراج مومن ہے اس لیے نماز میں کثرت سجدہ ہے۔	۱۴۶
۳۲	سجدہ کے نفاذ میں اللہ تعالیٰ کے چار حکم۔	۱۴۷	۳۳	اللہ تعالیٰ رسول کا بدلہ لینا سنت الہیہ ہے۔	۱۴۸
۳۳	کابل ببادت کی پیمان۔	۱۴۹	۳۴	مشق ہیبت کی تین موفیہ نشانیاں۔	۱۵۰
۳۴	سب تعالیٰ سے بندوں کو چار چیزیں بدنی ہیں۔	۱۵۱	۳۵	سفر میں۔	۱۵۲
۳۵	سفر میں۔	۱۵۳	۳۶	سفر میں۔	۱۵۴
۳۶	سفر میں۔	۱۵۵	۳۷	سفر میں۔	۱۵۶
۳۷	سفر میں۔	۱۵۷	۳۸	سفر میں۔	۱۵۸
۳۸	سفر میں۔	۱۵۹	۳۹	سفر میں۔	۱۶۰
۳۹	سفر میں۔	۱۶۱	۴۰	سفر میں۔	۱۶۲
۴۰	سفر میں۔	۱۶۳	۴۱	سفر میں۔	۱۶۴
۴۱	سفر میں۔	۱۶۵	۴۲	سفر میں۔	۱۶۶
۴۲	سفر میں۔	۱۶۷	۴۳	سفر میں۔	۱۶۸
۴۳	سفر میں۔	۱۶۹	۴۴	سفر میں۔	۱۷۰
۴۴	سفر میں۔	۱۷۱	۴۵	سفر میں۔	۱۷۲
۴۵	سفر میں۔	۱۷۳	۴۶	سفر میں۔	۱۷۴
۴۶	سفر میں۔	۱۷۵	۴۷	سفر میں۔	۱۷۶
۴۷	سفر میں۔	۱۷۷	۴۸	سفر میں۔	۱۷۸
۴۸	سفر میں۔	۱۷۹	۴۹	سفر میں۔	۱۸۰
۴۹	سفر میں۔	۱۸۱	۵۰	سفر میں۔	۱۸۲
۵۰	سفر میں۔	۱۸۳	۵۱	سفر میں۔	۱۸۴
۵۱	سفر میں۔	۱۸۵	۵۲	سفر میں۔	۱۸۶
۵۲	سفر میں۔	۱۸۷	۵۳	سفر میں۔	۱۸۸
۵۳	سفر میں۔	۱۸۹	۵۴	سفر میں۔	۱۹۰
۵۴	سفر میں۔	۱۹۱	۵۵	سفر میں۔	۱۹۲
۵۵	سفر میں۔	۱۹۳	۵۶	سفر میں۔	۱۹۴
۵۶	سفر میں۔	۱۹۵	۵۷	سفر میں۔	۱۹۶
۵۷	سفر میں۔	۱۹۷	۵۸	سفر میں۔	۱۹۸
۵۸	سفر میں۔	۱۹۹	۵۹	سفر میں۔	۲۰۰
۵۹	سفر میں۔	۲۰۱	۶۰	سفر میں۔	۲۰۲
۶۰	سفر میں۔	۲۰۳	۶۱	سفر میں۔	۲۰۴
۶۱	سفر میں۔	۲۰۵	۶۲	سفر میں۔	۲۰۶
۶۲	سفر میں۔	۲۰۷	۶۳	سفر میں۔	۲۰۸
۶۳	سفر میں۔	۲۰۹	۶۴	سفر میں۔	۲۱۰
۶۴	سفر میں۔	۲۱۱	۶۵	سفر میں۔	۲۱۲
۶۵	سفر میں۔	۲۱۳	۶۶	سفر میں۔	۲۱۴
۶۶	سفر میں۔	۲۱۵	۶۷	سفر میں۔	۲۱۶
۶۷	سفر میں۔	۲۱۷	۶۸	سفر میں۔	۲۱۸
۶۸	سفر میں۔	۲۱۹	۶۹	سفر میں۔	۲۲۰
۶۹	سفر میں۔	۲۲۱	۷۰	سفر میں۔	۲۲۲
۷۰	سفر میں۔	۲۲۳	۷۱	سفر میں۔	۲۲۴
۷۱	سفر میں۔	۲۲۵	۷۲	سفر میں۔	۲۲۶
۷۲	سفر میں۔	۲۲۷	۷۳	سفر میں۔	۲۲۸
۷۳	سفر میں۔	۲۲۹	۷۴	سفر میں۔	۲۳۰
۷۴	سفر میں۔	۲۳۱	۷۵	سفر میں۔	۲۳۲
۷۵	سفر میں۔	۲۳۳	۷۶	سفر میں۔	۲۳۴
۷۶	سفر میں۔	۲۳۵	۷۷	سفر میں۔	۲۳۶
۷۷	سفر میں۔	۲۳۷	۷۸	سفر میں۔	۲۳۸
۷۸	سفر میں۔	۲۳۹	۷۹	سفر میں۔	۲۴۰
۷۹	سفر میں۔	۲۴۱	۸۰	سفر میں۔	۲۴۲
۸۰	سفر میں۔	۲۴۳	۸۱	سفر میں۔	۲۴۴
۸۱	سفر میں۔	۲۴۵	۸۲	سفر میں۔	۲۴۶
۸۲	سفر میں۔	۲۴۷	۸۳	سفر میں۔	۲۴۸
۸۳	سفر میں۔	۲۴۹	۸۴	سفر میں۔	۲۵۰
۸۴	سفر میں۔	۲۵۱	۸۵	سفر میں۔	۲۵۲
۸۵	سفر میں۔	۲۵۳	۸۶	سفر میں۔	۲۵۴
۸۶	سفر میں۔	۲۵۵	۸۷	سفر میں۔	۲۵۶
۸۷	سفر میں۔	۲۵۷	۸۸	سفر میں۔	۲۵۸
۸۸	سفر میں۔	۲۵۹	۸۹	سفر میں۔	۲۶۰
۸۹	سفر میں۔	۲۶۱	۹۰	سفر میں۔	۲۶۲
۹۰	سفر میں۔	۲۶۳	۹۱	سفر میں۔	۲۶۴
۹۱	سفر میں۔	۲۶۵	۹۲	سفر میں۔	۲۶۶
۹۲	سفر میں۔	۲۶۷	۹۳	سفر میں۔	۲۶۸
۹۳	سفر میں۔	۲۶۹	۹۴	سفر میں۔	۲۷۰
۹۴	سفر میں۔	۲۷۱	۹۵	سفر میں۔	۲۷۲
۹۵	سفر میں۔	۲۷۳	۹۶	سفر میں۔	۲۷۴
۹۶	سفر میں۔	۲۷۵	۹۷	سفر میں۔	۲۷۶
۹۷	سفر میں۔	۲۷۷	۹۸	سفر میں۔	۲۷۸
۹۸	سفر میں۔	۲۷۹	۹۹	سفر میں۔	۲۸۰
۹۹	سفر میں۔	۲۸۱	۱۰۰	سفر میں۔	۲۸۲

نمبر شمار	معنوں	صفحہ	نمبر شمار	معنوں	صفحہ
۱۸۱	مونیہ کے نزدیک چاند مہرے اور آسمان کو کہتے ہیں۔	۱۸۱	۴	مخروی نعمت بدیت کا لقب ہے۔	۴
۱۸۲	قلب مومن کے لیے پانچ حصوں میں ہر حصہ میں قلب کی شان نکالی ہے۔	۱۸۲	۱۵	حرف لایہ کی حرفی ترکیب۔	۲۰۳
۱۸۳	وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْيَمِينَ وَالْبَحْرَيْنِ	۱۸۳	۸۶	موت غیر احیاء سے مراد موتی	۲۰۵
۱۸۴	زمین مائل ساکن ہے۔ کسی جیسے کسی پر رہائش ممکن ہے۔	۱۸۴	۱۹۰	موجودات چار قسم کی ہیں۔ درگی قلی جسد	۲۰۵
۱۸۵	آسمانی ریشی دریاں موم مسوں کو	۱۸۵	۱۹۱	موت کا فرق۔	۲۰۶
۱۸۶	مشرق کی تقسیم سے سب سے نوح میل	۱۸۶	۱۹۲	کبھی کسی مذہب کو معبود نہ کہا گیا نہ پرستش کی گئی۔	۲۰۶
۱۸۷	مسیح مہدی کی پیدائش کا بیان	۱۸۷	۱۹۳	الغریب اور کٹاخیوں کی بڑی بکتر۔ در کبتر سے میں خبریاں پیدا ہوتی ہیں	۲۰۷
۱۸۸	مسیح کا لغوی معنی گیلی کو لحم کا بھارا ہے حقیقیہ و شہادت اور لحم ہیں۔	۱۸۸	۲۰۰	لغات و معانی نام کا ترقی فرق۔	۲۰۰
۱۸۹	سب سے زیادہ ایمانات مسلمانوں سے ہیں۔	۱۸۹	۲۰۱	رحمت میں۔ مروت میں دونوں کا اعتبار ہے۔ کہ فقط طل سار۔ بہ مطا ہے تو	۲۰۱
۱۹۰	زمین یک پختہ ماسی (مخیر مو) کہ ہے ستاروں سے سب سے بہت کامل	۱۹۰	۲۰۲	بھار و دود بھکا۔	۲۰۲
۱۹۱	معلوم کرنا۔	۱۹۱	۲۰۳	زمین دو قسمیں ہے۔	۲۰۳
۱۹۲	قرآن مجید کی تمام فیہیں دو قسم کی ہیں۔ بعض اوروں مفسرین سے ان تینہ کا ترجمہ کیا ہے چکولے کا نام یہ جو بلا نہ ترجمہ	۱۹۲	۲۰۴	موت و حیات کا اصل معنی۔	۲۰۴
۱۹۳	وَلَقَدْ يَمْلِكُ مَا تَشْرُونَ مَا كَانَتْ تَفْتَحُونَ	۱۹۳	۲۰۵	موت و حیات کا اصل معنی۔	۲۰۵
	نفس اور نفس میں چار طرح فرق ہے		۲۰۶	موت و حیات کا اصل معنی۔	۲۰۶
	معرفت کی بنی شولہ قدر سے بڑے ہیں		۲۰۷	موت و حیات کا اصل معنی۔	۲۰۷

صفحہ نمبر	صفحہ نمبر	مضمون	مبشر شمار
۲۲۵	۲۲۷	وَدَا قُلُوبَهُمْ قَادًا ۱۱ میں سخت لا	۲۱۱
"	۲۱۹	يَشْعُرُونَ رَيْبًا مِّنَ آيَاتِهِ	"
"	۲۲۲	فرد کے سینائے کا قصہ۔	۲۱۲
۲۲۷	"	کفار مکہ پر دو مذہب بولے گئے۔	"
۲۲۸	"	بنیان کے حق میں مختلف اقوال۔	۲۱۳
۲۲۹	"	فردی کائنات کے بندے کا واقعہ۔	۲۱۴
"	۲۲۱	گستاخ نبیؐ کی موت ذلت سے مورتی ہے	۲۱۵
۲۳۰	۲۲۲	علا اور شاہجہان کو لگا ٹوٹا ہو گا۔	۲۱۶
۲۳۱	"	ملہ بندی میں کسی چیز کا انکار کرنا گناہ ہے	۲۱۷
۲۳۲	"	جہاں تبلیغ کرنا گناہ ہے	۲۱۸
"	۲۲۶	صبر عین قسم کا ہے۔	۲۱۹
۲۳۵	۲۲۵	ثُمَّ تَوَلَّى يَكِيْمٌ يُحْيِي مَوْتًا مَّشْهُو	۲۲۰
"	۲۲۷	اُمِّيَّتِيْنَ رَايَتْ مَائِيَّتِيْنَ	"
"	۲۲۶	دنیا میں لوگوں کی حالتیں مختلف ہیں مگر قیامت	۲۲۱
"	۲۲۹	میں کفار کی حالتیں یکساں ہوں گی۔	"
۲۳۶	۲۳۰	صرف اسماءؓ ممکنہ کا عرب ظاہر ہوتا ہے	۲۲۲
۲۳۷	۲۳۱	دون اعرابیؓ توہی کے قائم مقام ہوتے ہیں	۲۲۳
"	۲۳۲	نبیؐ اور تم کا فرق۔	"
۲۳۸	۲۳۳	کفار کے کلام سے دو مقصد نکلتے ہیں	۲۲۴
"	"	مرے کے بعد ہر چیز عالم برزخ میں ہوتی	۲۲۵
۲۳۹	۲۳۴	بے اگریم بظہر جسم نظر آتا ہو۔	"
"	۲۳۵	ذہبی مذہب سے اخروی مذہب ختم	۲۲۶
"	"	یا کم نہیں ہوتا۔	"
۲۲۷	۲۲۷	زندگی میں کسی پر نعمت ڈالنی منع ہے	۲۱۱
"	۲۱۹	کیونکہ انجام کا پتہ نہیں	"
"	۲۲۸	موت کے وقت ایمان معتبر نہیں	"
۲۲۷	۲۲۹	جہنم میں قسم کے ہیں۔	"
۲۲۸	۲۳۰	خوف کی چھ تہیں ہیں	"
"	۲۳۱	وَقِيلَ لِلَّذِيْنَ نَفَسَا بِسَاءَ كَيْفًا	"
۲۲۹	۲۳۲	تَفْعَلُوْنَ رَيْبًا مِّنَ آيَاتِهِ	"
۲۳۰	۲۳۲	کارہوس کی موت میں فرق ہے۔	"
۲۳۱	۲۳۳	خیر مطلق و خیر مقید کا بیان۔	"
۲۳۲	۲۳۳	لفظ کذابیت چار سو فرائض کا مجموعہ ہے	"
"	"	ذوق اور سختی کا فرق۔	"
۲۳۵	۲۳۵	ہم غیب کے نبوت میں عجیب نکتہ۔	"
"	۲۳۶	اللہ تعالیٰ اور نبی کریمؐ کے بے مثل ہونے	"
"	"	میں فرق۔	"
"	۲۳۷	خبر اور مسند میں فرق۔	"
۲۳۶	۲۳۸	مشقی کون ہے مشقی کے لیے نعمات	"
۲۳۷	۲۳۹	وَلَا تَحْزَنُوا جَسَدًا مِّنْ تَيْنِ قُلُوبٍ	"
"	۲۴۰	مبارک موت اور مبارک زندگی کا ہے	"
۲۳۸	۲۴۱	اللہ تعالیٰ کو جمع نائب یا جمع حاضر کے	"
"	"	بیخبر سے خطاات یا کلام کرنا گناہ و	"
۲۳۹	۲۴۲	مشابہ شرک ہے۔	"
"	۲۴۳	جہاں طاعت کے وقت سلام نہ عاید	"
"	"	ہے۔	"

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۴۲	سلام بیگم اور شہام بیگم میں فرق۔	۲۴۱	۲۵۹	ما غوث کے معنی۔	۲۴۷
۲۴۳	اصل بل تقویٰ تلبیہ مومن ہے۔	۲۴۹	۲۶۰	بیت جانور و نہ ختموں ماسانوہ کو اکب آگ	
۲۴۴	هَذَا يَنْطَوُّونَ لَا تَرَا سَمَهُ اَنْبِيَاءٍ	۲۵۰	۲۶۱	کی پوجا پر تشکیب شروع ہوئی۔	
	بیت مہر بیت مہر۔	۲۵۱	۲۶۲	آگ کا پہلے بیماری نہ نشست تھا۔ غافرت	
۲۴۵	حربِ مل کی سات خصوصیات ہیں۔	۲۵۲	۲۶۳	کی تعداد بھی سو ساٹھ ہیں۔	
۲۴۶	اعلیٰ حضرت کے تہجد کی شان۔	۲۵۳	۲۶۴	مل کے اعمال بھی عبادت ہیں۔	
۲۴۷	نقطہ صل میں نفی اور سوال دونوں جمع ہیں	۲۵۵	۲۶۵	پتے ذاتی علم و عقل پر جبر و سہہ کنا	
۲۴۸	نقصان میت سے دس تہیں قسم کے ہیں۔	۲۵۶	۲۶۶	چاہیے۔	
۲۴۹	قوت گناہ پیدا کرنے کی حکمتیں۔	۲۵۸	۲۶۷	احکام القرآن۔	
۲۵۰	رب تعالیٰ کی ہدایت کا آخری وعدہ لڑہ۔	۲۵۹	۲۶۸	مسلمانوں کو ہر علم و ہر سیکھنا فرض ہے	
	بدعتیہ کی سے کفر و بدعتوں سے قتل گناہ	۲۶۰	۲۶۹	دینی اور دنیوی حرم اور لالچ کا فرق۔	
۲۵۱	ردم آگ ہے۔	۲۶۱	۲۷۰	اعتراعات۔ جوابات۔	
۲۵۲	حرام صرف وہ جس کو اللہ رسول حرام کر دیں	۲۶۲	۲۷۱	قابل زیارت مسجدیں دنیا میں صرف تین ہیں	
۲۵۳	کسی دینی دیوبندی کا حرام حرام کہتے ہیں	۲۶۳	۲۷۲	ہدایت چھ قسم کی ہے۔	
	ہے۔	۲۶۴	۲۷۳	تفسیر موفیانہ۔	
۲۵۴	تفسیر موفیانہ۔	۲۶۵	۲۷۴	حد ویش کا دوسرا باب لافرواہست	
۲۵۵	وَقَدْ عَشْنَا فِي بَيْتِ اُمِّيَّةٍ مِّنْ	۲۶۶	۲۷۵	غوث اعظم۔	
۲۵۶	تفسیر میں۔ اور آیت مانتا ہے	۲۶۷	۲۷۶	وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ عَلٰى رَيْبِهِمْ	
۲۵۷	تعلقات و ربط آیات۔	۲۶۸	۲۷۷	يَتَوَخَّوْنَ رَيْبَهُمْ رَيْبَهُمْ	
۲۵۸	شان نزول۔	۲۶۹	۲۷۸	تعلقات آیات کے ربط	
۲۵۹	تفسیر نحوی	۲۷۰	۲۷۹	ہدایت کے حقدار کون ہیں۔	
۲۶۰	عبادت اور عبادت میں تین طرح فرق۔	۲۷۱	۲۸۰	شان نزول۔ تفسیر نحوی	
۲۶۱	تغیر حال	۲۷۲	۲۸۱	تغیر حال	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۷۰	یہ مالانہ دنیا کے تمام دین تین قسم کے یہ	۲۷۱	۲۹	غیر اسلام کو ہے۔	۳۰
۲۷۱	قیامت کے آنکار سے پیش نکار لازم ہے	۲۷۲	۲۹۲	قوم ثمود کے عرب کی تین نسل	۳۱
۲۷۲	قیامت کا آنا ضروری ہے اس کی وجہ	۲۷۳	۲۹۳	وقت کا مرتبہ علام نہیں	۳۲
۲۷۳	مدینہ منورہ شہر حسنہ ہے۔	۲۷۴	۲۹۴	فائدے۔ آٹاں مجید ہمیشہ ظاہر ہے گا	۳۳
۲۷۴	سزا کو بھی عقوبت کے بعد موت تسلیم ہے۔	۲۷۵	۲۹۵	حاکم کا مرتبہ حافظہ قاری و حدیث سے	۳۴
۲۷۵	دیوی اور مٹھوی سے اخروی ثواب کم نہیں ہوتا۔	۲۷۶	۲۹۶	زیادہ ہے۔	۳۵
۲۷۶	انکار انکار۔ مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ افضل ہے اور اس سے قرآن دراصل	۲۷۷	۲۹۷	احکام القرآن۔ ہر مسلمان پر تعلیم ائمہ	۳۶
۲۷۷	عترت و عورت جو اہل	۲۷۸	۲۹۸	واجب ہے	۳۷
۲۷۸	مطلب کی تین قسمیں ہیں۔	۲۷۹	۲۹۹	قرآن مجید کے مسائل کو دیوی عرض سے	۳۸
۲۷۹	وَمَا رَسَدَ مِنْ بَيْتٍ إِلَّا سُرُوفٌ وَجَنِيحٌ	۲۸۰	۳۰۰	چھپانا حرام ہے۔	۳۹
۲۸۰	یہاں محض پارہ مکمل ہوا۔	۲۸۱	۳۰۱	عترت و عورت جو اہل	۴۰
۲۸۱	تعلقات و ربطیات	۲۸۲	۳۰۲	تفسیر موفیہ۔ سنائی بسم میں پارہ رحمت	۴۱
۲۸۲	علم ربانی کے حوالے سے سید مصطفیٰ	۲۸۳	۳۰۳	درغس ائمہ میں چار گھن ہیں ورتلب گ	۴۲
۲۸۳	شان نزول تفسیر نسوی	۲۸۴	۳۰۴	تین معرفت یا پہچان کا طلب اور احترام	۴۳
۲۸۴	محققین کے قریب کی شان	۲۸۵	۳۰۵	جب تعالیٰ کے فیصلے میں قسم کے	۴۴
۲۸۵	تفسیر مالانہ ہمیشہ مرد ہی رسول نہیں	۲۸۶	۳۰۶	ذکر ائمہ کے پھر فائدے ہیں اور حرم ایمانی	۴۵
۲۸۶	نیا نیا اسرائیل سے نیا دوسرا ہے	۲۸۷	۳۰۷	پارہ ذکر میں رواہ سو گھن تیرا پھر زبانیں ہیں	۴۶
۲۸۷		۲۸۸	۳۰۸	رحل سجد کی پانچ نشانی	۴۷
۲۸۸		۲۸۹	۳۰۹	بہ تیرا ایسا تھا عیاقف	۴۸
۲۸۹		۲۹۰	۳۱۰	تارہ ہنوں۔ بیت شہادت ہے	۴۹
۲۹۰		۲۹۱	۳۱۱	تعلقات و ربطیات آیت	۵۰
۲۹۱		۲۹۲	۳۱۲	سوائے انسان کے مخلوق میں کوئی شریک	۵۱
۲۹۲		۲۹۳	۳۱۳	نہیں	۵۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۰۷	تفسیر نحوی۔	۳۱	۲۲۳	اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو خالق کہنا منہ	۳۱
۳۰۸	تفسیر نہ تہائات جہارات کے سجدے	۳۰۵	۳۲۴	شُرک ہے گناہ ہے۔	۳۱
۳۰۸	ثوب صرف انسانی درختانِ عبادت ہے	۳۰۶	۳۲۵	تقویٰ خُشیت خوف اور رعب میں فرق	۳۱۲
۳۰۹	سمجھنے کے معنی اور اسلامی سمجھنے کا طریقہ	۳۰۷	۳۲۵	کبھی کوئی مسلمان مندر یا گرجے میں نہیں	۳۱۲
۳۱۰	سایہ بھی حیرت انگیز قدرت کی نشانی ہے	۳۰۷	۳۲۶	ن کر گیا	۳۱۲
۳۱۱	سانسوں مندرہ صفت۔	۳۰۸	۳۲۷	مگر مندر و سکھ جیسا فی مندر نہ رہتے ہیں	۳۱۲
۳۱۲	لاندھے مدد سے کو صرف اہل کا اٹھایا	۳۰۸	۳۲۸	منکر کرنے کے تین طریقے۔ کفار دنیا میں وہ	۳۱۲
۳۱۳	دیا گیا ہے۔	۳۰۹	۳۲۹	کرم کو تے ہیں۔	۳۱۲
۳۱۳	حکام القرآن، نبی اللہ ملائکہ علیہم السلام نبی	۳۰۹	۳۳۰	مندروں کے رُداؤ کے نام چار تھوڑے	۳۱۲
۳۱۴	و مسموعات کے مکلف نہیں۔	۳۱۰	۳۳۱	بتوں کے حقے سات قسم کے بنوتے ہیں	۳۱۲
۳۱۴	اعترافات و جوابات۔	۳۱۰	۳۳۲	لائسے دنیا کی ہر چیز کو ناب ہے مگر چند	۳۱۲
۳۱۵	سجدہ و قسم کہ ہے بعد قیامت بذات	۳۱۱	۳۳۳	اشیاء کے	۳۱۲
۳۱۶	کہاں بھول گئے۔ اس میں میں توں ہیں۔	۳۱۱	۳۳۴	محدودوں مگر بھول گودوں میں چندہ دنیا	۳۱۲
۳۱۶	خواب کو روت کہنے کی وجہ تفسیر اور مذمت	۳۱۲	۳۳۵	مراہ ہے (احکام، تقریر)	۳۱۵
۳۱۷	میں مرق۔	۳۱۲	۳۳۶	استراحتات۔ جوابات۔	۳۱۵
۳۱۷	تفسیر مونیہ نہ انسان میں گیارہ قوتیں ہیں	۳۱۲	۳۳۷	يَجْعَلُونَ يَتَقَوَّلُ السَّامَاتِ، وَ هُوَ	۳۱۵
۳۱۸	بارگاہِ قدس میں انسان کے باطنی	۳۱۳	۳۳۸	الْعَزِيزُ الْخَكِيمُ رَأَيْتَ شَيْئًا يَتَمَيَّزُ	۳۱۵
۳۱۹	سجدے۔	۳۱۳	۳۳۹	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔	۳۱۵
۳۱۹	وَلَا مَالِي السَّمَوَاتِ ۚ كُنْتُ	۳۱۵	۳۴۰	تفسیر مائمانہ۔ مشرکین کہہ اللہ تعالیٰ کے	۳۱۵
۳۲۰	تَفَتَّرُونَ اِذَا بَيَّنَّا مَآثِرَ النَّبِیِّ ۚ	۳۱۵	۳۴۱	یہے بیکیں تھوڑ کرتے ہیں۔	۳۱۵
۳۲۰	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔ وہی کے سچے معنی	۳۱۶	۳۴۲	عرب کے آٹھ ملاوہ اور بارہ قبیلے ہیں	۳۱۶
۳۲۱	مختلفت بریلوی کے ترجمے کی نشان۔	۳۱۶	۳۴۳	مشرکین ملائکہ کو بینیاں کیوں کہتے ہیں	۳۱۶
۳۲۲	تفسیر مائمانہ۔ تبصرہ کرنے کی نہیں پڑیں	۳۱۶	۳۴۴	پیش کی ولادت پر پیش سے پانچے قسم کے سکھ	۳۱۶

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۳۹	مثل السواد مثل الاعلیٰ کی قسمیں۔	۳۳۲	۲۵۴	احکام القرآن۔ تھویر کی دو قسمیں ہیں۔	۲۵۲
۳۴۰	فائدے۔ اکٹھا، مقرر۔	۳۳۵	۲۵۵	اعترافات۔ جوابات۔	۲۵۵
۳۴۱	اعترافات۔ جوابات۔ عظمت کے ترجمے کی شان۔	۳۳۷	۲۵۶	مقام۔ یقینوں۔ آیت۔ آیت۔	۲۵۶
۳۴۲	بیٹی کی ولادت پر غم جہیز کی کثرت۔	۳۳۸	۲۵۷	تعلقات۔ دربطیت۔	۲۵۷
۳۴۳	ہر کی قلت یہ سب کفار کی مادیں ہیں۔	۳۳۹	۲۵۸	تفسیر نحوی۔	۲۵۸
۳۴۴	تفسیر موفیانہ۔	۳۴۰	۲۵۹	تفسیر مامانہ کفار کے خلاف کی ہیں قسمیں	۲۵۹
۳۴۵	ذیوی اہل حق میں قسم کی ہیں۔	۳۴۱	۲۶۰	علاہل عقل علاہل کفر علاہل ایمان سے	۲۶۰
۳۴۶	وَلَوْ يَوَاحِدُكُمْ اللَّهُ فَتَسَاءَلُونَ عَنْ دَارِكُمْ لَتَجِدَنَّ فِي سِمْتِكُمْ مِنْهُ خَافَاتٍ مِمَّا تَخَافُونَ الْعَذَابَ أَكْثَرَ	۳۴۲	۲۶۱	قرآن مجید کی بیان کردہ پھر چیزوں کی وصفت	۲۶۱
۳۴۷	تعلقات۔ بیسوں سے نفرت کرنا کفار کی نشانی ہے۔	۳۴۳	۲۶۲	حدیث نے فرمائی۔ قرآن مجید کی قسمیں	۲۶۲
۳۴۸	تفسیر نحوی۔	۳۴۴	۲۶۳	حلال دودھ والے جانور چار ہیں۔	۲۶۳
۳۴۹	دانبہ کا معنی دیانی دانبہ سرف بھی ہے	۳۴۵	۲۶۴	جسم حیوانی کے اندر دنیٰ عذابا بدلی	۲۶۴
۳۵۰	مکر وہ کہ شرعی، مطلقاً ہی سنی۔	۳۴۶	۲۶۵	غذ سے نہ گریں چورہ در نہشت میں	۲۶۵
۳۵۱	دفرط اور تغریط کا فرق۔	۳۴۷	۲۶۶	پسندہ چیز بنی ہیں۔ اعتناء باطنی	۲۶۶
۳۵۲	تفسیر دانبہ زمین پر پہلے جنات آباد تھے	۳۴۸	۲۶۷	کے مخصوص کام۔	۲۶۷
۳۵۳	سمندری مخلوق زمینی و نشان مخلوق سے	۳۴۹	۲۶۸	دودھ کی میں قوتیں۔	۲۶۸
۳۵۴	دس گنا زیادہ ہے	۳۵۰	۲۶۹	جاوڑ کے گوشت کی خصوصیات رہا نوک	۲۶۹
۳۵۵	دانبہ کی تعریف۔ چھل کی چالیس ہزار قسمیں	۳۵۱	۲۷۰	مادات کا اثر اس کے گوشت کھانے	۲۷۰
۳۵۶	سمندری اور خشکی کے حیوانات میں امتیازی	۳۵۲	۲۷۱	والے پر پڑتا ہے۔	۲۷۱
۳۵۷	نشان۔	۳۵۳	۲۷۲	دودھ کا پیدائش میں قیامت کی دلیل	۲۷۲
۳۵۸	فائدے دنیا میں کسی گناہ پر کڑا نہیں ہے	۳۵۴	۲۷۳	ہے۔	۲۷۳
۳۵۹		۳۵۵	۲۷۴	قرآن مجید میں رہی کا پورے قانون	۲۷۴
۳۶۰		۳۵۶	۲۷۵	ہے۔	۲۷۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۶۸	قرآن مجید کس کے لیے مفید ہے کس کے لیے نقصان دہ۔	۳۶۴	۳۸۳	ایک ہی بیٹ میں ایک ہی خدا کے شہد	۳۷۹
۳۶۹	احکام القرآن کے سزاوار پر ہونا مکروہ تحریمی ہے۔	۳۶۴	۳۸۳	دوم عرافہ صندہ ربیع ہوتا ہے یہ ہے قدرت الہیہ کے کرشمے۔	۳۷۹
۳۷۰	اعترافات، جوابات، تفسیر موفیانہ	۳۶۵	۳۸۳	انسانی زندگی کے آٹھ حصے	"
۳۷۱	تاہر و زہر دار دو قسم کے ہیں۔	۳۶۶	۳۸۵	دفعہ یوں کی ایک دلیل اور اس کا رد (منہ نور جواب)	۳۸۰
۳۷۲	تقویٰ میں سب سے اونچا مقام فقر کا ہے۔	۳۶۷	۳۸۶	فائدہ سے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں معزز	"
۳۷۳	غوش خلقی انیس چیزوں کا نام ہے۔	۳۷۰	۳۸۷	کون ہے۔	"
۳۷۴	وَدَّ حِیْ دَبَّتْ اَوْ لَنَحْنُ نَاوِیَ اللّٰہِ فِیْمَا قَدِیْمٌ۔ از بیت مشنات بیت منہ	۳۷۱	۳۸۷	احکام القرآن۔ شہد کی کئی حود حرام گئی ہیں	۳۸۱
۳۷۵	تعلقات۔ نزول۔ تفسیر نحوی۔	۳۷۲	"	کے بیٹ سے نکلا شہد اور موم ملاں اور پاک ہے۔	"
۳۷۶	قدہ در قدیر میں تین طرح فرق ہے	۳۷۵	۳۸۸	شہد کسی راستے سے نکلتا ہے منہ سے	۳۸۲
۳۷۷	تفسیر مالانہ۔ نخل کے مختلف نام۔	"	"	یا پیچھے ہے۔	"
۳۷۸	شہد کی مختلف کمیوں کے مختلف شہد اور مختلف اثرات۔	۳۷۶	۳۸۹	عترتات۔ جوابات	"
۳۷۹	وحی کی چودہ قسمیں۔	۳۷۷	۳۹۰	شہد بہت سی چھوٹی ٹری اور موذی	۳۸۳
۳۸۰	انبیاء اور اولیاء کی وحی میں چھ طرح فرق ہے	۳۷۷	۳۹۱	بیچیدہ امراض میں شغلے تفسیر موفیانہ	۳۸۵
۳۸۱	شہد کی کئی کے کام۔ اور گروہ۔ چھتے میں گیارہ کرے۔	۳۷۷	"	عما اور عقل دو نعمتیں ہیں۔ شریعت اور طریقت کی اربوں عمر	"
۳۸۲	شہد کی کئی چار قسم کی ہوتی ہے شہد کے رنگ مختلف مگر مزہ اور تاثیر ایک جیسی یہ کئی راستہ نہیں بھولتی۔	۳۷۸	۳۹۲	وَاللّٰہُ فَعَلَّ بِعَظْمِکُمْ نَاوِیَ لَیْسَ یُحِیْوُہُمْ رَیْسُ مَا نَاوِیَ لَیْسَ	۳۸۶
		۳۷۸	۳۹۳	تعلقات۔ نزول۔	۳۸۷
		"	۳۹۴	تفسیر نحوی۔ فضل کی تین قسمیں ہیں۔	۳۸۸
		"	۳۹۵	تفسیر مالانہ۔ اللہ تعالیٰ کی بیرون کی تقسیم رزق۔	۳۹۱

سفر	مضمون	نمبر شمار	سفر	مضمون	نمبر شمار
۳۹۶	اللہ کی نعمتوں میں سے ایک برائی ہے۔	۳۹۶	۳۹۷	اللہ کی نعمتوں میں سے ایک برائی ہے۔	۳۹۷
۳۹۷	اللہ تعالیٰ کے لیے عظیم ترین تحفہ بخش	۳۹۷	۳۹۸	اللہ تعالیٰ کے لیے عظیم ترین تحفہ بخش	۳۹۸
۳۹۸	بیورو اثبات دینی، ناشر ہے یا مل	۳۹۸	۳۹۹	بیورو اثبات دینی، ناشر ہے یا مل	۳۹۹
۳۹۹	ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے باطل نظریات	۳۹۹	۴۰۰	ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے باطل نظریات	۴۰۰
۴۰۰	قرآن مجید کی دو مثالوں سے کون مرہٹ	۴۰۰	۴۰۱	قرآن مجید کی دو مثالوں سے کون مرہٹ	۴۰۱
۴۰۱	نہایت، حکام القرآن، اعتراضات جوابات	۴۰۱	۴۰۲	نہایت، حکام القرآن، اعتراضات جوابات	۴۰۲
۴۰۲	وینڈو عیب استغوث و درجن	۴۰۲	۴۰۳	وینڈو عیب استغوث و درجن	۴۰۳
۴۰۳	بغیر یو یو ویو زیت مشروبات	۴۰۳	۴۰۴	بغیر یو یو ویو زیت مشروبات	۴۰۴
۴۰۴	تعلقات، دنیا میں نساں کوئی نعمتوں	۴۰۴	۴۰۵	تعلقات، دنیا میں نساں کوئی نعمتوں	۴۰۵
۴۰۵	کی ہر وقت ضرورت ہے عا حوراک	۴۰۵	۴۰۶	کی ہر وقت ضرورت ہے عا حوراک	۴۰۶
۴۰۶	علا مر شکار عا کام کج	۴۰۶	۴۰۷	علا مر شکار عا کام کج	۴۰۷
۴۰۷	تفسیر نحوی، غیب ہے معنی	۴۰۷	۴۰۸	تفسیر نحوی، غیب ہے معنی	۴۰۸
۴۰۸	جزا سوالیہ در ہمد از دیدہ میں فرق	۴۰۸	۴۰۹	جزا سوالیہ در ہمد از دیدہ میں فرق	۴۰۹
۴۰۹	تفسیر عالمات	۴۰۹	۴۱۰	تفسیر عالمات	۴۱۰
۴۱۰	غیب کی تحریف مختلف اقوال قرآن مجید	۴۱۰	۴۱۱	غیب کی تحریف مختلف اقوال قرآن مجید	۴۱۱
۴۱۱	میں حبیب فیروب در منقبات کو چون بگ	۴۱۱	۴۱۲	میں حبیب فیروب در منقبات کو چون بگ	۴۱۲
۴۱۲	ذکر ہے	۴۱۲	۴۱۳	ذکر ہے	۴۱۳
۴۱۳	غیب کی معنی مجموعہ جامع مانع تحریف	۴۱۳	۴۱۴	غیب کی معنی مجموعہ جامع مانع تحریف	۴۱۴
۴۱۴	نساں کے اندر پندہ حوسل پیدا	۴۱۴	۴۱۵	نساں کے اندر پندہ حوسل پیدا	۴۱۵
۴۱۵	قرائے گئے	۴۱۵	۴۱۶	قرائے گئے	۴۱۶
۴۱۶	جسید انسانی کی سات زمیں سات آسمان	۴۱۶	۴۱۷	جسید انسانی کی سات زمیں سات آسمان	۴۱۷
۴۱۷	اور عرض شش کی نواں مائل کردہ مہم مرتب	۴۱۷	۴۱۸	اور عرض شش کی نواں مائل کردہ مہم مرتب	۴۱۸

صفحہ	مضمون	نمبر شمار	صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۱۰	کائنات کی ہر چیز میں کیفیت ہیں	۴۳۱	۲۱۰	کائنات کی ہر چیز میں کیفیت ہیں	۴۳۱
۲۱۱	بیر دلیل علم غیب کا عقیدہ بنانا بدعویٰ	۴۳۲	۲۱۱	بیر دلیل علم غیب کا عقیدہ بنانا بدعویٰ	۴۳۲
۲۱۲	کرنا غلط ہے۔	۴۳۳	۲۱۲	کرنا غلط ہے۔	۴۳۳
۲۱۳	فائدے بہاری تعالیٰ کی صنعتیں دوسرے	۴۳۴	۲۱۳	فائدے بہاری تعالیٰ کی صنعتیں دوسرے	۴۳۴
۲۱۴	کی ہیں۔	۴۳۵	۲۱۴	کی ہیں۔	۴۳۵
۲۱۵	احکام متدین - عزائمات - حجابات	۴۳۶	۲۱۵	احکام متدین - عزائمات - حجابات	۴۳۶
۲۱۶	تفسیر صوفیانہ۔	۴۳۷	۲۱۶	تفسیر صوفیانہ۔	۴۳۷
۲۱۷	فقر کے دوست کی میں خستیں و غارت	۴۳۸	۲۱۷	فقر کے دوست کی میں خستیں و غارت	۴۳۸
۲۱۸	عز شہادت - عاجزی - صوفی کی	۴۳۹	۲۱۸	عز شہادت - عاجزی - صوفی کی	۴۳۹
۲۱۹	اصلاح - روح مثل فائدہ جسم مثل بیوی	۴۴۰	۲۱۹	اصلاح - روح مثل فائدہ جسم مثل بیوی	۴۴۰
۲۲۰	عصا - فنی مثل اولاد - عفا - تلافی	۴۴۱	۲۲۰	عصا - فنی مثل اولاد - عفا - تلافی	۴۴۱
۲۲۱	مثل مدام و غلام نوکر چاکر۔	۴۴۲	۲۲۱	مثل مدام و غلام نوکر چاکر۔	۴۴۲
۲۲۲	عارف کا پہلا اور آخری درجہ - انسان	۴۴۳	۲۲۲	عارف کا پہلا اور آخری درجہ - انسان	۴۴۳
۲۲۳	عبد چار چار قسم کے ہیں۔	۴۴۴	۲۲۳	عبد چار چار قسم کے ہیں۔	۴۴۴
۲۲۴	غیوریت مخلوق سالت میں خود شناسی	۴۴۵	۲۲۴	غیوریت مخلوق سالت میں خود شناسی	۴۴۵
۲۲۵	فقر سے حق شناسی عدوت ہے۔	۴۴۶	۲۲۵	فقر سے حق شناسی عدوت ہے۔	۴۴۶
۲۲۶	شہساز کے تین تین بیزیں مزدوری ہیں	۴۴۷	۲۲۶	شہساز کے تین تین بیزیں مزدوری ہیں	۴۴۷
۲۲۷	خوشامدی سامعی اور بدوقوف دوست بکرم	۴۴۸	۲۲۷	خوشامدی سامعی اور بدوقوف دوست بکرم	۴۴۸
۲۲۸	کایج ہیں۔	۴۴۹	۲۲۸	کایج ہیں۔	۴۴۹
۲۲۹	واللہ جعل لکم من بیوتکم کما	۴۵۰	۲۲۹	واللہ جعل لکم من بیوتکم کما	۴۵۰
۲۳۰	لعلکم تسمعون ریت - تائید	۴۵۱	۲۳۰	لعلکم تسمعون ریت - تائید	۴۵۱
۲۳۱	تعلقات - ورید آیات -	۴۵۲	۲۳۱	تعلقات - ورید آیات -	۴۵۲
۲۳۲	تفسیر نحوی۔	۴۵۳	۲۳۲	تفسیر نحوی۔	۴۵۳
۲۳۳	جمع منتفی - بحوث کی تعریف -	۴۵۴	۲۳۳	جمع منتفی - بحوث کی تعریف -	۴۵۴
۲۳۴	تفسیر عبداللہ	۴۵۵	۲۳۴	تفسیر عبداللہ	۴۵۵
۲۳۵	فائدے - دنیا کی ہر چیز کمزور ہے	۴۵۶	۲۳۵	فائدے - دنیا کی ہر چیز کمزور ہے	۴۵۶
۲۳۶	فقرت کی ہر چیز مضبوط ہے - بھس فتمیں	۴۵۷	۲۳۶	فقرت کی ہر چیز مضبوط ہے - بھس فتمیں	۴۵۷
۲۳۷	صرف ان نول کو ملیں۔	۴۵۸	۲۳۷	صرف ان نول کو ملیں۔	۴۵۸
۲۳۸	سب سے بڑی تعلقات - انسان کو ملیں۔	۴۵۹	۲۳۸	سب سے بڑی تعلقات - انسان کو ملیں۔	۴۵۹
۲۳۹	احکام لقرآن - تمام حلال مانوروں کے مال	۴۶۰	۲۳۹	احکام لقرآن - تمام حلال مانوروں کے مال	۴۶۰
۲۴۰	ادب اور پیر - اور کھال پاک ہے - اعتراض	۴۶۱	۲۴۰	ادب اور پیر - اور کھال پاک ہے - اعتراض	۴۶۱
۲۴۱	اثنا عشر فرق میں پانچ فرق ہے۔	۴۶۲	۲۴۱	اثنا عشر فرق میں پانچ فرق ہے۔	۴۶۲
۲۴۲	تفسیر صوفیانہ -	۴۶۳	۲۴۲	تفسیر صوفیانہ -	۴۶۳
۲۴۳	موس کا تقویٰ مثل پہاڑ اور تری کرنا	۴۶۴	۲۴۳	موس کا تقویٰ مثل پہاڑ اور تری کرنا	۴۶۴
۲۴۴	مثل باس ہے	۴۶۵	۲۴۴	مثل باس ہے	۴۶۵
۲۴۵	یاں تو توفیقاً عین البلاغ	۴۶۶	۲۴۵	یاں تو توفیقاً عین البلاغ	۴۶۶
۲۴۶	نکاحیوں - ریت - تائید	۴۶۷	۲۴۶	نکاحیوں - ریت - تائید	۴۶۷
۲۴۷	تعلقات - ورید آیات -	۴۶۸	۲۴۷	تعلقات - ورید آیات -	۴۶۸
۲۴۸	شال برول - تفسیر نحوی -	۴۶۹	۲۴۸	شال برول - تفسیر نحوی -	۴۶۹
۲۴۹	ظرف سب سے بڑے معرے -	۴۷۰	۲۴۹	ظرف سب سے بڑے معرے -	۴۷۰
۲۵۰	تفسیر عبداللہ - ہدایت اور کفر و فسق کے	۴۷۱	۲۵۰	تفسیر عبداللہ - ہدایت اور کفر و فسق کے	۴۷۱
۲۵۱	تمام حیات کی قسمیں اور حالتیں -	۴۷۲	۲۵۱	تمام حیات کی قسمیں اور حالتیں -	۴۷۲
۲۵۲	عید میلاد کی خوشی منانے کی وجہ بولہب کا	۴۷۳	۲۵۲	عید میلاد کی خوشی منانے کی وجہ بولہب کا	۴۷۳
۲۵۳	عذاب پیر کے دن سکا کر دیا جائے	۴۷۴	۲۵۳	عذاب پیر کے دن سکا کر دیا جائے	۴۷۴
۲۵۴	فائدے اٹھانے کی نئی طریقہ انعام کا ہر حالت	۴۷۵	۲۵۴	فائدے اٹھانے کی نئی طریقہ انعام کا ہر حالت	۴۷۵
۲۵۵	میں ہر وقت سے کس کوئی کسی کی کبھی محتاج نہیں	۴۷۶	۲۵۵	میں ہر وقت سے کس کوئی کسی کی کبھی محتاج نہیں	۴۷۶

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۴۵	احکام القرآن - اعتراضات - جوابات	۴۳۶	۴۶۰	بَارِئُ اللَّهُ يَا مَرْيَمُ إِنَّكِ عَلَىٰ هَدًى - مفسرہ	۴۵۱
۴۴۶	تفسیر موفیانہ جسم درجہ کوڈ و تفسیر دی		۴۶۱	تَفْخِيفُ نَوَافِلِ الرَّيْبِ ۝۹۳ آیت ۹۳	۴۵۱
	تیس خود شناسی فضول اور خود پرستی		۴۶۲	تعلقات - ذریعہ آیات	۴۵۱
	حرام ہے -	۴۴۷	۴۶۳	دنوی و دنیوی چیزیں زمین کرنے والی تھیں	۴۵۱
۴۴۸	وَأَلْقُوا إِلَيْنَا يَوْمَ يُنْفَخُ الْكَافُورُ	۴۴۸	۴۶۴	کرنے والی -	۴۵۱
	بِشْفَائِهِمْ رَأَيْتُمْ ذَٰلِكُمْ آيَةً ۝۹۴	۴۴۸	۴۶۵	تفسیر نحوی -	۴۵۱
۴۴۹	تعلقات و ربط آیت -	۴۴۹	۴۶۶	غزل - غزال - غزالی کا معنی -	۴۵۱
۴۵۰	کافر و کفر کے ہیں کافر نے دے	۴۵۰	۴۶۷	تمام عدل تمام احسان تمام ایمان و دولت	۴۵۱
۴۵۱	کافر بننے والے شایع نزل -		۴۶۸	مسلطی میں جمع ہے -	۴۵۱
۴۵۲	تفسیر نحوی - باب افعال میں ہر مصدر شفعہ		۴۶۹	احسان محمدی کی چونکہ قسمیں اور عدل کی	۴۵۱
	ہو جاتا ہے -	۴۵۲	۴۷۰	بایں قسمیں -	۴۵۱
۴۵۳	مصدر کو محقق اسم فاعل یا اسم مفعول کہنے	۴۵۳	۴۷۱	یثا و ذی القربی کی پندرہ قسمیں تھیں	۴۵۱
	کے مبالغہ پیدا ہوتا ہے -		۴۷۲	درواقع سے منع کیا گیا - نخست - مکر -	۴۵۱
۴۵۴	قرآن مجید تمام قوام کے لیے سنی رہے	۴۵۴	۴۷۳	نہی -	۴۵۱
۴۵۵	فائدے - وقت پر کام ہو تو مقبول ہے		۴۷۴	فحش کی نوعیتیں ہیں -	۴۵۱
۴۵۶	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ بات سب سے		۴۷۵	مکر کی تو اوروں کی بارہ قسمیں -	۴۵۱
	پہلے بھانسنے کی دیں - احکام القرآن -		۴۷۶	پودہ نصیحتیں -	۴۵۱
۴۵۷	جرم سے زیادہ تعزیری سزا دینا منع ہے	۴۵۷	۴۷۷	فائدے - ہر شرناک کام بے حیائی	۴۵۱
۴۵۸	اعتراضات جوابات -		۴۷۸	ہے -	۴۵۱
۴۵۹	تبلیغ کی پودہ قسمیں ہیں -	۴۵۹	۴۷۹	احکام القرآن - قسمیں چار قسمیں -	۴۵۱
	قرآن مجید کو سمجھنے کے لیے یہی طریقہ		۴۸۰	اعتراضات - جوابات -	۴۵۱
۴۶۰	تفسیر موفیانہ		۴۸۱	وَرَوَّاهُ اللَّهُ عَلَيْكَ تَارِي ۝۹۴ تَفْخِيفُ	۴۵۱
			۴۸۲	آیت ۹۳ تا آیت ۹۴	۴۵۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۷۵	تعلقات ان آیت میں فرقہ بندی کی حکمت اور قسم توڑنے کی سزا کا ذکر ہے۔	۴۸۱	۴۸۱	شریعت اور طریقت کی نزاکت کا فرق	۴۸۳
۴۷۶	تفسیر نحوی۔	۴۸۲	۴۸۲	ما عَمَلُوا شَيْئًا مِّنْ فَضْلِهِ	۴۸۳
۴۷۷	جہنم کے دشمن معنی ہیں۔	۴۸۳	۴۸۳	شریعت ۹۶ تا آیت ۱۰۰	۴۸۳
۴۷۸	قرآن مجید کو مخلوق کہنا کفر و عیث ہے۔	۴۸۴	۴۸۴	تغیبات تیرت طلال دولت کو قیامت	۴۸۴
۴۷۹	تابع اور قبوچ کا دس چیزوں میں شوق	۴۸۵	۴۸۵	شہر کا گردہ کون ہے۔	۴۸۵
۴۸۰	ہونا ضروری ہے۔	۴۸۶	۴۸۶	شاہ نزول۔ تفسیر نحوی۔ قرب کی تین قسمیں۔	۴۸۶
۴۸۱	تفسیر عالمائے۔	۴۸۷	۴۸۷	جلد انشائیہ کی دشمن قسمیں ہیں۔	۴۸۷
۴۸۲	دھوکہ دہی کے ذمہ داری اخروی چوہا	۴۸۸	۴۸۸	تفسیر عالمائے۔ باقی اور فانی شیا کی تقسیم	۴۸۸
۴۸۳	نقصانی۔	۴۸۹	۴۸۹	باطل اور غلط دینوں کی تہوں کے نام	۴۸۹
۴۸۴	اسلام تلوار سے نہیں پھیلا۔	۴۹۰	۴۹۰	ادان کی گہری۔	۴۹۰
۴۸۵	کئے۔ تمام میں جہاں قسم نبھانا ضروری ہے۔	۴۹۱	۴۹۱	تلاوت سے پہلے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ۔	۴۹۱
۴۸۶	فائدے۔ شدت لی کی ملکیت عقل سے	۴۹۲	۴۹۲	پڑھنے کا حکم۔	۴۹۲
۴۸۷	وداع ہیں۔	۴۹۳	۴۹۳	بیانی زبان میں ایسے کلام۔	۴۹۳
۴۸۸	احکام القرآن۔ جہت فریب پہانے ہر	۴۹۴	۴۹۴	مومن کو دنیا میں صلہ اخوت میں جزا	۴۹۴
۴۸۹	مال میں سلام ہے۔	۴۹۵	۴۹۵	موتی ہے۔	۴۹۵
۴۹۰	شریعت کے مطابق ہر مال حاصل کرنا طلال	۴۹۶	۴۹۶	نبی اکرام عظیم السلام پر کسی شیطان کا داؤ نہیں چل سکتا۔	۴۹۶
۴۹۱	ہے۔	۴۹۷	۴۹۷	۵۰۰ خطوں تحریروں میں بسم اللہ شریف	۴۹۷
۴۹۲	اعترافات۔ جملات	۴۹۸	۴۹۸	کھنسی بے ادبی ہے ۵۰۰ کھنسا چاہیے۔	۴۹۸
۴۹۳	تفسیر عربیہ۔ اہل معرفت کے لیے چھ حکم۔	۴۹۹	۴۹۹	اعترافات۔	۴۹۹
۴۹۴	دنیا کو بھی تحلیل فرمانے کی وجہ۔ دنیا کے	۵۰۰	۵۰۰	۵۰۱ وَ اِذَا بَدَأْنَا آٰیَةً تَا لِسَانُ غَرِيْبٍ	۵۰۱
۴۹۵	دہ قدم۔	۵۰۱	۵۰۱	تسبیح۔ آیت ۱ تا آیت ۱۰۰	۵۰۱

نمبر شمار	صفحہ	مضمون	نمبر شمار	صفحہ	مضمون
۵۰۲	۴۹۶	تصائب آیات - شان نزول	۵۱۸	۵۱۳	شان نزول - تفسیر نحوی
۵۰۳	۴۹۷	کفار کے چھ عجیب طامع تھے اور ان کا نام	۵۱۹	۵۱۴	اگر جزا جملہ اسمیہ ہو تو ف جزائے
	۴۹۸	تفسیر نحوی -		۵۱۵	مانا واجب ہے -
۵۰۴	۴۹۹	قبر کو لحد بننے کی وجہ اور لحد کے معنی -	۵۲۰	۵۱۶	تفسیر مالانہ -
۵۰۵	۵۰۰	تفسیر مانہ - تفسیر آیات کی	۵۲۱	۵۱۷	انسان تین قسم کے ہیں -
	۵۰۱	حکمت الہیہ -	۵۲۲	۵۱۸	سب سے پہلے نبی پیدا ہوا اور سب
۵۰۶	۵۰۲	تبدیلی آیت سات طرح ہوئی -		۵۱۹	سے پہلے من فوق کا نام یہ ہے ہمارے
۵۰۷	۵۰۳	فائدے - احکام القرآن		۵۲۰	کی تعداد -
۵۰۸	۵۰۴	تبدیلی احکام - اور اجتہاد اصولی یہاں نہیں	۵۲۳	۵۲۱	سب سے پہلے سلام ظاہر کرنے والے
	۵۰۵	ہو سکتا ہے کسی کا اتنا علم ہے -		۵۲۲	سات صحابہ کا نام - مجبوری کی چار قسمیں
۵۰۹	۵۰۵	عزرائیات - نسخ احکام، سلامیہ چار	۵۲۴	۵۲۳	فائدے - احکام القرآن -
	۵۰۶	قسم کا ہے -	۵۲۵	۵۲۴	عزرائیات - مجبوری کا تعلق کفر و
۵۱۰	۵۰۷	لغت اور لسان میں فرق - تفسیر صوفیانہ -	۵۲۶	۵۲۵	تفسیر صوفیانہ - اہل شقاوت اور اہل سعادت
۵۱۱	۵۰۸	کافر کی زندگی قریل ہے اس کی		۵۲۶	کی قسمیں -
	۵۰۹	پانچ وجوہ -	۵۲۷	۵۲۷	مردان معرفت کے جوہر چار ہیں مسلمان
۵۱۲	۵۰۹	چھ چیزیں شیطان کا تہذیبہ کرتی ہیں		۵۲۸	تین چیزوں کو دوست بنائے -
۵۱۳	۵۱۰	قلب اولیاء اللہ کی آیت کیفیات	۵۲۸	۵۲۸	واللہ انہم استخسروا لیاء العوفیۃ
	۵۱۱	کیسے ہیں -		۵۲۹	آیت غفران -
۵۱۴	۵۱۱	دوست معرفت کے تین خزانے ہیں	۵۲۹	۵۲۹	تعلقات آیت شان نزول - تفسیر نحوی
۵۱۵	۵۱۲	دوسرے چھ قسم کے ہیں -	۵۳۰	۵۳۰	دس جہان مکسودہ اور نو جہان مغفودہ
۵۱۶	۵۱۳	لَاَ الْاَدِیۡنَ لَا یُؤْمِنُوۡنَ تا عَذَابٌ		۵۳۱	ہوتا ہے -
	۵۱۴	عظیم - آیت منہ تا آیت منہ	۵۳۱	۵۳۱	تفسیر علانہ - مرتد ہونے کی وجوہ
۵۱۷	۵۱۴	تحقیقات و ربط آیت -	۵۳۲	۵۳۲	مرتد کی سزا قتل ہے اور اس کی وجہ

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۳۲	آخری گمان کی چھ سوئیں ہیں۔	۵۲۱	۵۴۹	تعلقاتِ آیات۔ شانِ نزول۔	۵۵۰
۵۳۳	کفار نے صحابہ کرام پر آٹھ نکتے برپا کئے۔	۵۲۱	۵۵۰	تفسیر نحوی۔	۵۵۱
۵۳۵	لوگوں کی چھ مالتیں فائدہ سے۔	۵۲۲	۵۵۱	تفسیر مالانہ۔	۵۵۲
۵۳۶	احکام القرآن۔ جہا جہاں کا شرعی حکم۔	۵۲۲	۵۵۲	پیدا آیت میں حرام چیزوں کا ذکر کیا گیا اور داخل چیزیں حرام کی گئیں۔	۵۵۵
۵۳۷	اعترافات۔ تفسیر صوفیانہ اور ہر صفت کی دو کیفیتیں ہوتی ہیں۔	۵۲۲	۵۵۲	فائدہ سے۔ ایمان اور تقویٰ کا فرق	۵۵۷
۵۳۸	کافر کے لیے ایمان لانے میں چھ کارڈیں ہیں۔	۵۲۵	۵۵۳	مشک کی شرعی تعریف۔	۵۵۷
۵۳۹	درِ سگاہ و دعائیت کے چھ اسباق۔	۵۲۵	۵۵۴	مشک کی یہ ہیں جن پر دہل کے رام کہنا	۵۵۸
۵۴۰	انسان کو پانچ فکریں کرنی چاہئیں۔	۵۲۶	۵۵۵	افترا علی اللہ ہے۔ احکام القرآن۔	۵۵۸
۵۴۱	یَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تَا وَهْمُ ظُلْمُونَ۔	۵۲۶	۵۵۶	سین چیزوں پر پکڑ نہیں۔	۵۵۹
۵۴۲	ازایت ع۔ تا آیت ع۔	۵۲۷	۵۵۷	اعترافات۔ جزایات۔	۵۶۰
۵۴۳	تعلقاتِ آیت۔ تفسیر نحوی۔	۵۲۸	۵۵۸	تفسیر صوفیانہ۔	۵۶۱
۵۴۴	تفسیر مالانہ۔ جہم کی زنجیریں۔	۵۲۹	۵۵۹	مولیٰ علی شیر خدا کی ایک دعا۔	۵۶۱
۵۴۵	بستی مکہ مکرمہ کی خصوصیات۔	۵۳۲	۵۶۰	سب سے بڑا حجابِ حجب دنیا ہے	۵۶۲
۵۴۶	دعا و غیل اور بد دعا و حسب میں فرق۔	۵۳۳	۵۶۱	رم الہی کے لیے سین چیزیں ہیں۔ چار	۵۶۳
۵۴۷	فائدہ سے۔ بری صحبت گناہ و ناانگاری	۵۳۵	۵۶۲	چیزوں سے بچو۔ چار قسم کی حسد	۵۶۷
۵۴۸	۱۲ اہل۔	۵۳۵	۵۶۳	غذائیں۔	۵۶۷
۵۴۹	احکام القرآن۔ اعترافات۔ انسان	۵۳۶	۵۶۴	وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا۔ تَا۔ لَقْفُورٌ رَحِيمٌ۔	۵۶۸
۵۵۰	دو چیزوں کے جمعے کا نام ہے۔	۵۳۷	۵۶۵	از آیت ع۔ تا۔ آیت ع۔	۵۶۹
۵۵۱	فَكُلُوا مِنَّا رَزَقَكُمُ تَا۔ عَذَابُ أَلِيمٌ۔	۵۳۸	۵۶۶	تعلقاتِ آیات۔ گھوڑا روایا و روایا	۵۷۰
۵۵۲	از آیت ع۔ تا آیت ع۔	۵۳۹	۵۶۷	رام ہے۔ تفسیر نحوی۔	۵۷۱
۵۵۳		۵۴۰	۵۶۸	لفظ صومر کے پانچ معنی۔	۵۷۲
۵۵۴		۵۴۱	۵۶۹	تفسیر مالانہ۔	۵۷۳

نمبر شمار	صفحہ	نمبر شمار	صفحہ	معنون	صفحہ
۵۶۴	۵۶۴	۵۶۴	۵۶۴	حضرت ابراہیم کا نام بدک تائیات	۵۶۴
۵۶۵	۵۶۵	۵۶۵	۵۶۵	دوشن و مشور ہو گیا۔	۵۶۴
۵۶۶	۵۶۶	۵۶۶	۵۶۶	انبیاء کرام علیہم السلام کی تعداد۔	۵۶۴
۵۶۷	۵۶۷	۵۶۷	۵۶۷	فائدے۔ گناہ سے روزی مختلف ہے	۵۶۴
۵۶۸	۵۶۸	۵۶۸	۵۶۸	سابقہ انبیاء و کرام آج کسی کمزوری نہیں ہیں۔	۵۶۴
۵۶۹	۵۶۹	۵۶۹	۵۶۹	اعترافات۔ گناہ سے۔ احکام القرآن۔	۵۶۴
۵۷۰	۵۷۰	۵۷۰	۵۷۰	دارمی دکن ہر مسلمان کو لازم ہے۔	۵۶۴
۵۷۱	۵۷۱	۵۷۱	۵۷۱	اعترافات۔ گناہ سے۔ احکام القرآن۔	۵۶۴
۵۷۲	۵۷۲	۵۷۲	۵۷۲	شریعت اور طریقت کی بدعملی کا فرق۔	۵۶۴
۵۷۳	۵۷۳	۵۷۳	۵۷۳	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۷۴	۵۷۴	۵۷۴	۵۷۴	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۷۵	۵۷۵	۵۷۵	۵۷۵	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۷۶	۵۷۶	۵۷۶	۵۷۶	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۷۷	۵۷۷	۵۷۷	۵۷۷	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۷۸	۵۷۸	۵۷۸	۵۷۸	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۷۹	۵۷۹	۵۷۹	۵۷۹	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۸۰	۵۸۰	۵۸۰	۵۸۰	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۸۱	۵۸۱	۵۸۱	۵۸۱	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۸۲	۵۸۲	۵۸۲	۵۸۲	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۸۳	۵۸۳	۵۸۳	۵۸۳	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۸۴	۵۸۴	۵۸۴	۵۸۴	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۸۵	۵۸۵	۵۸۵	۵۸۵	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۸۶	۵۸۶	۵۸۶	۵۸۶	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۸۷	۵۸۷	۵۸۷	۵۸۷	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۸۸	۵۸۸	۵۸۸	۵۸۸	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۸۹	۵۸۹	۵۸۹	۵۸۹	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۹۰	۵۹۰	۵۹۰	۵۹۰	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۹۱	۵۹۱	۵۹۱	۵۹۱	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۹۲	۵۹۲	۵۹۲	۵۹۲	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۹۳	۵۹۳	۵۹۳	۵۹۳	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۹۴	۵۹۴	۵۹۴	۵۹۴	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۹۵	۵۹۵	۵۹۵	۵۹۵	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۹۶	۵۹۶	۵۹۶	۵۹۶	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۹۷	۵۹۷	۵۹۷	۵۹۷	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۹۸	۵۹۸	۵۹۸	۵۹۸	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۵۹۹	۵۹۹	۵۹۹	۵۹۹	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۶۰۰	۶۰۰	۶۰۰	۶۰۰	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۶۰۱	۶۰۱	۶۰۱	۶۰۱	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۶۰۲	۶۰۲	۶۰۲	۶۰۲	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۶۰۳	۶۰۳	۶۰۳	۶۰۳	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۶۰۴	۶۰۴	۶۰۴	۶۰۴	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۶۰۵	۶۰۵	۶۰۵	۶۰۵	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۶۰۶	۶۰۶	۶۰۶	۶۰۶	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۶۰۷	۶۰۷	۶۰۷	۶۰۷	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۶۰۸	۶۰۸	۶۰۸	۶۰۸	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۶۰۹	۶۰۹	۶۰۹	۶۰۹	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۶۱۰	۶۱۰	۶۱۰	۶۱۰	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۶۱۱	۶۱۱	۶۱۱	۶۱۱	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۶۱۲	۶۱۲	۶۱۲	۶۱۲	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۶۱۳	۶۱۳	۶۱۳	۶۱۳	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۶۱۴	۶۱۴	۶۱۴	۶۱۴	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۶۱۵	۶۱۵	۶۱۵	۶۱۵	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۶۱۶	۶۱۶	۶۱۶	۶۱۶	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۶۱۷	۶۱۷	۶۱۷	۶۱۷	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۶۱۸	۶۱۸	۶۱۸	۶۱۸	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۶۱۹	۶۱۹	۶۱۹	۶۱۹	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴
۶۲۰	۶۲۰	۶۲۰	۶۲۰	تفسیر صوفیانہ۔ زہد و عبادت کی ضرورت۔	۵۶۴

تصنیف صاحبزادہ مفتی اقسار احمد خان نعیمی قادری بدایونی

خلف الرشید حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی قادری بدایونی

تفسیر نعیمی پارہ ۱۲ تا ۱۹

تفسیر القرآن

العیایا الاحمدیہ فی فتاویٰ نعیمیہ

فقہ حنفی کا مدلل ترین فتاویٰ (۵ جلد)

خطبات نعیمیہ

جموعہ عیدین و دیگر خطبات مع ضروری مسائل

نظریات اقبال

علامہ اقبال پر تنقید اور انکی فکری غلطیوں کی نشاندہی

دو د تاج پر اعتراضات و جوابات

دو د تاج پر نجدیوں کے اعتراضات کا مسکت جواب

راہ جنت بجواب راہ سنت

سرفراز خاں گکھروی کی کتاب ”راہ سنت منہ توڑ جواب“

از بلا (اردو، انگریزی)

رد عیسائیت میں لا جواب کتاب (بطرز ناول ۲)

المصادر العربیہ

۱۰۰ عربی مصادر کا خزانہ مع مشتقات و نحوی اصولوں کی وضاحت

تنقیدات اعلیٰ مطبوعات

مشہور اور مستند کتابوں میں چند ایسی غلطیوں کی نشاندہی کی گئی ہے جو کتابت کی غلطیوں، تصحیح کنندگان کی چشم پوشی، بعد کی ملاوٹ یا بعض جگہ خود مولف غلط فہمی کی وجہ سے انتہائی شدید قسم کی غلطیاں ہو گئیں ہیں جن کی وجہ سے عوام الناس سخت غلط فہمی یا گمراہی پھیلنے کا خدشہ ہے۔